اِنَّ الدِّینَ عِندَ اللّٰہِ الاِسلَام

دین تو خدا کے نزدیک اسلام ہی ہے

ضرورت چاہتی تھی کہ بمقابلہ سائنس اور فلسفۂ حال اسلام اور قرآن کے اصول نظریات
وعملیات (خدا تعالیٰ کی ذات و صفات۔ فرشتہ۔ مرنیکے بعد روح کا باقی رہکر بغیر تناسخ ایک دوسرے عالم میں جزا و سزا پانا۔
ثواب عذاب قبر جنت و دوزخ۔ نبوت و الہام نبی کی روحانی قوت معجزہ وغیرہ) کو براہین سے ثابت کر کے جملہ شکوک و
شبہات کا رد کر دیا جاوے۔ اور جملہ مذاہب کا اصلی حال بیان کر کے ان کے باطل پانا کافی مسائل سے ثابت
کر دیا جاوے کہ وہ مذہب جو انسان کو جاودانی زندگی کا رستہ بتاتا ہے وہ صرف اسلام ہی ہے۔ اور جسقدر قرآن
اور نبی علیہ السلام و اصول و مسائل اسلامیہ پر مخالفوں نے اعتراضات کر کے اسلام کی روشنی پر پردہ ڈالا ہے
اسکو جواب تحقیقی و الزامی دیکر اٹھا دیا جاوے۔ للہ الحمد کہ ایسی کتاب جو ان سب باتوں کو حاوی اور زمانہ حال کی ضرورتوں کو
کافی ہو

البیان فی علوم القرآن

۱۳۲۴

ہے اسکے مصنف مولٰنا مولوی ابو محمد عبد الحق صاحب حقانی نے اس کتاب میں قرآن کی علوم اور انکے طرز بیان اور دلکش
[...]نی تیریح کرتے ہوئے فصاحت بلاغت مجاز استعارہ۔ کنایہ۔ تشبیہ۔ تمثیل وغیرہ امور پر بھی محققانہ بحث کر کے
[...]سے اعتراضات کو تو سر ہی سے اوڑا دیا۔ اور ثابت کر دیا ہے کہ معترض نے اصل مقصد کو سمجھا ہی نہیں اور
[...]مصطلحات قرآنیہ اور ناسخ و منسوخ۔ اختلاف قرآت۔ حذف ابدال۔ شان نزول۔ قرآن کی جمع و ترتیب
[...]کم و متشابہ تفسیر و تاویل وغیرہ امور پر بھی بڑی محققانہ بحث کی ہے۔ اور مفسرین اور قراء کے طبقات بھی
[...]بیان کر کے ناواقفوں کو متنبہ کر دیا ہے کہ ہر تفسیر اسلامیوں کے نزدیک معتبر نہیں نہ ہر ایک رطب و یابس روایت
جو مخالفین کا سرمایہ اعتراض ہے۔

بعہد میمنت مہد حامی اسلام معین القرآن شاہ دکن اعلیحضرت حضور پرنور آصفجاہ میر محبوب علی خان بہادر خلد اللہ ملکہ
باہتمام خاکسار حافظ محمد عبد الستار بیگ

مطبع ہندی دہلی
در مطبع تحفۂ ہند طبع شد

دو جلد ۱۰۵۰

قیمت پختہ - للعہ

البیان فی علوم القرآن

مقدمہ تفسیر حقانی

Rs. 30.00

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

نحمدہ ونصلے

اہل فضل وکمال اصحاب عزوجلال کے اسماء مبارک سے اپنی کتابوں کے دیباچہ کو مزین کرنا اپنی عمدہ تصنیف کی تکمیل خیال کرتے آئے ہیں شعراء کے دواوین اکثر ایسے محترم اشخاص کے ناموں سے پُر ہیں عمدہ عمدہ قصائد اور قطعات کتاب کہوتے ہی نظر آتے ہیں۔ مگر دینی کتابیں بالخصوص وہ جو اصول دین متین میں پُرزور قلموں سے لکھی گئیں اور مبدء فیاض کے صاف اور شیریں چشمہ سے روح کو زندہ کرنے والے مضامین انمیں جمع کیئے گئے اکثر اس سے خالی ہیں کیونکہ ایسی کتابوںمیں معمولی فرمانرواؤں کی صرف داد و دہش اپنا سکہ نہیں بٹہا سکتی تاوقتیکہ ان میں کوئی ذاتی خوبی اور ملت ومذہب پر احسان نہو وہ ایسے مقدس مجالس میں (کہ جہاں ابرار کے مبارک ہاتہوں میں وہ کتابیں ہوں) ان کے نام نہیں لیئے جاتے یہہ مرتبہ انہیں فرمانرواؤں کا ہے کہ جنکی ذات میں خدانے عمدہ خصائل اور بہترین فضائل ودیعت رکہے اور مذہب وملت کے دوام وقیام میں انہوں نے ایسے سرگرمیاں بہی کی ہیں۔

للہ الحمد کہ اس پُرآشوب زمانہ میں کہ دین کا نام لینا بہی معائب میں داخل ہوگیا ہے۔ چہ جائیکہ تائید وحمایت ہمارے بادشاہ دین پناہ حضور پرنور فیروز جنگ فتح الملک آصفجاہ **میر محبوب علیخاں بہادر** خلد اللہ ملکہ وسلطنتہ بادشاہ دکن کی ذات ستودہ صفات خدا کی آسمانی رحمت ہے اعلیحضرت میں علاوہ خصائل حمیدہ وفضائل پسندیدہ کے مذہب اسلام اور ملت بیضاء خیر الانام صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتہ بہی ایک خاص دلچسپی ہے دینی وملی کاموں میں بیشمار روپیہ اعلیحضرت کے خزانہ عامرہ سے صرف ہوتا ہے مشائخ وعلماء کے ماہواریں مدارس وخانقاہوں کے مصارف جسقدر اس بادشاہ دین پناہ کے خزانہ سے متعلق ہیں شاید کسی اور سلطنت سے ہوں بلکہ نہیں ہیں ہند سے لیکر حرمین شریفین تک ایک مخلوق خدا بالخصوص علماء وصلحاء اوقات مخصوصہ میں حضور انور کے لیئے دعاء خیر کرتے ہیں۔ حق سبحانہ حضور انور کی عمر سلطنت اور اولاد میں برکت دے۔ آمین +

(ابو محمد عبد الحق حقانی)

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

تبارک الذی نزل الفرقان علی عبدہٖ لیکون للعلمین نذیرا فسبحان من بعث من عبادہٖ رسولا ھادیا للناس الی الحق وجعلہ سراجا وھاجا وقمرا منیرا ٭ وصلوٰۃ اللہ علیہ وسلامہ وعلی آلہ واصحابہ الناشرین لدینہ وکلامہ المتمسکین باھدابہ الناصرین لسننہ وکتابہ

امابعد- قرآن خدا کا وہ نور ہے جو دنیا کو جبکہ وہ اندھیریوں میں سراسیمہ ہو رہی تھی- روشن کرنے کے لیئے فاران کی چوٹیوں سے جلوہ گر ہوا اور آفتاب عالمتاب کی طرح سے روشن ہوتا گیا جسنے تہوڑے سے زمانہ میں دنیا کو مشرق سے مغرب تک روشن کر دیا یہ مکہ کی خشک پہاڑیوں سے چشمۂ رحمت جاری ہوا کہ جس نے عالم کو بہت جلد سیراب کر دیا جسکی رکاوٹ اور بہی اسکے چاروں طرف پہوٹ کر بہنے کا سبب ہوتی گئی کسیکا کوئی بہی حجاب اِس آفتاب کی شعاعوں کو مانع نہ آسکا اسنے انسان کو خدائے غیر محسوس کا ایسا وجود مستقل ثابت کر دکھایا کہ جسکی نہ ابتدا ہے

نہ انتہا ہے جو نہ کسی شکل میں محدود ہے نہ کسی مکان میں محصور ہے جو فنا اور زوال
اور حدوث کے جملہ دھبّوں سے پاک ہے جو جملہ کمالات کا سرچشمہ ہے اسپر جمیع
اسباب کا سلسلہ تمام ہوتا ہے وہ نہ صرف انہیں چیزونکا خالق و مالک ہے جو انسانی
حواسسے محسوس ہیں بلکہ جہانتک اسکا ادراک اِس مکدر اور کثیف عالم سے ترقی
کر جائے اور عالم مجردات اور لطائف تک اسکی چشم پر نور دیکھنے لگے اِنکا بھی وہی خالق
اور مالک ہے۔ بلکہ جہانتک اسکے ادراک عقل و کشفی کا طائر تیز پرواز بھی نہ اڑ کر جاسکی
انکا بھی وہی خالق و مالک ہے عالم کے جملہ تغیرات اسیکے زبردست ہاتھ کا کام ہے
موجودات میں سے کوئی بھی اسکی خدائی میں شریک اور حصہ دار نہیں بلکہ کسیکا وجود
بھی وجود اصلی نہیں ہے اِس کتاب مبیّن نے انسان کے لیئے سعادت دارین کی
راہیں بتائیں اسی نے اِسکی قوت نظریہ اور عملیہ کی تکمیل کردی عقلی ادراک اور سائنس
کے اغلاط جو اسکی ضعف ادراک اور اوہام کی آمیزش سے پیدا ہوتے ہیں واضح
کردیئے عالم کی ابتدا اور انتہا اور اسکی پیدائش اور ظہور تدریجی کا نقشہ سامنے
رکھدیا انسان کو اسکے سفر وجودی کے منازل کہ یہ کہانسے آیا ہے اور کہاں جائیگا
اور اسکو مقام اصلی کے لیے اِس عالم میں کیا کیا کرنا چاہیئے۔ صاف صاف بتادیئے
تہذیب اخلاق تدبیر المنزل سیاست مدن کے علوم بھی اوسنے سکھادیئے اوسنے
انسانکو اپنی خدائی مہربان سے محبت اور عشقبازی کے دستورات اور اسرار بھی
تعلیم فرمائے۔ انسان جو پیکر جسمانی کے سبب حیوانوں جیسی زندگی لہو لعب شہوات
ولذات کو پسند کرتا ہے اور اوسی پیکر جسمانی کی وجہسے ابتدائاً اسکا ادراک بھی نہایت
ہی محدود رہتا ہے وہ عالم مکدر کی چیزوں کا ادراک حواس خمسہ سے کرنا ہی جانتا ہے
اِس کتاب مقدس نے اوسکو پاکیزہ زندگانی کرنی بھی سکھادی اور اوسکی ادراک
محدود میں بھی ایک وسیع ترقی پیدا کردی جس کتاب کی نسبت یہی اقرار کرتے

بن آتی ہے سہ

لا یدرک الواصف المطری خصائصہ ✤ وان یکن سابقا فی کل ما وصف ✤

زفرق تا بقدم ہر کجا کہ مے نگرم　　　کرشمہ دامن دل می کشد کہ جا اینجاست

یہ کتاب مقدس اپنی آپ تفسیر ہے اسکے مطالب میں کچھ بھی ایچ پیچ نہیں کہ جنکو بجز اشخاص معدودہ کے اور کوئی نہیں جانتا ہو بلکہ ہر ایک زبان داں عالم و جاہل علی قدر استعداد و فہم سمجھ سکتا ہے لیکن (۱) جو لوگ زبان نہیں جانتے وہ تفسیر اور ترجمہ کے محتاج ہیں (۲) اسیطرح اہل زبان بھی بعض مطالب عالیہ کو جو عبارت کی تہ میں مستور ہیں یا عہد نزول قرآن کے معاملات کہ جنکی طرف الفاظ میں اشارے ہیں۔ یا عبارت کے الفاظ میں تقییدو اطلاق عموم و خصوص استعارات و کنایات و مجاز و تشبیہات ہیں انکو بغیر کسی ماہر کے بتائے عمدہ طرح سے نہیں سمجھ سکتے اس لیئے خود پیغمبر علیہ السلام نے بھی آیات کی تفسیر بیان فرمائی اور آپکے بعد صحابہ و اہل بیت نے اور ان کے بعد انکے فیض یافتوں نے بھی تفاسیر بیان کیں اور پھر یوماً فیوماً جسقدر دقتیں اور ضرورتیں پیش آتی گئیں تفاسیر لکھنی شروع ہوتی گئیں جنکی تعداد ہزاروں تک پہونچی جنمیں معتبر بھی ہیں اور نامعتبر بھی ہیں اور عدم اعتبار یا فنون روایت و درایت اور علوم عربیہ کے ناواقفیت کے سبب سے ہے یا عمداً خیالات فاسدہ کی قلعی چڑھانے اور آیات کے اصلی مطالب کو اولٹ پلیٹ کر دینے سے ہے۔

اس زمانہ میں توفیق الہی نے مجھہ ناچیز کو بھی زمانہ کی ضرورتوں کا احساس کرا کے تفسیر لکھنے پر مامور فرمایا۔ بحمد اللہ تفسیر مکمل ہو کر ہدیہ ناظرین ہوئی اور زمانہ نے اپنی ضرورتوں کا کافی چارہ گر سمجھہ کر ہاتھوں ہاتھ اٹھایا اور آنکھوں سے لگایا اب ۱۳۲۲ھ میں دردمندان اسلام نے یہ مناسب جانا کہ اسکا انگریزی وغیرہ مغربی اور مشرقی زبانوں میں ترجمہ کیا جائے اسلیئے ان کے مذاق کے موافق مجھے مقدمہ تفسیر کی

ترتیب بدلنی اور بعض بعض مضامین کو کم وبیش کرنے کی ضرورت ہوئی اور اس ترتیب جدید کے لحاظ سے اسکا نام اَلْبُیَان فِی عُلُوم القرآن نہایت موزوں اور مناسب خیال کیا گیا۔

اِس کتاب میں وہ امور بیان ہونگے کہ جنکو مطالب ومضامین قرآنیہ سے نہایت تعلق ہے اور اسمیں ایک مقدمہ اور تین باب ہیں ؛

مُقَدَّمَہ

فصل اوّل یہ امر بدیہی ہے کہ اِنسان کا ادراک کئی طرح سے ہے اوّل ادراک حِسّی کہ وہ اپنے حواس خمسہ سے ادراک کیا کرتا ہے آنکھہ سے دیکھتا کانوں سے سنتا ہے زبان سے چکھتا ناک سے سونگھتا ہے یہ چار قوتیں چار اعضا میں قدرت نے رکھدی ہیں جنکے ذریعہ سے اسکو علم حاصل ہوتا ہے۔ ہاتوں سے ٹٹولتا ہے یہ قوت لامسہ انسان کی تمام جلد میں ہے البتہ ہاتوں میں اور پھر انگلیوں میں زیادہ تر ہے اِن پانچ قوتوں کے ذریعہ سے جو کچھہ انسان جانتا ہے وہ اسکا علم یقینی ہے نہ شکی اسکے اثبات پر جملہ عقلا متفق ہیں مگر حکما میں سے ایک فریق سوفسطائی اس علم کو بھی یقینی نہیں کہتا۔ وہ آنکھہ سے دیکھی ہوئی کان سے سنی ہوئی ناک سے سونگھی ہوئی زبان سے چکھی ہوئی ہاتوں سے ٹٹولی ہوئی چیزوں میں بھی شک کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اِن حواس کے ادراک میں بارہا مغالطہ ہوجاتا ہے چھوٹی چیز بڑی اور بڑی چھوٹی اور ایک کی دو دکھائی دیا کرتی ہیں کبھی تمام چیزیں سرخ کبھی سبز کبھی زرد دکھائی دینے لگتی ہیں حالانکہ سب ایک رنگ کی نہیں ہوتی ہیں۔ اسیطرح ذائقہ کی غلطیاں ہیں کبھی تمام چیزیں تلخ اور کبھی شیریں معلوم ہوا کرتی ہیں حالانکہ

سبکا ایک فرا نہیں ہوتا پھر کونسے حس کا اعتبار کیا جائے اور کسکو یقینی قرار دیا جائے
یہ عالم خیال ہے کسی چیز کی بھی کوئی اصلیت نہیں۔ انکا **جواب** یہ ہے کہ حواس کا
مغالطہ حواس کے خلل پذیر ہونے سے ہوا کرتا ہے سلامتی حواس کے وقت یہ مغالط
نہیں ہوتا آخر تم ہی تو کہتے ہو کہ موٹی چیز نہیں اور شیریں تلخ اور سفید زرد معلوم ہوا
کرتی ہے اگر حواس کے ادراک پر تمہارا یقین نہیں تو تمکو کیونکر معلوم ہوا کہ وہ چیز
موٹی تھی اور وہ شیریں اور وہ زرد تھی جو ہمیں چھوٹی اور تلخ اور زرد دکھائی دی۔
آگ اور پانی در اصل دو چیزیں جداگانہ ہیں دونوں کی دو حقیقت متمائزہ ہیں جن کے
آثار و خواص تبارہے ہیں کہ یہ وہمی اور خیالی نہیں علوم حسیہ اور عالم محسوسات کی
بابت یہ چند ابحاث ہیں جنکا بیان کرنا اس مقام پر نہایت ضروری اور بہت ہی مفید ہے
(۱) ان حواس خمسہ ظاہرہ کی حقیقت میں جو حکما نے غور و فکر کی تو باہم بہت
کچھ اختلاف پیدا ہوا مثلاً آنکھ سے جو چیزیں دکھائی دیتی ہیں اسکی متعدد وجہ
بیان ہوئی ہیں **بعض** کہتے ہیں کہ آنکھ میں سے ایک جسم شعاعی نکلکر ایک مثلث
مخروطی کے طور پر پھیلتا ہے کہ جس کا قاعدہ مُبصَر پر پڑتا ہے اور اسکا زاویہ آنکھ
سے ملا ہوا ہوتا ہے **بعض** اس مخروط کو سر تا سر مصمت[لہ] کہتے ہیں بعض کہتے ہیں
کہ زاویہ کے پاس سے تو مصمت ہوتا ہے اور آگے چلکر اوسمیں خطوط شعاعی پیدا
ہو جاتے ہیں اور ان خطوط شعاعیہ میں جو ہوا ہوتی ہے وہ بھی انہیں خطوط
شعاعیہ کیطرح نورانی ہو جاتی ہے اور رویت میں مدد دیتی ہے **بعض** کہتے ہیں
کہ آنکھ سے ایک خط شعاعی نہایت باریک نکلکر مبصر پر جاکر منتہی ہوتا ہے پھر
فی الفور وہ سطح نورانی بمقدار مبصر بن جاتا ہے **بعض** کہتے ہیں کہ مبصر بتوسط
ہوا ر صافی آنکھ کی رطوبت جلیدیہ میں آکر منطبع ہو جاتا ہے پھر امام رازی نے
خروج شعاع کے یہ معنی بیان کیئے ہیں کہ مبصر جب شعاع بصری کے مقابل ہوتا ہے

[لہ] ٹھوس ۱۲ منہ

تو مبدء فیاض سے اوسکی سطح مقابل پر شعاع فائض ہوتی ہے جو ایک مخروطی شکل میں متوہم ہوتی ہے جسکا قاعدہ خود یہ شعاع اور زاویہ آنکھ کے قریب ہوتا ہے اور وہ ہوا جو مبصر اور دیکھنے والے کے درمیان ہوتی ہے اِس شعاع سے متکیف ہو کر دیکھنے کا سبب بنجاتی ہے اور اب حال کی تحقیقات نے اور بہی غوامض حل کر دیئے ہیں اسیطرح دیگر حواس کے محل اور کیفیت ادراک میں کلام ہے

(۲) اِن حواس خمسہ ظاہرہ کے مقابلہ میں پانچ اور حواس باطنہ حکمار نے تسلیم کیئے ہیں اوّل حس مشترک کہ جو کچھ حواس خمسہ ظاہرہ سے معلوم کیا جاتا ہے اوسکی صورت اِس حس میں آکر مجتمع ہو جاتی ہے اور اوس کی جگہ دماغ کے بطن مقدم کا اوّل حصہ ہے اور دلیل اوسکے وجود پر یہ ہے کہ آسمان سے جب کوئی پانی کا قطرہ گرتا ہے تو ایک خط مستطیل معلوم ہوتا ہے۔ حالانکہ وہ ایک قطرہ ہے جس سے معلوم ہوا کہ قطرہ کی اول صورت جو حس بصر نے محسوس کی تہی وہ اِس خزانہ میں جمع تہی جب وہ قطرہ اپنے مکان سے دوسری جگہ منتقل ہوا تو اوسکی صورت بہی وہیں جا کر جمع ہو گئے جس سے ایک مسلسل خط معلوم ہونے لگا۔ دوئم حس مشترک کے مدرکات کی محافظ ایک دوسری قوت ہے جسکو خیال کہتے ہیں وہ تمام صورتیں اسمیں جمع رہتی ہیں۔ جس سے ہم پہلے کی دیکھی ہوئی چیز کو پہچان لیتے ہیں کہ یہ وہی ہے جسکو ہمنے پہلے دیکھا تھا اور اسکا مقام بطن مقدم دماغ کا آخری حصہ ہے۔ سوئم ایک اور قوت ہے جو حس مشترک کے مدرکات میں سے معانی جزئیہ کا ادراک کرتی ہے جیسا کہ بکری شیر کی صورت مدرکہ سے عداوت اور اپنے بچہ کی صورت مدرکہ سے محبت کا ادراک کرتی ہے اور اسکا نام وہم ہے اور کبھی اسکو تخئیل بہی کہتے ہیں اور اِس کا مقام دماغ کا بطن اوسط ہے چہارم ایک اور بہی قوت ہے جسمیں یہ جملہ معانی جزئیہ مجتمع رہتے ہیں اور وہ اِن سبکا خزانہ ہے اوسکا نام حافظہ ہے اور اوسکا مقام دماغ کا

حس مشترک

خیال

وہم و تخئیل

حافظہ

آخری حصہ ہے اگر خاص اسپر کوئی آفت آجائے تو کوئی صورت مدرکہ بھی یاد نہ رہے سب کو بھول جائے پنجم ایک اور قوت ہے جو اِن معانی جزئیہ میں تصرفات کیا کرتی ہے کبھی ایک معنی کو دوسرے کے ساتہ ملا دیتی ہے جیساکہ ایک انسان کو دو بازو اور دس سر اور چار ہاتہ اور چار موں نہ کا تصور کرنا اور کسی چیز کا انسان کا چہرہ اور شیر کا دھڑ خیال کرنا یا ہاتی کا چہرہ اور انسان کا بدن اوسکی ساتہ ملا دینا وغیر ذلک اور کبھی ایک معنی اور ایک صورت کو دوسرے معنی اور صورت سے جدا کر دیتی ہے جیساکہ انسان کو بے سر کا خیال کرنا اور گہوڑے کو دو پاونکا خیال کرنا اور انسان کو ایک ٹانگ کا خیال کرنا اور کبھی اِس قوت کا تصرف خارج کے موافق اور کبھی مخالف ہوا کرتا ہے اس قوت کا نام متصرفہ ہے اور جب اِس ترکیب دینے اور جدا کرنے میں وہم اِس سے کام لیتا ہے تو اوسکو **متخیلہ** کہتے ہیں اور جب نفس ناطقہ اس سے کام لیتا ہے تو اسکو **مفکرہ** کہتے ہیں اور دماغ میں اسکے لیے کوئی مقام مخصوص نہیں۔ متصرفہ

حکمار کی اِن قوی میں بہی مختلف موشگافیاں اور تحقیقات عجیبہ اور اختلافات ہیں جنکے ذکر کا یہ مقام نہیں۔

(۳) اِن حواس سے جو چیز معلوم کیجاتی ہے وہ جسمانی اور مادی ہوتی ہے اور مادی میں بھی جب لطافت آجاتی ہے تو کبھی سب حواس اوسکے ادراک سے عاجز ہو جاتے ہیں۔ کبھی بعض بیکار ہو جاتے ہیں۔ مثلاً ہوا مکدر کو آنکھہ دیکھہ سکتی ہے اور جب وہ لطیف ہوتی ہے تو وہاں بجز قوت لامسہ کے سب معطل ہو جاتے ہیں نہ آنکھہ دیکھہ سکتی ہے نہ کان سن سکتے ہیں جبکہ اسمیں تموج کی آواز نہ پیدا ہو نہ زبان چکھہ سکتی ہے نہ ناک سونگھہ سکتی ہے۔ ہاں بدن پر لگنے سے معلوم ہوتی ہے اور جب اسمیں کچھہ بھی روانی نہو تب وہ بدن پر لگنے سے بھی معلوم نہیں ہوتی۔ کیونکہ اسکا بدن پر لگنا ہی محسوس نہیں ہوتا +

موجودہ حکمار نے حواس کی اعانت کے لیئے آلات ایجاد کیئے ہیں بڑی بڑی نفیس دوربینیں بنائی ہیں۔ جن سے بہت دور کی چیزیں صاف دکھائی دیتی ہیں نیرات اور ستارے اور ان کے حرکات اور دیگر حالات دیکھنے کیلیے۔ خوردبینیں بنائی ہیں جن سے وہ چیزیں بھی جو نہایت باریک ہیں جو بغیر اسکے آنکھہ سے دکھائی نہیں دیتیں صاف اور موٹی دکھائی دینے لگتی ہیں جن سے بہت سے امور کرۂ ہوائی کے دریافت کیئے ہیں۔ اسیطرح شعاع بصری کی نفوذ کو قوت دینے والے آلات ایجاد کیئے ہیں جو اجسام متحجرہ سے بھی پار ہوکر اسکے پیچھے کی چیزوں کے ادراک میں کام دیتے ہیں۔ یا سمندر کی تہ کی چیزوں کو اور زمین کے اندر کی اشیار کو یا اندھیرے میں اشیار کو دکھانے میں مدد دیتی ہیں یا ہوار مرطوب کو دکھاتے ہیں جس سے یہ بات معلوم کرلیجاتی ہے کہ اسقدر عرصہ میں ابر بنکر پانی برسنے لگے گا یا اسقدر عرصہ میں ہوا کا طوفان آیگا وغیر ذالک۔

اسیطرح قوت شنوائی کے متعلق عمدہ آلات ایجاد کیئے ہیں۔ آواز جو ہوار متکیف ہے اسکو کسی آلہ[له] میں بند کرلینا اور پھر مدت کے بعد اسی آلہ کے ذریعہ سے اوس بولنے والے کی آواز کو سُن لینا سُنا دینا یا آواز کو محفوظ کرکے آلہ[له] کے ذریعے سے دور تک پہونچا دینا یا اندرونہ آوازونکا سُن لینا یا بہت دور و دراز کی آواز سُن لینا۔ اور پھر بھاپ اور برقی اور گیاس کی قوتوں سے عجیب و غریب کام لینا اور صدہا اختراعات کیئے ہیں اور کرتے جارہے ہیں۔ ریل۔ اسٹیمر کام کرنے والی مشینیں بنائی ہیں یہ سب مادیات میں تصرف اور جسمانی اشیار کے متعلق اختراع ہے۔ اِس سے یہ سمجھہ لینا کہ حقائق عالم کا انکشاف کرلیا ہے ایک غلط خیال ہے ابھی کرات عناصر اور دیگر اجسام کے جملہ خواص و تاثیرات جو فرداً فرداً یا ترکیباً ظہور پذیر ہوتے ہیں۔ بہت ہی دور ہیں۔ اِن آلات و علوم کے اختراع سے پہلے جسطرح ان امور عجیبہ کو اوہام عامہ ناممکن کہتے تھے اسیطرح اور لاکھوں اسرار کو جو ہنوز ظہور پذیر نہیں ہوئے

[له] فونوگراف ۱۲

کچھ عجب نہیں کہ موجودہ حکمت وفلسفہ کے ترتیب یافتہ دماغ بھی ناممکن کہتے ہوں +

(۴) یہ حواس کچھ نوع انسانی کیلئے ہی مخصوص نہیں بلکہ اُس مبدء فیاض کا فیض عام حیوانات بلکہ بعض نباتات تک بھی پہونچا ہے جس نے جملہ افراد حیوان ونباتات کے حالات کو کماحقہ جان لیا ہے معتبر قول تو ایکا ہے کہ آیا سب کو یہ سب حواس دیئے گئے ہیں یا انکے علاوہ دیگر حواس بھی دیے گئے ہیں کہ جو ادراک وانکشاف کیلئے انسانی اختراعات سے بھی زیادہ کارآمد اور قوی ہوں یا (۵۱ دوربین تھرمامیٹر وغیرہ ۱۲۵ منہ) انمیں سے کسیکو سب اور کسیکو بعض دیئے گئے ہیں پھر ان کے حواس انسانی حواس سے برابر ہیں یا کم وزیادہ ہیں اور کمی وزیادتی ہی تو کن کن حواس میں ہے اور کن کن انواع حیوان میں ہے۔

حکما نے اس بارہ میں متعدد کتابیں تصنیف فرمائی ہیں مگر ہنوز وہ سب اس بحر بیکناں کا ایک قطرہ ہیں۔ مور وغیرہ بعض طیور کی شنوائی چیل اور گدھ کی بینائی۔ چیونٹی کی ناک مشہور ہے۔ بعض طیور آنیوالی وبائی حوادث کو پہلے سے معلوم کرکے وہاں سے چلے جایا کرتے ہیں۔ انواع حیوانی کے حالات اور ان کے صنائع اور طبیعت اور تربیت اولاد اور موسموں کے لیئے ذخائر جمع کرنے کے علوم پھر اونکا قومی اتفاق اور نوع کی ہمدردی اور مخالفوں سے جنگ وجدال اور باہم نر ومادہ کا اختلاط اور اپنے منافع اور مضار کا احساس بیماروں کی تیمارداری ومداوی حیرت خیز ہے۔ جس سے اُن کے لیئے حواس اور دیگر ذرائع ادراک کا ثابت ہونا یقینی امر ہے +

اسیطرح نباتات کے حالات ہیں۔ چھوئی موئی کا ہاتھ لگاتے ہی سمٹ جانا۔ بالیدگی کے حجاب سے ادھر ادوہر ہوکر اوپر نکل جانا۔ بعض نباتات میں نر ومادہ کے امتزاج سے توالد وتناسل ہونا بار لانا اسبات کی دلیل ہے کہ مبدء فیاض نے اونکو بھی حس وادراک کا کچھ نہ کچھ ان کی ضرورت کے موافق حصہ دیا ہے جمادات میں اون کی خواص اور باہمی کشش اور دیگر حالات ثابت کرتے ہیں کہ وہ بھی اس فیض سے محروم نہیں +

(۵) انسانی حواس میں کمی وزیادتی بھی ممکن ہے؟ بیشک ممکن بلکہ موجود اور مشاہد ہے۔ لڑکپن اور جوانی اور بڑھاپے کے حواس میں بسبب قوت وضعف اعضاء بدن کے ایک فرق بین ہے۔ اسیطرح مرض وصحت کے وقت حواس کی قوت وضعف میں فرق ہوتا ہے اسیلئے انسانی حواس کی مدد کے لیئے عمدہ عمدہ آلات تیار کیئے گئے ہیں دوربینیں اور جسقدر آلات بنائے گئے وہ حواس ہی کی مدد کرتی ہیں پھر کیا ممکن نہیں کہ افراد انسانی میں بعض کو ایسے حواس قوی دیئے گئے ہوں کہ اونکو وہ جسمانی چیزیں دکھائی دیتی ہوں جو اورونکو دکھائی نہ دیتی ہوں اور وہ آوازیں سنائی دیتی ہوں جو اورونکو سنائی نہ دیتی ہوں! ضرور ممکن ہے اِن کے مدرکات حواس کو تخئیل ووہم بتانا اور مجنونوں کے ساتھ تشبیہ دینا ایسا ہی ہے کہ جیسا کوئی ضعیف البصر دوربین اور خردبین سے اشیاء کی دیکھنے والے کو جو دوسرے شخص نے مدت العمر نہ دیکھیں ہوں اور نہ بوجہ ضعف بصر کے دیکھہ سکتا ہو مجنون سے تشبیہ دینا اور اوس کے مدرکات کو تخئیل ووہم بتانا۔

(۶) عالم محسوس کے بہت سے اقسام اور اون کے مختلف درجات وحالات ہیں اسکی تفصیل کے لیئے ایک بڑا دفتر بھی کافی نہیں فلسفہ میں بہت کچھہ بیان کیا گیا ہے مگر اجمالاً یہ بیان ہے کہ عالم محسوس دو قسم پر ہے ایک عرض یعنے وہ اشیاء جو بذات خود بغیر دوسرے جسم میں ہوکر نپائی جائیں جیسا کہ رنگ سیاہی سفیدی زردی سُرخی وغیرہ یا حرارۃ وبرودت یا تلخی وشیرینی وغیرہ یا خوشبو وبدبو وغیرہ یا کسی جسم کی نرمی وسختی وغیرہ یا ہوا اونکی کیفیت تموج جس سے آوازیں پیدا ہوتی ہیں یا اجسام کی سطوح و مقادیر طول وعرض موٹاپتلاپن وغیرہ اِن اعراض میں سے کچھہ تو حس بصر کے ادراک میں آتے ہیں کچھہ قوت لامسہ سے کچھہ ذائقہ سے کچھہ شامہ سے کچھہ سامعہ سے متعلق اور مخصوص ہیں اور قدرت نے یہ ایک ایسی خصوصیت پیدا کردی ہے کہ انسان جہانتک

چلا ہے کمالات میں ترقی کر جائے مگر اسکو توڑ نہیں سکتا خوشبو بدبو کا ادراک بجز قوت شامہ کے اور کسی حس سے نہیں کر سکتا میٹھی کھٹی کڑوی کسیلی اور پھر انکی درجات کا ادراک بجز قوت ذائقہ کے اور کسی حس سے نہیں کر سکتا آواز ونکو بجز قوت سامعہ کے اور کسی حس سے نہیں معلوم کر سکتا دوسرا جوہر ہے پھر اوسکی دو قسمیں ہیں جوہر مجرد جو جسم نہو یہ عالم محسوس میں داخل نہیں۔ حواس موجودہ میں سے کوئی بھی اسکا ادراک نہیں کر سکتا جیساکہ ارواح وملائکہ۔ دوسرا جوہر جسم۔ جسم اُسکو کہتے ہیں کہ جسمیں طول وعرض وعمق ہو۔ پھر جسم کی بھی دو قسم ہیں۔ علوی۔ جسکی ترکیب عناصر سے نہو یا یوں کہو جنکا مادہ عنصری نہو جیساکہ افلاک اور ستارے چاند اور سورج اور انمیں رہنے والے دوسرا سفلی پھر اسکی بھی دو قسمیں ہیں۔ بسائط جیساکہ عناصر آگ ہوا پانی۔ خاک یعنے ان کے یہ اجزا ترکیبی نہیں کہ اوس سے ملکر بنے ہوں ہاں اجزا تحلیلی پیدا ہو سکتے ہیں۔ سیر بھر پانی کو تولوں اور ماشوں میں تقسیم کر سکتے ہیں۔

حکماء حال انکو بسائط نہیں کہتے بلکہ انہوں نے بہت سے بسائط ثابت کیے ہیں جنکی تعداد ساٹھہ کے قریب بتائی گئی ہے خواہ انکو انہیں اربع عناصر کے اقسام کہو جو بلحاظ بعض صفات کے جداگانہ شمار کیے گئے ہیں یا جداگانہ عنصر ہوں میں اِس مسئلہ کا فیصلہ کرنا اسمقام پر نہیں چاہتا دوئم مرکبات پھر اون کی تین قسمیں ہیں ۱ جمادات ۲ نباتات۔ ۳ حیوانات انکو موالید ثلثہ کہتے ہیں۔ پھر ہر ایک کی بیشمار اقسام ہیں۔ یہاں یہ بحث بھی مناسب نہیں کہ عالم اجسام کی پیدائش اور حیوانات کا توالد وتناسل کیونکر ہوا اور کیونکر ہوتا ہے۔ نہ اسبات کی بحث ہے کہ یہ انواع قدیم ہیں یا حادث؟ حیوانات کے اقسام میں سب کا عطر حضرت انسان ہیں اسنے دنیا پر آکر اپنے علوم وادراک خداداد سے وہ ترقی کی کہ موالید ثلثہ کا حاکم بنگیا اور یہی اسکی زمین پر وہ خلافت ہے جو اسکو مبدء فیاض نے عطا فرمائی ہے۔ اُس نے تمدن کے

متعلق عجائب وغرائب فنون ایجاد کیے قسم قسم کی اسلحۂ آتش فشاں اور جلد جلد چلنے والے بنائے۔ اوس نے برقی قوت اور گیاس اور بھاپ سے انجن چلائے زمین پر ہزاروں من بوجھ لیکر تیز رفتار ریلیں تیار کیں سمندر کو سٹیمروں سے پامال کر دیا۔ عجائب و غرائب کپڑے۔ اور شیشے اور تلبنے لوہے وغیرہ کی چیزیں بنانے والی کلیں ایجاد کیں سینکڑوں کوس طرفۃ العین میں خبر رسانی کے ذرائع تار برقی وغیرہ پیدا کیئے دوربینوں کے ذریعہ سے نیرات کے حالات دریافت کیئے طب میں بھی اسنے سحر کاری کی عیش و راحت کے بھی صدہا سامان پیدا کیئے۔ اب یہ غباروں میں بیٹھ کر اوپر بھی اوڑنے لگا۔ اور جانے کیا کیا کریگا اور کیا کیا کر رہا ہے۔ پھر انہیں سے ترقی کر کے روحانی علوم کے لیئے بھی بہت سے افراد قایم ہوئے جنکے کشف و ادراک روحانی نے عالم کے صدہا راز بستہ آشکارا کر دیئے انہیں قدرت نے جذبہ اور شوق بھی ودیعت رکھا ہے جس کے ذریعہ سے یہ فرشتوں پر بھی سبقت لے گئے ؀

یہ عالم جواہر و اجسام ایک بڑا وسیع عالم ہے اسکے صدہا ہزارہا افراد ہیں جنکو علماء و حکماء نے موضوع علم قرار دیکر ان کے حالات سے بحث کی ہے اور وہ مجموعۂ بحث و تحقیقات ایک علم قرار پا گیا ہے۔ مثلاً جوہر مجرد کے حالات سے جو بحث کی تو اس علم کو الٰہیات (اثولوجیا) کہنے لگے جنمیں نفوس انسانیہ یعنے ارواح و ملائکہ و خدائے تعالیٰ کی ذات و صفات کی تحقیق اور بحث ہے۔ پھر عالم اجسام میں سے صرف آسمانوں اور ستاروں اور چاند اور سورج اور زمین کی شکل طبیعی سے جو بحث کی ہے اور ان کے حالات کا مجموعہ جو اپنی تحقیقات سے بہم پہونچا یا عام ہے کہ وہ سب صحیح ہوں یا اسمیں کچھ یا بہت سے مسائل غلط ہوں اس علم کا نام علم ہیئۃ رکھا ہے۔ قدماء نے اسکو بھی ریاضی کی ایک قسم بتایا ہے کسلیئے کہ انہوں نے مجردات کے بعد مادیات کی دو قسم قرار دی ہیں کہ یا تو وہم انکو مادہ سے ایک گونہ مجرد کر سکتا ہے اور ان کے

Theology

astronom

وجود فرض کرنے میں کسی مادۂ مخصوصہ کی حاجت نہیں ہے تو ایسے امور کے حالات سے بحث وتحقیق کو علم ریاضی[1] کہتے ہیں کہ نفس کو مجردات کے حالات سے بحث کرنے کے لیے ریاضت ہوتی ہے پھر اوسکی چار قسمیں ہیں کیونکہ اسکا موضوع کم یعنے مقدار ہے۔ پھر وہ متصل ہے یا منفصل اور متصل متحرک ہے یا ساکن۔ پس کم متصل متحرک سے جو بحث ہے تو اسکا نام ہیئۃ ہے اور ساکن سے جو بحث ہے تو اسکا نام علم ہندسہ ہے اور کم منفصل کے اجزا میں اگر باہم نسبت تالیفیہ ہے تو اسکے علم کو علم موسیقی کہتے ہیں کہ ایک آواز کو دوسرے سے زیروبم یعنے پست اور بلند ہونے میں کیا نسبت ہے جس سے راگ پیدا ہوتے ہیں اور اگر باہم نسبت تالیفیہ معتبر نہیں ہے تو اس کے علم کو علم حساب کہتے ہیں پھر ہندسہ اور حساب کی بہت سی قسمیں ہیں علم اُکر علم مثلث۔ علم مرایا و مناظر علم زیج۔ علم نجوم وغیرہ اگر ان چیزوں کا وجود بغیر مادہ کے متوہم بھی نہو سکے اور خاص مادہ اِن کے لیئے شرط ہو تو انکے علم کو علم طبیعات کہتے ہیں پھر علم طبعی کی صدہا قسمیں ہیں۔ اگر سمندروں کے متعلق تحقیق ہے کہ انمیں جزر و مد کیوں ہوتا ہے اور کب ہوتا ہے اور پانیوں کے طبقات میں کیا کیا ہے اور انکا طوفان اور تموج کیوں ہوتا ہے۔ اور آفرینش عالم کے بعد کیا حال تھا وغیرذالک تو اسکو علم البحار کہتے ہیں اور اگر کرہ ہوائی سے بحث ہے تو اسکو علم الھواء کہتے ہیں اسپر اوروں کو قیاس کرتے جایئے

حکمارحال نے اِن علوم میں بیحد ترقی کی ہے اور ان سے فوائد بھی بیشمار حاصل کئے ہیں۔

جوہر مجرد تو محسوس ہو ہی نہیں سکتا آیا عالم اجسام بھی محسوس ہوتا ہے کہ نہیں؟ یہ ثابت ہو گیا ہے کہ جسم صافی بھی حس بصر سے محسوس نہیں ہوتا۔ بلکہ اجسام مکدرہ بھی حس بصر سے محسوس نہیں ہوتے کیونکہ جو کچھ حس بصر سے محسوس ہوتا ہے وہ

[1] اور علم تعلیمی اور حکمت وسطی بھی کہتے ہیں ۱۲ منہ

music

اجسام کا لباس ہی محسوس ہوتا ہے یعنی انکی مقدار انکی سطوح اِن کے الوان - حواس کی حقیقت اور انکا رتبہ معلوم ہوا -

(۷) قدم اور حدوث کی بحث چھوڑ کر اب مرکبات میں کلام کیجیے کہ ذی شعور و ذی ادراک و ذی حرکت ارادیہ مخلوق کیا ہے - چند عناصر سے مرکب ہے - یا ایک ہی سے بنی ہے ؟ حیوان و نباتات کے اقسام تو ضرور چند چیزوں سے مرکب ہیں مشاہدہ سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ ان میں خاکی مادہ بھی ہے رطوبت بھی ہے جس سے معلوم ہوا کہ خاک اور پانی تو ضرور انکی ترکیب میں داخل ہیں مگر انمیں گرمی اور حرارت بھی پائی جاتی ہے - جس سے وہ غذا ہضم کرتے ہیں اور اُن کی حرکات اُسکی بدولت ہیں - اسلئے قدیم حکمار نے آگ کو بھی اسکی ترکیب کا جزو قرار دیدیا ہے مگر بعض نے اسمیں کلام کیا ہے اور کہدیا ہے کہ خاک اور پانی جو اسکے اجزار بدنی ہیں وہ خاک اور آب صرف تو ہیں نہیں ممکن ہے کہ قدرت نے انمیں بیرونی حرارت رکھدی ہو اور وہ ایک عارضی ہے جسم کی حقیقت میں داخل نہیں - اب رہا چوتھا جز ہوا ئی اسکو بھی حکمار قدیم نے تسلیم کر لیا ہے - مگر بعض نے اسپر بھی اعتراض کیا ہے کہ اُسکے اجزار میں جہاں خلا رہے ہوا بھر گئی ہے اسکی ترکیب کا جز نہیں - اسلئے اِن حکیمونکے نزدیک چارونکے باہم مخلوط ہونے سے جو کسر و انکسار کے بعد ایک کیفیت متوسط ماننے کا مسئلہ تھا جسکو مزاج کہتے تھے اِس سے رستگاری ہوگئی اور اعتراضات عقلیہ سے بھی سبکدوشی ہوگئی +

ایسے مرکبات کے محسوس ہونے میں کوئی بھی کلام نہیں اور ضرور محسوس ہونے چاہئیں - مگر جب ترکیب اور تکوین کا انحصار انہیں دو محسوس عنصر و نیز نہ مانا جائے گا تو ایسی بہت سی مخلوق تسلیم کرنے میں کوئی اعتراض لازم نہ آئے گا - کہ جنکی ترکیب ہوا اور آگ غیر محسوس عنصر و نسے ہوئی ہو یا ان بہت سے عناصر سے ہوئی ہو جنکو حکمار حال نے ثابت کیا ہے یا ایسی مخلوق ہو کہ جنکا کوئی مادہ لطیف ہے جسکو ہم نہیں جانتے -

ایسی مخلوق کی نفی پر یہ دلیل پیش کرنا کہ اگر وہ موجود ہے تو ہمکو دکھائی کیوں نہیں دیتی۔ اور ہمکو محسوس کیوں نہیں ہوتی؟ محض بیکار بات ہے جو عالمانہ مذاق کے بالکل برخلاف ہے کسلئے کہ جب حال کی فلسفہ نے جملہ عالم جسمانی کی اصل ایتھر یعنے مادۂ اثیریہ تسلیم کر لیا ہے تو یہی دلیل اسکی نفی پر بہی قائم ہوگی کیونکہ ایتھر بہی محسوس نہیں بلکہ ہوا رصافی وساکن کی بہی نفی کرنی پڑے گی جو ایک برتن یا شیشہ میں موجود ہو جسکو آلہ سے نکالا کرتے ہیں کیونکہ وہ بہی محسوس نہیں +

(۸) ان حواس سے انسان میں کیا چیز ادراک کرتی ہے؟ کیا آنکھہ دیکھتی ہے یا آنکھہ کے ذریعہ سے کوئی اور دیکھتا ہے۔ یا خود کان سنتے ہیں یا اوس سوراخ سے کوئی اور سنتا ہے؟ علیٰ ہذا القیاس۔ ایک جلد باز جسکو حقائق الاشیاء پر نظر نہیں شاید بہت جلد کہہ اٹھے کہ خود آنکھہ دیکھتی ہے اور کان سنتے ہیں لیکن جنکی نظر حقائق الاشیاء تک ہے وہ تو یہی کہے گا کہ ہرگز ہرگز یہ ادراک ان اعضاء کا کام نہیں۔ کس لیئے کہ جب اصلی مدرک کسی دوسری طرف محو و مشغول ہوتا ہے یا کلورا فارم وغیرہ سے بیہوش کر دیا۔ جاتا ہے تو باوجودیکہ سب اعضاء سلامت ہوتے ہیں مگر ادراک نہیں کرتے نہ آنکھہ دیکھتی ہے نہ کان سنتے ہیں۔ پہر جہانتک غور کیا گیا تو یہی ثابت ہوا کہ ادراک مجردات ہی کی شان ہے مادہ اور مادی اشیاء میں ادراک کی قابلیت ہی نہیں نہ ادراک حسی کی نہ اور ادراک کی جسکو ہم آیندہ چلکر تبلاتے ہیں۔ اسلیے حکماء قدیم نے بالاتفاق جملہ مدرکین کے لیئے خواہ وہ مدرک بادراک حسی ہوں یا غیر حسی ایک نفس یعنے روح ثابت کی ہے۔ ان کے لیئے جمادات اور نباتات میں کسی قسم کا حس و ادراک ثابت نہیں ہوا تو انہوں نے صاف کہدیا کہ یہ چیزیں غیر ذی روح ہیں اور جب نیرات و سماوات میں ایک حرکت انتظامی دیکھی تو اونکے لیئے روح تو ثابت نہ کی بلکہ یہ کہدیا کہ نفوس مجردہ (فرشتہ) انکو حرکت دیتے ہیں

پہر اس قاعدہ سے بناتات میں تغذیہ وتنمیہ وتوالد وتناسل دیکھکر انکے یہ کام طبیعت کی طرف منسوب کیئے اجسام کے خواص واثار کا محافظ ان کی صورت نوعیہ کو بتایا۔ ہرچہ باشد اس مقام پر ہمکو اس مسئلہ کی تحقیق مقصود نہیں صرف یہ ثابت کرنا مطلوب تہا کہ مادیات کی شان ادراک نہیں +

اب تلاش کیجئے کہ انسان کے اندر وہ کون ہے جو ان سوراخوں یا کہڑکیوں کے ذریعہ سے محسوسات کا ادراک کیا کرتا ہے؟ لوہمی بتلائے دیتے ہیں یہ وہی حضرت ہیں کہ جنکی تمام جسم پر حکومت ہے جب یہ انکہہ کو بند کرنیکا حکم دیتے ہیں تو بند ہو جاتی ہے جب ہاتہہ پاؤں اعضار کے لیئے حرکات کا حکم دیتے ہیں تو وہ حرکت کرتے ہیں اور جب سکون کا فرمان صادر کرتے ہیں تو ساکن ہو جاتے ہیں پہر یہ کون حضرت ہیں؟ کیا طبیعت ہے جو مبدر فیاض نے اجسام کے سرانجام کے لیئے مسلط کر رکہی تہی یہ طبیعت بہی نہیں کس لیئے کہ طبیعت تو قدرت کی مشین ہے جس کام پر قدرت نے لگادی ہے بے ارادہ وبے اختیار چلا کرتی ہے نہ اسکو حس وادراک ہے نہ شعور وارادہ ہے یہ تو جب بہی اپنے کام اسیطرح ہی کیئے چلے جاتی ہے جبکہ انسان کو کچہہ بہی حس وادراک نہیں ہوتا جیساکہ بے ہوشی کے وقت اور جب یہ سست اور بیکار ہو جاتی ہے تو حس وادراک اور ہوش بہی کچہہ کام نہیں دیتے جیساکہ امراض یا انحطاط عمر کے وقت اسی سے حکمار نے افعال طبیعہ اور افعال ارادیہ میں جو اسی حضرت کے ہیں فرق کیا ہے اور جو کوئی بے شعور دونوں کاموں میں امتیاز نکرے اور سیاہ اور سفید میں تفاوت نہ سمجہے تو یہ اوسکے ادراک کا قصور ہے حضرت بتلاؤ توسہی وہ کون حضرت ہیں؟ جناب وہ **نفس ناطقہ** ہے جسکو عرف شرع میں روح کہتے ہیں۔

بیان سابق سے یہ ثابت ہوگیا کہ روح نہ مادہ ہے نہ مادی ہے بلکہ جوہر مجرد ہے۔ آیندہ چلکر ہم روح کی حقیقت پر بحث کرینگے کہ وہ کیا ہے اور بدن سے جدا

ہونے کے بعد بھی وہ قائم رہتی ہے اور اسکا ادراک پہلے سے بھی زیادہ ہوتا ہے اور اسکو رنج وراحت بھی ہے۔

واضح ہو کہ روح کا جبتک اِس جسم کے ساتہ تعلق ہے جسکو عرف عام میں حیات کہا جاتا ہے اسوقت تک وہ مادیات اور محسوسات کا ادراک اِن حواس کے ذریعہ سے کرتی ہے۔ اور کبھی اِس زمانۂ تعلق میں بھی ان حواس کی محتاج نہیں ہوتی۔ جیسا کہ عالم خواب و مکاشفہ

(۹) انسان کو اس عالم جسمانی میں جسقدر لذتیں اور دردہیں زیادہ تر تو وہ جسمانی اور حواس کے ذریعہ سے پہونچتی ہیں انکو اپنے عمدہ چیزیں خوبصورت شکلیں نفیس باغ اور دریا اور جنگلوں اور پہاڑوں کی نزہت گاہوں یا عجائب اور دلکش رقص اور تماشوں کو دیکھ کر لذت وسرور حاصل کرتا ہے اسکے برخلاف چیزوں کے دیکھنے سے مکدر اور متالم ہوتا ہے۔ عمدہ نغمات اور فرحت خیز خبروں اور نفیس عبارت نظم ونثر سنکر لذت پاتا ہے اِس کے برخلاف سنکر رنج اٹھاتا ہے۔ نفیس خوشبوئیں سونگھہ کر خوش ہوتا ہے بدبو سونگھ کر تکلیف پاتا ہے۔ مزے دار کھانے اور سرد وشیریں چیزیں کھا پیکر لذت پاتا ہے اِس کے برخلاف دکھ اُٹھاتا ہے۔ بدنپر مناسب چیزوں کے لمس سے جنمیں جماع بھی داخل ہے لذت پاتا ہے اِس کے برخلاف زیادہ گرم اور سرد یا زخم وخراش پیدا کرنے والی چیز۔ یا چوٹ یا کسی عضو کے کٹنے سے یا اوسمیں کوئی نامناسب مادہ داخل ہوجانے سے دکھہ پاتا ہے پہر روتا ہے چیختا ہے چلاتا ہے +

اور زیادہ تر کی قید ہمنے اسلیئے لگائی تہی کہ کبھی بغیر حواس کے بھی اسکو ایک قسم کی لذت وسرور اور رنج والم ہوتا ہے اور وہ سرور اور رنج روحانی کہلاتا ہے جو حسی سرور اور رنج سے زیادہ قوی اور دیرپا ہے۔ اسیلئے حکماء نے کہا ہے کہ دنیاوی لذتیں خسیس اور جلد فنا ہوجانے والی ہیں اور اکثر انسے پہلے بھی دکھہ اور بعد میں بھی ایک الم ہوتا ہے۔ مثلاً پیاس نہ لگے تو سرد پانی کا مزہ نہ آئے اور پینے کے بعد بانکی

برودت ایک سستی پیدا کرتی ہے۔ بھوک کی تکلیف نہو تو کھانیکا مزہ نہ آئے۔ اور کھاکر ہضم کرنے کی تکلیف اٹھانی پڑتی ہے اسلئے جنکی روحانیت ظلمت جسمانیت میں محاط نہیں ہوتی انکو لذات حسیہ پر اسقدر فریفتگی نہیں ہوتی۔ برخلاف انکے کہ جنکی روحانیت ظلمت بہیمتہ میں دبی ہوئی ہے وہ بہائم کی طرح انہیں لذات میں غرق ہوتی ہیں وہ اسباب لذات حسیہ کے فراہم کرکے اوسسے کامرانی کرنے کو ہی سعادت اور فوز المرام سمجھا کرتے ہیں اور حال یہ ہے کہ دنیا میں یہ حواس راحت کی بہ نسبت الم کے اسباب زیادہ محسوس کرتے رہتے ہیں اسلئے تعطیل حواس خواہ بذریعہ خواب ہو خواہ بذریعہ مسکرات ہو موجب راحت خیال کیا جاتا ہے۔ اسمیں حواس اور طبیعت کو سکون ہوجانے سے پھر جسم میں ایک تازگی پیدا ہوجاتی ہے۔ بشرطیکہ حد اعتدال سے تجاوز نہو اور مسکر کا آخری نتیجہ حواس اور قویٰ بدنیہ کے سست اور بیکار کرنیکا برآمد ہوتا ہے اسلئے اہل کمال نے اسکے استعمال کو ممنوع قرار دیدیا ہے۔

(۱۰) حواس کا ادراک اصلی کمال نہیں یہ تو بہائم کو بھی حاصل ہے ادراک حسی سے کسینے خواہ کیسی ہی اختراع ایجاد کرلی ہو اور عالم جسمانی کی ترکیب و انفصال اور اوسکے استحالات سے اسنے جس حدتک چاہیئے ایجاد و اختراع میں ملکہ بہم پہونچایا ہو وہ روحانی کمالات میں ترقی کرنے والوں کے نزدیک طفل مکتب ہے اور اسلئے کمالات روحانی کے کامل ایسے علوم و فنون کیطرف متوجہ بھی کم ہوتے ہیں جیسا کوئی مدبر ملکی خانہ داری کے چھوٹے چھوٹے معاملات روزانہ خرید فروخت کھانے پکانے اور ان کے اسباب کے سرانجام کیطرف بہت ہی کم متوجہ ہوتا ہے اور اس میں توجہ کرنے کو تضیع اوقات بھی سمجھتا ہے۔ کیونکہ عالم جسمانی فانی ہے اور انکے کمالات بھی فانی ہیں +

دوسرا ادراک غیر حسّی

اسکی بھی کئی قسمیں ہیں (۱) علم حضوری نفس ناطقہ کو اپنی ذات اور صفات کا علم اور اپنی خوشی اور رنج کا ادراک اور جملہ وجدانیات بھوک پیاس خوف خوشی رنج درد کا علم حس ظاہر سے نہیں نہ آنکھ سے نہ ناک سے نہ ذائقہ سے نہ کان سے نہ ٹٹولنے سے یہ بھی اسکا فیض عام ہے جو سب افراد بنی آدم کو شامل ہے پھر موجودات کا انحصار مدرکات حس ظاہر پر کرنا کسقدر بے عقلی ہے اسکے بعد کے مراتب ادراک البتہ موجب ترقی ہیں جسمیں ہر ایک کا حصہ نہیں۔

(۲) ادراک عقلی واستدلال یعنی چند امور کلیہ کو باہم ترتیب دیکر یا چند قضایا کو باہم ملاکر ایک نامعلوم چیز کو معلوم کر لینا۔ اس ترتیب دینے اور اوس سے نتیجہ برآمد کرنے میں خلاف قاعدہ ہو جانے سے غلطی بھی واقع ہو جاتی ہے اس غلطی سے محفوظ رہنے کے لیئے حکماء نے علم منطق بنایا ہے مگر اسپر بھی صدہا اغلاط باقی رہتے ہیں۔ انسانی علم کو اول یوں تقسیم کیا ہے کہ اگر کسی چیز کا علم اسطرح پر ہے کہ اسمیں ہست نیست نہیں مثلاً زید کا تصور بغیر اسکے کہ اسکو موجود یا معدوم سفید یا سیاہ وغیرہ اوصاف سے متصف کیا جائے اور اسپر ان اشیاء کا ثبوت یا اوس سے نفی کیجائے تو یہ تصور ہے اور اگر ہست نیست کے ساتھ ہے کہ زید قائم ہے یا زید قائم نہیں تو یہ تصدیق ہے۔ پھر تصور اگر ایسا ہے کہ وہ بجز ایک چیز کے دوسرے پر صادق نہ آسکے تو اوسکو جزئی کہتے ہیں۔ جیساکہ زید کا تصور کہ وہ بجز اوس ذات مشخص کے اور پر صادق نہیں آسکتا۔ اور جو بہت سی چیزوں پر صادق آسکے تو اسکو کلّی کہتے ہیں جیساکہ تصور انسان کیونکہ وہ اسکی ہر ایک فرد پر صادق آسکتا ہے۔ زید۔ عمر۔ بکر۔ وغیرہ پر۔ اور یہ زید وغیرہ اس انسان کلی کے افراد کہلاتے ہیں۔ کلی کا ادراک بھی حواس سے نہیں ہوتا۔ حواس سے کلی کے افراد کا

ادراک ہوتا ہے عقل اوس سے بحذف مشخصات ایک امر مشترک پیدا کر لیتی ہے۔ اور وہی معنے کلی ہے +

پھر کلی کی پانچ قسمیں ہیں کیونکہ کلی اگر اپنے افراد کی پوری حقیقت ہے کہ اسکے سوا جو کچھ ہے وہ امر عارض ہے اسکی حقیقت صرف یہی کلی ہے تو اوسکو نوع کہتے ہیں۔ جیسا کہ انسان کیونکہ اُسکے افراد زید بکر کی یہی حقیقت ہے کہ وہ انسان ہیں باقی انکا دیگر امور سے متصف ہونا اور راوں کی خصوصیات وہ سب عوارض ہیں۔ اور اگر افراد کی حقیقت کا جز ہے۔ پس اگر جز غیر مشترک ہے تو اسکو فصل کہتے ہیں۔ اور اگر جز مشترک ہے کہ اسکے سوا اور حقائق میں بھی پایا جاتا ہے نہ وہ خود مخصوص ہے نہ اسکا کوئی جز مخصوص ہے بلکہ وہ تمام مشترک ہے تو اُسکو جنس کہتے ہیں۔ مثلاً حیوان ناطق یہ دونوں انسان کی حقیقت کے جز ہیں دونوں سے ملکر انسان کی حقیقت بنی ہے مگر حیوان تمام مشترک ہے انسان کے سوا اور حقائق میں بھی پایا جاتا ہے۔ گدھا گھوڑا درند پرند سب حیوان ہیں اور ناطق بجز انسان کی اور کسی حقیقت میں نہیں پایا جاتا۔ نطق گویائی ناطق گویا۔ اوس سے زبانی گویائی مراد نہیں بلکہ محسوسات اور معقولات کا ادراک کرنا[ا] اور اگر وہ کلی اپنے افراد کی حقیقت میں داخل نہیں بلکہ عارض ہے پھر اگر خاص ہے تو اسکو خاصہ کہتے ہیں۔ ورنہ عرض عام۔ ضاحک انسان کے لئے بوجہ مخصوص ہونے کے خاصہ اور ماشی یعنے چلنے والا ہونا اِس سبب سے کہ اور حیوانات پر بھی صادق آتا ہے عرض عام ہے مگر وہ دونوں حقیقت میں داخل نہیں۔

اِن کلیات کو جو باہم ترتیب دی جاتی ہے تو اس مجموعہ کو معرِّف[۲] کہتے ہیں پھر اوسکی چار قسمیں ہیں اگر جنس و فصل قریب سے مرکب ہے تو اسکو حد تام کہتے ہیں اور اگر فصل

سلہ یہ بات اور حیوانات میں نہیں قدرت نے انسان کو جملہ حیوانات پر اسی خوبی سے فوقیت بخشی ہے ۱۲

سلہ ڈیفنس ۱۲

قریب اور جنس بعید سے یا صرف فصل قریب سے مرکب ہے تو اسکو حد ناقص کہتے ہیں اور جنس قریب اور خاصہ سے مرکب ہے تو اسکو رسم تام کہتے ہیں اور اگر یہ نہیں تو اسکو رسم ناقص کہتے ہیں معرف سے وہ نامعلوم تصور حاصل ہوجاتا ہے کہ جسکے لیئے یہ تعریف ترتیب دی گئی ہے۔

تصدیق میں اگر ایک چیز پر کوئی دوسری چیز حمل کی گئی ہے یعنے اسپر رکھی ہے۔ جیساکہ زید قائم ہے زید پر قائم کو رکھدیا ہے زید کو موضوع اور قائم کو محمول کہتے ہیں تو ایسے مجموعہ کو قضیہ حملیہ کہتے ہیں عام ہے کہ ثبوت ہو یا نفی اور اگر ایک قضیہ کو دوسرے کے ساتھ متصل کیا گیا ہے جیساکہ اگر آفتاب طلوع کر آیا ہے تو دن موجود ہے تو اِس جملہ کو قضیہ شرطیہ متصلہ کہتے ہیں اور اگر انفصال کیا ہے تو اسکو شرطیہ منفصلہ کہتے ہیں جیساکہ یہ عدد یا زوج ہے یا فرد۔ شرطیہ میں جزء اول کو مقدم اور جزء ثانی کو تالی کہتے ہیں۔ پھر ان قضایا کے بہت سے اقسام اور احکام ہیں مگر ان قضایا کو باہم ترتیب دیکر ایک نامعلوم نتیجہ حاصل کرتے ہیں اور اس مجموعہ مرتب کو حجت اور دلیل کہتے ہیں پھر آگے اُسکے تین اقسام ہیں۔ قیاس۔ استقرا۔ تمثیل۔ پھر قیاس اقترانی۔ استثنائی یہ قوانین تو حجت و دلیل کی صورت کے لیئے تہے اب اُس کے مادہ کے حالات سنئے کیونکہ وہ یا تو مقدمات یقینیہ سے مرکب ہے یا غیر یقینیہ سے اول صورت میں اوسکو برہان کہتے ہیں۔ اگر حد اوسط جیساکہ ذہن میں اکبر کی اصغر کے لیئے ثبوت کی علت ہے اسیطرح خارج میں وجود کی بہی علت ہے تو اسکو برہان لمی ورنہ اِنّی کہتے ہیں اور یقین کسی چیز کا جازم اعتقاد کرلینا ہے کہ یہ یوں ہی ہے اور واقع میں بہی ویسا ہی ہو اور اعتقاد بہی جازم ہو جسکا زوال نہو سکے اِس قید سے کہ وہ واقع میں ویسا ہی ہو جہل مرکب نکل گیا کیلئے کہ وہاں اعتقاد جازم تو ہوتا ہے مگر خلاف واقع ہوتا ہے اور جازم کی قید سے ظن نکل گیا کیونکہ وہ جازم نہیں ہوتا بلکہ جانب مخالف بہی پیدا ہوتی ہے گو مرجوح اور ضعیف سہی (اور جہاں دونوں پلّہ مساوی ہوں اس کو

شک کہتے میں اور ضعیف پلہ کی جانب کو وہم کہتے ہیں اور زائل نہو سکنے کی قید سے اعتقاد تقلیدی خارج ہوگیا کیونکہ وہ کسی کے شبہ اور شک پیدا کر دینے سے زائل ہو جاتا ہے۔ یقینیات کچھ تو بدیہی ہیں کہ جنکو ہر ایک تصدیق کرتا ہے اور کچھ نظری ہیں کہ جنکو صاحب نظر و استدلال ہی یقین کرتے ہیں۔ بدیہی یقینیات چھ چیزیں ہیں کس لیئے کہ قضایا یقینیہ میں صدق کا حکم دینے والا حس ہے یا عقل ہے یا دونوں ہیں اگر حاکم عقل ہے تو دو حال سے خالی نہیں یا موضوع و محمول کو تصور کرتے ہی عقل صدق کا حکم کر دیتی ہے تو ایسے قضایا کو اولیات کہتے ہیں جیسا کہ کل جزء سے بڑا ہے۔ اور اگر اوس کے ساتھ کسی واسطہ کی بھی حاجت ہے تو وہ واسطہ ذہن سے دور نہو جانے والا بھی نہیں تو ایسے قضایا کو **قضایا قیاسا تہامعہا** کہتے ہیں کہ انکا قیاس یعنے دلیل انکے ساتھ ہے۔ جیسا کہ چار کا عدد زوج یعنے جفت ہے کیلئے کہ جو شخص چار اور جفت کے معنے کو تصور کرے گا کہ جسکی برابر کے دو ٹکڑے ہو سکیں تو فوراً کہدیگا کہ چار دو دو پر مساوی تقسیم ہوتا ہے اور جو مساوی تقسیم ہوتا ہے وہ جفت ہے نتیجہ نکلے گا کہ چار کا عدد جفت ہے اور اگر حاکم حس ظاہر ہے تو انکو **مشاہدات** کہتے ہیں جیسا کہ آفتاب روشن ہے اور اگر انسان کی کوئی اندرونہ قوت حاکم ہے تو انکو وجدانیات کہتے ہیں جیسا کہ بھوک پیاس خوف خوشی رنج کا ادراک اور اگر دونوں حاکم ہیں یعنے حس و عقل اب اگر حس سمع ہے تو انکو **متواترات** کہتی ہیں۔ جیسا کہ مکہ ایک شہر ہے تواتر میں راویوں کی تعداد شرط نہیں البتہ اسقدر ہوں کہ عقل ان کو جھوٹ نہ سمجھے اور اگر حس سمع شریک نہیں تو دو حال سے خالی نہیں یا تو یکے بعد دیگر عقل کو یقین کرنے کے لیئے متعدد مشاہدوں کی حاجت ہے یا نہیں اگر ہے تو انکو تجربات کہتے ہیں کہ فلاں دوا کا یہ اثر ہے جو بار بار کے مشاہدے سے یقین ہوگیا ہے اور اگر حاجت نہیں ہے تو ان کو حدسیات کہتے ہیں۔ حدس میں ذہن جلد مبادی سے مقاصد کیطرف منتقل ہو جاتا ہے بر خلاف فکر کے کہ اسمیں ذہن

اول مبادی کیطرف منتقل ہوتا ہے پھر مبادی سے مطالب کیطرف اسمیں دو حرکت پائی جاتی ہیں برخلاف حدس کے کہ اسمیں سرے سے حرکت ہی نہیں ہوتی بلکہ دفعۃً ذہن منتقل ہوجاتا ہے جیساکہ یہ قضیہ کہ چاند کا نور آفتاب سے حاصل ہے۔ کیونکہ چاند کے نور کا کم زیادہ ہوتا آفتاب کے مقابل ہونے یا نہونے سے فوراً معلوم ہوجاتا ہے کہ یہ آفتاب کی روشنی ہے۔ لازم سے ملزوم کا اور مصنوع سے صانع کا اور علامات سے اشیاء کا علم بھی عقلی و حسی ادراک ہے۔

مجربات اور حدسیات مقابل کے سامنے حجت نہیں ہوسکتی۔ ممکن ہے کہ اسکا تجربہ اور حدس اسکو نہوا ہو۔ اسیطرح قضایا غیر یقینیہ بھی چھ قسم کے ہیں۔ مشہورات کہ لوگوں میں شہرت پاگئے ہوں اور شہرت کا سبب یا تو ان امور کا مصلحت عامہ پر مشتمل ہونا ہے جیساکہ یہ قضیہ عدل بہتر ہے ظلم برا ہے یا لوگوں کے طبائع کی رقت ہے جیساکہ یہ قضیہ ضعیفوں کی مراعات عمدہ ہے یا ان کی حمیت ہے کہ برہنہ ہونا برا ہے۔ یا ان کے عادات کا اثر ہے جیساکہ جو لوگ گوشت نہیں کہاتے ان کا قول ہے حیوانات کا ذبح کرنا برا ہے حالانکہ اور قوموں کے نزدیک برا نہیں ہے یا ان کی شریعت اور دستور کے سبب شہرت ہوگئی ہے وغیرذلک اور ہر قوم اور ملک کے مشہورات جدا ہوتے ہیں جنکے جیسے عادات و رسوم و اخلاق ہوتے ہیں۔ مشہورات کبھی سراسر خلاف واقع ہوتے ہیں اور کبھی صحیح بھی برخلاف اولیات کے کہ وہ صحیح ہوتے ہیں دونوں میں یہ بڑا امتیاز ہے۔ مسلمات یہ وہ قضایا ہیں جو مقابل کے نزدیک مسلم ہیں انسے دلیل مرکب کرنے کا یہی مطلب ہوتا ہے کہ مخالف کو الزام دیا جاوے اور جو دلیل کہ مشہورات و مسلمات قضایا سے مرکب ہو اسکو جدل کہتے ہیں تیسرے مقبولات یہ وہ قضایا ہیں کہ جنکے قائلین کیطرف لوگوں کا حسن اعتقاد ہو خواہ وہ دینی پیشوا رہوں یا سلاطین و حکما رہوں۔ چوتھے مظنونات یعنے وہ قضایا جو ظنی ہوں یقینی نہوں جیساکہ فلاں رات کو پھرا کرتا ہے اور جو رات کو پھرا کرتا ہے وہ

چور ہوتا ہے نتیجہ نکلا کہ فلاں چور ہے حالانکہ جو رات کو پہرے یقینی بات نہیں کہ وہ چور ہی ہو
مظنونات و مقبولات سے جو کلام مرکب ہوتا ہے اسکو خطابہ کہتے ہیں۔ یہ لوگوں کو کسی
بات پر آمادہ کرانے یا منع کرنے میں بالخصوص امور معاش و مصالح عامہ و حسن سیرت کیطرف
لانے میں نہایت کار آمد ہوتا ہے جیسا کہ واعظین اور سپیکر کیا کرتے ہیں۔ پانچویں
تخیلات یہ وہ خیالی قضایا ہوتے ہیں نفوس کو متاثر کرتے ہیں تاکہ رغبت یا نفرت دلائی
جائے جیسا کہ شراب کی خوبی کہ وہ یاقوتی رنگ اور چپاں اور جنیں ہے فلاں شخص کی صورت
ایسی اور ایسی ہے چاند سا چہرہ ہے یا دیو جیسی صورت ہے۔ ایسے قضایا سے جو کلام مرکب ہوتا
ہے اسکو شعر اور کلام شعری یا شاعرانہ خیال نبدی کہتے ہیں۔ اور جب اس کلام کو ردیف
و قافیہ میں لاکر نظم کر دیا جاتا ہے اور پھر اسکو کوئی خوش الحان گاتا ہے اور سرود بھی ہوتا ہے
تو نفس کو جلد ہیجان میں لاتا ہے۔ لیکن یہ کمال روحانی نہیں۔ چھٹے وہمیات یعنے غلط مقدمات
جو دھوکہ اور وہم کے حکم بیجا پر بنے ہوں کسلیئے کہ غیر محسوس چیزوں پر وہم کا فتوے غلط ہوتا
ہے جیسا کہ یہ قول کہ جو موجود ہے تو ضرور وہ محسوس بھی ہے کہ جسکی طرف اشارہ کرسکتے
ہیں ورنہ موجود نہیں یا یہ کہ اس گھر میں مردہ ہے وہ ضرر پہونچائیگا یہ وہی اقوال کبھی
اس درجہ تک لوگوں کے ذہن نشین ہو جاتے ہیں کہ مشکل سے دور ہوتے ہیں اور جاہل
ملکوں میں ایسے وہمیات اقوال پر ان کے مذہب اور رسم و رواج کی بنیاد ہوتی ہے
اور کبھی مسائل حقہ کی تفسیر و تشریح میں بھی وہمیات کا دخل ہو جاتا ہے اسلیئے شرائع
صادقہ میں بھی بمرور زمانہ تحریف ہو جاتی ہے بات کچھ ہتی بنا لیتے کچھ اور ہیں اپنے وہم
کا لباس پہنائے بغیر نہیں چھوڑتے آجکل مسلمانوں کے رسم و رواج بیجا میں بھی اسکا
بہت کچھ دخل ہو گیا ہے اور خیال نے اسکو اسلام سمجھ لیا ہے وہمیات سے جو کلام اور
قیاس مرکب ہو اسکو سفسطہ کہتے ہیں۔

یہ انسان کی علمی ترقی ہے۔ اسلیئے اس علم میں ہر ایک کا حصہ نہیں۔ حکماء مشائین اور

خواب کی حقیقت

متکلمین کے کمال کا مدار علم استدلالی پر ہے جیسا کہ حال کے حکمار کا مدار کہربائی تجارب بالو آلات کے ذریعہ سے مشاہدات پر ہے +

(۳) علم منامی ہے - یہ بھی انسانی کمالات کا ذریعہ ہے اسلیئے اسمیں سے بھی ہر ایک کو حصہ نہیں دیا گیا - **خواب** میں حواس ظاہرہ سے تو کچھ کام لیا ہی نہیں جاتا ہاں حواس ظاہرہ کے مدرکات خزانۂ خیال میں مجتمع تھے اور اسیطرح قوت وہمی کے بھی مدرکات جزیئہ خزانۂ حافظہ میں مجتمع تھے اور یہ سب خواب میں ساتھ ہوتے ہیں ادہر قوت وہمی متصرفہ بیکار نہیں رہتی اسلیئے خواب میں بشیتر عالم سیداری کے مدرکات گوناگوں صورتوں میں پیش آتے ہیں یہ معمولی خواب ہیں جنکو اضغاث احلام کہتے ہیں - بے شک نہ ان کا کچھ اعتبار ہے نہ یہ وسیلہ ترقی ہو سکتے ہیں - لیکن کبھی نفس ناطقہ جبکہ وہ اس عالم حس کیطرف سے بسبب معطل ہو جانے حواس کے جو اس کے جاسوس تھے اپنے حیز اصلی عالم نورانی کیطرف متوجہ ہو جاتا ہے تو اس جوہر صافی پر عالم غیب کے واقعات اسطرح منعکس ہوتے ہیں کہ جیسا صاف آئینہ میں محسوسات کی صورتیں پھر بیدار ہو کر کبھی ہو بہو اوس واقعہ کو یاد رکھتا ہے اور اسیکے مطابق اوسکا ظہور دیکھتا ہے اور کبھی ان معانی مجردہ کو اسکی قوت متخیلہ ان کے مناسب صور محسوسات کا لباس پہنا دیتی ہے - مثلاً معلوم یہ معنے ہوئے تھے کہ کوئی دشمن قوی اسپر حملہ کر رہا ہے قوت متخیلہ نے اسکو اس صورت میں لے لیا کہ ہاتھی یا شیر یا اور کوئی موذی درندہ اسپر حملہ کر رہا ہے - مُعَبِّر اوس صورت محسوسہ سے وہی معنے الگ کر کے بتا دیتا ہے - اس علم کے علماء نے معانی مجردہ کی مناسب صورتیں بیان کر دی ہیں اور اس مناسبت کی تشخیص میں بھی معتبر اور اس فن کے ماہروں سے غلطیاں ہو جاتی ہیں - صورت محسوسہ میں ڈھلنے کی وجہ یہ ہوتی ہے کہ حواس محسوسات ہی کے ادراک کے عادی ہیں اور انہیں تک انکی دسترس ہے - ایسے خوابوں کو بھی اضغاث احلام بتانا بڑی بے تمیزی اور سچے واقعات کا انکار کر دینا ہے +

بسا اوقات بعض لوگ خواب میں مردوں سے ملے ہیں اور مردوں نے اونکو وہ باتیں بتائی ہیں کہ جنکو یہ جانتے بھی نہ تھے پھر بیدار ہوکر انکو ویسا ہی پایا ہے کبھی مردوں نے وہ چیزیں بتائی ہیں کہ جنکو کوئی بھی نہ جانتا تھا کبھی انکو مطالب علمیہ وحقائق اشیاء واسرار موجودات بتائے ہیں کبھی اسکو رنج ومحن اور مصائب سے رستگاری کی برجستہ تدابیر بتائی ہیں اور پھر بیدار ہوکر ویسا ہی پایا ہے یہ علوم اسکو یقیناً بغیر ذریعہ حواس کے خواب میں حاصل ہوئے ہیں کبھی دیکھا گیا ہے کہ خواب میں کسی شہر میں گئے ہیں اور وہاں جاکر فلاں فلاں اشخاص سے ملے ہیں جنکی یہ صورتیں ہیں اور ایسے مکان میں ٹھہرے ہیں اور وہاں یہ کھایا پیا ہے۔ حالانکہ بیداری میں ابتک نہ یہ شہر دیکھا تھا بلکہ سنا بھی نہ تھا نہ وہاں کے مکانات دیکھے تھے نہ اون لوگوں اور نہ ان کھانوں نہ اُن سامانوں کو دیکھا تھا پھر بیدار ہوکر کسیوقت ہو بہو ویسا ہی پیش آیا ان خواب کی چیزوں کو متخیل تو کہہ ہی نہیں سکتے کیلئے کہ ابتک انکا حواس سے ادراک بھی نہیں ہوا تھا۔ پھر یہ ایک اگر ادراک روحانی نہیں تو اور کیا ہے؟ کیلئے کہ خواب میں نہ وہ ان پاؤں سے چل کر گیا ہے نہ ان آنکھوں سے اوسنے کچھ دیکھا ہے نہ اِس مونہہ سے کچھ کھایا ہے۔

اسلیئے محققین نے فرمایا ہے کہ نفس ناطقہ گو اس مادہ اثیریہ سے مجرد ہے مگر وہ خود بھی ایک لطیف جسم رکھتا ہے جسمیں ایسے ہی اعضاء لطیفہ ہیں جیسا کہ اِس جسم کے لیئے ہیں اور وہ اِس جسم کے بغیر بھی لذت وسرور رنج ومحن پاتا ہے۔ اِس جسم کے چھوڑ دینے کے بعد اسپر سب کچھ رنج وراحت گزرتی ہے جسکو شریعت میں قبر کے عذاب وثواب سے تعبیر کیا گیا ہے

حضرات انبیاء علیہم السلام کو خواب میں بہت امور غامضہ بتائے گئے ہیں خاتم الانبیاء علیہم السلام نے بھی اسلیئے خواب کو نبوت کا ایک جزو بتایا ہے۔

انسان کی حقیقت

(۴) ادراک کشفی ہے۔ قبل اسکے کہ ہم اِس ادراک کی حقیقت بیان کریں انسان کا کچھ حال بیان کرنا مناسب سمجھتے ہیں۔ جو اس کا محل ہے۔ انسان کا ایک حصہ تو یہی جسم ہے

جو ایک قطرۂ منی سے بنا ہے اور وقتاً فوقتاً بڑھتا اور اغذیہ سے بدل ما یتحلل ہوتا رہتا ہے اور ایک حد پر پہونچ کر اسکے قویٰ میں فرق آنے لگتا ہے اور ہوتے ہوتے درخت کیطرح ثمر مردہ ہو کر گر پڑتا ہے۔ اِس حصہ کے لحاظ سے یہ بھی اور جملہ حیوانات بھی بمنزلہ نباتات کے ہیں جسطرح ایک دانہ میں قدرت نے اِس کے کمالات مقدرہ ودیعت رکھد یئے ہیں اور زمین میں پڑکر رفتہ رفتہ وہ عالم وجود میں ظہور کرتے ہیں اور تکمیل کی حد پر پہونچکر پھر وہی یا ویسا ہی دانہ برآمد ہوتا ہے یہی حال انسانی جسم کا ہے فرق یہ ہے کہ وہ زمین میں یہ عورت کے رحم میں اوگتا ہے۔ پھر جسم کی جو کچھہ اطبار نے تشریح بیان فرمائی ہے اور اسکی بناوٹ میں قدرت کا کمال دکھایا ہے وہ کہے دیتا ہے کہ یہ آفرینش کسی بے شعور (طبیعت) کا کام نہیں بلکہ کسی حکیم وعلیم کی صناعی ہے خیالات عامہ تو اِس جسم کے پتلے کو کہ جو ایک قسم کی تروتازہ لکڑی ہے نہ جس میں کوئی ادراک ہے نہ عقل ہے نہ نیک وبد کی پہچان ہے انسان کہتے ہیں مگر جب اسکے ادراک اور عقل وحواس پر غور کیا جاتا ہے تو صاف معلوم ہوتا ہے کہ اِس پتلے میں کوئی اور ہی مدرک اور صاحبِ شعور ہے جو تمام جسم کو اپنی طرف نسبت کیا کرتا ہے کہ میرا سر میرا پاؤں میرا دھڑ میرا جسم اور یہ ظاہر ہے کہ منسوب اور منسوب الیہ دو چیزیں جداگانہ ہوتے ہیں جبکہ کوئی کہے کہ میرا گھوڑا تو صاف ہے کہ گھوڑا دوسری چیز ہے اور میرا کہنے والا دوسری چیز ہے اور سب باتوں کو جانے دیجیے صرف خواب میں آیندہ آنے والے واقعات کسنے دیکھے۔ اِن آنکھوں نے؛ ہرگز نہیں پس جوہر مجرد (نفس ناطقہ ہی جسکو روح آتما کہتے ہیں اور ہر زبان میں اسکا ایک نام ہے) اصل انسان ہے جو اِس خاکی پتلے سے ایسا وابستہ ہے کہ گویا دونوں ایک ہیں ایک کا دوسرے پر اثر پہونچتا ہے +

فصل

اب اِس جوڑے میں دو صفت ہیں ایک جسمانی آثار بہیمیت (ظلمات اور عالم پستی کیطرف رغبت کرنا لذات وشہوات کیطرف مائل ہونا دوسرا وصف روحانی ہے جسکا

تقاضا عالم بالا کیطرف رغبت ہے۔ چونکہ وہ نورانی ہے نورانی اخلاق وافعال کیطرف میلان بہی کرتا ہے دونوں مین عجیب کشمکش رہتی ہے۔

آدمی زادہ طرفہ معجونیست　　از فرشتہ رشتہ وز حیوان

یارب یہ دل ہے یا کوئی مہمانسرائے ہے　　غم رہ گیا کبھی کبھی آرام رہگیا

اہل کمال روحانیت کو قوت دینے کے لئے بہیمیت کے پست کرنے میں بڑی بڑی ریاضات شاقہ کیا کرتے ہیں اسلیئے ایک حد اعتدال تک شرائع انبیار علیہم السلام نے بہی ریاضیات قائم کی ہیں۔ روزہ۔ حج۔ نماز۔ مراقبہ۔ ذکر وغیرہ اسیطرح بیجا خواہشوں سے روکا ہے جیساکہ زنا۔ اور اس کے اسباب ودواعی ناچ و رنگ باجے گاجے برہنہ تصویر شہوت انگیز افسانے اور فحش اشعار شراب کہانے پینے میں شتر بے مہار ہوتا اور جملہ ملکات رذیلہ جہوٹھہ مکر ظلم وغیرہ۔

اہل ریاضات دو قسم کے لوگ ہیں ایک وہ جو کسی انبیائی طریق کے پابند نہیں انکو حکمار اشراقین کہتے ہیں قدمار میں افلاطون الہی بہی تہا۔ اور اہل ہند مین جوگی سنیاسی وغیرہ۔ دوسرے گروہ جو طریق انبیار علیہم السلام کے پابند اور انہیں کی تعلیم کردہ روحانی ترقیوں کی راہوں پر چلنے والے ہیں۔ یہ گروہ اولیار کرام وصوفیائے عظام کا ہے ہرچند دونوں گروہ روحانی کمالات میں ترقی کرتے ہیں اور جب روح سے حجاب بہیمیت دور ہوتے ہیں تو اس آئینہ صافی میں ہزاروں علوم منعکس ہوتے ہیں۔ اور یہی وہ ادراک کشفی ہے۔

مگر دونوں گروہوں میں بڑا فرق ہے گروہ اول کی ریاضات میں بیقاعدہ ہونے کے سبب محنتیں بہی زائد اور نتائج بہی کم اور پہر نتائج میں غلطی کا احتمال بہی زیادہ باقی رہتا ہے برخلاف گروہ دوئم کے۔

ادراک کشفی کے درجات

(۱) اہل ریاضت کا کشف ہے۔ قدرت نے انسان کو جسطرح محسوسات کے ادراک کے لیئے حواس ظاہرہ و باطنہ عطا کیئے ہیں۔ اسیطرح عالم روحانی کے ادراک کے لیئے اس عالم میں لطائف سبعہ بھی عطا کیے ہیں۔ لطیفہ قلب۔ لطیفہ روح۔ لطیفہ سر۔ لطیفہ خفی۔ لطیفہ اخفی۔ ان پانچوں لطیفوں کا مقام سر سے نیچے کے بدن یعنی سینہ میں ہے لطیفہ نفس۔ لطیفہ سر ان کا مقام سر میں ہے۔ مگر ان کی تعلیم اور ان میں ترقی اور ان کے انوار کی کیفیات بغیر روحانی معلم کے جو ابنیائی طریق کے سجادہ نشین اور ہادی ہیں میسر نہیں آتی۔ ہر ایک لطیفہ کے انوار اور انکے کیفیات جداگانہ ہیں جن سے عالم روحانی کے حقائق اور امور غیبی منکشف ہوتے ہیں اور ایک عجیب مستی اور کیف پیدا ہوتا ہے۔ مگر سالک طریق ان حقائق و اسرار کو اپنے مقصد اصلی کے مقابلہ میں کسی عزت کی نگاہ سے نہیں دیکھتا۔

ان لطائف سے جبکہ آنکھیں بند ہوتی ہیں ہزاروں کوسوں کے محسوسات بھی دکھائی دیجاتے ہیں اور عالم مجردات کی صدہا ایسی چیزیں بھی نظر آیا کرتی ہیں کہ نہ جنکو کوئی دوربین یا کوئی آلہ دکھا سکتا ہے۔ روحانیوں سے ملتے ہیں اور اپنی روح کو بھی عیاناً دیکھتے ہیں اور صدہا عالم ملکوت کے اسرار منکشف ہوتے ہیں یہ اول درجہ ہے پھر اسمیں بھی یکے بعد دیگر بہت سے درجات ہیں۔ دوسرا درجہ صفات باری میں مراقبہ اور ان کے انوار و آثار کی تجلیات کا ظہور ہے جس سی سکی روح پر انہیں انوار کا انعکاس ہوتا ہے اسکی محبوبیت کا رنگ چڑھتا ہے تو مخلوق میں محبوب و مرعوب ہوجاتا ہے قدرت کے آثار تجلی کرتے ہیں تو اسکی طاقت اجسام کی طاقت سے بڑھ جاتی ہے اس سے وہ بڑے بڑے کام نمایاں ہونے لگتے ہیں جو ظاہر اسباب پر مبنی نہیں ہوتے جنکو کرامت و خارق عادات

کہتے ہیں توحید کی تجلی ہوتی ہے تو صرف ایکا وجود مطلق شئونات گوناگوں میں دکھائی دیا کرتا ہے۔ لیکن اب تک اسکا انکشاف اور اسکے کیفیات اس مرتبہ تک نہیں پہونچے جو غلطی اور آمیزش وہم سے معصوم مانے جائیں۔ پھر اس مرتبہ میں بھی درجات مختلفہ ہیں کیونکہ جسطرح سب اجسام اور جسمانی قوتیں برابر نہیں اسیطرح روحانی قوتوں اور خود ارواح میں بھی ویسا ہی تفاوت ہے بلکہ اس سے بھی بڑھکر ایک شخص کو مدتوں کی ریاضات شاقہ کے بعد بھی وہ مرتبہ نصیب نہیں ہوتا جو دوسرے قوی نفس ناطقہ کو تھوڑی سی توجہ میں ہو جاتا ہے یہاں تک دائرہ ولایت تھا پھر اسکے اوپر تیسرا درجہ نبوت و رسالت کاہے

درجات کشف

اس مرتبہ میں ذات باری کی تجلی روح پر ہوتی ہے اور ان لوگوں کے نفوس وارواح بھی اسدرجہ پر ہوتے ہیں کہ اور کسیکے نہیں ہوتے اور اس مرتبہ میں انکے علوم اور ان کے مکاشفات اور ان کے حالات آمیزش وہم وتخیلات سے بھی بالکل پاک اور سراسر حق اور مطابق واقع ہوتے ہیں تمام روحانی ترقیوں کا یہاں خاتمہ ہو جاتا ہے یہی لوگ پیشرو ہوتے ہیں انہیں کے انکشاف پر اعتماد کلی ہوتا ہے اور ان کے انکشاف کو الہام اور وحی کہا کرتے ہیں اسلیے یہ لوگ مخلوق کی ہدایت کیلیے اسکی رحمت سے مامور کیئے جاتے ہیں۔

درجہ نبوت

(۱) بھلا جس رحیم وکریم نے اپنی کمتر درجہ کی مخلوق نباتات وحیوانات کے لیئے بھی انکے حد کمال کے رستہ واضح کردے وہ انسان جیسے اشرف مخلوق کو یوں ناکمل رکھے بعید از قیاس اور خلاف شان رحمت ہے اسلیئے نفوس بشریہ میں سے چند ایسے نفوس بھی بنائے

دلیل نبوت

ف اور یہ کوئی خلاف عقل بات نہیں عالم جسمانی میں کہ جہاں اثر وتاثیر بہ نسبت مجردات وروحانیات کے بہت ہی کم ہے۔ پھول کا اثر مٹی میں اور آگ کا لوہے میں ایسا محسوس ہے کہ مٹی خوشبو میں پھول اور حرارت میں لوہا آگ کا کام دیتا ہے پھر روحانیات ولطائف میں تو بدرجہ اولےٰ ہے روح لطیف پر جب انوار حق متجلی ہوتے ہیں تو پھر اوسکی قدرت وطاقت کا کیا بیان ہو سکتا ہے اور قدرت وطاقت عالم اجسام میں بھی لطافت کےسبب زیادہ پائی جاتی ہی۔ خاکی اور ہوائی تاثیر سے بھانپ کی اور اس سے بسبب لطافت کے برقی طاقت اور بھی زیادہ ہوتی ہے ۱۲ منہ

جو انسانی سعادت کے رہنما اور پکے ہادی ہیں انہیں ایک جذب مقناطیس بھی ایسا رکھدیا ہے جو نفوس بنی آدم کو کشاں کشاں سیدھے رستہ پر لاتے ہیں انہیں ایک نورانی قوت بھی ایسی رکھی ہے کہ جس سے ذرا سی صحبت بلکہ غائبانہ عقیدت و محبت سے بھی روح میں خود بخود نورانیت منتقل ہو جاتی ہے ÷

جب انسانی جملہ علوم و مکاشفات غلطی سے معصوم نہیں تو ایسی حالت میں اگر ایسے اشخاص نہوں کہ جنکے ادراک و انکشاف بالکل معصوم ہوں اور انہوں نے مرنے کے بعد کے جملہ حالات اور خدا کی صفات و ذوات اور عالم روحانی کے واقعی حالات اور ارواح کے مہلک امراض اور ان کے یقینی شفا دینے والے علاجات نہ دریافت کر لیئے ہوں تو بنی آدم کی زندگی برباد اور اسکو پیدا کرنا عبث ہو جائے۔ پھر انبیاء کے بھی درجات متفاوت اور حالات مختلف ہیں۔ یہ برگزیدہ گروہ جسطرح اپنی قوت عملیہ میں معصوم ہے کہ انکی ملکیت کیوجہ سے اپر بہیمیت غلبہ ہی نہیں پا سکتی جو خلاف فطرت کام کرنے پر ابھارے اسیطرح وہ اپنی قوت نظریہ میں بھی معصوم ہیں کہ قوت متوہمہ و متخیلہ ان میں کوئی آمیزش ہی نہیں کر سکتی۔ وما زاغ البصر وما طغیٰ۔ انکے علاوہ انسان نے اپنے علوم و ادراک کے لیے اور بھی ذرائع و اسباب پیدا کر لیئے ہیں جیسا کہ۔

(۱) **نجوم رمل جفر** وغیرہ۔ اول تو ان کے قواعد و احکام ہی ظنی ہیں دوئم ان کا انطباق اور بھی ظنی ہے۔ اسلیئے اسنے دریافت کیئے گئے۔ عالم حسی کے حالات بھی قابل اعتبار نہیں چہ جائیکہ روحانی اور عالم مجردات کے احوال۔ اسلیئے بارہا ان کے احکام غلط ثابت ہو جاتے ہیں ÷

(۲) **علم بالآثار والعلامات**۔ مثلاً دھواں دیکھ کر آگ کا علم حاصل کرنا۔ اگر آثار و علامات وضعیہ ہیں کہ واضع نے فلاں فلاں چیزوں کو فلاں فلاں چیزوں کے لیئے علامات او نشان مقرر کر دیا ہے جیسا کہ جھنڈیوں اور ستونوں کو میلوں کے لیئے نشان بنا دیا۔ اور

تار برقی کے ذریعہ سے سوئی کے حرکات یا آواز کو مطالب کے لئے یا حروف مکتوبہ کو الفاظ کے لئے اور الفاظ کو معانی کے لئے یا مخصوص آوازوں کو مخصوص مطالب کے لئے یا مخصوص اشاروں کو مخصوص مقاصد کے لئے مقرر کر لیا ہے جیسا کہ دن میں آئینہ کے ذریعہ سے اشارات کو رات میں برقی لال ٹینوں کے اشارات کو مطالب مخصوص کے لئے خاص کر لیا ہے تب تو اسنے جو علم حاصل ہوگا وہ معتبر ہوگا۔ جسکی صداقت حس و عقل سے ہے۔ اور اگر قدرتی آثار و علامات سے استدلال ہے جیسا کہ بارش اور زلزلہ اور موسمی سردی و گرمی کے لئے اور امراض و حوادث کے لئے تجارب سے آثار و علامات معلوم کر لئے ہیں تب یہ علم کبھی ظنی اور کبھی غلط ہوگا یہاں بھی حس اور عقل دونوں حکم کیا کرتے ہیں اس علم کو شرعًا اخبار بالغیب نہیں کہتے۔ ایسے آثار و علامات دریافت کرنے کے لئے تھرمامیٹر وغیرہ آلات بھی بنائے گئے ہیں۔

(۳) ارواح غیر مرئیہ جن وغیرہ سے علوم و حالات کا دریافت کرنا یہ علوم بھی کبھی صحیح ہوتے ہیں۔ کسلئے کہ خود ارواح خبیثہ اور جن کو علوم روحانیات صحیح اور یقینی نہیں ہوتے ہاں عالم محسوس کی چیزیں اور حالات تو ان کے دیکھے سنے ہوئے ہوتے ہیں۔ عرب میں ایسے لوگ بھی تھے جو جنوں اور ارواح سے سیکھ کر لوگوں کو خبریں دیا کرتے اور ایک سچ میں دس جھوٹ ملا دیا کرتے تھے۔ ان کو **کاہن** کہتے تھے۔ شارع نے اس سلسلہ مکر و فریب کو بہت سخت الفاظ سے ممنوع کر دیا۔

اور اگر ارواح خبیثہ اور جنوں کا ذریعہ نہیں بلکہ عالم مجردات کے اشخاص کا جیسا کہ **ہاتف غیب** تو اسمیں بھی کلام ہے جسکی تفصیل کسی دوسرے مقام پر کیجائیگی

اور کبھی شیاطین اور ارواح خبیثہ لوگوں پر مسلط ہو کر دور دراز کی اور آنیوالی واقعات کی خبریں دیا کرتے ہیں تاکہ ان سے اعتقاد ہو جائے اسلئے اپنے نام بھی بزرگان دین کے نام بنایا کرتے ہیں کہ میں فلاں ولی یا فلاں شہید ہوں۔ تاکہ پھر جو کچھ یہ شرک کی تعلیم دیں

مذموم احکام بتائے تو اسپر لوگ قائم ہوجائیں ان کو پوجنے لگیں مصیبت میں انکو پکاریں۔
ان کی نذر و نیاز کیا کریں۔ اور بیشتر تو توہمات باطلہ اور مکر ہی ہوتا ہے اسلیئے اسکو بھی شرع نے
مذموم اور ناقابل اعتبار ٹہرایا۔

(۴) سب سے زیادہ ذلیل اور حقیر ذریعہ علم شگن اور فال ہے جو سراسر پوچ اور بے اصل ہے
جاہل قومیں کسی کام کے ہونے یا نہونے کا علم شگن اور فال سے حاصل کیا کرتے ہیں۔
مثلاً کسی کام کو جاتے وقت اگر کسینے چھینک دیا تو جانتے ہیں کہ یہ کام نہوگا اس لیئے
ہنودنے کامیابی اور ناکامی کے لیئے مہورت اور لگن یعنے بحساب نجوم اوقات اور تاریخیں
مقرر کر رکھی ہیں۔ انہیں خیالات پر آنی والے مصائب کا دفعیہ خاص خاص اوقات میں
خاص جانوروں کا ذبح کرنا جیسا کہ بھینسا۔ اور سونا۔ بیل۔ غلہ۔ تیل وغیرہ مخصوص اشیاء
خاص لوگوں کو دینا مصائب کا رد کرنے والا سمجھ رکھا ہے۔ اون کے اعتقاد میں ایسے
عطیات و افعال امراض شدیدہ طاعون۔ ہیضہ۔ قحط۔ موت۔ غلبہ دشمن کو روک دیتے ہیں۔
اسیطرح حصول مقاصد تندرستی فتحیابی رزق کی فراغدستی کا بھی ایسے عطیات و اعمال کو سبب
بنا رکھا ہے اور پھر اسکے ساتھ اور بھی شاخسانے ہیں جنہیں جاہل اور بت پرست قومیں غرقاب ہیں
اور ان کے پیشواؤں۔ پنڈتوں برہمنوں۔ جوگیوں۔ کا آج سے نہیں ہزاروں برس سے
یہی ذریعہ معاش ہے یہ لوگ قدیم زمانہ میں بھی اپنے راجاؤں مہاراجاؤں کے لیئے
اسی قسم کے جگ اور پاٹ کیا کرتے اور خوب مال اوڑایا کرتے ہتے۔

مگر افسوس آج کل مسلمانوں پر بھی جہالت کے سبب ان کی صحبت کا رنگ آگیا۔
ان میں بھی پنڈت جوگی پیدا ہوگئے۔ یہ بھی سلسلہ مکر و فریب سراسر خلاف عقل و نقل ہے
کبھی اتفاقاً اپنر نتائج کا مرتب ہوجانا ان کے توہمات کی تائید کر دیتا۔

(خلاصہ بحث)

یہاں تک ہمنے ان چند چیزوں کا ثبوت کامل کر دیا ہے (۱) یہ کہ موجودات کا انحصار

انہیں چیزوں پر نہیں جو حواس خمسہ سے محسوس ہیں۔ یہ کہنا کہ ہم صرف انہیں چیزوں کو تسلیم کرتے ہیں کہ جو ہمکو آنکھہ سے دکہائی دیتی زبان سے چکھی جاتیں ناک سے سونگھی جاتیں کان سے سنی جاتیں ہاتہوں سے چہوئی جاتی ہیں محض حماقت اور سراسر جہالت ہے۔ ایسے لوگ عجائب وغرائب آلات بنانے میں کہیں تک ترقی کر گئے ہوں حیوانات سے زیادہ انکا مرتبہ نہیں کہ جن کا ادراک محسوسات تک ہی محدود ہے اور ادراک عقلی سے انکو کچھہ بہی حصہ نہیں دیا گیا ہے کس کے کہ عقل سلیم نے موجودات کا دائرہ محسوسات تک محدود نہیں کر دیا ہے نہ مرکبات کو جسم کثیف ومحسوس میں محدود مانا ہے۔

(۲) جسطرح آنکھہ سے دیکھی ہوئی چیز کا یقین ہوتا ہے اسیطرح عقل کی آنکھوں سے دیکھی ہوئی چیزوں کا یقین ہوتا ہے بلکہ اس سے بہی زائد۔ کیا مصنوع کے دیکھنے کے بعد عقل اسکے صانع کو نہیں دیکھتی؟ اور لازم کے دیکھنے کے بعد ملزوم کا یقین نہیں کرتی اور کیا دونوں یقینوں میں کچھہ فرق ہے؟ یا انسان کو اپنے صفات نفسانی بہوک پیاس خوف واطمینان درد وراحت میں کوئی شک ہے؟ حالانکہ انمیں سے کوئی بہی حواس سے محسوس نہیں نہ آنکھہ سے نہ ناک سے نہ کان سے نہ ذائقہ سے نہ چھونے سے۔ ایسے حقائق کے وجود میں سائنس[۱] اور فلسفۂ حال کا مکابرہ وانکار خود ان کے بطالت کی دلیل ہے (۳) ادراک کرنا خواہ کسی قسم کا ادراک ہو مادہ اور مادیات کا کام نہیں

---

[۱] موجودہ فلسفہ کا جولانگاہ اشیاء محسوسہ ہی ہیں اسکی تمام کوشش تجارب کہربائی اور آلات اور تیزابوں کے ذریعہ سے اجسام محسوسہ اور کرات کی تحقیقات ہے یا حیوان ونباتات وجمادات وفلزات کی تفتیش ہے یا دوربینوں کے ذریعہ سے نیرات ونظام شمسی کی تحقیق ہے اِن کے علوم کا موضوع صرف محسوسات ہیں۔ سائنس میں موجودات کے حقائق سے بحث ہوتی ہے خواہ محسوسات ہوں یا معقولات ہوں خواہ نظریہ ہوں خواہ عملیہ مگر موجودہ یورپ کا سائنس عجب ہے جسکے مسائل نہ براہین عقلیہ قائم کیے گئے ہیں نہ نقلیہ نہ مشاہدات وتجارب پر مبنی ہیں محض خیالات بے سروپا ہیں۔ تاوقتیکہ یہ معلوم ہو کہ وہ انسانی

(۴) انسان اصلی وہ روح یعنے جوہر مجرد ہے وہ عالم کثیف کا ادراک تو صرف حواس سے کیا کرتی ہے اور عالم لطیف کے ادراک میں اسکو اِن حواس کی ضرورت نہیں اس کے لیئے اور ہی آلات ہیں اور وہ خود بخود بھی بغیر ذریعہ آلات مدرک ہے (۵) حواس کی رسائی صرف مادیات اور مادیات میں سے بھی مادیات کثیفہ ہی تک ہے۔ اِن کو تو اجسام لطیفہ وصافیہ بھی محسوس نہیں ہوتے ہوا و صافی وساکن اور خود مادہ یعنے ایتھر بھی محسوس نہیں ہوتا (۶) ادراک استدلالی وکشفی میں ترقی کرنا انسانی کمال ہے اور بجز کشف انبیائی اِن میں سے کوئی ایک بھی آمیزش وہمانی سے پاک ہونے کا دعویٰ نہیں کر سکتا۔

فصل ۲

یہ بات متفق علیہ ہے جسمیں کسی عاقل اور کسی مذہب وملت کو بھی خلاف نہیں کہ کوئی انسان ہمیشہ دنیا میں نہیں رہتا اسمیں امیر وغریب بادشاہ ورعیت عالم وجاہل نیک وبد سب شامل ہیں جسکے لیئے نہ فلسفہ قدیم نے کوئی نسخہ بہم پہونچایا نہ فلسفہ وسائنس حال نے کوئی تدبیر نکالی۔ اگر کوئی عوارض سے بچا رہا تو عمر طبعی نے آخر ایک حد پر پہونچکر جواب دیدیا اور لطف یہ ہے کہ عمر طبعی اچانک جواب نہیں دیتی بلکہ ایک عرصہ پیشتر اپنے پیغام بھیج بھیجکر تنبیہ کرتی رہتی ہے مرگ اجاب واعزہ میں رمزاً تقاضا ہوتا ہے کہ لو تم بھی تیار رہو یہی دن

بقیہ نوٹ صفحہ ۳۴) ادراکات مذکورہ بالا میں سے کونسی قسم کا ادراک ہے مگر اس ادراک میں اغلاط سے حفاظت کا کیا قاعدہ ہے اِن بے سروپا اقوال پر اعتقاد جازم کر لینا اور پھر باوجودیکہ انمیں ترمیم وتنسیخ بھی جاری ہے یہ سمجھ لینا کہ کلام الہامی کی صحت کا انکی مطابقت پر مدار ہے کسقدر کمزور اور جاہل دماغ کا کام ہے کہ جسکو صرف اتنی بات نے فریفتہ کر لیا کہ یہ یورپ کے مشاہیر کے اقوال ہیں اور یورپ نے صنعت وحرفت میں یہ ترقی کی ہے حالانکہ صنعت وحرفت کی ترقی میں جاہل بہائم سیرت زیادہ مشاق ہوتے ہیں کیونکہ یہ قوت متخیلہ کا کام ہے اور وہ انمیں زیادہ ہوتی ہے کارخانوں کے بڑے بڑے انجنیروں کا امتحان کرنیسے معلوم ہو سکتا ہے حال میں جاپان نے اِن امور میں کسقدر ترقی کی ہے حالانکہ انکے علوم وادراک کا یہ حال ہے کہ ابتک بت پرستی کرتے ہیں اور صدہا توہمات میں گرفتار ہیں ۱۲۔

تمہارے لیئے بھی سر پر کھڑا ہے۔ مگر یہ بہیمیت میں مست و مدہوش کب التفات کرتا ہے
پھر تو کڑے کڑے تقاضے ہونے لگتے ہیں آج کیا ہے بال سفید ہو گئے۔ کل دانت
گرنے لگے۔ بینائی میں ضعف آنا شروع ہو گیا ہاضمہ بھی جواب دینے لگا چہرہ کی تازگی میں
بھی فرق آچلا اول تو یہی خیال کیا کہ انسان کی تمام امنگوں کو خاک میں ملا دینے والا ہے
کیونکہ جب چند روزہ ہی قیام ہے تو ثروت و عیش سے بسر کی تو کیا اور فقر و فاقہ سے
ایام گزارے تو کیا محنت شاقہ اوٹھا کر فلسفہ و ریاضی کے غوامض حل کیے تو کیا۔
ہفت اقلیم کا بادشاہ ہو گیا تو کیا عیش و عشرت کے جملہ سامان مہیا ہوئے تو کیا۔ ع

جرس فریاد میدارد کہ بربندید محملہا

ٹرین تیار ہے کوچ کی گھنٹیاں بج رہی ہیں۔ دوئم جب یہ ثابت ہو گیا کہ مرکر نیست و نابود
نہیں ہو جاتا بلکہ جو اس پیکر جسمانی میں بولتا چالتا حس و ادراک کرتا رنج و راحت اٹھاتا
برُے بھلے کام کرتا تھا وہ اس نقص سے نکل گیا اور اپنی ساتھ اس عالم سے حاصل
کردہ سعادت و شقاوت ساتھ لے گیا اب ایک دوسرے عالم لطیف میں اسکو عیش و عشرت
بھی ہے یا یہ عذاب و مصائب شاقہ میں مبتلا ہے اور ہزاروں اور بے حساب زمانہ تک
رہے گا تو یہ کسقدر جاں گداز مسئلہ ہے کہ جسکے آگے عاقل کو کسی دوسری بات کا
خیال بھی نہ آئے وہ شب و روز حیات جاودانی کے اسباب بہم پہونچانے میں مصروف
و مشغول ہونے کے سوا کسی لذت و سرور کیطرف ادنیٰ التفات بھی نکرے اور ہائے
ہائے کر کے روتا رہے۔ فلیضحکوا قلیلاً و لیبکوا کثیراً بہت کم ہنسو اور بہت زیادہ رویا کرو
یہ ایسا معاملہ در پیش ہے کہ جس سے عاقل کو چین و آرام نہیں نہ معلوم کہ وہاں کیا
اعتقاد اور کون کون سے اعمال نجات اور سرور دائمی کا باعث اور کون کون ابدی
عذاب و ذلت کا سبب ہیں؟ اب یہاں فلسفۂ حال اور جدید سائنس تو ایک قدم بھی ساتھ
نہیں دیتے ان کی تو عالم جسمانی اور حسی سے ذرا بھی باہر نظر نہیں وہ کوتاہ بیں بلکہ اندھے ہیں

تو یہی کہتے ہیں کہ مرتے ہی سٹیم سرد ہو جاتی ہے۔ نہ روح کوئی اور اک جوہر ہے نہ مرنے کے بعد باقی رہتی ہے نہ کسی نیک و بد کا ثواب ہے نہ عذاب ہے۔ مگر اس اندھے طبیب کے اسقدر کہنے سے روح جوہر دراک کو تسکین کب ہو سکتی ہے وہ تو اولٹ کر یہ کہے گی کہ اچھا اگر تمہارا کہنا سچ ہے اور تمہارے حکم سے دنیا کے لذات و شہوات میں حیوانوں کی طرح شتر بے مہار بھی رہے تو چلو کوئی حرج نہیں اور اگر تمہارا کہنا غلط ثابت ہوا جیسا کہ روزمرہ تمہارے انکشاف و تحقیقات میں غلطیاں ثابت ہوتی رہتی ہیں ہر روز فلسفہ اور سائنس[له] میں ترمیم ہوتی جاتی ہے برخلاف اسکے ایک گروہ عظیم مقدس لوگوں کا کہنا سچ نکلا جسکا ادراک عقلی بھی بڑھا ہوا ہے اور یہ تمام سلسلہ انبیائی اور ان کے معتقد لوگوں کا گروہ ہے اور وہ کوئی دیوانہ اور پاگل بھی نہیں ہیں تو پھر بتاؤ کیا ہوگا پھر تو کوئی تدارک بھی ممکن نہیں پھر تمہاری جان کو کون رونے بیٹھے گا کم سے کم ایک خطرہ عظیم تو دل کو لگا رہا۔ پھر کونسا عاقل ہے کہ

[له] اس سائنس و فلسفہ نے تو انسانی اخلاق کی بھی کوئی عمدہ تعلیم نہیں دی بلکہ اسکا اثر تو نفس پروری خود غرضی بخل خیانت شہوت رانی ابنار جنس کو بہائم سمجھکر ان کو اپنے عیش و آرام کے لئے مخلوق شدہ سمجھنا وغیرہ مشاہدہ میں آرہا ہے۔ سوائے شہوت پرستوں لذات حسیہ میں آزاد ہو کر غرق ہونے والوں کے اور کون اس فلسفہ کو پسند کر سکتا ہے اور یہ تمدن کے بھی کیا کام آسکتا ہے؟ ہندوستان میں جب سے مغربی فلسفہ اور سائنس کا ورود ہوا تو بہت سے لوگ اسکی زرق برق پر فریفتہ ہو گئے۔ لیکن مذہبی قید اور ملکی رسم و رواج اس بیقیدی کے مانع تھی اسلئے سب سے اول مذہب سے مقابلہ کی ٹھری اور جب اس سے کھلم کھلا مقابلہ کی جرأت نہ پائی تو تاویل و تحریف کی آڑ سے مقابلہ شروع کیا ملیں تو یہ تھا کہ کوئی پھر اعتراض نہ کرے بے قید ہو کر دنیا کے جائز و ناجائز مزے اوڑائیں بے حجابی سے اپنی مستورات کا جلوہ اوروں کو دکھائیں اور اون کی مستورات سے خود حظ اٹھائیں ایک دسترخوان پر متعدد کھانے جمع ہو جانے سے زیادہ لذت ہوگی اور الزام مذہب اور علماء مذہب پر یہ آیا کہ دنیاوی ترقی اختراع و ایجاد جو آج مغربی ممالک میں جلوہ افروز ہے یہ اسکے مانع ہیں یہ روشن خیالی کے بھی برخلاف ہیں۔ پھر تفاسیر کے ذریعہ سے قرآن

کہ جو ذرا اسی بات کے لئے اپنے آپ کو ایسے خطرۂ عظیم میں ڈالے ؟ حکمار قدیم کا فلسفہ روح کا باقی رہنا اور نیک و بد کا عذاب و ثواب پانے کا تو اقرار ہی ہے مگر اسکے ادراک استدلالی اور کشفی میں بھی غلطیاں پیش آجاتی ہیں حکمار کا اختلاف ہی اسکی دلیل ہے وہ جو کچھ آیندہ زندگی کی متعلق تدابیر تبلاتے ہیں اسنے بھی تسلی نہیں ہوسکتی۔ ہمکو تو ایسے ہدایات میں ایسے لوگوں کی پیروی کرنی چاہیئے کہ جنکا کشف ادراک غلطیوں سے پاک ہو وہ جو کچھ فرماتے ہوں اپنے مشاہدے سے اور دیکھے ہوئے حالات بیان فرماتے ہوں سو وہ گروہ پاک بجز حضرات انبیار علیہم السلام کے دنیا میں اور کوئی نہیں۔ انہیں کی پیروی سے دلکو تسلی ہوتی ہے اور یہ اسی کام کے لیے مبعوث بھی کیئے گئے تھے انبیائی سلسلہ میں سب سے اخیر حضرت محمد مصطفےٰ ہیں صلی اللہ علیہ وسلم۔ ان کی نبوت کی صداقت اپنر نازل ہوئی کتاب قرآن سے بخوبی ہوسکتی ہے جس کا مثل بنانا بشر سے ناممکن ہے جسمیں تمام انبیائی اصول سعادت اور روح کی ترقی اور پاکیزگی کے طریقے اور نیز تمدن و اخلاق کی اصلاح بوجہ اتم و اکمل ایسی پائی جاتی ہے جو کسی انبیائی کتاب میں نہیں پائی جاتی اور نیز انحضرت صلعم کی پاک سیرت اور آپکا وہ اثر روحانی جو ایک برقی قوت سے بھی زیادہ ہے جسنے نصف صدی سے پہلے دنیا کو اپنے رنگ میں رنگدیا آپ کی نبوت و رسالت کیلئے روشن دلیل اور زندہ برہان ہے۔

(بقیہ نوٹ صفحہ ۳۷) وہ احادیث کو پلٹنا شروع کیا اور بچھڑوں اسپیچوں میں انکے مریدوں نے ہائے قوم وائے قوم کے نعرے بلند کرنے شروع کئے اور انکو خوشامدی او کاسہ لیس بھاٹوں یعنے شاعروں نے جنکی شکل و صورت پر بھی اندرونہ تاریکی نمایاں ہے نظموں مسدسوں قطعات غزلوں میں بھی راگ الاپنا شروع کردیا۔ مگر عجب حماقت ہے کہ یورپین کے فیشن اور ان کے آزادانہ تمدن کے سوا انکی اصلی ترقی صنعت و حرفت تجارت و اتفاق میں سے تو کچھ بھی نہ لیا۔ نہ اسکو انکی تمدنی ترقی کا سبب خیال کیا بلکہ ممالک مغربی میں تعلیم پانے یا سیر و سیاحت کرنے بھی گئے تو انکا فیشن اور انکا آزادانہ تمدن ہی لیکر آئے جو اور بھی انکی بربادی اور خاندانی ننگ و ناموس دولت و ثروت کا برباد کنندہ ہوتا ہے۔ افسوس ۱۲ منہ

فصل ۳

شاید ناظرین کے دلمیں یہ دو باتیں کھٹکتی رہگئی ہونگی (۱) روح کا مرنے کے بعد باقی رہنا (۲) اسکے نیک و بد کا بدلہ ملنا۔ ان دونوں باتوں پر باستثنای چند اقوام کہ یا تو وہ جاہل اور جنگلی ہیں یا ان کی ترقی کا دائرہ محسوسات اور جسمانی اشیاء کی تحقیق و انکشاف تک محدود ہے جسیسے وہ بھی اہل علوم عقلیہ و روحانیہ کے نزدیک جاہل ہیں۔ تمام دنیا اور کل انبیائی سلسلہ گواہ ہے اور یہ شہادت جسمیں بڑے بڑے عقلاء اور اہل کمال داخل ہیں اور ابتک دنیا کے مقتدا مانے جاتے ہیں۔ کافی اور وافی ہے۔ کیا ان کی یہ شہادت کسی وہمی اور خیالی بات پر ہے؟ ہرگز نہیں یا انہوں نے جھوٹھ بولا ہے۔ یا ان کی یہ شہادت کسی طمع نفسانی اور مکر و فریب پر مبنی ہے؟ ہرگز نہیں اور نہو سکتی ہے۔ جو شخص دنیا بھر کو اور دنیا کے ایسے ایسے مقدس بزرگوں عقلاء و حکماء کو قاطبۃً دروغ گو اور غلط خیال کرنے والا سمجھے خود اسکے دماغ میں خلل ہے اسپر شہوات و لذات حسیہ کا پردا پڑا ہوا ہے۔ وہ اس شہادت کو اپنی نفسانی خواہشوں کے برخلاف سمجھکر انکار کرتا ہے یہ اسکی سخت بدنصیبی اور ازلی محرومی ہے۔ وہ روحانی ریاضیات اور سلسلہ انبیائی کی پیروی کر کے آپ دیکھ سکتا ہے کہ روح جوہر مجرد ہے مرنے کے بعد بھی باقی رہتی ہے اور اسکو وہاں اس کے دنیاوی نیک و بد اعتقادات و ملکات و افعال کا عذاب و ثواب بھی ہے۔ یوں دور سے انکار کرنا اور اسطرف کوشش نکرنا سخت بیعقلی ہے **دوئم**۔ جب ہم یہ ثابت کر آئے ہیں کہ ادراک مادیات کی خاصیت نہیں بلکہ جوہر لطیف کا کام ہے جو بغیر ان حواس کے بھی ادراک کرتا ہے اور وہ روح ہے تو ثابت ہوا کہ وہ روح جسم سے دوسری چیز ہے۔ اور یہ بات بھی ہر عاقل کے نزدیک ثابت بلکہ مشہور ہے کہ جسمانیات میں بھی دیرپا وہ اجسام ہیں جو لطیف ہیں جیساکہ بسائط۔ اور نیرات و سماوات کی بقا کو اور موالید ثلثہ جسم حیوانات

والنسانی اور نباتات وجمادات کے بقار کو دیکھو دونوں میں کسقدر فرق ہے۔ اب لطیف
اجسام کی بقار اور دیرپا ہونے پر مجردات اور روحانی چیزوں کی بقار کو قیاس فرمایئے کہ
وہ کسقدر باقی اور دیرپا ہونگی، اور روح بھی جوہر مجرد ہے نتیجہ نکلا کہ وہ بھی باقی اور دیرپا ہے
اب رہا نیک وبد اعمال کا اثر جب یہ ثابت کر دیا گیا کہ ادراک علم مجردات کا خاصہ
ہے اور موجودہ زندگانی میں بھی ادراک وعلم روح کا ہی کام تھا۔ بلکہ یہ پیکر جسمانی تو اسکے
ادراک وعلوم میں مانع وحاجب تھا۔ اور لذت ودرد سب ادراک پر مرتب ہیں کیونکہ اس
عالم جسمانی میں بھی جب انسان کو کلورافارم وغیرہ سے بیہوش کر دیا جاتا ہے تو اس کو
کوئی بھی حسی درد ولذت نہیں محسوس ہوتی ہاتھ پانوں کاٹ ڈالو خبر بھی نہیں لاکھ اسکے
سامنے سامان لذت پیش آئیں اسکو کچھ بھی لذت نہیں۔ اور یہ بھی ثابت ہے کہ قدرت
نے جسطرح اجسام میں تاثیرات رکھی ہیں جنکا کوئی بھی انکار نہیں کر سکتا اسیطرح انسانی علوم
وملکات اور اسکے کاموں میں بھی تاثیرات ہیں جن سے خود اسکی روح متاثر ہوتی ہے
علمی لذات وسرور کے مست دنیا میں ہزاروں موجود ہیں۔ پھر جب یہ حجاب جسمانی
اٹھ گیا اور روح کا ادراک بھی پورا ہو گیا تو کیا وجہ کہ اب اسکو ان تاثیرات کا ادراک نہو؟
اور یہی ثواب وعقاب ہے البتہ یہ ایک سر روحانی ہے کہ وہ نیک وبد ادراک نیک وبد
صور اشکال میں بھی محسوس ہوتا ہے۔ اسلیئے عذاب وثواب کی دو قسمیں ہیں ایک روحانی
جسکو جنت ودوزخ روحانی کہتے ہیں کہ روح کو خود بخود تقرب بارگاہ الٰہی سے ایک بعید
فرحت وسرور ہوگا اور اسکی دوری اور ناراضی سے رنج وتکلیف ہوگی۔ دوئم جسمانی۔ جسمانی
سے جسم عنصر مراد نہیں تاکہ شبہات وارد کیئے جائیں بلکہ یہ کہ صور واشکال میں وہ دکھہ
اور آرام کی کیفیت محسوس ہوگی۔ آرام کی صورتیں باغ انہار حور وقصور اور رنج کی جہنم کی آگ
تنگ وتاریک مکان میں محسوس ہونگی۔ ان صور واشکال کو اور انبیار نے بھی مگر قرآن نے
بہت تفصیل سے بیان فرمایا ہے جسپر ناسمجھ اعتراض کیا کرتے ہیں واللہ الہادی +

باب اوّل

(فصل اوّل)

ہم کہہ چکے ہیں کہ انسانی سعادت کے متعلقہ جملہ علوم حقہ جنیں ذرا بھی آمیزش وہم نہو وہ صرف حضرات انبیاء علیہم السلام کے ذریعہ سے بندونکو پہونچے ہیں۔ آخر زمانہ میں جبکہ انبیائی طریق مٹ چکنے کو تہا۔ اور آمیزش اوہام نے اسکی بھی اور ہی صورت کردی تہی گویا روحانیت کا ایک بیجان سا چراغ ٹمٹما رہا تہا جسکی روشنی بہت ہی دہندلی تہی (آپ کو آگے چلکر ثابت ہوگا) تو اُس رحیم وکریم نے فاران کی چوٹیوں پر آفتاب ہدایت جلوہ گر کیا۔ دنیا کو اندہیریوں میں سے نکال کر نور کیطرف لایا یعنی حضرت سید المرسلین محمد صلے اللہ علیہ وسلم کو نبی مرسل بنا کر بہیجا اور انپر کتاب نازل فرمائی جسمیں تمام اگلے اصول انبیاء کو صاف پاک کر کے انکے ساتھ اور صدہا علوم مفیدہ اضافہ فرما کر جمع کیا اِس کتاب مقدس نے نوع انسانی کو علمی وعملی کمال کی حدتک رہنمائی کی۔ اسکو وہ وہ اسرار اور حواس سے مستور امور بتلائے کہ جہاں تک نہ حواس کی رسائی ہوسکتی تہی نہ حکماء کا سائنس[1] پہونچ سکتا تہا احکام عملیہ بھی طہارت سے لیکر تہذیب اخلاق وعبادت وتمدن وسیاست وتزکیہ روح تک وہ بیان فرمائے[2] کہ جن بغیر انسانی زندگی بالکل نامہذب اور بہائم زندگانی تہی +

---

[1] قرانی علوم پاک وصاف کے آگے سائنس کی وہی مثال ہے جیساکہ آفتاب نصف النہار پر ہو پہر کوئی چراغ کی روشنی سے کام لے کیا خوب کہا ہے کسیتے شعر مصطفے اندر جہاں وآنگہ کسے جوید زعقل + پیش مہر نور افشاں از سہا جوید ضیا + اسلئے اسلامیوں کو قرآن نے سائنس سے بے نیاز کردیا +۔

[2] آسمانی کتاب کی درصل یہ ضرورتیں ہیں نہ یہ کہ فلسفہ اور ریل گاڑی تار برقی کلیں انجن بنانے کے علوم

علمی چیزوں میں سے ہم اُن چند اشیاء کا ذکر کرتے ہیں کہ جو انسان کی علمی ترقی کا نصاب کامل ہیں اور اسیلئے اِن کے یقین کرنے کو شرع محمدی نے ایمان قرار دیا ہے جس سے نجات اور حیات جاودانی وابستہ ہے اور یہی عمل خیر کیطرف بھی محرک ہوتا ہے ❊

اِن میں سب سے اول خدائے تعالیٰ کی ذات وصفات کا علم ہے

خدا کی ذات بابرکات کا ثبوت قرآن کے پہلے ہی جملے سے دکھایا ہے اسطرح پر کہ وہ ایک حکیم وفیلسوف کے مذاق کے موافق برہان بھی ہے اور عوام دماغ بھی اپنے سادہ مذاق کے بموجب اوس سے یقین حاصل کرسکتے ہیں ❊

دلیل اوّل - الحمد للہ رب العلمین ہ یہاں چار لفظ ہیں - حمد یعنے ستایش اور خوبی اللہ جو اس ذات واجب الوجود کا علم ہے جسمیں جملہ صفات کمال حاصل ہیں - رب پرورش کرنے والا درجہ بدرجہ کسی چیز کو اس کے کمال تک پہونچانے والا جس سے وہ شے اپنے

(بقیہ نوٹ ۴۱) سکھانا جیساکہ آریہ کے پیشوا نے ویدوں کی نسبت بیان کیا ہے - کیونکہ (۱) تو یہ علوم بنی آدم اپنی خداداد عقل اور تجربہ سے خود پیدا کرسکتے ہیں انکے لئے الہام کی کوئی بھی ضرورت نہیں یورپ وامریکہ میں ان فنونکا ایجاد واختراع کسی الہامی کتاب سے نہیں ہوا ہے (۲) اگر ویدوں کے الہام کی بھی ضرورت تھی تو انہیں یہ علوم بھی ہونے چاہیں حالانکہ ویدوں کا کوئی پنڈت بالخصوص آریہ کا پیشوا ریل انجن کا بنانا تو کجا انجن چلانا ہی نہیں جانتا - (۳) اگر ایسا ہی تھا تو جب یہ کتاب تازہ تازہ الہام ہوئیں تہیں اور اِن کے ملہم بھی موجود تھے تو تشریح و تفسیر کرنے پر قادر تھے تو ان کے زمانہ میں اِن علوم وفنون کا ہندوستان میں زیادہ چرچا ہونا چاہیئے تھا اور ہر یوماً فیوماً انمیں ترقی ہوتی رہتی حالانکہ معاملہ برعکس ہے اب تک بھی ہندو بغیر ذریعہ علوم مغربیہ کے اِن چیزوں کے نام سے بھی واقف نہیں نہ اِن چیزوں کے آثار پائے جاتے ہیں یہہ پنڈت جی نے کیسی کمزور اور خلاف واقعہ بات کہی شاید ان کی نظروں میں بھی اِس صنعت وحرفت نے اپنا اثر کر لیا تھا - ۱۲ منہ

مربی سے کسی حال اور کسیوقت بھی مستغنی نہیں رہسکتی۔ ہر وقت اسکی طرف دست احتیاج کشادہ رہتا ہے۔ عالمین۔ عالم کی جمع یعنے بہت سے عالم جواہر عالم مجردات عالم اجسام عالم مادیات۔ عالم سفلیات۔ عالم عناصر وبسائط۔ عالم نباتات۔ عالم حیوانات۔ عالم انسان۔ عالم محسوس عالم معقول۔ عالم جہان کو کہتے ہیں۔

اب عاقل آخر سے اول تک نظر کرتا چلا آئے خود بخود اشیاء مذکورہ میں سے ایک دوسرے کے لیئے ثابت ہوتی جائے گی۔ جب صرف عالم محسوس میں سے عالم نبات وعالم حیوان عالم انسان ہی کو غور سے دیکھے گا تو صاف اور بے حجاب معلوم ہوگا کہ انمیں سے کسی ایک کا وجود بھی اپنا نہیں نہ انمیں سے کسی ایک نے بھی اپنے آپ کو بنایا ہے۔ پھر دیکھئے ہر عضو اپنی مناسب جگہ پر کسطرح لگایا ہے۔ فن تشریح کے دیکھنے سے بڑی حیرت ہوتی ہے کہ اعضاء اندرونی وبیرونی میں کیا کیا صنعتیں اور انجام اندیشیتیں ملحوظ رکھی گئی ہیں۔ پھر نر کے ساتھ مادہ کا بھی جوڑا لگا دیا ہے پھر نر کے اعضاء اور قوے میں وہ امور ملحوظ رکھے گئے ہیں جو اسکے لیئے بہت ہی ضروری ہے۔ اسیطرح مادی کے لیئے وہ باتیں ملحوظ رکھی ہیں جو اسکو مناسب اور ضروری ہیں پھر انکا توالد وتناسل انکا باہم میل طبعی۔ پھر انکا نشوونما پھر انکے لیئے آلات ادراک وتکلم جو کچھ عطا کئے گئے ہیں حیرت انگیز ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ضرور کوئی نہ کوئی حکیم ومدبر اسکا بنانے والا ہے جسکی طرف بننے کے بعد بھی اسکا سلسلۂ احتیاج قائم ہے وہ کون ہے؟ اسجگہ سائنس اور فلسفۂ مغربی کا تو قدم پھسل گیا جس نے کبھی مادہ کبھی طبیعت کسینے نیچر کا نام لیا۔ جب اسنے سوال ہوتا ہے کہ اتنی بات تو بداہت عقل سے بھی معلوم ہوتی ہے کہ خواہ وہ کوئی ہو مگر مدرک وانجام بیں تو ضرور ہے کیونکہ یہ حکمت کسی بے شعور وبے ارادہ کا کام نہیں۔ پھر مادہ اور طبیعت تو ان کے نزدیک بھی مدرک نہیں وہ کیونکر مربی ہو سکتے ہیں؟ ہاں یہ بات مسلم ہے کہ اسنے انکے مادہ میں کاریگری کی ہے اور طبیعت کی کل بھی ان کے سرانجام مہام کے لیئے قائم

کردی ہے۔ اب نیچر کو بتاؤ وہ کیا ہے؟ یہ کہدینا کہ اسکا عقل ادراک نہیں کرسکتی کافی نہیں کیونکہ گو اسکی حقیقت وماہیت کا پورا ادراک نہ کرسکے مگر کیا اسکے کچھہ اوصاف بھی جان نہیں سکتی؟ اگر یہ ہے تو ایسے مجہول مطلق کو کیسلئے تمنے مربی بنادیا۔ اب بتاؤ کہ نیچر محسوس ہے کہ نہیں اگر کہیں نہیں تو تمنے اپنے قاعدہ مسلمہ سے بھی انحراف کیا کہ جو محسوس نہیں ہم اس کے وجود کے قائل نہیں اچھا محسوس نہیں معقول ہے پھر اتنا تو بتاؤ کہ وہ مدرک وبا اختیار و ارادہ بھی ہے کہ نہیں اگر کہیں نہیں تب وہ بھی مربی نہیں ہوسکتا۔ کیونکہ مصنوع اپنے صانع پر ضرور دلالت کرتا ہے۔ ہر مصنوع کیحالت صانع کی حالت کا آئینہ ہوتی ہے۔ اگر زمین پر چند لکیریں بے ترتیب کھنچی ہوئی نظر آئیں اور اس کے پاس کسی جانور یا درخت کی تصویر بھی نہایت عمدہ کھنچی ہوئی دکھائی دے تو پھر کیا عاقل یہ نہ سمجھے گا کہ تصویر کسی اس فن کے ماہر نے کھینچی ہے؟ پھر یہ بھی بتاؤ کہ ہر شئے کا ایک ہی نیچر ہے یا جدا جدا نیچر ہیں۔ اگر وہ ایک ہے اور صانع ومدرک وبا اختیار بھی ہے تو چلو جھگڑا مٹا اسیکو ہم اللہ کہتے ہیں۔ اگر متعدد نیچر ہیں تو ضرور کہنا پڑے گا کہ نیچر ان کی حقیقت میں داخل ہے کوئی عارضی بات نہیں کسلئے کہ بے معنی عارضی بات سے تعبیر کرنے کی کوئی وجہ نہیں جب حقیقت میں داخل ہوا اور یہ جزء تمام مشترک جملہ افراد نیچر میں پایا گیا تو ضرور کوئی دوسرا جزء بھی ان کی حقیقت کا جزء ممیز ہوگا ورنہ باہم ان کی حقائق میں امتیاز نہ رہے گا پھر متعدد نیچر کہنا غلط ٹھہر جائیگا پھر جب یہ بھی جزء حقیقت ہوا تو نیچر کی حقیقت کے دو جزء ثابت ہوگئے جن سے وہ مرکب ہوا ہے اور یہ عقلی قاعدہ ہے کہ ہر مرکب حادث ہے اور ہر حادث کیلئے ضرور ایک محدث یعنے پیدا کرنے والا بھی ہے اب بتاؤ کہ ان نیچروں کو کسنے بنایا؟ معلوم ہوا کہ ان کا بنانے والا اور ہی زبردست حکیم وعلیم ہے۔ ہم اسیکو اللہ کہتے ہیں۔ الغرض کسیطرف چلو جہاں جاکر جس کی طرف سلسلہ احتیاج تمام ہوگا وہی اللہ ہے وہو بکل شئ محیط۔ موجودات کا ہر طرف سے اپنے احاطہ کررکھا ہے +

جب عالم کا مربی اللہ قرار پایا اور پھر پھر کر او دھر ہی آنا پڑا تو یہ بھی ثابت ہو گیا کہ جملہ موجودات کا وہی مربی ہے اسکی طرف دست احتیاج کشادہ ہے اسینے اپنے فیض عام سے مخلوق کی آفرینش میں حکمت واتقان ملحوظ رکھا ہے۔ جب یہ ہے تو اسمیں جملہ صفات کمال بھی ہیں اور جسمیں جملہ صفات کمال ہوں۔ وہی ہر طرح کی ستایش ونیایش تعریف ومدح کا مستحق ہے اِس جملہ کو اب دوسری طرح سے بقاعدہ حکما، ترتیب دے لو پوری برہان خدا تعالےٰ کے وجود اور صفات کمال پر قائم ہو جائیگی۔ بایں طور۔ تمام عالم اور اسکے جملہ افراد مؤثر سے مستغنی نہیں۔ کیونکہ ان کا وجود ترتیبی اور بقاء کی احتیاج یہی بتا رہی ہے۔ انسان کو تو دیکھ ہی چکے ہواب اور پر نیرات کا بھی اوڑکر ملاحظہ کر لو۔ نیرات کے یہ تیز حرکات کہ بعض ایک گھنٹے میں چوبیس ہزار میل کا فاصلہ طے کرتے ہیں اور پھر ان کے یہ بھاری بھاری اجسام کہ جنکی نسبت زمین ایک رائی کے دانہ کے برابر ہے۔ بتاؤ کون حکیم ومدبر ہے۔ جسنے ان کے اجسام میں ایک ایسی محدود کشش رکھی ہے کہ جس سے وہ ایک انچہ بھی اپنے دورے کے مدار سے تجاوز نہیں کر سکتے اور ان سب کے دوروں کا ایسا باقاعدہ انتظام کر دیا ہے کہ جس سے انمیں باہم ٹکر ہونے نہیں پاتی۔ ریلوں پر بڑے ہوشیار محافظ ہوتے ہیں اور وہ معدودے چند ہوتی ہیں۔ اسپر بھی ٹکرا جاتی ہیں۔ یہ نیچر مادے۔ طبیعت کسی بے شعور کا کام نہیں۔ یہ صغریٰ دلیل تھا کبرے یہ ہے اور جو مؤثر سے مستغنی نہیں وہ حادث ہے نتیجہ نکلا کہ عالم بجمیع افرادہ جسمیں جواہر اعراض معقولات و محسوسات سب داخل ہیں حادث ہے یعنے ہمیشہ سے نہیں اسکو کسینے بنایا ہے اور وہ بنانے والا کاریگر علیم وقدیر خدا ہے۔ الحمد للہ رب العلمین +

عالم محسوس زمین۔ اور اسکی تمام چیزیں موالید ثلثہ اور عناصر وبسائط۔ اسیطرح صدہا ہزارہا نیرات ثوابت وستارے جنکی تعداد بجز اسکے کوئی بھی نہیں جانتا جنہیں سے بہت تو بُعد مسافت کے سبب دوربینوں سے بھی دکھائی نہیں دیتے۔ ایک ایک ستارا

زمین سے ہزاروں حصہ بڑا ہے۔ پہر انہیں بہی زمین کی چیزوں کی طرح نہ معلوم کیا کیا چیزیں ہیں۔ ان کے رہنے والوں کو زمین ایک بہت ہی چھوٹا سا تارا دکھائی دیتا ہے۔ اور پہر یہ بہی معلوم نہیں کہ ان کا کیا مادہ ہے یہی ایک مادہ اثیریہ (ایتہر) ہے یا ہر ایک کے جداگانہ مواد ہیں اور ان کے اردگرد بہی اسیطرح کے عناصر اور بسائط ہیں جیسا کہ زمین کے اردگرد محیط ہیں یا اور مختلف الحقیقت ہیں۔ اس بارے میں جس حکیم و فیلسوف نے جو کچھہ کہا ہے وہ اسکی رائے ہے ممکن ہے کہ صحیح ہو یا غلط۔

اب اس تمام مجموعہ کو اسکی دریائی ہستی کا ایک قطرہ اور میدان وجود کا ایک ذرہ سمجھنا چاہیئے اور ایسے بے تعداد بحار وجود اور بوادی شہود اس قادر مطلق کے زیر حکم ہیں۔ پہر وہ ان میں کیونکر سما سکتا اور لطافت کے سبب حواس سے کیونکر دکھائی دیسکتا ہے؟ عالم معقول تو عالم محسوس سے بہی کہیں زیادہ وسیع ہے۔ جنۃ عرضہا کعرض السمٰوات والارض۔ اور پہر عالم معقول یکے بعد دیگر لطافت و تجرد میں مرتب ہیں انکی مخلوق اور ان کے حالات کا ادراک بشر کیا احاطہ کر سکتا ہے۔

آسمان کی حقیقت تو وہی جانتا ہے۔ مگر حکماء حال نے حواس کی تیزی کے لئے دوربینیں بنا کر جو غور سے دیکہا تو انکو بجز ایک نیلگوں رنگت کے اور کچہہ بہی دکھائی ندیا اس لئے انہوں نے کہدیا کہ صرف فضاء وسیع کا نام آسمان ہے سبع سیارہ کے سبب سات آسمان آج سے نہیں بلکہ جب سے بنی آدم کا ظہور ہے۔ مشہور ہو گئے ہیں۔ وہ صرف فضاء ہے جو ایک موہوم شے کے سوا اور کچہہ نہیں۔

اب یہ نیلگوں رنگ جو حکماء نے اس کوشش سے ملاحظہ کیا جسکو خاص و عام بہی دیکھتے ہیں یہ کیا ضرور ہے کہ انوار نیرات اور ظلمت فضاء سے مرکب ہو کر نظر آنے لگا ہو ممکن ہے کہ آسمان ہی کا اصلی رنگ ہو۔ اور خیر یہی سہی مگر جب بسائط حس بصر سے دکھائی نہیں دیتے تو آسمانوں کا دکھائی نہ دینا کیا تعجب خیز بات ہے اور یہ نیلگوں رنگت گو انپر عارض نہو

اگر محدّد و جہات ہونے کے سبب اُنکیطرف تو ضرور عارض ہے جسلئے اِن کو آسمانوں کی رنگت کہنا کچھ بھی غلط بات نہیں جو کچھ ہو مگر محسوس نہونے سے اِن کے وجود کی نفی کرنا خلافِ عقل ہے جیساکہ ہم مقدمہ میں ابھی ثابت کر آئے ہیں۔

الغرض عالم محسوس اور عالم معقول کے لاکھوں اجناس ہیں اور ہر جنس کے بشمار انواع واصناف ہیں اور ہر نوع وصنف کے بشمار افراد ہیں۔ اگر ہر ہر فرد اور ایک ایک چیز کی پیدائش اور اِن کے حالات میں غور کیا جاوے تو ہر ایک خدائے قادر علیم وخبیر کے وجود اور صفات کمال پر ایک روشن دلیل ہے۔

اسلئے قرآن مجید میں عالم کے چند افراد کو پیش کر کے اپنی ہستی اور کمال کو دکھایا۔ اور انکو آیت قدرت اور دلیل وجود بنایا ہے اِس قسم کے قرآن میں بہت سے دلائل مذکور ہیں۔ جنکا چشمہ بھی جملہ الحمد رب العلمین ہے اور سب اسکی تفسیریں ہیں۔ ہم بھی کسیقدر ان کو ذکر کرتے ہیں۔ مگر یہ سب دلائل آفاق کہلاتے ہیں یعنے انسان سے بیرونی خود انسانی کے اپنے حالات بھی اسکی قدرت وکمال کے آیات بینات ہیں جنکو دلائل انفس کہتے ہیں قرآن میں اِن دونوں قسم کے آیات ودلائل کیطرف اِس آیت میں اشارہ ہے سَنُرِیہم ایاتنا فی الآفاق وفی انفسکم افلا تبصرون۔

اِس جملہ الحمد للہ رب العلمین میں ذات وصفات کا ثبوت دکھا کر اپنے صفات میں سے ایک خاص صفت کا ثبوت کرتا ہے جو خدا اور بندے میں رشتۂ محبت قائم کرتی ہے اور جسکا ثبوت اِس جملہ سے ہوتا ہے الرحمٰن الرحیم کہ وہ بڑا مہربان نہایت رحم کرنیوالا ہے۔ رحمانیت کا مقتضیٰ ہی تو تھا جو تمام مخلوق کو عالمِ وجود میں لایا۔ اور پھر ان کی تربیت کر رہا ہے۔ رحیمیت کا مقتضیٰ یہ ہے کہ وہ نیکوں کے ساتھ ایک دوسرے عالم میں جس کی طرف اسکے بعد کے جملہ میں اشارہ ہے۔ مالک یوم الدین ایک خصوصیت خاصہ سے پیش آئے گا اور وہ خصوصیت خاصہ بندیکو نہ کسی دولت وثروت سے نصیب ہوتی ہے نہ کسی

فضل و کمال سے بلکہ اِس اقرار اور ولمیں اسکو مستحکم کرنے سے ایاک نعبد وایاک نستعین کہ اے عالم کے صانع اور مربی اور بڑے ایک آنے والے دن کے مالک ہم تیری ہی عبادت کرتے ہیں۔ کیونکہ اور کسیکا عبادت میں حق ہی نہیں کیونکہ نہ اور کوئی موجد ہے نہ مربی ہے۔ اور اپنے ہر کار بار میں خواہ اُس عالم کے متعلق ہو خواہ اس عالم کے اور ہر حاجت میں جو امکان کا خاصہ ہے تجھ ہی سے مدد مانگتے ہیں کیونکہ اور ہے کون جو کسیکے کام آئے اور مدد کر سکے۔ اِس اقرار نامہ پر قائم رہنا بلحاظ اسکے کہ انسان میں قوئی ملکیہ کے ساتھ قوئے بہیمہ کا بھی پورا اثر ہے جو اسکو توہمات میں مبتلا کرتی ہیں بے صبری و ناعاقبت اندیشی کی وادی میں ڈالکر لذات و شہوات فانیہ میں بھی مبتلا کرتی ہے۔ خیالی معبودوں کی طرف بھی جھکا دیتی ہیں اسکی توفیق و عنایت بغیر ممکن نہیں۔ اسلئے اسپر قائم رہنے کے لیئے اوسی رحمان و رحیم رب العالمین سے دعا کرنے کا بھی ایما رہے۔ اہدنا الصراط المستقیم کہ ہمکو سیدھی راہ دکھا۔ یہ ایک ایسا عام لفظ ہے جو دنیاوی اور آخروی معاملات سب کو شامل ہے راہِ راست ہر امر میں مطلب کیطرف پہونچاتی ہے انسان کو قدرت نے دو قوتیں عطا کیں ہیں **قوت نظریہ** یعنے علم وادراک جاننا اور یقین کرنا۔ یہ سب علوم کو شامل ہے جنمیں کیفیت عمل کا تعلق نہیں خدا تعالےٰ اور اِس کی ذات و صفات ملائکہ اور انبیاء اور مرنے کے بعد کے حالات سعادت و شقاوت کے علوم یہ سب قوت نظریہ کے متعلق ہیں مرنے کے بعد یہی قوت موجب نجات ہے اور اسیکی درستگی کو ایمان اور غلط کاری کو کفر کہتے ہیں۔

اسمیں افراط یہ ہے کہ خلاف واقع اور غلط طور پر جانے۔ خدا کا انکار کرے یا اس کے لئے صفات قبیحہ ثابت کرے یا اسکی صفات میں اور ونکو بھی شریک بنائے یا اور کو بھی عالم کا متصرف جانے (اسکو شرع میں شرک کہتے ہیں) دوسری تفریط وہ یہ کہ حقائق موجودہ میں سے جنکا جاننا اور انپر ایمان لانا ضرور تھا انکو بھی نہ جانے دوسری **قوت عملیہ** ہے تہذیب اخلاق۔ تدبیر المنزل سیاست مدن کے جملہ علوم اسکی شاخیں ہیں اسمیں بھی

افراط و تفریط ہے۔ مثلاً سخاوت وجود جو انسان کی ایک عمدہ صفت اخلاقی ہے اسمیں افراط کا نام تبذیر ہے یعنے فضول خرچی کرنا اور مال اُڑا دینا اور تفریط بخل ہے۔ اسلئے جس صراط مستقیم کی ہدایت کا سوال کرنا بتایا تھا۔ اسکی تعین اور تحقیق کیطرف بھی سوال میں اشارہ ہے۔ صراط الذین انعمت علیہم سیدھی راہ سے ان لوگوں کی راہ مراد ہے کہ جنپر تونے انعام کیا جسپر چلکے وہ مراد کو پہونچے۔ وہ کون تھے؟ انبیار اور ان کے اتباع اسکی تفسیر خود قرآن میں آگئی ہے من النبیین والصدیقین والشہداء والصالحین۔ ان میں نبی پر قوت نظریہ کا پرتو اکامل ہوتا ہے اور صدیق اسکا ظلل ہوتا ہے اور نبی کی قوت عملیہ کا پرتو اشہید ہوتا ہے اور پھر صالح ہے۔ انعمت علیہم کا پتا اسلئے دیا کہ کسی شے کے نیک نتیجہ کے تجربہ کرنے کو اس شے کے مفید ہونے میں شک اور تردد نہیں رہتا۔ پھر اس کے صراط مستقیم کی جانب افراط کی نفی بھی کردی۔ غیر المغضوب علیہم کہ نہ ان لوگوں کی راہ کہ جنپر تیرا غصہ ہوا۔ حقیقت میں غضب الٰہی کا فوران قوت نظریہ کی افراط سے ہی زیادہ تر ہوتا ہے اور اسیطرح جانب تفریط کی بھی نفی کردی گئی ولا الضالین اور نہ ان لوگوں کی راہ کہ جو گمراہ ہوئے۔ اب ان دونوں کا مصداق امم ماضیہ میں سے کوئی فرقہ ہو جسقدر گمراہ فریق دیکھو گے کسیمیں افراط ہے تو کسی میں تفریط۔ خواہ انبیائی سلسلہ کے نامزد فریق ہوں جیسا کہ یہود و نصارے خواہ حکمار کے فریق ہوں +

ظل

دلیل دوئم۔ علویات۔ آسمانوں اور ستاروں کی پیدایش اور ان کے حالات ہیں قرآن مجید میں متعدد مقامات پر کہیں آسمانوں کے بنانے اور انمیں وسعت قائم کرنے اور ان میں استحکام رکھنے سے استدلال ہے۔ کہیں آفتاب و ماہتاب کے پیدا کرنے اور ان کی حرکات معینہ سے استدلال ہے لہ وَالشَّمْسُ تَجْرِیْ لِمُسْتَقَرٍّ لَّهَا ذٰلِكَ تَقْدِیْرُ الْعَزِیْزِ الْعَلِیْمِ ۵ وَالْقَمَرَ قَدَّرْنٰهُ مَنَازِلَ حَتّٰى عَادَ كَالْعُرْجُوْنِ الْقَدِیْمِ ۵

لہ اور آفتاب کہ اپنے مقام پر ٹھہرا ہوا چلتا ہے۔ یعنے چلتا دکھائی دیتا ہے۔ یہ اندازہ ہے زبردست باخبر کا

لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ ۚ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ۝

وجہ استدلال یہ ہے کہ اگر بقول منکرین خدا۔ خودا تپھر سمٹ سمٹ کر آفتاب ماہتاب اور ستارے بنگئے ہیں اور ان کے اندر کا گیاس ہی ان کی روشنی ہے۔ تو یہ بتاؤ کہ (۱) انکی جسامت اور ان کے انوار کے مقدار و کیفیات کے تفاوت کا کیا باعث ہے؟ کس لیئے کہ جب علت فاعلیہ مادہ ٹھرا اور وہ یکساں تھا تو اس کے افعال غیر ارادیہ بھی کل اور طبیعت کے افعال کیطرح یکساں ہونے چاہیں (۲) وہ کیف ما اتفق بغیر ترتیب ہوتے کیلئے کہ ہم ہر روز مشاہدہ کرتے ہیں کہ کسی چیز کا مادہ سمٹ کر اور خشک ہو کر جو اس کے مختلف اجزار پیدا ہو جاتے ہیں تو ان کے اجزار میں کوئی بھی ترتیب نہیں ہوتی سب بے ڈول اور مختلف الاشکال والاوضاع ہوا کرتے ہیں۔ گیلے گار یکو دیکھو جب تالاب کے خشک ہو جانے سے اس میں گارا سمٹ جاتا ہے تو چھوٹے بڑے ڈھیلے ہو جاتے یا در زمین پڑ کر مختلف ٹکڑے ٹکڑے ہو جاتے ہیں۔ پھر پہاڑوں کی چٹانوں کو ملاحظہ کر لو۔ (۳) فلسفۂ جدید کے مطابق آفتاب کو سکون اور ستاروں کو حرکت کس نے دی؟ اور پھر ان کے حرکات کا یہ تفاوت بین کہ کوئی تو ایسا سریع السیر کہ ایک گھنٹے میں چوبیس ہزار میل طے کرتا ہے۔ اور بعض ایسے بطی الحرکات کہ چوبیس ہزار برس میں ایک درجہ کو بھی پورا طے نہیں کرتے جنکو ثوابت

بقیہ نوٹ ص ۴۹) اور چاند کے لیئے ہمنے منزلیں مقرر کردی ہیں یہاں تک کہ اس مسافت سے آخر ماہ میں ایسا پتلا اور ٹیڑھا نظر آتا ہے کہ جیسے کھجور کی پرانی ٹہنی۔ نہ تو آفتاب ہی کا مقدور ہے کہ چاند کو پکڑے اور نہ رات ہی دن سے آگے دوڑ سکتی ہے۔ اور ہر ایک ستارہ ہر ایک مدار (یا آسمان) میں تیرتا پھرتا ہے ۱۲ منہ

حکماء قدیم کی ہیئت کے برخلاف آج سے تیرہ سو برس آگے جبکہ ان تحقیقات کا نام و نشان بھی نہ تھا ان آیات میں یہ چند باتیں ظاہر کر دیں (۱) آفتاب کے لیئے مستقر فرمایا۔ اگر آفتاب و ماہتاب آسمانوں میں جڑے ہوئے ہوتے اور دونوں کی مدار ہی سے حرکت ہوتی تو ایک کے لیئے مستقر اور دوسرے کے لیئے منازل ذکر ہوتے (۲) ہر ستارہ تیرتا پھرتا ہے بتلا رہا ہے کہ وہ آسمانوں میں جڑے ہوئے نہیں جیسا کہ موجودہ ہیئت کہتی ہے ۱۲ منہ

کرتے ہیں۔ عجب کاریگری ہے بعض کو تو ساکن اور بعض کو قریب بسکون اور بعض کو سریع السیر بنا دیا
پھر عشر کے بھی درجات متفاوت رکھے۔ پھر حجامت کا یہ تفاوت کہ بعض کا رقبہ اربوں میل تک کا
جیسا کہ آفتاب اور بعض اس سے کم اور بعض اوس سے بھی کم اور پھر ان کے دوائر مدار باوجود
بیشمار ہونے کے متفاوت کوئی آفتاب کے گرد لاکھوں میلوں کے فاصلہ سے اپنی حرکت
دوری سے دائرہ پیدا کرتا ہے کوئی اوس سے بھی دور ہو کر کوئی اوس سے بھی قریب ہو کر اس
قرب و بعد کے تفاوت کو جو ثوابت و سیارات کے دوائر میں ہے اگر مفصل بیان کیا جائے
تو عمر نوح بھی کافی نہو۔ اور پھر ان دوائر کے طے کرنے میں کیا مجال کہ ایک دوسرے سے
ٹکرا جائے پھر ان کے انوار کا تفاوت کہ کسیکا سرخ کسیکا زردی مائل کسیکا سبزی مائل۔ کسیکا
سفیدی مائل۔ کوئی نیلگوں کوئی سیاہی مائل۔ حیرت انگیز صنعت ہے۔

یہ بات ہم بھی مانتے ہیں کہ ان سب کے لیئے مادہ ہے۔ کیونکہ مجردات میں سے نہیں ہیں
مگر مادہ کو علت فاعلیہ قرار دینے میں کلام ہے اب بتاؤ وہ علت فاعلیہ کون ہے جس کے
زبردست ہاتھ اور اس کے وسیع علم و حکمت نے باختیار خود یہ تفاوت المیں رکھا ہے؟
مادہ تو ہو نہیں سکتا۔ اب طبیعت کیطرف چلو وہ بھی نہیں ہو سکتی (۱) اس لیئے کہ طبیعت
اجسام عارض ہے معروض کے وجود سے پہلے وہ نہیں پائی جاتی پھر اسکو ان کے بنانے
اور ان میں یہ تفاوت دکھا کر کمال دکھانے کا کیونکر موقع مل سکتا ہے (۲) اگر یہ بھی مان لیا
جاوے کہ ان کی طبیعت ان کے مادہ کے ساتھ ان کے مخلوق ہونے سے پہلے تھی تو پھر
مادہ یکساں تھا۔ طبیعت بھی یکساں ہونی چاہیئے پھر ان تفاوتوں کا کون فاعل ہے۔؟

ہم مانتے ہیں کہ صانع علیم نے اجسام کے اندر تدبیر و تصرف کرنے کے لیئے طبیعت
قائم کی ہے جو غیر مدرک اور غیر مشعر ہے اور وہ قدرت کی ایک کل ہے۔ جو ہر جسم میں اپنا
کام یکساں کیئے چلی جاتی ہے۔ مگر وہ علت فاعلیہ نہیں ہو سکتی (۳) اسوجہ سے بھی کہ جیسے
افعال حکمت و ارادہ اور صانع کے علم و اختیار کا اظہار کر رہے ہیں طبیعت چونکہ ان اوصاف

Power, Knowledge will Design

معرا ہے) وہ اسکی طرف منسوب نہیں ہو سکتے +

اب حضرت نیچر کو بلائیے کہ جہاں منکرین خدا عاجز آکر ایسے افعال کو اسکی طرف منسوب کردیا کرتے ہیں اور لطف یہ ہے کہ جب نیچر کا کچھ حال دریافت کیا جاتا ہے تو کانوں پر ہاتھ دھر لیتے ہیں کہ ہم نہیں جان سکتے۔ مگر واہ رے عقل ایسے مجہول مطلق کی طرف ایسے افعال محکمہ وصنائع متقنہ کو بیدھڑک منسوب کرتے وقت کچھ نہیں سمجھتے کہ وہ ہے کیا؟

نیچر میں وہ کلام ہوگا جو دلیل اوّل میں ہوا تھا۔ اگر ایک ہے اور اسمیں علم وقدرت وارادہ بھی ہے اور باوجود غیر محسوس ہونے کے اسکو تم مانتے بھی ہو تو وہی خدا ہے۔ اور اگر متعدد نیچر ہیں تو پھر عجب ہے کہ ان کی باہم ایسی کمیٹی اور اس کے ایسے دانشمندانہ اصول وقواعد ہوں کہ کہ آجتک انکے کام میں کوئی بھی خلل نہیں ہوا۔ برخلاف حکماء یورپ وامریکہ کے کہ ان کے باہمی تدابیر میں صدہا غلطیاں پیش آجاتی ہیں اور انتظام میں خلل پڑجاتا ہے +

آنحضرت حکماء تم بات تو منہ سے نکالتے ہو اور اپنے طائر طبع کو بلند پرواز بھی کرتے ہو مگر آشیانہ مقصود تک نہیں پونہچتے لو آؤ تمہیں ہم تبلائیں کہ وہ بیشمار نیچر کیا ہیں؟ وہ ملائکہ ہیں جو طبیعت اجسام کے بھی محافظ ہیں اور انکو الہام نے مدبرات الامور بتایا ہے۔ وہ سب ایک بالاتر زبردست علیم وقدیر کے بندے اور اسکی مخلوق ہیں۔ ان کا بھی قرآن نے بہت کچھ حال بیان فرمایا ہے جسکی تفصیل ہم بحث ملائکہ میں کرینگے +

فالمدبرات امرا

تیسری دلیل

عناصر اور بسائط اور ان کے تغیرات وحالات اور جو السماء کی کائنات ہے ایک ایک چیز میں غور کریجئے تو اُس قادر مطلق بیچون وبے چگون کی یکتائی اور کمال قدرت کی دلیل اور آیات بینات ہیں قرآن مجید میں اسنے بھی متعدد مقامات پر نئے نئے اسلوب سے استدلال کیا ہے۔ اِنَّ فِیْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَاخْتِلَافِ الَّیْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِیْ تَجْرِیْ فِی الْبَحْرِ بِمَا یَنْفَعُ النَّاسَ وَمَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ مِنَ السَّمَآءِ

لہ بیشک آسمانوں اور زمین کی پیدایش اور رات اور دن کے انقلاب اور ان کشتیوں میں جو آدمیوں کے

مِنْ مَّآءٍ فَاَحْيَا بِهِ الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيْهَا مِنْ كُلِّ دَآبَّةٍ وَّتَصْرِيْفِ الرِّيٰحِ
وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَآءِ وَالْاَرْضِ لَاٰيٰتٍ لِّقَوْمٍ يَّعْقِلُوْنَ ۝

اشیار مذکورہ میں جو کچھ حکمت بالغہ ہے وہ کسی آنکھ والے سے بھی مخفی نہیں انمیں سے ہر ایک قدرت کاملہ کا نمونہ ہے۔ اِس بات کو غور کرو کہ جب تمام جسمانیات کا ایک مادہ (ایتہر) ہے تو اسمیں یہ تفریق کسکے زبردست ہاتھ نے کی ہے کہ اسمیں سے علویات بنائے نیرات وافلاک وغیرہ اور اسمیں سے مختلف الطبائع عناصر بنا دیئے پھر نیرات کی حرکات سے رات و دن بنائے پھر وہ کسطرح بدلتے رہتے ہیں کبھی دن بڑے چلے جا رہے ہیں کبھی راتیں اور یہ انقلاب زمین کی مخلوق کیلئے موجب بقار اور باعث راحت ہے۔

حکمار قدیم کہتے ہیں کہ ہوار کے اوپر کرۂ نار ہے (آتش ہے) لطافت کے سبب ہوا کیطرح وہ بھی دکھائی نہیں دیتا مگر اسکے وجود پر یہ دلیل ہے کہ اوخنہ ارضیہ جو ادہر کو جاتے ہیں تو ہوار کے کرہ سے اوپر جا کر کرۂ نار کے سبب انمیں آگ لگ جاتی ہے جو رات کو تارے ٹوٹتے ہوئے معلوم ہوتے ہیں اور اگر مادہ زیادہ ہوتا ہے تو دیر تک مشتعل رہتا ہے۔ اور دمدار ستاروں اور ہیئت مختلفہ میں مہینوں دنوں راتوں کو نظر آیا کرتے ہیں اور انکی راکھ نیچے گرتی ہوئی معلوم ہوتی ہے۔ اگر اسمقام پر کرۂ نار نہیں تو اوخنہ ارضیہ کے مشتعل ہونے کی کیا وجہ! ہمکو اسمقام پر اِس مسئلہ کی تحقیق مقصود نہیں صرف اسقدر دکھانا مقصود ہے کہ یہ تین کرے کرۂ ہوا۔ کرۂ پانی کرہ خاک مختلف الطبائع یکے بعد دیگر کہ زمین پر پانی اور پانی پر ہوا محیط ہے۔ اور بقول حکمار قدیم ہوا پر آگ محیط ہے۔ اوسی ایک ایتھر سے کسنے بنا دیئے؟ اِن کے طبائع کا اختلاف حرارت برودت رطوبت یبوست میں بھی ہے۔ اور

(بقیہ نوٹ ص۵۲) نفع کی چیزیں لیکر دریا میں چلا کرتی ہیں اور اوپر سے پانی برسانے اور اِس سے خشک زمین کو تر و تازہ کر دینے میں اور اِس سے زمین پر جانور پھیلانے میں اور اِن بادلوں میں جو آسمان اور زمین میں ادہر رہتے ہیں البتہ عقلمندوں کیلئے بڑی بڑی نشانیاں ہیں ۱۲ منہ

ہر ایک کے لئے فضا میں جگہ بھی معین ہے جسکو حیز طبعی کہتے ہیں۔ یہاں تک کہ اگر ہوا کو کسی برتن میں بند کر کے سمندر کی عمیق تہ میں لیجاؤ اور وہاں جاکر چھوڑ دو تو پانیوں کو چیرتی پھاڑتی وہ اوپر ہی اپنے حیز طبعی کیطرف آئے گی۔ اور اسیطرح ہر ایک کے ثقل اور کشش میں بھی تفاوت ہے طبیعت اور مادہ اور نیچر کا نام لیا جاوے گا تو وہی بحث پھر پیش ہوگی جو اوپر گزر رہی لامحالہ خدائے قادر و حکیم کا ہی قائل ہونا پڑے گا۔ پھر ہواؤں کے بدلنے کو دیکھئے کہ ابھی تو مشرقی چل رہی تھی۔ ابھی مغربی چلنے لگی یہ پنکھا کس کے زبردست ہاتھوں میں ہے؟ اسیکے۔ پھر ان کرات کے امتزاج سے جو کچھ عجائب غرائب اشیاء پیدا ہوئیں جمادات نباتات حیوانات اور ہر ایک کے لیے طبیعت جداگانہ اور ہر ایک کے لیے صورت طبعی بھی جداگانہ اور ہر ایک کے خواص و آثار بھی مختلفہ اوسی ایک ایتھر سے کسنے قائم کر دیئے؟

زمین سے آفتاب کی حرارت کے سبب اجزات اوٹھتے رہتے ہیں پھر وہ ہوا کے سرد طبقہ میں جاکر منجمد ہو جاتے ہیں انکو ابر۔ بادل کہتے ہیں۔ وہ نہ زمین پر ہیں نہ آسمان میں ہیں بلکہ درمیان میں ہیں۔ ان کے ثقل کا مقتضے تو یہی تھا کہ وہ نیچے گر پڑتے۔ مگر کس موزونیت کیساتھ ان میں ثقل رکھا ہے کہ نہ نیچے گرنے پاتے ہیں نہ اوپر جانے پاتے ہیں۔ قدرت کا کرشمہ ہے۔ پھر انمیں سے کبھی اولے گرتے ہیں کبھی پانی کی بوندیں گرتی ہیں پانی کا ریلا ایکبارگی نہیں گرنے پاتا۔ پھر کبھی اسقدر پانی برستا ہے کہ زمین پر طوفان آجاتا ہے کبھی بہت ہی کم۔ پھر انکے لشکروں کی روانگی بھی عجیب و غریب ہے گویا ایک لشکر کسی افسر کے حکم سے چلا جا رہا ہے اور جہاں چاہتا ہے برساتا جاتا ہے اور جہاں چاہتا ہے نہیں برساتا۔ پھر ان کی رگڑ سے ایک ایسی آواز ہولناک پیدا ہوتی ہے جو سخت سے سخت اجسام کی رگڑ سے بھی کم پیدا ہوتی ہوگی۔ انمیں برقی مادہ کس زور سے انکو توڑ کر نکلتا ہے اور اسکے ٹوٹنے سے کیسی مہیب آواز پیدا ہوتی ہے اور پھر وہ بجلی نکلکر زمین پر گرتی ہے تو کیا آفت پیدا کرتی ہے۔ عجب ہے کہ وہیں پانی بھی ہے اور وہیں بجلی بھی ہے جو دو متضاد الطبیعت

چیزیں ہیں۔ یہ کاریگری کسکی ہے؟ اِسی زبردست علیم وحکیم کی۔

ف انبیار علیہم السلام جن کی نظر سب اسباب سے گزر کر مسبب الاسباب ہی کیطرف منتہی ہوتی ہے اشیار کے امور طبعیہ کو کبھی اسی مسبب الاسباب کیطرف منسوب کر دیتے ہیں جسنے طبیعت اجسام پیدا کی اور کبھی طبیعت کے محافظوں کیطرف جو اسینے طبائع پر موکل کر رکھے ہیں یعنے ملائکہ۔ اسلئیے خاتم المرسلین نے فرمایا کہ بادلوں کو خدا کے فرشتے ہانکتے ہیں وہ گرج اور کڑک ان کی تسبیح وتقدیس کی آواز ہے بجلی ان کا کوڑا ہے یہ کلام دراصل ان عارفان حقیقت شناس کا کنایہ ہے نہ کہ فلاسفی۔ اوسپر اعتراض کرنا نہایت غلط فہمی ہے۔

پھر اس پانی سے کیا کیا گلکاری کی ہے۔ اسنے نباتات کا اوگنا تو معمولی نظروں کو بھی معلوم ہے۔ جسکی طرف فاحیا بہ الارض بعد موتہا۔ میں اشارہ ہے مگر اوس سے زمین پر چلنے والے حیوانات بھی پیدا کیے۔ قسم قسم کے حیوانات پیدا ہوکر چلنے پھرنے لگتے ہیں تخلیق حیوانات کا مسئلہ ہم آگے چلکر بیان کریں گے۔ پھر ہوار کے ثقل اور میلان حیزی کو دیکھئے کہ ہزاروں من بوجھ سے بھری ہوئیں کشتیاں پانی کی سطح پر بادبانوں۔ انجنوں۔ برقی قوتوں سے کس تیز رفتار سے دوڑتی پھرتی ہیں۔ ہوار کا میلان حیزی انکو پانی میں ڈوبنے نہیں دیتا۔ حکمار نے اِس کا اندازہ کر لیا ہے۔ اگر اوس سے زیادہ اجسام کشتی میں بھر دیے جاتے ہیں تب اجسام کا میلان حیزی ہوار کے میلان حیزی پر غالب آکر اس کشتی کو نیچے ہی لے بیٹھتا ہے +

اِس ایک مادہ میں یہ امتیاز اور یہ خصائص کیا خود بخود پیدا ہو گئے؟ ہرگز نہیں۔ پھر وہ کون ہے؟ وہی زبردست خدائے قادر اسلئیے فرمایا کہ اِن باتوں میں عقلمندوں کے لئیے اسکے وجود اور کمال قدرت پر نشانیاں ہیں۔ نہ کہ بدفہم کوتاہ بینوں کے لئے۔

چوتھی دلیل	زمین کے پہاڑ اور دیگر احجار وجمادات اور اِن کے اوضاع واشکال مختلفہ اور اِن کا ثقل طبعی جو زمین کو لرزنے نہیں دیتا خواہ وہ متحرک ہو یا ساکن

مگر ڈگمگاتی نہیں ورنہ اسپر بسنا محال ہو جاتا اگر کبھی کہیں اسباب سے لرزتی ہے تو قیامت برپا ہو جاتی ہے (قرآن میں جو پہاڑوں کو زمین کی میخیں کہا گیا ہے اسکے یہی معنے ہیں) پھر ان کے آثار وخواص مختصہ کہ انہیں میں سے یاقوت والماس وغیرہ بنا دیئے۔ انہیں میں سے۔ سونا۔ چاندی۔ تانبا۔ لوہا۔ وغیرہ بنا دیا۔ انہیں میں سے گندک۔ شورہ۔ نوشادر۔ پھٹکری۔ نمک۔ کوئلہ۔ وغیرہ۔ بنا دیئے کہ جو دھاتوں اور دیگر اشیار مختلفہ اور کارآمد کے اصول ہیں جنہیں انسان خداداد علم سے کیا کیا تصرف کر کے شان خلافت دکھا رہا ہے۔ پھر پہاڑوں میں کوئی سیاہ۔ کوئی سفید کوئی زرد مختلف الالوان ہیں۔ اور پھر ان میں ان رنگتوں کے پھر وسنے کیا کیا دھاریاں پڑی ہوئی قدرت وکمال کا نمونہ دکھا رہی ہیں۔ پھر کہیں وہ متصل ہیں کہیں انمیں آنے جانے کی گھاٹیاں اور درے ہیں پھر بعض بہت بلند ہیں اور بعض پست ہیں۔ در پھر بعض میں سے پانیوں کے چشمے پھوٹ پھوٹ کر نکل رہے ہیں اور زمین پر بہ کر آب شیریں سے کیا کیا باغ اور کھیتیاں اور عمدہ عمدہ نباتات اگہا رہے ہیں اور ان سے جملہ حیوانات نفع پا رہے ہیں اور زمین ایک باغ بن رہی ہے۔ اور بعض میں سے آتش کے شعلے نکل رہے ہیں وغیر ذلک۔ اب بتاؤ کہ ایک ہی مادے نے کیا خود بخود یہ مختلف صورتیں پیدا کر دی ہیں؟ ہرگز نہیں۔ اور مادہ تو ہمیشہ منفعل ہوا کرتا ہے یعنے وہ دوسرے کا اثر فعل قبول کرتا ہے اسمیں فعل کرنے اور فاعل ہونے کی صلاحیت ہی نہیں۔ پھر افعال کو اسکی طرف نسبت کرنا فنون حکمت وفلسفہ سے ناواقفیت کی دلیل ہے۔ اب بتاؤ وہ فاعل کون ہے؟ اور یہ ضرور ہے کہ وہ صاحب علم وادراک اور نہایت انجام پر نظر رکھنے والا ہے جسنے اس قسم کے تغیر میں دور تک مصلحتیں ملحوظ رکھی ہیں طبیعت اجسام کی صورت نوعیہ وجسمیہ وشخصیہ تو ہو نہیں سکتیں کس لیئے کہ یہ تو اس تغیر کے بعد پیدا ہوئی ہیں اور فاعل کا وجود مقدم ہونا ضرور ہے۔ اب رہا وہ مجہول نیچر۔ اسمیں وہی کلام ہے جو پہلے ہوا۔ نیچر کے بندے پہلے اسمیں علم وادراک تو ثابت کر لیں اور ان تغیرات سے پہلے اوسکا وجود مستقل مان لیں۔ اور ایسی قوی اور مدرک

اور مستقل الوجود غیر محسوس چیز کے قائل ہو جائیں تب اسکو پیش کریں۔ اور جب وہ ایسا تسلیم کرلیں گے تو نزاع بھی اٹھ جائے گی کسلئے کہ ان کے قصور ادراک سے قطع نظر کرکے ہم بھی اسیکو واجب الوجود اور صانع عالم کہتے ہیں۔ خواہ وہ اسکو نیچر کہیں یا دہر کہیں یا اسکا کوئی اور نام رکہیں ہاں اسمیں جو کچھ وہ صفات نقصان ثابت کرینگے اور کرتے ہی ہیں وہ ان کے ادراک کا قصور ہے جو انہیں ادراک انبیائی کے چھوڑ دینے سے پیدا ہوا ہے۔

قرآن مجید نے امور مذکورہ بالا سے بھی استدلال کیا ہے اور ان چیزوں کو بھی آیات فرمایا ہے۔ اور یہ استدلال مختلف سورتوں میں مختلف صورتوں سے کیا ہے۔ کہیں انہیں سے بہت چیزوں کو مجتمع کرکے پیش کیا ہے کہیں بعض کو ثبوت میں گواہ دیا ہے۔

وَاَلْقٰی فِی الْاَرْضِ رَوَاسِیَ اَنْ تَمِیْدَ بِکُمْ وَاَنْهٰرًا وَّسُبُلًا لَّعَلَّکُمْ تَهْتَدُوْنَ۝ (سورہ نحل۔ رکوع ۲) وَاللّٰهُ جَعَلَ لَکُمْ مِّمَّا خَلَقَ ظِلٰلًا وَّجَعَلَ لَکُمْ مِّنَ الْجِبَالِ اَکْنَانًا۔ (سورہ نحل۔ رکوع ۱۰) وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌۢ بِیْضٌ وَّحُمْرٌ مُّخْتَلِفٌ اَلْوَانُهَا وَغَرَابِیْبُ سُوْدٌ۝ سورۃ فاطر۔ رکوع ۳۔

پانچویں دلیل نباتات کا زمین سے اوگانا۔ اور پھر ان میں خواص مختصہ اور مختلف حالات پیدا کرنا اس کے وجود اور توحید اور کمال قدرت کی دلیل ہے۔ خاک میں پانی کی آمیزش سے ایسی صلاحیت پیدا کردینا کہ اوسپر صورت نباتیہ فائض ہو جائے۔

نباتات اور ان کے حالات

۱؎ اور اسنے زمین پر بھاری بوجھل پہاڑ ڈالدیئے تاکہ زمین تمکو لیکر ادہر اودہر نہ جھکے۔ اور اسنے ندیاں اور رستے بنائے تاکہ تم راہ پاؤ۔ اسمیں زمین کے رستوں کیطرف اور اس استدلال سے خداشناسی کے رستہ پانے کی طرف بھی کس لطف سے اشارہ ہے ۱۲ منہ

۲؎ اور اللہ ہی نے اپنی پیدا کی ہوئی چیزوں میں سے تمہارے لیئے سائے بنادیئے۔ اور پہاڑوں میں سے تمہارے لیئے چھپ بیٹھنے کی جگہیں بنادیں۔

۳؎ اور پہاڑوں میں بھی مختلف رنگوں کے طبقات ہیں۔ بعض سفید اور بعض سرخ مختلف رنگتوں کے۔ اور بعض کالے سیاہ ہیں ۱۲ منہ

اور اس کے افعال و حالات کی محافظت کے لئے اسپر طبیعت بنا تیہ مسلط کردی۔ پہر وہ رفتہ رفتہ خاک تر کو کس خوبی سے اپنا جز بدن بناتی اور میدان وجود میں کس اندازہ کی رفتار سے چلکر اپنے کمالات مودوعہ کو ظاہر کرتی جاتی ہے۔ جس سے پہول پہل برآمد ہوتے ہیں اور اس کے قد کی جو حد معین رکہی گئی ہے وہاں تک پہونچتی ہے۔ پہر اسمیں توالد و تناسل بہی ہے تغذیہ و تنمیہ بہی ہے اور پہر کمال تک پہونچکر کسطرح اولٹے پاؤں پہرتی ہے معدوم ہونے لگتی ہی اور چورا ہوکر پہر وہی خاک خاک میں جا ملتی ہے۔ گویا بحر عدم سے سر نکالکر پہر ڈبکی لگا جاتی ہے۔ عرصہ کے بعد یہ بہی معلوم نہیں کہ اس خاک نے کبہی بہی صورت بنا تیہ اختیار کی تہی رات دن ہزاروں کروڑں اشیاء بحر عدم سے باہر آرہے ہیں اور ایک عرصہ کے بعد پہر اسمیں غوطے لگا رہے ہیں۔ اگر چشم بینا ہو تو قدرت کا عجب دلکش منظر ہے۔

اب غور فرمائیے کس قانون قدرت کی پابندی ہے کہ تمام پتے تمام پہول تمام پہل کس سانچے میں یکساں ڈہلے ہوئے ہیں۔ کس قدرت کی کل نے یکساں بنایا ہے۔ اور پہر تیوں پہولوں میں جو کچہ گل کاری کی ہے وہ حیرت میں ڈال رہی ہے اور زبان حال سے کہہ رہی ہے ع کوئی معشوق ہے اس پردۂ زنگاری میں + پیڑ کی بے شعور طبیعت کو کیا لیاقت ہے کہ وہ یہ صنعت کرسکے یہ تو کسی بڑے صناع کے دست قدرت کا کام ہے۔

اس مساوات کے ساتہہ قدرت نے ایک دوسرا رخ بہی پلٹ کر دکہادیا۔ ایک ہی پیڑ ایک ہی شاخ ہے ایک ہی پانی دیا جاتا ہے اسمیں پہول رنگ برنگ کے ہیں پہل بہی مختلف مزے کے ہیں۔ آجتک حکماء نے باوجودیکہ بہت ہی خوض و فکر کی مگر اسکی وجہ معلوم نہ ہوئی کہ ایک تخم کے ایسے پتے کیوں ہوتے ہیں اور ایک ہی شاخ میں مختلف رنگ کے کیوں پہول آتے ہیں اور ایک ہی پہول اور پتے میں مختلف رنگتیں (اور وہ بہی مخصوص) کیوں ہوتی ہیں؟ پہر عالم نباتات میں طرح طرح سے قدرت کے کرشمے دکہائے۔ بعض زمین پر بیل بنکر پہیلتے

ہیں۔ بعض اپنے قد پر کھڑے ہوتے ہیں پھر بعض کا قد بہت دراز اور تنومند اور بعض کا متوسط اور بعض کا اس سے بھی چھوٹا پھر بعض کے پتے بڑے بڑے جیسا کہ ناریل اور کیلا اور بعض کے باوجودیکہ درخت بڑا تن آور بہت ہی چھوٹے پتے جیسا کہ املی۔ اور بعض کے پتے کم ہلتے ہیں اور بعض کے ایسے کہ ایک منٹ میں سو بار سے زیادہ حرکت کرتے ہیں جیسا کہ پیپل۔ پھر بعض کے پھلوں میں اندر کا مغز کارآمد اور باہر چھلکا جیسا کہ بادام بعض برعکس جیسا کہ کھجور پھر بعض پھل کھلے ہوئے اور بعض گابھے اور عمدہ جھلی میں بڑی احتیاط سے لپٹے ہوئے بعض درخت تو بڑے تن آور مگر پھل بہت ہی چھوٹے جیسا کہ جامن اور بعض برعکس جیسا کہ تربوز۔ بیگن وغیرہ۔ پھر پھلوں میں شیرینی ہے تو صدہا اقسام کی ترشی ہے تو وہ بھی گوناں گوں اور کسیلے ہیں تو انمیں قدرے شیرینی اور ترشی۔ اور شیریں اور ترش ہے تو قدرے کسیلا پن۔ پھر بعض ایسے ہیں کہ نہ انہیں پھل ہے نہ پھول صرف اِن کے پیڑ سے کام لیا جاتا ہے جیسا کہ نیشکر۔ پھر بعض ایسے ہیں کہ جنمیں صرف پھل آتے ہیں پھول نہیں جیسا کہ گولر۔ بعض برعکس جیسا کہ گلاب۔ پھر پھولوں کی خوشبوؤں کو غور کیجئے صدہا اقسام ہیں جن کی وجہ اختلاف ابتک عقلاء کی سمجھ میں نہیں آئی۔ پھر بعض خاردار ہیں اور بعض میں خار نہیں اب اِن کے خواص و آثار کا حال تو ایک بحر ذخار ہے۔ تجربہ سے یہ تو عقلاء نے دریافت کر لیا ہے کہ اِس کے یہ خواص ہیں مگر یہ معلوم ہوا کہ اسمیں یہ خواص کیوں ہیں دوسرے میں کیوں نہیں؟۔

اب اِن کے توالد و تناسل کو غور فرمائیے بعض تو تخم سے اوگتے ہیں اور بعض درخت کی شاخ اور بعض پتے ہی سے پیدا ہو جاتے ہیں۔ اور بعض بالکل زمین پر نہیں ہوتے امر بیل کیطرح ہوا میں درختوں پر پھیلے ہوتے ہیں اِن کے تمام جسم میں اِن درختوں اور ہوا سے غذا حاصل کرنے کی قابلیت رکھی گئی ہے بعض صرف پانیوں کے سطح ہی پر ہوتے ہیں۔ بعض بحر شور میں ہوتے ہیں۔ وہیں بڑھتے ہیں جیسا کہ مونگا۔ الغرض جتنے

احتمالات عقل میں آسکتے ہیں اُس سے بھی زیادہ نباتات - اور حیوانات میں پائے جاتے ہیں - پھر انمیں ایک قسم کا حس و ادراک بھی معلوم ہوتا ہے وہ بیمار تندرست بھی ہوتے ہیں جوان بوڑھے بھی ہوتے ہیں - بعض کے توالد وتناسل میں نر و مادہ کا اختلاط بھی شرط ہے - وہ ہوا اُس سے بھی ایک حصہ مناسب چوستے رہتے ہیں گویا یہ اِن کا تنفس ہے یہ مادیات مرکبہ میں ترقی کی اول سیڑہی جسکو قدرت نے دوسری سیڑہی حیوانیت اور اِس سے اوپر کی سیڑہی انسانیت تک نہیں چڑہنے دیا ہے - اب بھی کوئی احمق کہہ سکتا ہے کہ یہ مادہ کا کام ہے یا اِن کی طبیعت کی کارگری ہے یا مجہول وجاہل نیچر کی صنعت ہے ؟ جنکو چشم حقیقت بین عطا ہے ان کے نزدیک تو ہر ہر درخت کا ایک ایک پتا اِسکی معرفت کا دفتر اور اِس کے جمال کا آئینہ ہے پھر لطف یہ ہے کہ سب میں حضرت انسان کے لیئے بیشمار منافع ہیں دنیا میں اِس مہمان عزیز کے لیئے اوس نے یہ باغ لگایا ہے -

قرآن مجید میں نباتات اور اِن کے حالات سے اپنے کمال قدرت اور یکتائی پر استدلال اور نیز بندے پر اپنے احسان و انعام کا اظہار بھی ہے - اور وہ بھی ہر موقع پر اس کے مناسب - کبھی احکام میں - کبھی قصص امم ماضیہ میں کبھی رد شرک میں کبھی اثبات حشر ونشر میں عجیب وغریب مناسبت سے ہے -

[۵۱] وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا نُخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا مُتَرَاكِبًا وَمِنَ النَّخْلِ مِنْ طَلْعِهَا قِنْوَانٌ دَانِيَةٌ وَجَنَّاتٍ مِنْ أَعْنَابٍ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُشْتَبِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ انْظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ إِنَّ فِي ذَلِكُمْ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝ [۵۲] (سورہ انعام رکوع ۱۱) وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أُكُلُهُ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ

---

۵۱ اور وہی ہے کہ جسنے آسمان سے پانی برسایا جس سے ہمنے ہر چیز کی بوٹیاں نکالیں پھر اِن سے ہم نے سبز شاخیں نکالیں کہ جن سے ہم تہ بہ تہ دانے نکالتے ہیں - اور کھجور کے گابہے سے گچھے نکالے کہ جو

پیدائش حیوانات اور ان کے حالات

مُتَشَابِهًا وَّغَيْرَ مُتَشَابِهٍ ط سورہ انعام رکوع ۱۶ ۲ھ) هُوَ الَّذِىْٓ اَنْزَلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً لَّكُمْ مِّنْهُ شَرَابٌ وَّمِنْهُ شَجَرٌ فِيْهِ تُسِيْمُوْنَ ۝ يُنْۢبِتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُوْنَ وَالنَّخِيْلَ وَالْاَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرٰتِ ط اِنَّ فِىْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً لِّقَوْمٍ يَّتَفَكَّرُوْنَ ۝ سورہ نحل رکوع ۱) اس قسم کی اور بہت آیات قرآنیہ متعدد سورتوں میں وارد ہیں۔

چھٹی دلیل

پیدائش حیوانات اور ان کے مختلف حالات ہیں۔ مادہ مرکبہ نباتیت سے جب ترقی کر جاتا ہے تو حیوانانیت کے مرتبہ میں پہونچتا ہے حیوانات میں بھی نباتیت ہوتی ہے۔ اس مرتبہ میں ایک صورت حیوانیہ بھی فائض ہوتی ہے۔ اب حس و ادراک اور حرکت بالارادہ بھی پیدا ہو جاتی ہے اور اپنے ما فی الضمیر کو خواہ بہت

بقیہ نوٹ ۶۰ھ) بوجہ کے مارے جھکے پڑتے ہیں۔ اور انگوروں اور زیتونوں اور اناروں کے باغ اگھائے جکے پھل صورت میں ملتے جلتے اور مزے میں مختلف ہیں۔ انکے پھولونکا آنا اور پکنا تو دیکھو جبکہ وہ آتے ہیں بیشک اسمیں ان لوگوں کے لیئے جو ایمان لاتے ہیں ہماری قدرت کی بڑی بڑی نشانیاں ہیں ۱۲ منہ۔

۲ھ وہی تو ہے کہ جسنے باغ اُگائے جنمیں سے چھتری چھائے ہوئے بھی ہیں اور غیر چھتری چھائے بھی ہیں اور کھجور اور کھیتی بھی اُگائی جن کے مختلف مزے ہیں اور زیتون اور انار بھی آگائے جنکی صورتیں ملتی جلتی اور پھل مزوں میں ایک دوسرے سے مختلف ہیں۔ ۱۲ منہ۔

۳ھ وہی ہے کہ جس نے تمہارے لیے اوپر سے پانی برسایا جسمیں سے کچھ تو تمہارے پینے میں آتا ہے اور کچھ ایسا ہے کہ جس سے پیڑ اُگتے ہیں کہ جنمیں تم مویشی چراتے ہو۔ وہی تمہارے لیے اوس پانی سے کھیتیاں اوگاتا ہے اور زیتون اور کھجور اور انگور بھی اور ہر قسم کے پھل بھی۔ بیشک اسمیں اون کے لیئے جو غور کرتے ہیں بڑی نشانی ہے ۱۲ منہ

ف بکنے کیطرف دیکھو۔ کہ ایک ہی مادہ غذایہ ہے جسکو درخت جڑونکے ذریعہ سے چوستا ہے پھر اسمیں سے کسیقدر کو بوٹے کیسکو درخت کی بالیدگی میں کیسکو پتے اور پھول بنانے میں ہر ایک کے مناسب نگت و یکر صرف کرتا ہے اور پھر اسمیں سے پھلوں کیطرف کیا عمدہ شیرینی بناکر پہونچاتا ہے عقل دنگ ہے یہ کسکا کام ہے اسیکا جو طبیعت اجسام کے ذریعے سے رہا ہے۔ فرق اتنا ہے کہ نادان کلوں کو کام کو انہیں کیطرف دانا کل بنانے اور چلانے والے کیطرف منسوب کرتا ہی ۱۲

صاف طور سے خواہ اصوات مبہمہ سے تعبیر کرنے کی قوت بھی آجاتی ہے۔ صاف لفظوں میں انسان اور اصوات مبہمہ سے دیگر افراد حیوان بولتے ہیں منطق الطیر بھی اسیکی ایک قسم ہے بعض اہل کمال اسکو بھی سمجھتے ہیں۔ یوں تو نباتات بھی اپنے حس و ادراک کے موافق بولتے ہیں مگر ان کی بولی میں آواز نہیں اسکا ادراک بھی خدا نے اہل کمال کو عطا فرمایا ہے۔ ہر مخلوق اپنے اپنے ادراک اور اپنی گویائی کے موافق اپنے خالق کی تسبیح و تقدیس کرتی ہے کبھی اسکو بھی باکمال لوگ سمجھ لیتے ہیں۔ معمولی اشخاص جو اس ادراک سے بے نصیب ہیں اسکو محال جانتے اور یہ توجیہ کرتے ہیں کہ وہ دلالت حال سے تسبیح و تقدیس کرتے ہیں۔ یعنے ان کی حالت صانع کی یکتائی بیان کر رہی ہے۔

حیوان دو قسم کے ہیں ایک قسم تو وہ ہے جو مادہ کے رحم میں نر کے تخم سے پیدا ہوتے ہیں۔ دوئم وہ جو بغیر اس کے پیدا ہوتے ہیں۔ قسم اوّل درند۔ چرند۔ پرند۔ آدمی وغیرہ قسم دوئم کے حشرات الارض کیڑے مکوڑے وغیرہ۔ جہاں مادہ میں خمیر ہو کر روح حیوانی فائض ہونے کی صلاحیت ہوئی فی الفور مبدء فیاض سے اوس پر روح حیوانی فائض ہو جاتی ہے۔ پھلوں۔ کھانوں۔ بلکہ گوبر۔ کیچڑ۔ سڑے ہوئے پانی نمناک گارے۔ چونے بلکہ نجاسات میں بھی جانور پیدا ہو جاتے ہیں۔ مچھر۔ پسو۔ جوئیں۔ مکھیاں۔ کیڑے۔ کھنکھجورے۔ بچھو۔ سانپ۔ مینڈک۔ مچھلیاں۔ ٹڈی وغیرہ اور کبھی بعد میں اس قسم کے جانوروں میں بھی نر و مادہ سے توالد و تناسل ہونے لگتا ہے۔ اور بہت ہی زیادہ ہوتا ہے۔ اس قسم کے حیوانات میں نباتیت زیادہ ہے اسلئے انمیں قسم اول کے حیوانات جیسا حس و ادراک نہیں ہوتا۔ اس قسم کے حیوانات سے اسفل کرۂ ہوائی اور کرۂ ارضی اور کرۂ مائی بلکہ انسانی اجزا[ف] وانثار وغیرہ بھی بہت کم خالی ہیں۔ اور اس قسم کے کیڑے بہت ہی چھوٹے ہوتے ہیں جو خوردبینوں سے بھی بمشکل دکھائی دیتے ہیں۔

ف۱ حال کے حکماء نے منی اور خون میں بہت مہین کیڑے معلوم کیے ہیں ۱۲ منہ۔

اور کبھی انمیں سمیت پیدا ہو جاتی ہے تو انسانی صحت کو بہت ہی مضرت پہونچاتی ہے۔

اور عجب سر پیدائش ہے کہ کبھی یہ چھوٹے چھوٹے جانور بہت جلد فنا ہو جاتے اور ان کی جگہ دوسرے پیدا ہو جاتے ہیں اور کبھی یہ تغیرات پاکر ایک صورت اور ایک صنف بلکہ ایک نوع سے دوسری نوع کیطرف بھی منتقل ہو جاتے ہیں۔ کیڑے پر دار جانور مجتے بارہا مشاہدہ میں آئے ہیں۔ ان کے انواع و اصناف اور خواص و افعال پر مطلع ہونا تو اُس علیم و خبیر کا کام ہے جو ہر ایک کو پرورش کرتا اور اسکے اسباب حیات بہم پہونچاتا رہتا ہے انہیں میں سے ترقی یافتہ وہ حیوانات ہیں جو نر و مادہ کے اختلاط سے مادہ کے رحم میں پیدا ہوتے ہیں۔ ابتداء آفرینش میں یہ حیوانات غالباً اسی قسم کے کیڑے ہونگے جو انواع مختلفہ میں سے منتقل ہو کر ان انواع و اصناف میں آگئے اور یہ بھی ممکن ہے کہ ابتداءً خاکی مادہ سے پیدا ہوئے ہوںؔ اور پھر ان کے توالد و تناسل کا سلسلہ جاری ہو گیا ہو۔ کبھی انواع حیوانی کا سلسلہ ہزاروں برسوں تک جاری رہتا ہے اور کبھی مٹ جاتا ہے۔ ممکن ہے کہ انسان کی پیدائش سے پہلے یا اس کے وقت تک اس قسم کے انواع و اصناف حیوانات بھی ہوں کہ وہ حس و ادراک میں ترقی کرکے قریب قریب انسان کے پہونچ گئے ہوں اور انسانوں جیسے ہی ان کے افعال و حرکات بھی ہوں۔ مگر غلبہ حیوانیت سے ظلم اور فسق و فجور ان کی سرشت میں زیادہ تر ہو گا۔ اسلئے قدرت نے جبکہ اس کرہ ارضی پر انسان کا ظہور کرنا چاہا ہو تو انواع و اصناف کا استیصال کر دیا ہو۔ ابن عباس کی وہ حدیث کہ جسمیں محدثین نے بلحاظ سلسلہ روایت کے کلام کیا ہے کہ زمین کے طبقات

ؔ مشاہدہ میں آیا ہے کہ ترچونے اور گڑھے میں سے چھوٹے چھوٹے سانپ نکلے اور پھر وہ بڑے ہو کر اور سانپوں کیطرح بچے دینے لگے۔ اسیطرح تر اناج سے جبکہ اسمیں خمیر آگیا مکھیاں نکلیں ہیں اور دوسری مکھیوں میں مل گئیں۔ اسیطرح مٹی سے مینڈک اور چوہے بنتے دیکھا ہے پھر وہ توالد و تناسل کے ذریعہ سے بہت سے ہو گئے ۱۲ منہ

یعنے قطعات میں تمہارے جیسے انسان ہیں تمہارے آدم جیسا اِن کا بھی آدم اور تمہارے انبیار جیسے انکے بھی انبیار ہیں۔ شاید اسی مضمون کیطرف اشارہ ہو۔

ممکن ہے کہ جب نسل آدم پہلی ہوا سوقت تک بھی پہاڑوں اور جنگلوں اور جزائر میں کچھ اِن انواع کے باقی اشخاص ہوں شاید انہیں میں کا بقیہ وہ لوگ ہوں کہ جنکو دیو اور پریاں کہا جاتا ہے۔ اور ان کے اشکال کبھی عجائب وغرائب حکایات کیے جاتے ہیں کہ کہ سر پہ دو سینگ اور گھوڑوں جیسے لمبے لمبے چہرے وغیرہ۔ اور پارسیوں میں بھی مشہور ہے کہ رستم نے سفید دیو کو مارا تھا۔ اور ہندوؤں میں بھی اسی قسم کی روایات مشہور ہیں اور ہندو انکو راکش کہتے ہیں اور انہیں میں سے بعض کو خواہ کسی عمدہ صفت کے لحاظ سے یا اون کے خوف سے جو اِن کی قد آوری اور طاقت سے محسوس ہوتا تھا۔ پرستش کرنے لگے ہوں۔ جنکی عجائب غرائب صورتیں اتبک مندروں پر کندہ پائی جاتی ہیں۔ اور ممکن ہے کہ یہ محض اِن کی قوت متخیلہ کی کاریگری ہو جو بیشتر گرم ملکوں اور جاہل قوموں میں جلوا کیا کرتی ہے۔ والعلم عند اللہ العلیم۔

اِن قسم دوئم کے حیوانات کے ہزارہا اقسام ہیں بعض علمار نے اٹھارہ ہزار قسمیں شمار کی ہیں نہ معلوم یہ شمار کہاں تک صحیح ہے۔

انکی ایک تقسیم یہ ہے کہ وہ یا پرند ہیں کہ پروں کے ذریعہ سے ہوا میں اُڑتے ہیں۔ یا غیر پرند ہیں پھر غیر پرند یا تو زمین پر رہتے ہیں عام ہے کہ بالائی سطح یا سوراخوں میں جیساکہ حشرات الارض یا پانیوں میں زندگی بسر کرتے ہیں۔ اور انہیں بھی بعض پردار ہیں۔ اور یا وہ پرند تو نہیں مگر پرندوں جیسی جست کرتے اور بلند درختوں اور اونچی چیزوں پر پرندوں کیطرح جست کر کے اودھر سے اودھر چلے جاتے ہیں جیساکہ گلہری۔ ایک تقسیم یہ بھی ہے کہ یا تو وہ انڈے نکالتے ہیں انہیں کل وہ حیوانات شامل ہیں جنکو کان باہر جسم پر نمودار نہیں اور اعضاء تناسل بھی باہر نمودار نہیں جیساکہ جملہ پرند اور اکثر دریائی جانور اور حشرات الارض میں سے سانپ وغیرہ یا وہ بچے نکالتے ہیں۔ یہ وہ حیوانات ہیں کہ جن کے کان اور اعضاء تناسل باہر نمایاں ہیں

ہیں - جیسا کہ کل بہائم اور درندے اور انسان - پھر زمین پر چلنے والوں کی کئی قسمیں ہیں -
بعض وہ ہیں جو دو پاؤں سے چلتے ہیں جیسا کہ اکثر پرند اور انسان - اور بعض چار پاؤں والے
ہیں - جیسا کہ جملہ بہائم - درند - اور بعض کے چار سے بھی زیادہ پاؤں ہوتے ہیں جیسا کہ بعض
حشرات الارض کہیں کھجورا وغیرہ - اور بعض ایسے ہیں کہ ان کے ایک بھی ہاتھ اور پاؤں
نہیں جیسا کہ سانپ اور اکثر مچھلی وہ اپنے تمام جسم کے زور سے پاؤں والوں کے برابر دوڑتے ہیں

اب اس تمہید کے بعد دیکھنا یہ ہے کہ انکے مادہ مرکبہ میں یہ گوناگوں کاریگری کس نے
کی ہے ؟ جہاں تک احتمالات عقلیہ کا طائر بھی پرواز نہیں کر سکتا اوس حد سے بھی زیادہ کس کس
پسندہ جسمی میں رکھکر اقسام وانواع کے حیوانات بنائے اور کیسی کیسی انکی صورتیں جن کے سانچے
میں ڈھالیں اور انپر کیا کیا مینا کاری کی ایک ہی مادہ ہے اسمیں سے ہڈی اسمیں سے پٹھے
اوسیمیں سے رگیں اسمیں سے گوشت اسمیں سے اعضاء مختلف بنائے اسمیں سے ہر ایک کے مناسب
سرخ - سبز - سیاہ کہیں باہم ملے ہوئے کہیں دہاریاں پڑی ہوئیں کیا کیا خوش رنگ پر اور بازو
اور کیا خوشرنگ بال نکالے پھر اسمیں سے دانت چنگل چونچ پنجے ایسے سخت بنا دیئے جو لوہے
کے آوزاروں کا کام دیتے ہیں پھر ان کو کیا مناسب علوم و ادراک اور ان کے اعضاء دیئے
کہ بڑے سے بڑا عاقل سمجھنے میں بھی حیران ہے مکڑی کو ایسا سفید رنگ جالا بنانا سکھایا
کہ جسکو انسان بھی نہیں بنا سکتا کمہاری کو کیا عمدہ کوٹھری دار مٹی سے گھر بنانا سکھایا پرند
کیا مناسب گھونسلے بناتے ہیں بئے کی صنعت قابل دید ہے - شہد کی مکھیوں کے دلمیں
ڈالا کہ بلند جگہ چھتا بنائیں اور کس قدرت کی پرکار سے ناپے ہوئے مسدس خانہ ہوتے
ہیں کہ جنمیں ذرا بھی جگہ باقی نہیں رہتی پھر موم اور شہد کس طرح پیدا کرتی ہیں اور چھانٹ
چھانٹ کر کس کس عمدہ پھل اور پھول کو چوس کر آتی ہیں اور آنے میں اپنا گھر نہیں بھولتیں
پھر نر و مادہ کے اختلاط کے علوم اور باہمی قومی اتحاد و ارتباط اور اپنے یگانہ اور بیگانہ کی
شناخت - اپنے ضروری مصالح کے علوم اپنے دشمن سے لڑنے اور اس کے صدمہ سے

بچنے کی سمجھ بوجھ پھر موسموں کا ادراک اپنے مریضوں کی دوا کرنا سکھایا۔ پھر ان کے نغمات اور دلفریب آوازوں کو دیکھو کہ انسان نے بھی شاید انہیں کی شاگردی کرکے موسیقی اور باجے بنانے سیکھے ہوں۔ پھر انہیں جو کچھ آثار و خواص ہیں وہ تو ادراک بشری سے بھی باہر ہیں۔ بتاؤ اس پردہ حسی میں یہ کون علیم و خبیر عجائب قدرت دکھارہا ہے مادہ تو سرے سے منفعل ہے طبیعت مخلوق ہونے کے بعد پیدا ہوتی ہے۔ نیچر محض جاہل اور بے شعور ہے۔ اب تو صاف کہو وہی ہے وہی ہے۔ جسنے ہر ہر حیوان میں کیا کیا دور اندیشی سے کام لیا ہے اور سب میں اس ناشکر انسان کے فوائد بھی ملحوظ رکھے ہیں۔

منکرین خدا بتائیں کہ پردہ حسی میں وہ کونسی بات کرے اور اپنے وجود اور قدرت کے کیا کیا آیات دکھائے۔ تب وہ غیر محسوس کو بقاعدہ عقل یقینی طور سے مانیں تاکہ ہم وہی آیات بینات پیش کریں۔ وہ جو کچھ بتائیں گے اوس سے بھی زیادہ اس نے صرف ایک حیوانات ہی میں دکھادیئے مگر ہمارے کوری عقل پھر بھی نہیں دیکھتا چشم عقل تو ہر ایک مخلوق کے آئینہ میں سے اسکو بیحجاب دیکھ رہی ہے۔ یہاں تک کہ اسکے وجود سے زیادہ کوئی چیز بھی مشہود نہیں ؎

که بچشمانِ دلِ مبین جز دوست ہر چہ بینی بدانکہ مظہر اوست

ایک عارف فرماتے ہیں مارئیت شیئًا الا رئیت اللہ فیہ۔ کہ میں جو کوئی چیز دیکھتا ہوں پہلے اسمیں سے اللہ کو دیکھتا ہوں۔ یہانتک کہ ایک جنگلی عرب نے بھی آخر یہ کہہ ہی دیا البعرۃ تدل علی البعیر و اثر الاقدام علی المسیر + اسماء ذات ابراج والارض ذات فجاج لا تدلان علی اللطیف الصانع الخبیر کہ جب اونٹ کی مینگنی سے اونٹ اور نقش پا سے چلنے والا معلوم ہوجاتا ہے تو پھر کیا آسمان برجوں والا اور زمین نشیب و پست والی اپنے خالق لطیف و خبیر کو نہیں بتارہی ہے؎

ابھی اس راہ سے کوئی گیا ہے کہے دیتی ہے شوخی نقش پا کی۔

قرآن مجید میں حیوانات اور ان کے حالات سے بھی قدرت و کمال پر استدلال عجب لطف سے متعدد صورتوں میں کیا گیا ہے اور ہر ایک شئی آیت ہے۔

[1] وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ ۝ سورہ انعام رکوع ۴۔

[2] وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنَافِعُ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ۝ وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ ۝ وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ لَمْ تَكُونُوا بَالِغِيهِ إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ إِنَّ رَبَّكُمْ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ ۝ وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ سورہ نحل رکوع ۱

[3] وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِ مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ لَبَنًا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ ۝ نحل رکوع ۹

[4] وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ ۝ ثُمَّ كُلِي مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلُلًا يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ۝ نحل رکوع ۹

[5] أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَافَّاتٍ وَيَقْبِضْنَ مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا الرَّحْمَٰنُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ بَصِيرٌ ۝ سورہ ملک رکوع ۱۔

[6] يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۝ ال عمران۔ رکوع ۵۔

---

[1] اور جسقدر حیوانات زمین پر چلتے پھرتے اور جسقدر اپنے دو بازوں سے اوڑتے پھرتے ہیں سب ہی تو تمہارے جیسے گروہ (تومین) ہیں ہمنے کتاب میں لکھنے سے کوئی چیز نہیں چھوڑی۔ پھر وہ سب اپنے رب کے پاس حاضر کیئے جاتے ہیں۔ یعنی بنی آدم جسطرح مخلوق مختلف الحالات ہے یہی حال دیگر حیوانات کا ہے کتاب سے مراد یا تو قرآن ہے جسمیں اجمالاً یا تفصیلاً ہر چیز کا بیان ہے۔ ورنہ قضا و قدر کا دفتر علم الٰہی میں تعین ہے جسکو لوح محفوظ کہا جاتا ہے۔ کیونکہ وہ لکڑی یا لوہے کا کوئی تختہ نہیں۔ یعنی جملہ حیوانات

ان کے سوا اور بہت آیات ہیں جنمیں یہ بھی ذکر ہے کہ اسنے دو پاؤں والے اور چار پاؤں والے اور اس سے زیادہ پاؤں والے اور پیٹ کے بل چلنے والے بھی حیوانات پیدا کیے ہیں اور یہ بھی کہ انکی رنگتیں اور حالات بھی مختلف بنائے۔

بقیہ نوٹ ف۶) اور ان کے حالات ہمیں معلوم ہیں اپنے رب کے پاس یا تو قیامت میں لوگ حاضر کیے جائینگے۔ یا یہ مراد کہ جسطرح اشیاء کا وجود اسی مبدء فیاض سے شروع ہوتا ہے اور عالم وجود کے انقلابات کے بعد پھر اسیطرف سمٹ آتا ہے۔ ۱۲ منہ ف۲ اسینے تمہارے لیے چارپائے بنائے جنمیں (انکی کھال اور پشم اور اون میں) تمہارے لیے سردی کا بچاؤ بھی ہے اور دیگر منافع بھی ہیں اور کچھ تمہارے کھانے میں بھی آتے ہیں اور جب تم صبح کو چرانے لیجاتے اور شام کو واپس لاتے ہو تو تمہیں بہت ہی بھلے معلوم ہوتے ہیں۔ اور جن شہروں تک تم اپنا اسباب جان مارے بغیر نہیں لیجا سکتے وہاں یہ آسانی سے پہونچا دیتے ہیں۔ یہ تمہارے رب کی تمپر بڑی مہربانی اور عنایت ہے اور تمہارے لیے گھوڑے اور خچر اور گدہے بھی بنائے کہ تم انپر سوار بھی ہوا کرو اور تمہاری آرایش بھی ہے۔ اور وہ بہت سی اور بھی ایسی چیزیں پیدا کرتا اور آیندہ کریگا کہ جنکو تم جانتے بھی نہیں جیسا کہ اس زمانہ کے بارکش ریل سٹیمر ٹریموے وغیرہ ۱۲ منہ

ف۳ اور تمہارے لیے چارپایوں میں بھی غور کیجگہ ہے کہ ان کے پیٹ میں جو کچھ ہے اسمیں سے گوبر اور خون سے جدا کر کے تمہارے پینے کے لئے خالص دودھ نکالتے ہیں جو پینے والوں کو خوشگوار معلوم ہوتا ہے۔

ف۴ اور آپ کے خدانے مکھیوں کو یہ وحی کی (ان کے دلمیں ڈالا[1]) کہ پہاڑوں میں اور درختوں میں اور جو لوگ ٹٹیاں چھالیتے ہیں انمیں اپنے چھتے بنائے پھر ہر ایک پھل چوسے اور اپنے سوراخوں میں سے سمٹ کر آیا جایا کرے ان کے پیٹ سے شربت نکلتا ہے (شہد) جسمیں لوگوں کے لئے شفا ہے۔ بیشک غور کرنے والوں کے لیے اسمیں قدرت و کمال کی ایک بڑی نشانی ہے ۱۲ منہ (1) "instinct"

ف۵ کیا اپنے اوپر پرندوں کو پر باندھے نہیں دیکھتے کہ کبھی پر کھولدیتے ہیں اور کبھی سکیڑ لیتے ہیں (انکو ہوا میں) بجز رحمٰن کے اور کون تھامے رہتا ہے کیونکہ وہ ہر چیز کا نگہبان ہے ۱۲ منہ

ف۶ کہ وہ جو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے اور جب کچھ کرنا چاہتا ہے تو کہدیتا ہے کہ ہو جا بس وہ چیز ہو جاتی ہے اور کسی کی احتیاج نہیں رہتی ۱۲ منہ

انسان کی حقیقت اور اسکے حالات

ساتویں دلیل

خود حضرت انسان اور ان کے حالات حیرت خیز ہیں۔ اول تو اس کی پیدائش موجودہ دیکھو منی کا قطرہ عورت کے رحم میں جاکر کیا کیا چکر کہاتا ہے پہر اسکا جوہر کیا کیا صورتیں بدلتا ہے اور ایک مدت کے بعد اسکا خون بستہ ہو جاتا ہے پہر گوشت کا لوتھڑا بنتا ہے پہر اسمیں اعضاء انسانی نمودار ہوتے ہیں ایک نقطہ سا دل اور ایک دماغ اور جگر بنتا ہے پہر رفتہ رفتہ اسکے تمام اعضاء ہڈیاں اور پوست اور گوشت رگ اور پٹھے نمودار ہوتے ہیں پہر اس نباتیت پر روح حیوانی کا جوہر روح انسانی اسپر فائض ہوتی ہے۔ پہر ایک عرصہ تک رحم میں ہی پرورش پاتا ہے جب اس کے اعضاء پختہ ہو جاتے اور وہیں نر و مادہ جو کچھ بنانا مقصود ہوتا ہے بن جاتا ہے۔ اور رحم میں جو کچھ اس کے غذا اور اخراج فضلہ اور تنفس کے سامان و آلات بہم کئے جاتے ہیں بڑا عاقل بہی ان کی حقیقت سمجھنے سے عاجز ہے چہ جائیکہ منی کے قطرہ کے لئے انسان بننے کا کبہی حکمت سے بندوبست کر سکے یا کسی اور حیوان کے نطفہ کو لیکر ایسا ہی حیوان بنا سکے۔ پہر ایک مدت کے بعد جسکا معمولی اندازہ نو مہینے ہیں اور کبہی کم و زیادہ بہی ہو جاتی ہے باہر آتا ہے اور ماں کا دودھ چوستا خدائی مدرسہ سے پڑھکر آتا ہے۔ پہر جوں جوں اس کے اعضاء میں قوت آتی جاتی ہے ویسا ہی اسکا ادراک بڑہتا جاتا ہے پہر نشو و نما کے منازل طے کرتا ہوا ایک حد معین پر آ ٹہرتا ہے۔ اس کے بعد پہر واپس ہونا شروع ہوتا ہے۔ اعضاء کی اندرونی و بیرونی قوت کم ہوتے ہوتے آخر ایک روز یہ شجر دلربا گر پڑتا ہے اور اس خول میں سے وہ مدرک جو رحم مادر میں اس کے ساتھ وابستہ کیا گیا تہا دور ہو جاتا ہے وہ چونکہ لطیف ہے اسلئے جاتا نظر نہیں آتا۔ پہر اسکو بذات خود ایک نئی زندگی اور نیا جہان جسکو بڑا استحکام ہے پیش آتا ہے اور جو کچھ نیک و بد اس قالب میں رہکر کیا تہا وہ بہگتنا پڑتا ہے۔ رہا یہ قالب یہ تو جس خاک کی غذاؤں سے اسکا مادہ منوی بنا تہا اور جس خاک کی غذائیں کہا کر اسنے نشو و نما پایا تہا اسمیں ملجاتا ہے گویا خاک ایک

دور اکر کے پھر اپنی اصلی حالت پر آگیا۔

یہ تو ان حضرت کی (جو اب خدائی دعویٰ کرتے ہیں اور خدا کی قدرت میں جھگڑتے ہیں) اصلی کیفیت بہت مختصر سی ہے۔

(اسکے کمالات صوری)

(۱) اسکی شکل زیبا اسکے اعضا کا تناسب۔ اِس کا بوٹا سا قد۔ بالوں اور تپلیوں کی سیاہی ناخنوں۔ گوشہ چشم دانتوں کی سفیدی اور سفیدی بھی ونق دار جسمیں چمک دمک ہے۔ پھر اس کے گاؤدم دو ہاتھ اور دو ٹانگیں بازو اور رانیں بھری ہوئیں سینہ کشادہ گردن کی خوبی پیشانی کی کشادگی پھر دو کمانوں جیسی بھویں اور ناک کی بلندی اور باریکی وہ اسکے تپلے تپلے سُرخ یاقوتی ہونٹھ۔ پھر اِس کی یہ سُرخ و سفید عجب رنگت۔ مردوں کے چہرہ پر رخساروں کو چھوڑ کر ڈاڑھی کا سیاہ حلقہ عورتوں کے جسم کا تناسب کس حسن کے سانچے میں ڈھلا ہوا ہے پھر اسپر سرداری برس رہی ہے۔ حیوانات میں کوئی بھی ایسا خوبصورت نہیں۔ اسکی شکل دیکھ کر جو قدرت الٰہی کا نمونہ[۱] ہے سب حیوانات اِس کے آگے سر نیچا نہ کر دیں تو کیا کر سکتے ہیں۔ حیوانات کی کیا حقیقت۔ فرشتوں اور جنوں کو بھی اِس کے آگے سر تسلیم[۲] خم ہی کرنا پڑا۔ اسکی شکل زیبا اور اسمیں سرداری کے آثار نمایاں دیکھ کر

لقد کرمنا بنی آدم وحملنٰھم فی البر والبحر کہ بنی آدم کو شرافت دی اور بر و بحر میں سواریوں پر پھیلایا۔ لقد خلقنا الانسان فی احسن تقویم کہ ہمنے انسان کو عمدہ پیمانہ پر بنایا ہے

۱؎ ان اللہ خلق آدم علی صورتہ۔ کہ خدا نے آدم کو اپنی صورت پر بنایا۔ کہ یہی معنی ہیں۔ اضافت تشریفیہ ہے ۱۲ منہ

۲؎ فرشتوں کا آدم کو سجدہ کرنا یہی بات تھی وہ اسکے کمال کے معترف ہو کر رسم سلام بجا لائے جو اسوقت سر جھکانا تھا۔ یہ سجدہ عبادت نہ تھا جو غیر اللہ کے لیے حرام ہے نہ خدائے جبار و غیور کی شان تھی کہ وہ ایسا حکم دیتا۔ نہ ملائکہ کی کہ جو عارفین حقیقت تھے کہ وہ غیر اللہ کو سجدہ کرتے۔ جن کسینے سجدہ عبادت سمجھکر شیطان کی وکالت کی ہے کہ وہ پکا موحد تھا اسی لیے اس نے غیر اللہ کو سجدہ نہ کیا یا پھر جن مخالف اسلام نے اعتراض کیا ہے یہ سب انکی غلط فہمی ہے جو قوت متخیلہ کی آمیزش سے پیدا ہوئی ہے ۱۲ منہ

اسکے حریف[1] جل بھن کے کباب ہو گئے۔ سر پر خاک اوڑانے لگے اور اِس حسد میں اپنے خالق و مالک سے بھی بگڑ گئے کہ ہائے ہائے اِس خاکی پتلے کو یہ خوبی دیگئی۔ اسکو مخلوق کا محبوب اور سردار بنا دیا گیا۔ ہماری ناک ہی کیوں نہ کٹ جائے عزت و حرمت ہی کیوں نہ برباد ہو جائے مگر جاتا کہاں ہے۔ اِس کے اور اِس کی بھولی بھالی اولاد کے نورانی چہرہ پر داغ ہی لگا کر نہ چھوڑا تو ہمارا نام۔ اِس کے اندر قوئ بہیمہ تو موجود ہی ہیں۔ بس اب کیا ہی انمیں ایسی تحریک پیدا کر دوں کہ یہ لذت و شہوت۔ غصہ۔ طمع اِن تین بھوتوں کے پنجے سے نہ چھوٹے اور اپنے اوس محسن و خالق کے احکام کی کچھ بھی پروا نکرے اور اِس سے باغی و سرکش ہو جائے۔ وہمیات کے پھندے میں ایسا اُلجھے کہ سیکڑوں خیالی معبود بنا کر پوجنے لگے اور اِس کی عقل جو کہے کہ اِن کو جبکہ یہ اسمان و زمین اور بشر اور کسی ایک چیز کے بھی خالق ہیں نہ مالک نہ کچھ انکو نفع و نقصان پہونچانے کا اختیار ہے تو ان کو معبود و مسجود ہونے کا کیا حق ہے تو میں اسمیں قوت متخیلہ کی وہ بجھر لگاؤں کہ ساری عقل گم ہو جائے اور صرف اسیقدر خیالی سہارے پر جا رہا کہ یہ ہمارے اور خدا کے درمیان وسائل ہیں انہیں کے ذرائع سے اوسکا فیض پہونچتا ہے۔ یہ چیزیں اِس کے اظہار کمالات کے آلات اور اِس کے مظاہر ہیں یہ اِس کے کارخانوں کے مالک و مختار ہیں دنیا میں بھی شاہی اہلکار ندوں کی نذر و نیاز بغیر کوئی کام نہیں چلتا۔ ایسا ہی خدائی کارخانہ ہے میں اسکو جبکہ یہ کیسقدر علوم و فنون کے دریا میں تیرنے لگے تو ایسا غوطہ دوں کہ پھر کبھی اوپر ہی نہ اُبھرسے کہ کیا خدا اور کہاں کے فرشتے اور کہاں مرنے کے بعد روح کی بقا

[1] وہ حریف جانشیطان اور اسکی ذریت تھی جو ظہور آدم سے پہلے دنیا پر سکۂ خلافت جمائے ہوئے تھے۔ وہ موالید ثلثہ میں سے نہ تھے انکی سرشت میں ایسے عناصر زیادہ تھی جو ہر وقت محسوس نہو سکیں انہیں بہیمیت کا زیادہ غلبہ ہے اس لیئے شہوات و لذات کیطرف انکو زیادہ رغبت ہے اور اوس ناری مادہ کے سبب غرور اور سرکشی اور فخر و تعلی بھی انہیں بہت ہے چندے شیطان ریاضت کر کے صف خدا پرستان یعنی ملائکہ ارضیہ میں شامل ہو گیا تھا۔ اسکی تحقیق آگے آتی ہے انشاء اللہ ۱۲ منہ

اور کدہر کے عذاب وثواب جو گروہ اپنے آپ کو انبیاء کہلاتے ہیں وہ بہی معمولی حکماء ہیں قوم کو خیالی ترغیب وترہیب سے اپنے قوانین پر چلنے کے لیئے آمادہ کیا کرتے ہیں بہلا غیر محسوس چیزوں کا یقین کرلینا اور ان کے لیئے دنیا کے مزے چھوڑ بیٹہنا کس عقل کا فتوی ہے چلو جو چاہو کیا کرو آزادی ہے انسانی فطرت میں ہی آزادی ہے۔ الغرض اس محسن ومالک سے ایسی لڑائی کرادوں جو اس کے فرستادے صلاح اور ملاپ کرانے بہی دنیا میں آئیں۔ اور اپنی صداقت کے لیئے اسکو وہ باتیں بہی دکہائیں جو معمولی قدرتوں سے باہر ہوں (معجزات وخوارق) تب بہی یہ سرکش برسر آشتی نہ آئے اور ان کی باتوں اور عمدہ نصائح کو ٹہٹہوں میں اُڑا دے اور برسر مقابلہ آجائے +

قرآن نے انسان کو اس سرگذشت اور ان کے دشمن کے اصلی ارادے۔ اور اسکی تدابیر سے متعدد مقامات پر متنبہ فرمایا ہے +

وَعَلَّمَ الْاِنْسَانَ مَالَمْ یَعْلَمْ کہ بخشے انسان کو وہ کچھ سکھایا کہ جسکو جانتا ہی نہ تہا

(انسان کے معنوی کمالات)

انسان کے معنوی کمالات

(۱) اس کے اندر جو جو قوتیں رکھی ہیں انمیں سے ایک کی بہی تشریح کیجائے تو ایک دفتر بہی کافی نہو۔ ادراک کے اقسام جنکا ہم ذکر کرآئے ہیں اور ان کے آلات اور ان میں ترقی وتنزل کے اسباب بہت کچھ قدرت نے ودیعت رکہے ہیں اور اسلیے نباتیت اور حیوانیت کے مراتب کو طے کرکے یہ انسانیت کے بلند مرتبہ پر پہونچا ہے۔ چونکہ اسمیں بہیمیت وملکیت کا امتزاج ہوا ہے اور قدرت نے اسمیں ایک عجیب اعتدال ملحوظ رکہا ہی جس سے ان نمکین وشیریں دو دہاروں کے ملنے سے عجائب وغرائب ملکات فاضلہ جذب محبت رضا وتسلیم کے آبدار موتی اور مونگے پیدا ہوتے ہیں۔ ملکیت جب اس رنگ میں رنگی گئی تو اسمیں وہ باتیں پیدا ہوگئیں جو نفوس مجردہ فرشتوں میں بہی نہ تہی اور یہی سر الہی ہے کہ انسان کی روح کو جو جوہر مجرد ہے دنیا میں اس قالب خاکی کے ساتھ وابستہ کیا جاتا ہے۔ اسکا روحانی انجذاب جب حق سبحانہ کیطرف ہوتا ہے تو تمام محسوسات

اور غیر محسوسات مخلوق کو نیست سمجھتے ہوئے اور جملہ حجابات کو پھاڑتے ہوئے اِسی بارگاہ قدس تک جا پہونچتا ہے جو اِس کا قرارگاہ اور آرام دل ہے پھر اس کے ساتھ اس کا وہ دردِ دل اور وہ سوز و گداز جو بہیمیت کے امتزاج سے حاصل ہوا ہے اسکو ملائکہ پر بھی بعض وجوہ سے فوقیت بخشتا ہے اور یہی وہ امانت الٰہی ہے کہ جسکو نہ آسمان و زمین اٹھا سکے نہ پہاڑ سر پر لے سکے مگر اِس ظالم ناعاقبت اندیش نے سر ہی توجھکا دیا کہ لیجئے حاضر ہوں جو کچھ بارِ محبت ہے وہ اِس سر پر سودا پر رکھدیجئے اور کیسکو آپ کے فدائی کے ہوتے کیا حق ہے +

نشود نصیب دشمن کہ شود ہلاک تیغت
سر دوستاں سلامت کہ تو خنجر آزمائی۔

اور جب اسکی روح میں بہیمیت کی ظلمات سے صفائی آجاتی ہے تو تمام عالم ملک و ملکوت کے اسرار اسپر منکشف ہونے لگتے ہیں اور اِس کے آئینہ صافی میں حق سبحانہ کا آفتاب جمال چمکنے لگتا ہے تب تو اسمیں وہ قوت و قدرت پیدا ہو جاتی ہے کہ جس کے ادراک سے عقول عامہ دنگ رہجاتی ہیں ایسی حالت میں اِس کے کام مافوق القدرت الانسانیہ سرزد ہوتے ہیں۔ کیونکہ دراصل وہ کام کسی اور ہی قوی قدرت کے ہوتے ہیں +

ادہر بہیمیت کے غلبہ اور محسوسات کی رغبت سے اسکا ادراک محسوسات کے حقائق و دقائق دریافت کرکے وہ وہ حیرت انگیز کاریگریاں دکہاتا ہے کہ حیوانات تو حیوانات جنات بھی حیران رہجاتے ہیں۔ یہ اپنی روزی اپنا لباس اپنا مکان اپنے اسباب معاش میں وہ وہ تغیرات دیگر فوقیت حاصل کرتا ہے کہ کوئی حیوان بھی نہیں کرسکتا۔ اِس نے ریلیں بنائیں ابخرات اور گیاس اور برقی قوت سے کیا کیا ستم ڈھائے ہزاروں کلیں ہیں کہ کام کر رہی ہیں ہزاروں من بوجھ کو آناً فاناً خشکی اور تری میں انجن گھسیٹے لیے جارہے ہیں بجلی کی طاقت سے کیا کیا حیرت انگیز کام کر رہا ہے۔ اسنے طبقات الارض اور سمندروں کی تہ کی چیزیں دریافت کیں کرہ ہوائی کے عجائب حالات پر مطلع ہوا دوربینوں سے نیرات کے حالات دریافت کیے اجزاء مفردہ کے خواص و آثار پر مطلع ہوکر ان سے ترکیب دے دیگر

إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَن يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ۔ ہم نے آسمانوں اور زمین اور پہاڑوں کی سامنے امانت پیش کی تو انہوں نے اٹھانے سے انکار کیا اور اس سے ڈر گئے اور انسان نے اٹھایا کیونکہ وہ بڑا ظالم ناعاقبت اندیش ہے +۔ہ

آسمان بار امانت نتواں کشید +
قرعۂ فال بنام من دیوانہ زدند +

امانت محبت و انجذاب کی ذمہ داری آسمانوں اور زمین اور پہاڑوں میں یہ مادہ نہیں رکھا گیا اِسکو امانت نہ اوٹھانے سے انسان میں مادہ رکھا گیا اسکو اٹھانے سے بطور استعارہ کے تعبیر فرمایا۔ ۱۲ منہ

کیا سحر آمیز کام کئے الغرض خدائی میں قدم دہرنے لگے۔ اِس نے قدرت کے کاموں کی نقل اتارنے اور انمیں تغیرات کرکے عجب صنعت دکہانے میں بہی حیرت انگیز ملکہ پیدا کیا ہے۔ یہ کون ہے وہی قطرۂ منی وہی بیخرد بچہ جو اپنے مونہ سے مکہی بہی نہ ہٹا سکتا تہا جو اپنے اندر کے دکہہ درد کو بہی اظہار نکر سکتا تہا۔ آج یہ ناشکر اپنے معلم کو بہول گیا جس نے اسکو یہ قوی اور یہ ادراک عطا فرمایا پہر دیکہو جو کچہ تمام عالم میں ہے اِن سب کا نمونہ حضرتِ انسان میں بہی ہے اسیلئے اسکو عالم صغیر کا خطاب دیا گیا ہے۔ خود اپنے اندر غور کرنے سے بیشمار آیات بینات قدرت وکمال باری تعالےٰ پر مطلع ہو سکتا ہے۔ یہ دلائل النفس کے نام سے موسوم ہیں۔ انسان کی بہیمیت وملکیت کے امتزاج سے کئی قسم کے انسان ہو گئے کیونکہ یا تو دونوں ا سورۂ توبہ رکوع ۱۲ قوتیں باہم موافقت سے ہیں یا مخالفت سے۔ اول صورت میں دو قسم ہونگے اوّل قوت ملکیہ کا غلبہ اور بہیمیت اسکی مطیع یہ حضرات انبیاء علیہم السلام ہیں پہر اوس سے نیچے اور تر کردرجہ بدرجہ اولیاء وصلحاء دوم اسکے برعکس کہ بہیمیت نے ملکیت کو دبا لیا کبہی اوبہرنے ہی نہیں دیتی۔ یہ وہ ازلی بے نصیب ہیں کہ شب وروز لہو ولعب لذات وشہوات میں گرفتار ہیں خدا تعالےٰ اور اسکی صفات اور مرنے کے بعد کے حالات پر بہیمیت کی ظلمت یقین ہی نہیں آنے دیتی یہ وہ کفار ومشرکین اور پہر اُنسے اوتر کر فساق وفجار ہیں کہ جنپر کسی ہادی کا کوئی اثر نہیں پہونچتا اِس حالت کو قرآن نے کبہی اِن کے دلونپر مہر کر دینے سے کبہی آنکہوں وغیرہ مشاعر پر پردہ ڈالنے سے تعبیر کیا ہے اِن کے حق میں بعثت انبیاء محض اتمام حجت ہے۔ قسم دوم کی بہی دو حالت ہیں اوّل یہ کہ ملکیت غالب ہے مگر اس کے ساتہ بہیمیت بہی کبہی اپنا زور دکہا جاتی ہے۔ یہ عوام ایماندار وصلحاء امت ہیں کہ نیک کاموں کے ساتہ کبہی اِن سے بمقتضی بہیمیت برائی بہی ہو جاتی ہے۔ مگر ملکیت کا غلبہ پہر انکو توبہ واستغفار کیطرف مجبور کر دیتا ہے۔ اور عنایت الٰہی میں داخل ہو جاتے ہیں خَلَطُوْا عَمَلًا صَالِحًا وَّاٰخَرَ سَیِّئًا اُولٰٓئِكَ عَسَى اللّٰهُ اَنْ یَّتُوْبَ عَلَیْهِمْ۔ اِن لوگوں کے لئے ریاضات شاقہ اور نفس کشی کی زیادہ حاجت ہے۔ اس لیے

احکام کی ریاضت شریعت نے قائم کردی۔ دوئم وہ کہ جنکی بہمیت غالب ہے اور کبھی کبھی ملکیت کی چمک بھی انپر پڑجاتی ہے۔ ایمان اور اعمال صالحہ کیطرف رغبت بھی ہوتی ہے برے کاموں کو برا سمجھنے لگتے ہیں مگر بہت جلد ظلمات بہمیت کے پردے آپڑتے ہیں ایسے لوگوں کو عرف شریعت میں **منافق** کہتے ہیں۔ ان کی مثال قرآن میں بارش اور بجلی اور کڑک کے ساتھ دی ہے۔ کلما اضاء لہم مشوا فیہ۔ کہ جب انوار ملکیت کی بجلی چمکتی ہے تو اسکی روشنی میں دو چار قدم چلتے ہیں واذا اظلم علیہم قاموا۔ اور جب بہمیت کی اندھیری چھا جاتی ہے تو رک جاتے ہیں اور احکام الٰہی اور مواعید آخرت سننے کے بھی روادار نہیں ہوتے جعلوا اصابعہم فی اذانہم اپنی انگلیاں کانوں میں کرتے ہیں۔ پھر ان کے بھی مختلف درجات ہیں +

مرنے کے وقت بھی غلبہ قوت ملکیہ وبہیمیہ کے موافق حالات پیش آتے ہیں۔ بعض اسوقت اوس عالم کے مشتاق ہوتے ہیں اور مرنا بند قفص سے آزاد ہوکر عالم قدس کے طائران خوش الحان میں ملجانا سمجھتے ہیں۔ اور بعض کی بہمیت اور عالم خاک کی محبت وانس کے سبب یہاں سے جانا عذاب الیم خیال کرتے ہیں جب جاہ ومال زن وفرزند کے بھاری لنگر روح کو عالم بالا تک پرواز نہیں کرنے دیتے اور بند قفص ٹوٹنا ضرور ہے اسلئے ایک عذاب الیم اور ہیبتناک منظر سامنے ہوتا ہے۔ العیاذ باللہ + مرنے کے بعد بھی ارواح کو یہی معاملہ بقدر اس تعلق وعدم تعلق جسمانیت کے پیش آتا ہے جسقدر بے تعلقی ہے اسیقدر اسکو رفعت ہے اور جسقدر تعلق ہے اسیقدر پستی ہے۔ اسلیے اشرار کے ارواح عالم سفلی میں معذب ہوتے ہیں۔ جسکو عرف شریعت میں **سجین** کہتے ہیں۔

انسان ایک حقیقت جامعہ ہے جسنے اسکو جان لیا ضرور اس نے خدائے قادر کو جان لیا یوں تو ہر مصنوع وجود صانع اور اس کے کمال کی دلیل ہے مگر ایسا مصنوع کہ اس کے جمال کا پورا آئینہ بھی ہو بھلا جسنے اسمیں نظر کی تو بشرط صحت بصیرت

اسکو خدائے قادر کے دیکھنے میں کچھ بھی شک باقی رہتا ہے۔ ظاہری آنکھ سے محسوس کے دیکھنے میں جسقدر یقین ہوتا ہے اوس سے بھی کامل یقین چشم باطن سے دیکھنے میں ہوتا ہے جو وہ اپنے صانع کو عیاناً دیکھتی ہے۔ اسلئے حقیقت انسانیہ کی بابت کسی عارف نے کیا عمدہ فرمایا ہے من عرف نفسہ فقد عرف ربہ کہ جس نے اپنی ذات کو جان لیا یقیناً اسنے اپنے رب کو جان لیا۔

انسان کا سلسلہ مختلف افراد سے نہیں (اسکے بہت سے دلائل ہیں جنکے ذکر کا یہاں موقع نہیں) بلکہ ایک شخص سے ہے جسکو خدائے جہان آفرین نے ابتداءً خاک سے پیدا کیا تھا۔ جیساکہ اب بھی ہم بہت چیزونکو خاک سے پیدا ہوتے مشاہدہ کرتے ہیں۔ اوس اول شخص کا نام حضرت آدم ہے علیہ السلام۔ ان کے بعد ان کی بیوی انکی بائیں پسلی سے پیدا ہوئیں جنکا نام حوا ہے۔ بائیں پسلی سے پیدا ہونا شاید سمجھ میں نہ آئے۔ مگر جب تخلیق حیوان کا ابتک سلسلہ جاری اور آنکھونکے سامنے ہے تو یہ کیا محال بات ہے آدم کے ایک جزء سے وہ پیدا ہو گئی ہوں۔ بعض علماء کہتے ہیں کہ وہ بھی آدم کیطرح خاک سے پیدا ہوئیں تھیں اور بائیں پسلی سے پیدا ہونا اسطرف کنایہ ہے کہ عورت مرد کی ہم پہلو اور قدرتاً اوس سے کم مرتبہ اور اسکی سرشت میں کجی ہے وخلق منہا زوجہا کی تاویل کرتے ہیں مگر یہ قول ضعیف اور سست ہے +

انہیں حضرت آدم کی تمام انسان نسل ہیں۔ انہیں سے ملائکہ کے سجود اور شیطان کے حسد و انکار کا واقعہ پیش آیا تھا۔ اِنسے پہلے حیوانات و نباتات سب کچھ تھے۔ ہنود اور مجوس کے نزدیک تو ان کی پیدایش کا زمانہ اسقدر دراز ہے کہ گنتے گنتے بھی آدمی تھک جاتا ہے عجب چکر دیکر کروڑوں بلکہ اسنے بھی زیادہ برس بتائے ہیں اور زمانوں کو خیالی طور پر تقسیم کیا ہے۔ یہ صرف ان کے خیالات ہیں جنپر نہ کوئی دلیل ہے نہ برہان نہ کوئی تاریخی شہادت۔ ستاروںسے حساب لگاکر یہ مدت قائم کرنا بالکل غلط ہے۔ حکماء یونان کا

ایک گروہ تو انواع کو قدیم ہی کہتا ہے اور ابدی بھی مانتا ہے جنکے قول کا بطلان روزمرہ کا مشاہدہ کر رہا ہے۔ اور ایسے لوگ سب انسانوں کو ایک شخص کی اولاد بھی نہیں کہتے۔ مختلف افراد سے مختلف سلاسل نسل جاری مانتے ہیں۔ بعض حال کے فلاسفر کہتے ہیں کہ نباتات ترقی کرکے حیوانات بنگئے اور بعض حیوانات (بندر) ترقی کرکے انسان بنگئے یہ غلط خیال ہے انسان نے نباتیت سے ترقی کرکے حیوانیت اور حیوانیت سے انسانیت ضرور حاصل کی ہے۔ مگر اس کے یہ معنی نہیں کہ جو ان حضرات نے سمجھے ہیں بلکہ وہ کہ جنکو ہم اوپر بیان کر آئے ہیں کہ ابتداء افرینش انسان میں نباتیت یعنے نشو ونما ہوتا ہے پھر حیوانیت یعنے حس و ادراک آجاتا ہے پھر تکمیل ہوکر رحم ہی میں انسانیت پیدا ہو جاتی ہے جسکی تکمیل باہر آکر ہوتی رہتی ہے۔

حضرت آدم کہاں پیدا ہوئے تھے۔ اسمیں علماء کے مختلف اقوال ہیں۔ بعض کہتے ہیں عدن میں بعض کہتے ہیں فلسطین میں بعض کہتے ہیں آرمینیہ کے کسی بالائی مقام میں جہاں قدرتی باغ لگا ہوا تھا۔ ان کی پیدائش کا زمانہ علماء اہل کتاب سات ہزار برس سے اوپر کہتے ہیں جسکو وہ انکی اولاد کے انبیاء علیہم السلام کی عمروں سے لیتے ہیں +

اکثر علماء فرماتے ہیں کہ خدا نے آدم کو پیدا کرکے بہشت میں رہنے کا حکم دیا تھا کسی مصلحت سے صرف ایک پیڑ کے کھانے سے منع کر دیا تھا شیطان نے بہکا کر وہ کھلوا دیا جسکی سزا میں بہشت سے نکالے اور زمین پر ڈالے گئے مدتوں روتے رہے آخر گناہ معاف ہوا آیندہ کے لیے احتیاط کی تاکید کر دی گئی۔ پھر دنیا پر آکر انکی نسل پھیلی پھر وہ کہاں رہے اور کہاں ان کی وفات ہوئی اور ان کے رو برو ان کی کسقدر نسل پھیلی تھی اور ابتداء میں ان کے قد و قامت اور عمریں کتنی ہوتی تھیں اور ان کا تمدن کیا تھا یہ سب باتیں مؤرخین نے لکھی ہیں جنمیں ان کا اختلاف بھی ہے +

حاصل کلام

ایک مادہ میں یہ صنعتیں اور ایسی دور اندیشی سے اسمیں وہ کمالات بدیعہ کس نے پیدا کردیئے اس مصنوع نادر میں اپنی قدرت وکمال کا یہ حیرت انگیز جلوہ کسنے دکہایا ہے؟ کیا خود بخود مادہ ایسا ہوگیا اور از خود اس نے میدانِ وجود میں یہ انقلابات عجیبہ دکہائے ہیں کہ جن کے ادراک علت وحقیقت سے ابتک عقول حکماء عاجز ہیں؟ ہرگز نہیں جسطرح کوئی عقل سلیم کسی عمدہ صندوقچہ کو دیکھکر فی الفور یہ حکم لگادیتی ہے کہ یہ ضرور کسی کاریگر مصلحت اندیش کا کام ہے لکڑی لوہے کے ٹکڑے آپ سے آپ آکر اس ترتیب عجیب سے نہیں مل گئے ہیں اور نہ انہیں یہ نقش ونگار خود بخود پیدا ہوگئے ہیں اسیطرح اس مصنوع عجیب کو دیکھ کر حکم دیتی ہے کہ ضرور یہ کسی علیم وخبیر قادر مطلق صناع کا کام ہے کہ جس نے اسکو اس اسلوب عجیب سے پیدا ہی نہیں کیا ہے بلکہ تمام عالم میں اس کے مصالح بھی ملحوظ رکھے ہیں۔ ایک ادنی بات جسکو حال کے فیزک نے تسلیم کرلیا ہے یہ ہے کہ انسانی نظر کے لیئے نیلا اور سبز رنگ زیادہ مناسب ہے، بالخصوص سفید رنگ مضر ہے۔ پہر اسنے سطح بالائی کی اور اس کے بعد کرۂ آب کی رنگت جو کرۂ ارض کو محیط ہے نیلگوں بنادی اور پہر زمین پر اسقدر اشجار ونباتات پیدا کر کے اسکی رنگت سبز کردی اس کے علاوہ اسکی زندگی اور بقاء کے کیا کیا سامان پیدا کیئے۔ پہر وہ علیم وخبیر قادر مطلق جو تمام عالم پر حاوی ہے کون ہے؟ طبیعت اجسام ہے یہ بہی نہیں کیونکہ وہ غیر مدرک اور اجسام کے وجود سے پہلے اسکا وجود نہیں اور نیز ایک جسم کی طبیعت دوسرے اجسام پر کیا اثر پیدا کرسکتی ہے کہ جہاں اسکی رسائی بہی نہو۔ پہر وہ نیچر یادہر ہے! وہ بہی نہیں کیونکہ وہ مجہول الحال ہیں اس کے سوا وہ علم وادراک اور قدرت وکمال سے بہی بے بہرہ ہیں اور اگر کوئی سب سے بالاتر ایسا ہے کہ اسمیں قدرت وکمال اور علم وادراک بہی ہے اور تمام کائنات کا سلسلہ اسی پر جاکر منتہی ہوتا ہے وہی خدا ہے قادر ہے خواہ کوئی اوس کو

ذٰلِكَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝ الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنسَانِ مِن طِينٍ ۝ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِن سُلَالَةٍ مِّن مَّاءٍ مَّهِينٍ ۝ ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِن رُّوحِهِ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ

لا وہی ہے چہپی اور کہلی باتوں کا جاننے والا زبردست رحم کرنیوالا جسنے اپنی رحمت سے ہر شے کو بہت ہی خوبی سے بنایا اور انسان کی پیدایش مٹی سے شروع کی پہر اسکی نسل کو جسم کے خلاصہ پانی حقیر سے شروع کیا یعنی منی سے جسمیں تمام جسم انسان کا خلاصہ اور ویسا ہی تخم کا مادہ ہے، پہر اسکو درست کیا اور اسمیں اپنے ہاں کی روح پہونکدی اور تمہارے لیئے علم حسی کیلئے کان اور آنکہ دیئے اور علم عقلی کیلئے دل بنائے تم کمتر شکر کرتے ہو بلکہ اپنے علوم خداداد پر نازاں ہو کر اسکا انکار کرتے ہو ۱۲ منہ

کس لفظ سے تعبیر کرے نیچر کہے یا دہر کہے یا کوئی اور نام رکھے۔ یہ نزاع لفظی ہے +

قرآن میں انسان کی پیدائش اور اس کے حالات و تغیرات اور اس کے لیئے مفید اشیاء کے پیدا کرنے سے اسقدر دلائل پیش کیئے ہیں کہ جو قرآن خواں سے مخفی نہیں اور جنکا نقل کرنا باعث طوالت ہے +

فصل دوم

صفات میں

بحث صفات میں

خدا تعالےٰ جمیع صفات حمیدہ سے موصوف اور جملہ برے اوصاف سے پاک ہے۔ علم حیات۔ قدرت۔ ارادہ وحدانیت۔ ازلیت ابدیت۔ رحمت غضب تکلم۔ لطافت صمدیت۔ غناء۔ تقدس۔ عدالت۔ وغیرہ سب صفات حمیدہ قرآن نے خدا تعالےٰ کے لیئے ثابت کیئے ہیں۔ حدوث۔ فنا۔ احتیاج۔ جہل۔ تشبیہ یعنے مانندیت۔ جسمانیت اور اسکے لوازم ظلم۔ وغیرہ جملہ عیوب سے پاکیزگی بیان فرمائی ہے +

علم وہ سب چیزوں کو جانتا ہے ازل میں اسکو ہر ایک ہونے والا معاملہ معلوم تھا۔ ہمارے علوم کے لیئے جسقدر امور حجاب ہیں اس کے لیئے کوئی حاجب نہیں۔ وہ عالم حسی کی تمام چیزوں کو بھی جانتا ہے خواہ تعداد میں جنگل اور دریا کی ریت سے زیادہ کیوں نہوں خواہ وہ زمین اور دریاؤں کی تہ میں ہوں۔ یہ چیزیں ہمارے نزدیک غائب مگر اس کے نزدیک حاضر ہیں۔ اسیطرح وہ عالم مجردات کی بھی سب چیزوں کو جانتا ہے اور مجردات سے بالاتر عالم جبروت و لاہوت کی باتیں بھی سب جانتا ہے جو غیب الغیب ہیں وعندہ مفاتح الغیب۔ وَعِنْدَهٗ خزائنُ الْغَیْبِ لَا یَعْلَمُهَا اِلَّا هُوَ۔ عَالِمُ الْغَیْبِ وَالشَّهَادَةِ۔ عَلَّامُ الْغُیُوْبِ۔ العلیم الخبیر۔ اس کے لیئے سننا۔ دیکھنا۔ السمیع۔ البصیر بھی بلحاظ علم مادیات کے قرآن نے بیان فرمایا ہے۔ کیونکہ عرف عباد میں مادیات کا علم

ان دو آلوں سے حاصل ہوتا ہے ورنہ یہ ظاہر ہے کہ بندوں کی طرح سے نہ اس کے دو کان مضغہ گوشت اور نہ دو آنکھ پارۂ جسم ہیں نہ ہوا کے ذریعہ سے وہ سنتا ہے نہ خطوط شعاعی یا انطباع اشکال کے وسیلہ سے دیکھتا ہے *

حکمائے یونان نے اپنے اس قاعدہ کی پابندی سے کہ مادیات جزئیات کا علم حواس سے مختص ہے اور خدا حواس سے پاک ہے کیونکہ یہ جسمانیت سے تعلق رکھتے ہیں۔ کہدیا کہ خدا کو جزئیات مادیہ کا علے وجہ التفصیل علم نہیں۔ یہ انکی بڑی غلطی ہے جیسا کہ مقدمہ کتاب میں حالت خواب کے علم کو آپ جان چکے ہیں کہ بغیر حواس جسمانیہ کے بھی روح جزئیات مادیہ کا علے وجہ التفصیل ادراک کیا کرتی ہے۔ اور جب تک روح اس جسمانی پیکر سے متعلق ہے اسوقت تک وہ ان حواس کے روزنوں سے ادراک کرتی ہے پھر جب اس سے آزاد ہو گئی تو ان پانچ کھڑکیوں میں سے ادراک کرنے کی اسکو کوئی بھی ضرورت نہیں وہ ہر طرف سے ادراک کر سکتی ہے۔ جب روح کا یہ معاملہ ہے تو خدائے قدوس جو سب لطیفوں سے لطیف تر ہے وہ انکا کیوں محتاج ہونے لگا

علوم عقلیہ اور ادیان غیر اسلامیہ سب میں کچھ نہ کچھ علم الٰہی کی تنقیص ہے توریت موجودہ اور اناجیل مروجہ اور ویدوں اور وساتیر کے مطالعہ سے ہمارے بیان کی تصدیق ہو سکتی ہے *

سوال۔ نقص علم الٰہی تو قرآن سے بھی ثابت ہوتا ہے بہت جگہ آیا ہے لیعلم لیبلوکم کہ فلاں کام اس لئے کیا کہ خدا کو یہ بات معلوم ہو جائے یا خدا امتحان کرتا ہے یا اس نے امتحان کے لئے ایسا کیا کہ کون سچے اور کون جھوٹے ہیں **جواب** خدا تعالےٰ کا علم حضوری ہے جو حصولی سے بالاتر ہے اور حضوری بھی قدیم۔ لیکن علم کی دو قسم ہیں ایک قبل الوقوع یہ علم اسکا مخلوق اور واقعات کے ظہور سے پہلے بھی تھا وہ سب اس کے علم ازلی میں حاضر تھے دوسرا علم بعد الوقوع یہ بندوں پر حجت ہے مقامات مذکورہ میں علم سے

مراد قسم اخیر کا علم ہے جس سے قسم اول کے علم کی نفی نہیں ہو سکتی

حیات۔ زندگی۔ ہر چیز کی حیات اسکی بقا ہے اور ہر شے کی بقا اسکی ذات کے مطابق ہے۔ خدا تعالیٰ ہمیشہ سے ہے اور ہمیشہ رہیگا۔ یہی اسکی حیات ہے۔ اشیاء کے اوصاف مختصہ کا زوال بھی ایک قسم کی فنا ہے خدا اس سے بھی پاک ہے هُوَ الْحَیُّ الْقَیُّوْمُ کیونکہ وہ واجب الوجود اور علۃ العلل ہے اس کے جملہ صفات اور اسکی ذات کسی دوسرے کی طرف سے نہیں جو زوال پذیر ہو سکے برخلاف ممکن کے +

قدرت و ارادہ

جملہ ممکنات پر اس کی قدرت ہے انہیں جسطرح چاہتا ہے اپنے ارادے اور اختیار سے تصرف کرتا ہے. مخلوق کا پیدا کرنا ان کی پرورش انکا کمال و زوال سب اسکے ارادہ و اختیار سے ہے۔ اسپر کوئی مجبوری نہیں کہ بلا ارادہ و بلا اختیار اسکو وہ کام کرنا پڑے۔ یہ بات اور ہے کہ اس نے اپنے ارادہ و اختیار سے بلحاظ مصالح و بمقتضائے عدل و انصاف و رحمت۔ اسباب و علل عادیہ پر نتائج و آثار مرتب کر دیئے ہیں آگ میں حرارت آفتاب میں روشنی رکھدی ہے۔ پانی سے پیاس کا بجھنا کہانے سے بھوک کا دور ہونا۔ ابخرات سے ابر بننا۔ بادل سے بارش نازل فرمانا نر و مادہ کے اجتماع سے بچہ پیدا ہونا۔ سمیات میں زہر۔ برے افعال پر برے نتائج اچھے کاموں پر اچھے نتائج مرتب کر دیئے ہیں۔ یہ بھی اس کے اختیار اور ارادہ اور قدرت سے باہر نہیں چاہے تو مرتب نہونے دے یا وہ مخصوص نتائج ان اشیاء پر مرتب کرے جنپر خلاف نتائج مرتب ہوتے تھے۔ آگ میں سردی۔ اور پانی میں حرارت قائم کر سکتا ہے۔ اسباب و علل کے سلسلہ پر جو نتائج مرتب ہوتے ہیں دراصل یہ بھی اسی کے افعال ہیں۔ تلوار کا کاٹنا قلم کا لکھنا کل کا کوئی کام کرنا دراصل تلوار مارنے والے اور قلم اور کل چلانے اور بنانے والے کا ہی کام ہے ہاں مجازاً تلوار اور قلم اور کل کیطرف بھی نسبت کر دیتے ہیں دوا و ہوا کی تاثیر بھی اسکی طرف سے مرتب شدہ ہے۔

اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ یَفْعَلُ اللّٰهُ مَا یَشَاءُ وَیَحْكُمُ مَا یُرِیْدُ ۞

انبیائی رستہ چھوڑ کر اہتمام پر بھی اور لوگوں کے ادراک نے ٹھوکر کھائی ہے اور خدائے قادر میں صفت نقص پیدا کر دی ہے ✣

اہل یونان

حکمار یونان کہتے ہیں کہ یہ عالم اس سے بلا ارادہ و اختیار پیدا ہوا ہے - اور اشیاء کے خواص مختصہ و آثار لازمہ اشیاء سے وہ دور نہیں کر سکتا اور نہ عالم کے سلسلہ انتظام میں خلل ڈال سکتا ہے - قدرت کے مذکورہ ترتیبات کا قانون ہے قانون قدرت کے برخلاف کوئی کام ہو نہیں سکتا محال ہے اسلئے وہ معجزات انبیاء علیہم السلام وکرامات اولیاء کرام کو جو ان کے روحانی کام ہیں اور وہ ایک اور دوسرے قانون قدرت کے تحت میں ہیں نہیں مانتے اس قسم کی روایات کو خرافات اور قصہ اور کہانیاں جانتے ہیں - آجکل کے حکماء میں بھی وہ پرانا مسئلہ مسلم ہو رہا ہے انکا بھی ایسا ہی خیال ہے ✣

خلفاء بنی العباس کے عہد میں جب یونانی فلسفہ اور حکمت عربی زبان میں ترجمہ ہو کر آئے اور قلوب سے نور نبوت دنیاوی تجملات و اسباب تمدن سے کم ہوتا گیا اور ظلمت بہیمیت پھیلتی گئی تو مسلمانوں کے ایک گروہ پر وہ فلسفہ اثر کر گیا - اس نے ان کی تمام کوشش اسطرف متوجہ ہوئی کہ اسلام کو فلسفہ کے حملے سے بچائیں - مگر فلسفہ کو تو وہ ایک انچ بھی نہ ہٹا سکے - بلکہ اسلام کے روشن اصول کو ہی پیچھے ہٹانے لگے یعنے تاویلات و توجہات کے ذریعہ سے اصلی معنی کو چھوڑ کر ان آیات و احادیث میں فلسفہ کو ٹھہانے لگے اور ان کی کمزور طبیعتوں میں یہ کام بڑا احسان اسلام اور مسلمانوں پر شمار ہونے لگا - اس فرقہ کا نام معتزلہ تھا مگر ان کے مقابلہ میں حکماء اسلام میں سے بھی وہ لوگ اوٹھ کھڑے ہوئے جنہوں نے ان کے فلسفہ کی جو انکا مایہ ناز تھا دلائل عقلیہ سے دھجیاں اوڑادیں اور یونانیوں کی غلط فہمیوں کو آشکارا کر دیا - جیسا کہ امام غزالی اور فخر رازی وغیرہ جزاہم اللہ خیرا - ہمارے زمانہ میں بھی بعض وہ حضرات پیدا ہو گئے جو علوم اسلامیہ سے ماہر نہ اسرار شریعت سے واقف نہ مشرقی فلسفہ سے خبر نہ مغربی فلسفہ سے مطلع - بلکہ مغربی علوم کی زبان سے بھی آگاہ نہیں - صرف سفر یورپ اور وہاں کی زرق برق سے ان کی کمزور آنکھیں چوندھیا گئیں

اسلیئے اِن کی نظروں میں اسلام موجودہ فلسفہ سے کامل شکست پاگیا- اور یورپ کی ترقی اِن کے نزدیک اِن کی صنعت اور حرفت اتفاق باہمی- ہمدردی کوشش پر نہیں بلکہ اِن کے فیشن اور طرز تمدن اور اِن کے الحاد اور بے قیدی اور انہماک لذات و شہوات اور اِس قسم کی خرافات پر مبنی معلوم ہوئی تو وہ قوم کے ہمدرد اسلام کے حقیقی بہی خواہ بہی قرآن کی تاویل کی طرف متوجہ ہوئے اور جملہ اِن آیات و احادیث میں جو اِن کو یورپ کے خیالات کے برخلاف معلوم ہوئیں خواہ وہاں کے بازاریوں ہی کے خلاف کیوں نہ ہوں- سب میں انہیں کے خیالات قطع و برید کر کے بھرنے شروع کردے اور اِسی مراد سے انہوں نے بہی قرآن کی تفسیر اور ترجمہ کے ذریعہ سے مسلمانوں میں یہ روشن خیالی پہیلانی چاہی جو در اصل تنگ خیالی تہی مگر اِن کے مقابلہ میں بہی خدا کے بندے کہڑے ہوگئے اور انکا تمام تار و پود توڑ پہوڑ کر- کہدیا جسپر انہوں نے اور اِن کے کاسہ لیس شاعروں اور اخباروں نے بہت کچہ غل مچایا مگر ابہی تک مسلمان ایسے گئے گذرے نہ تہے جو وہ اِن کی ملمع کاری پر فریفتہ ہوجاتے بے اصل بات تو بے اصل ہی ہوتی ہے اوہر اِن کی تعلیم گاہوں سے جو فیشن اور بے قیدی کی تعلیم پاکر نمونہ بنکر نکلے اور وہ صنعت و حرفت اکتساب معاش کے علوم سے عاری جنکا مدار کار نوکری کی امیدواری اسپر یورپین سوشیل کے مصارف اوہر مذہب و ملت و قوانین اخوت برداری سے آزادی اسپر افلاس اسنے اور بہی بہرم بگاڑ دیا کیونکہ تجربہ بڑی دلیل ہے ہنود میں بہی انہیں کے قدم بقدم دو گروہ **مصلح قوم** پیدا ہوئے اول انگریزی خوان بنگالیوں میں برہمو دہرم پیدا ہوا- انہوں نے تو ایک صلح کل ایسا مذہب ایجاد کیا جو سب کے نزدیک عزیز ہو حالانکہ ہر دلعزیز ہر دل ذلیل ہو جایا کرتا ہے اور کہانے پینے کے بہی جملہ قیود جو ہندو دہرم میں تہیں سب اوٹہ گئیں در اصل ہندو دہرم کی سخت قیود کی پابند رہکر کوئی قوم قوم نہیں رہ سکتی دوسرا گروہ ہندو پنڈتوں میں آریہ دہرم نکلا اِس کے بانی کی نظروں میں ویدوں اور شاستروں اور پرانوں میں

فـ فرقہ آریہ کے بانی نے نیا فلسفہ اور نیا سائنس بہی بنایا ہے جسکی نہ کسی دلیل عقلی پر بنیاد ہے نہ دلیل نقلی پر

جو کچھ غلط اور جاہلانہ تعلیم تھی اوہام پرستی اور جاہلانہ قصص و حکایات وہ نہ صرف ایک عاقل اور روشن خیال آدمی کے لئیے باعث عار و ننگ ہے بلکہ ان کے بزرگوں کے لئیے بھی بڑا سیاہ دھبہ ہے جس سے انکی حقیقت معلوم ہوتی ہے) وہ سب قابل رد قرار پاچکی تھی۔ سب کا سرانجام تو ناممکن تھا مگر اس باہمت شخص نے اور سب خرافات کو خیرباد کہکر صرف چار وید وں کے حصہ اول سنگھتا ہی پر قناعت کرنا غنیمت جانا اور جہاں تک ہو سکا اگو خلاف لغت و محاورہ سنسکرت ہی کیوں نہو اس کے اگلے شارحین کیوں نہ فریاد ہی کرتے ہوں کہ ارے مہاراج کیا غضب کرتے ہو تمنے تو اصلی کلام کو بالکل پلیٹ دیا) تاویلات کرنے شروع کیے اور تفسیر بھی لکھی مگر تمام نکر سکے۔ علوم جدیدہ کی چمک سے ان کی آنکھیں بھی خیرہ ہو چکی تھیں ویدوں کے اعتبار و وقار لانے کے لئیے انمیں کھینچ تانکر حکماء کے اصول بھی ٹھونسے بلکہ ریل۔ تار۔ سٹیمر بنانے کے علوم کے بھی مدعی ہو گئے۔ مگر جب انمیں کسی ایک معمولی چیز بنانے کا بھی علم نہ تھا نہ عقائد و اخلاق و طہارت و عبادت کی بابت نہ دار آخرت کی بابت کچھ تھا تو بیچارے

بقیہ ص۸۳ اپنے تراشیدہ مضامین کا کبھی کبھی شست پتھہ وغیرہ کتب ہنود کیطرف حوالہ دیا کرتے ہیں مگر کتب مذکورہ میں اثبات کا نام و نشان بھی نہیں ہوتا ہاں کتب مذکورہ کے مطالب کو شاید کسی ادنی مناسبت سے کھینچ تانکر اپنے موافق تاویل کرتے ہوں منجملہ ان کے مطالب فلسفیانہ کے ایک یہ بھی ہے کہ جملہ ارواح انسانیہ اگلے جنم کے کرموں کے مطابق نباتات حیوانات انسانوں کی شکل میں بطور تناسخ ظہور کیئے ہوئے ہیں اس صورت کے کرموں یعنے اعمال کے موافق پھر کسی دوسرے جسم میں ظہور کرینگے۔ اول تو ابتدار آفرنیش میں کس جنم کے کرموں کا ظہور قرار دیا جائیگا جبکہ ان موالید ثلاثہ کا حادث ہونا ثابت ہو جائیگا۔ دوم نباتات و حیوانات کے افعال قابل جزا و سزا تسلیم کرنے پڑینگے اور یہ بغیر اسکے کہ انکو حس و ادراک کامل اور اپنے افعال میں اختیار و قدرت اور پھر انکو کوئی الہام و وحی متنبہ کرنیوالا ہو ناممکن ہے۔ حالانکہ کسی وید میں انسان کیلئے ہی یہ نہیں بتایا گیا ہے کہ فلاں کام سے فلاں جنم میں جاتا ہے اور فلاں سے نجات پاتا ہے۔ پھر جب انکے الہام نے انسان ہی کی حاجت پوری نہ کی اور بغیر تبائے اسکو سور کتے کا جنم دیا جاتا ہے تو وائے بر حال نباتات و حیوانات مگر بتائے گوں منہ

پنڈت مہاراج بنجرا سکے اور کیا کرتے کہ اعمال میں تو ہون* کرنے کو تمام علوم و حکمت عملیہ کا سرچشمہ بنایا۔ اور علوم نظریہ کے لئے آشون وغیرہ جو ویدوں میں الفاظ وارد ہیں ان کے معنے کبھی آفتاب کبھی گھوڑے کبھی سانپ کبھی گیاس کے قرار دیکر کہدیا کہ سب جدید صنائع کے یہی اصول ہیں انہیں سے انجن چلتے ہیں یہ ویدوں میں موجود ہیں اسلئے سیکھ کر اہل یورپ نے یہ تمام صنعتیں نکالیں ہیں۔ کہیں مہرشی پنڈت کے مقابلہ میں اہل یورپ نہ بول اوٹھیں کہ ویدوں سیکھنا تو کجا ہمنے تو ان کے نام ہی نہیں سنے۔ اب حال میں چند علماء جرمن کو زبانوں کا شوق پیدا ہو گیا ہے ویدوں کو پرانی کتاب سمجھکر چھپوا دیا اور سنسکرت زبان میں مہارت پیدا کر لی ہے جیساکہ پازندی زبان اور دیگر قدیم زبانوں کو حاصل کیا ہے آریہ کے عقیدہ میں بھی خدا کی قدرت ویسی ہی محدود ہے جیساکہ اوپر بیان ہوا۔ بلکہ وہ تو خدا کو نہ جواہر کا خالق سمجھتے ہیں نہ اعراض کا۔ ارواح مادہ بسائط عناصر سب قدیم اور خدا کے غیر مخلوق اور غیر مقدور ہیں خدا بندہ کے آثار افعال کو دور نہیں کر سکتا جو کچھ اس عالم میں بندہ کو راحت و رنج پہونچ رہا ہے۔ یا آیندہ تناسخ کے ذریعہ سے پہونچے گا اسمیں خدا کو کچھ بھی اختیار نہیں کہ بندہ کی توبہ و ندامت و استغفار سے اسکو دور کر سکے۔ مخلوق میں سے کوئی جانور بھی اس کے پیدا کرنے سے پیدا نہیں ہوا ہے ایسے عاجز و مجبور خدا کے ماننے کی انکو کیا ضرورت پیش آئی اپنے بھائیوں فرقہ ناستک اور بودھ اور جینیوں کیطرح اسکا بھی انکار کر دیتے تو معاملہ صاف تھا اور اب بھی ایک قسم کا انکار ہی ہے +

ہاں یہ قرین عقل ہے کہ محالات عقلیہ مقدور ہونے کی صلاحیت نہیں رکھتے۔ جیساکہ اپنا مثل پیدا کر دینا یا اپنے ذات میں صفات ذمیمہ حدوث وفنا کذب و ظلم وغیرہ پیدا کر لینا۔

واحدانیت

وہ جسطرح اپنی ذات مقدسہ میں یکتا ہے اسیطرح اپنے صفات کمال میں بھی یکتا ہے۔ کیونکہ عالم وجود میں سوا اس کے اور کوئی واجب الوجود ہی نہیں۔ پھر جو کچھ موجود ہے وہ سب فی حد ذاتہ ممکن ہے اس کے وجود کا پرتو اپڑ کر

* آگ یا برگ وغیرہ جلانا ۱۲ منہ

واحدانیت

مخلوق موجود ہوئی ہے اسیطرح انپر اس کے صفات کا بھی ایک اثر نمایاں ہوا ہے۔ مخلوق کی قدرت اسکا علم اسکی حیات اسکا ارادہ محدود ہے اور جو کچھ ہے اسیکا عطا کردہ ہے۔ اسینے ان کے اسباب عطا کئے ہیں۔ مخلوق کے صفات علے حسب مراتب بلحاظ ملائکہ و انبیاء علیہم السلام کہیں تک وسیع ہوں مگر اس کے صفات کے مقابلہ میں ایسے ہیں کہ جیسا بحر ذخار کی نسبت ایک قطرہ۔ کسی مخلوق کو خواہ وہ کتنی ہی عنداللہ محترم ہو اسکی ذات اور صفات میں مساوی یا حصہ دار سمجھنا شریعت محمدیہ علے صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں **شرک** ہے جو اشد معصیت ہے جیسا کہ اسکی ذات وصفات میں کمی تصور کرنا **کفر** ہے۔

توحید پر بہت سے براہین عقلیہ قائم کیے گئے ہیں۔ (۱) اگر اور بھی کوئی دوسرا خدا ہو تو ضرور ہے کہ ہر خدا میں خدائی اسکی حقیقت میں داخل ہوگی نہ کہ عارضی۔ اس صورت میں یہ خدائی دونوں کے لیئے جنس ہوگی جو دونوں میں مشترک ہے۔ تو اب کوئی دوسرا جز بھی ہونا چاہیئے کہ جس سے باہم ایک دوسرے کو امتیاز ہو جائے ورنہ دو نہوں گے۔ پھر جب ماہیت میں دو جز ثابت ہوئے تو ہر ایک کی حقیقت دو جزؤں سے مرکب ٹھہرے گی۔ اور ہر مرکب بقاعدہ عقلیہ حادث ہے کسلئے کہ ترکیب سے پہلے انکا وجود نہ تھا اور ہر حادث کے لیئے ایک **محدث** یعنی پیدا کرنے والا اور دونوں جزؤں کو ملا دینے والا ضرور ہے تب یہ خدا خدا نرہا بلکہ مخلوق ہو گیا۔ در اصل خدا یہی محدث ہے۔ اب اس محدث کیساتھ اور بھی کوئی محدث ہے تو یہی کلام ہوگا اور دوسرا محدث ماننا پڑے گا۔ غیر تناہی سلسلہ لازم آئے گا اور وہ محال ہے یا کہو اور کوئی دوسرا محدث نہیں تو مدعیٰ حاصل ہوگا کہ خدا واحد ہے۔ قرآن مجید میں کیا عمدہ عنوان سے دلیل توحید بیان ہوئی ہے لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللّٰهُ لَفَسَدَتَا۔ کہ اگر آسمانوں اور زمینوں کے دو خدا ہوتے تو کبھی کے خراب ہو گئے ہوتے ٭

کسلئے کہ ہر ایک قدرت و اختیارات میں مستقل ہے ورنہ خدا خدا نہوگا۔ بلکہ کسی کمیٹی کا

ایک عمیر ہو گا۔ جو دنیاوی امور میں بھی مستقل کچھ بھی اختیار و قدرت نہیں رکھتا۔ ایسا خدا اگر مانیں گے تو عیسائی مان سکتے ہیں۔ جو باپ بیٹے روح القدس کی کمیٹی بنا کر خدائی کروایا کرتے ہیں۔ اور جب مستقل ہوا تو ایک کو دوسرے کے خلاف میں کوئی کام کرنے کی قدرت ہو گی یا نہو گی۔ اگر نہوئی تب وہ مستقل بالحیات قدرت نرہا اور جو ہے تو یہی منشار مخالفت آسمانوں اور زمینوں اور جملہ انتظام عالم کا مخرب ہے۔ حالانکہ عالم کا انتظام قائم ہے تو معلوم ہوا کہ اور کوئی دوسرا خدا نہیں صرف ایک ہی خدائے قادر وحدہٗ لاشریک ہے

اگر عاقل مجموعہ مخلوقات میں سے کسی ایک چیز میں بھی غور کرے گا تو فی الفور اسکو توحید محض کا جلوہ دکھائی دیگا۔ چنانچہ اسی بات کو عرب کے کسی شاعر نے اس شعر میں ادا کیا ہے۔ ؎

ففی کل شیئ لہ شاہدٌ   یدل علی انہ واحدٌ

کہ ہر شے میں اس کے لیئے ایک شہادت دینے والا موجود ہے جو شہادت دے رہا ہے کہ وہ واحد ہے +

اور **عارف** کی نگاہ میں تو اس کے سوا اور کوئی دوسرا موجود ہی نہیں اور جو کچھ موجود ہے اسیکے وجود اصلی کا پرتو ہے پھر دوسرا خدا ہونا تو درکنار دوسرے کا وجود بھی نہیں ؎

بخدا غیر خدا در دو جہان چیزے نیست   بے نشان است کزو نام و نشاں چیزے نیست

قرآن مجید میں ان امور کیطرف بھی جابجا اشارہ کیا گیا ہے +

اوہام بنی آدم جو بہیمیت کے خمیر سے پیدا ہوا کرتے ہیں کبھی عالم میں کسی کے تصرفات خیال کر کے اسکو بھی خدائی میں شریک کر لیا کرتے ہیں اور نادیدہ خدا میں مخلوق پر قیاس کر کے صدہا ایسے اوصاف پیدا کر دیتے ہیں جو ان کے خیال میں تو وہ اوصاف کمال ہوتے ہیں لیکن در اصل وہ اس کی ذات مقدسہ کی نسبت سخت سے سخت عیوب ہوتے ہیں۔ یہ وہمی آمیزش ایک ایسی بلا ہے کہ جس سے

وہی بچ سکتا ہے جو طریقۂ انبیاء علیہم السلام کا پیرو اور ان کے قدم بقدم چلتا ہے یہ توہمات کا ایسا بحر زخار ہے کہ جسمیں صدہا کشتیاں غرق ہوگئیں اور کسیکا ایک تختہ بھی اوپر نہ ابھرا۔

درین ورطہ کشتی فرو شد ہزار کہ پیدا نشد تختہ بر کنار

طوائف بنی آدم نے کبھی تو ارواح وغیرہ کو شریک الوہیت کر لیا۔ انکی نذر و نیاز پرستش کے طریقے جاری کر دیئے اور جب انسے تحقیق کیا گیا تو یہی کہتے ہیں کہ جسطرح دنیا کے بادشاہ اپنے امور سلطنت کارندونکے سپرد کر دیتے ہیں اور انہیں کے رضامند رکھنے سے کام نکلتے ہیں اسیطرح خدا نے بھی امور قضاء و قدر ان اشخاص کے سپرد کر دیئے ہیں۔ وہ فراخدستی تندرستی۔ بارش ارزانی فتح و نصرت دفع بلا کرتے ہیں قیامت میں بھی اپنے پرستش کرنے والوں کی شفاعت کرینگے۔ پھر کبھی یہ اختیارات حضرات انبیاء علیہم السلام اور ان کے خاندان کے اور کبھی اولیاء اللہ کے سپرد کرتے ہیں کبھی فرشتوں کے اور انہیں اور خدا میں رشتۂ ابوت بھی قائم کر دیتے ہیں کہ یہ خدا کی بیٹیاں ہیں اور کبھی جنوں کے اور کبھی اپنے مشاہیر کے۔ اور کبھی خیالی اشخاص چڑیل بھوت کے

یہ وبا کچھ عرب ہی میں نہ تھی بلکہ اور ملکوں میں بھی تھی اور ہندوستان میں تو ابتک موجود ہے گو مسلمان بادشاہوں نے بہت کچھ دفع کیا ایسے خیالات پر قرآن میں جابجا عتاب کر کے کہا گیا ہے ما انزل اللہ بھا من سلطان کہ تمہارے ان خیالات پر کہ خدا نے ان چیزونکو اختیارات دے رکھے ہیں اور وہ نذر و نیاز کی رشوت میں تمہارے کام کر دیتے ہیں کوئی بھی سند نہیں آئی اور کبھی فرمایا ہے کہ اسپر کوئی دلیل تو پیش کرو۔ کبھی اپنا جبروت اور قدرت و یکتائی کا اظہار فرما کر ارشاد کیا ہے کہ ہمارے سوا اور کوئی بھی نہ نفع دے سکتا ہے نہ ضرر پہونچا سکتا ہے کبھی یہ فرمایا ہے کہ تمہارے ان معبودوں نے میری مخلوق میں سے کونسی چیز بنائی ہے اور کبھی یہ کہ اگر ہم تمہارے معبودوں کو ہلاک کر ڈالیں تو کوئی ان کو بچا سکتا ہے۔ اور کبھی خدا کو ایک بادشاہ قوی الہیکل فرض کر کے جملہ لوازمہ دربار بشریہ اسکے

ثابت کرتے ہیں کبھی ایک بوڑھا بزرگ سفید ریش نورانی صورت سر پر عمامہ گلے میں کرتا یا ننگ منگ بدن پر بھبوت ملے سانپوں کی مالا گلے میں ڈالے بیل پر سوار ہاتھ میں ترسول لال لال قہر آلود آنکھیں نتھنوں سے آتش کے شعلے نکل رہے ہیں وغیرہ ذلک اشکال میں تصور کرتے ہیں۔ اور کبھی اسکو کسی حسین عورت یا مرد کی صورت میں تصور کرکے اس کے لیے زلف عنبریں اور عارض گلگوں اور دندان خیال کرکے اس فرضی خدا کے شوق میں آہ و نالہ کرتے ہیں۔ مگر وہ سبوح و قدوس ان سب وہمی اشکال و اوصاف سے پاک اور مقدس ہے۔ اسلئے قرآن میں صاف صاف فرمادیا سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ کہ رب العزۃ ان کے اوصاف تراشیدہ سے پاک ہے۔ ایک جگہ فرماتا ہے اَفَرَاَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ اِلٰهَهٗ هَوَاهُ کہ اے پیغمبر آپنے انکو بھی دیکھا کہ جنہوں نے اپنی خواہش کو خدا بنا لیا خواہش کی اطاعت کرتے اور خیالی قوالب میں اسکی صورت ڈھالتے ہیں +

ازلیت ابدیت[لہ]

وہ ازلی ہے اسکی ابتدا و انتہا نہیں۔ اس سے پہلے کوئی چیز نہیں جہانتک زمانہ کی درازی ذہن فرض کرتا چلا جاوے وہ اس سے بھی پہلے سے ہے اور اسیطرح اسکی انتہا بھی نہیں کہ اس کے بعد اور کوئی چیز ہو جہاں تک اسطرف زمانہ کی درازی فرض کیجائے وہ اوس کے بھی بعد تک ہے +

واجب الوجود کے لیے یہ دونوں باتیں لازمی ہیں جسطرح اور صفات میں کوئی اسکے ساتھ شریک نہیں اسیطرح ان صفات میں بھی کوئی چیز اس کے برابر نہیں۔ حکماء یونان کا فلسفہ جیسا کہ اور صدہا توہمات پر مشتمل ہے اور امور متخیلہ کو حقائق حقہ سمجھ رکھا ہے۔ اسیطرح اس مسئلہ میں بھی انپر قوت وہمیہ غالب آگئی کہ وہ عالم آسمانوں اور زمین اور نیرات اور عناصر و بسائط کو قدیم مانتے ہیں انکو بھی ازلی اور ابدی کہتے ہیں۔ انہیں کی تقلید سے اور حکماء بھی ایسا ہی کہتے ہیں اور فرقہ آریہ کا بھی یہی اعتقاد ہے وہ ارواح کو بھی ازلی اور ابدی کہتے ہیں۔

لہ فلسفہ حال نے تو نیرات و سماوات کی ابدیت و ازلیت کی قلعی کھولکر رکھدی اور ثابت کردیا کہ یہ بھی ایک پرانا دقیانوسی خیال ہے کیونکہ آلات سے ثابت کردیا ہے کہ اثیر سے نیرات بنتے اور بنے ہوئے تغیر پذیر ہوتے ہیں۔ اب کے سال جو غیر معمولی سردی اور برف باری ہوئی تو آلات رصد سے دیکھ کر حکماء حال نے کہدیا کہ کئی ارب میل تک کرہ آفتاب میں گیاس کم ہوگئی۔ اور جب نیرات میں اس قسم کے تغیرات مشاہد ہیں تو پھر ان کے حادث و فانی ہونے میں کیا شک ہاں یہ ضرور ہے کہ یہ چیزیں دیر پا ضرور ہیں جنکی عمر کا کوئی حساب نہیں پہلے حکماء اور ان کے مقلدین نے ان کے دیر پا ہونے سے ان کو ازلی اور قدیم بھی سمجھ لیا اور وہمی مقدمات پر مبنی کرکے دلیل بھی پیش کردی۔ ۱۲ منہ

ان سب کے نزدیک خدائے قادر کیساتھ اور صدہا چیزیں وجود کی ازلیت وابدیت میں برابر
ہیں خدا کو ابات میں کوئی فوقیت نہیں - اس شرک کا کیا ٹھکانا ہے - ان کے پاس اس
خیال باطل پر کوئی برہان نہیں حکماء یونان نے جو کچھ خیالی دلائل قائم کئے ہیں علماء
کلام نے سب کو توڑ پھوڑ دیا ہے - آریہ یہ دلیل پیش کیا کرتے ہیں کہ اگر یہ چیزیں
جب سے وہ ہے اسوقت سے اسکے ساتھ نہوں اور جب تک وہ رہے اسوقت تک نہ رہیں
تو اسکی خالقیت و حکومت کس چیز پر ہو؟ اسکا **جواب** یہ ہے کہ اول تو یہ ممکن ہے
کہ مذکورہ اشیاء کے علاوہ اور صدہا چیزیں اس کی اظہار خالقیت و حکومت کے لیے
ایسی ہوں کہ جنکو ہم نہیں جانتے اور وہ قادر ایک زمانہ معین تک انکو باقی رکھکر مٹا
ڈالتا ہو اور پھر اور چیزیں پیدا کرتا ہو اور پھر انکو بھی مٹا ڈالتا ہو اور انکی جگہ اور دوسری
پیدا کرتا ہو اسیطرح ازل سے ابد تک وہ نئی نئی چیزیں عالم وجود میں لاتا اور مٹا ڈالتا ہے
اس صورت میں اسکی خالقیت و حکومیت کا انحصار کرنا اس کے صفات کو بلادلیل محدود
کرنا ہے **دوئم** کسی صفت کا وجود اس کے اظہار پر موقوف نہیں فرض کرو کہ کسیکو
کلام کرنے کا ملکہ ہے اور وہ کبھی نہ بولے تو کیا اس کے ملکہ کلام میں کچھ فرق آسکتا ہے
غایۃ الامر وہ شخص کہ جسنے اسکو بولتے نہ سنا ہو وہ اس کے ملکہ تکلم کا مشاہدہ نہونے کے
سبب قائل نہوا کرے یہ بھی اسکی بیوقوفی ہے کیونکہ علم و یقین کا مدار کچھ مشاہدہ پر نہیں
سوئم - جب یہ چیزیں ان کے نزدیک ازلی اور ابدی ہیں تو وہ اس کی مخلوق اور
محکوم کسطرح سے ہوسکتی ہیں؟ کس لیے کہ خالق اور مخلوق میں تقدم و تاخر ضروری
ہے جب بوجہ خالق ہونے کے وہ متقدم ہوا اور یہ چیزیں متاخر ہوئیں تو انکی
ازلیت کہاں رہی؟ - کیونکہ ازلی تو اسکو کہتے ہیں کہ جس کے وجود پر عدم سابق نہو
اس تقدیر میں بھی انکا مدعی اظہار خالقیت و حکومت بھی فوت ہوگیا - پھر ان اشیاء کا
ازلی اور ابدی ہونا بغیر اس کے ممکن نہیں کہ انکو واجب الوجود مانا جاوے - اور جب

یہ اشیاء واجب الوجود ہوئیں تو جسطرح اپنی ذات میں غیر سے مستغنی ہیں اسیطرح اپنی صفات میں بھی مستغنی ہیں جیساکہ واجب الوجود کی شان ہے پھر جو چیز اپنی ذات اور صفات میں مستغنی اور بے نیاز ہے تو اسپر کسیکی حکومت بھی کیونکر ہوسکتی ہے؟ نہ معلوم آریہ عقلاء نے اسمیں کونسی فلاسفی سوچی ہے۔؟

رحمت و غضب

رحمت و غضب

یہ دو صفات آپسمیں متضاد ہیں۔ ہر ایک کا اپنے اپنے موقع اور وقت پر ظہور ہوتا ہے۔ اسمیں کوئی شبہ نہیں کہ خالق کو اپنی مخلوق پر بہت کچھ رحمت اور محبت ہے ماں باپ اولاد کے خالق نہیں اسپر انسان سے لیکر درند و پرند وحوش تک میں ایک تعلق خاص سے کسقدر مرحمت و محبت ہے۔ پھر اسکی محبت و مرحمت کا کیا اندازہ ہوسکتا ہے قرآن نے اس بات کو بھی واضح کردیا ہے۔ اِنَّ رَحْمَتِیْ وَسِعَتْ کُلَّ شَیْءٍ۔ کہ میری رحمت نے ہر شی کو گھیر رکھا ہے۔ ہر چیز اسکی رحمت کے وسیع دائرہ میں ہے۔ پھر خالق ہونے کے سوا وہ مربی اور پرورش کرنے والا بھی ہے اسلئے اسلام کی تمام تعلیم کا خلاصہ یہی دو باتیں ہیں اول تعظیم لامر اللہ۔ خدا کی باتوں کی تعظیم کرنا۔ دوئم شفقت بر مخلوق خدا۔ اور اس کی اس رحمت ہی کا تقاضا ہے کہ اس نے کوئی چیز بھی ناقص اور ناکمل پیدا نہیں کی اور پیدا کر کے ہر شے کو اس جملہ اسباب کمال و حاجت عطا فرما دیئے ہیں اَعْطٰی کُلَّ شَیْءٍ خَلْقَهٗ ثُمَّ هَدٰی۔ بالخصوص انسان عزیز ترین مخلوق کی چندروزہ زندگی کے لیے کیا کیا نعمتیں عطا کیں وَاِنْ تَعُدُّوْا نِعْمَةَ اللّٰهِ لَا تُحْصُوْهَا اِنَّ الْاِنْسَانَ لَظَلُوْمٌ كَفَّارٌ۔ عالم علوی و سفلی سب کو اس کے کام میں لگا دیا ہے ؎

ابر و باد و مہ و خورشید و فلک در کارند
تا تو نانے بکف آری بغفلت نخوری

ہمہ از بہر تو سرگشتہ و فرمان بردار
شرط انصاف نباشد کہ تو فرماں نبری

اور اسی رحمت کا مقتضے ہے کہ اس نے ایک آنے والی حیات جاودانی حاصل کرنے کے لیئے دنیا میں حضرات انبیاء علیہم السلام بھیجے وَاللّٰهُ یَدْعُوْٓا اِلٰی دَارِ السَّلٰمِ

تاکہ اسکے بندوں کو مضرات و منافع سے مطلع کریں +

مگر اوہ رے انسان تیرے اندر قدرت نے جو کچھ قدرت و اختیار تیری فوائد کے لئے رکھدیا ہے۔ تو اسکو لذات و شہوات اور اپنے آقا قدیم کی نافرمانی میں صرف کرتا ہے۔ نہ محسن کا شکریہ نہ اسکے وجود کا اقرار نہ اسکے صفات پر ایمان نہ اس کے فرمودہ پر یقین کر ان زہر دار پھلوں کا یہ برا اثر ہے جسکا نتیجہ تجھی کو بھگتنا پڑے گا۔ پھر اس کے فرستادوں سے مقابلہ۔ ایذا رسانی کی فکریں بجائے اس کے او نمک حرام تو نے اپنے ہاتھ کی کھودی ہوئی مورتیں اور وہم و خیال کے گھڑے ہوئے معبود بنائے ارے او بے غیرت تو مالک محسن قدیم کے آگے نہ توجھکا جھکا تو اپنی جیسی بلکہ اپنے سے بھی کم مرتبہ مخلوق کے آگے جھکا اپنی مصیبتوں میں اوس رحیم و قادر کو تو نہ پکارا جو بغیر پکارے بھی فریادرسی کرتا ہے پکارا تو ان فرضی معبودوں کو جو تیری پکار بھی نہیں سن سکتے اور جو سنیں بھی تو انکو قدرت فریادرسی کی نہیں اور ہو بھی تو تجھپر رحم کھانے کا انکو کیا تعلق +

اب ایسی حالت میں جب انسان نہ مانے اور گمراہی اور گناہ میں آگے ہی قدم دھرتا چلا جائے تو اس پر **غضب** الٰہی نہو تو کیا ہو؟ اب یہ غضب کبھی تو دنیا میں ظاہر ہوتا ہی زلزلہ خسف قحط۔ سیلاب۔ ژالہ باری۔ بیماری۔ طاعون۔ تنگدستی۔ غلبۂ اعداء شکست ذلت۔ تدابیر میں ناکامی۔ باہمی نفاق و خودغرضی۔ دشمنوں کے ہاتھ سے قتل و اسیری زوال دولت و حشمت۔ بے برکتی۔ بدامنی۔ بے چینی۔ مرگ اولاد و اقارب وغیرہ صورتوں میں مگر واہ واہ انکی رحمت اسپر بھی اگر بندے توبہ و استغفار کریں اپنی بدکاری و شرارت سے باز آئیں۔ مخلوق پر صدقات و خیرات سے مہربانی کرنے لگیں تو وہ اپنا عذاب اوٹھا لیتا ہے قرآن میں اسکی تصریح ہے۔ کبھی آخرت میں ظاہر ہوتا ہے مرنے کے بعد روح کو آتش جہنم تنگ و تاریک قیدخانوں کی قید وغیرہ وغیرہ جنکی قرآن و احادیث میں بہت کچھ تصریح و تشریح ہے۔ مگر اب توبہ استغفار کا وقت نہیں رہا۔ جس بارود میں یہ آگ لگ کر آیا تھا اس میں

آپ جلیگا۔ یہاں بھی اگر قوت نظریہ کے جرائم میں گرفتار نہ تھا بلکہ ایمان تھا اعمال کے جرائم تھے۔ کبھی وہ رحیم محدود سزا کے بعد معاف کر دیتا ہے کبھی اپنی رحمت سے بے سزا معاف کر دیتا ہے اور کبھی معافی کے اسباب پیدا کر دیتا ہے۔ زندوں کا اس کے لئے دعا کرنا اسکی طرف سے صدقات و مبرات کرنا۔

اس مقام پر بھی خلاف کرنے والے گروہ غلطی میں پڑ گئے۔ عیسائیوں نے اول تو خدا کو ایسا تنگ حوصلہ اور قہار محض سمجھا کہ آدم کے ایک ذرا سے گناہ کو باوجود توبہ و استغفار اور دنیاوی سزا پریشانی وغیرہ کے معاف نکرنا تھا نہ کیا اسکا انتقام ناکردہ گناہ حضرت عیسی علیہ السلام سے لیا کہ جو آبائی سلسلہ کے لحاظ سے حضرت آدم کی نسل سے بھی نہ تھے بلکہ بالکل اجنبی۔ انکو صلیب پر کھنچوا دیا۔ ان کے رونے اور آہ و زاری پر کچھ بھی رحم نہ آیا اور ایک ناکردہ گناہ کو تین روز جہنم میں رکھا اور لعنتی بنایا۔ پھر اس کے رحم کیطرف آئے تو ایسے آئے کہ اس واقعہ کے بعد سب کو آزادی دیدی۔ حلال و حرام اور توریت کے احکام موکدہ و موبدہ سب سے آزادی بخشدی۔ بلکہ گناہ کرنے کی اجازت بھی عطا کر دی کہ شتر بے مہار ہو کر جو چاہو کرو۔ سب معاف یہود اور ہنود نے اس کی رحمت کو خاص اپنے ہی لئے مخصوص کر لیا کیونکہ وہ خدا کے فرزند دلبند اور محبوب ہیں۔ گناہ پر مواخذہ بھی ہوا تو بہت ہی کم۔ برہمن آزاد ہے کوئی شودر خواہ کتنا ہی نیک اور خدا پرست بنجائے برہمن کے درجہ کو نہیں پہونچتا برہمن معمولی جرائم کی سزاوں سے بھی معاف ہے اور اگر سزا بھی ہے تو ایسی ہی جیسا کہ یورپین کو ہندوستانی کے مقابلہ میں ہوا کرتی ہے۔ ان کے خاندانوں سے خدا قول ہار چکا ہے ثروت و شوکت ہے تو انہیں کے لیے نبوت و فضائل انسانی ہیں تو انہیں کے خاندانوں میں۔ اور تمام بنی آدم ان کے غلام اور وحوش کیطرح ان کے آرام کے لئے پیدا کئے گئے ہیں۔ آریہ کے خدا کو کبھی نہ رحم آتا ہے کہ کیسے کرم و گیان کی سزائیں اوسے سور کھجلی بھرے کتے کی جون میں نہ جانے دے نہ کسی بدکرم و بدگیان پر قہر۔

کہ وہ اپنی طرف سے کوئی سزا دیسکے۔ الغرض مہاراج معزول بادشاہ کی طرح چپکے بیٹھے تماشہ
دیکھا کرتے ہیں۔ دیگر انسان کے اپنے اعمال سزا جزا کا باعث ہوتے ہیں دیکھو اسی کتاب کا صفحہ ۹۸ سطر ۹۔

تکلم

تکلم

خدا تعالیٰ اپنے مطلب کو اپنی مخلوق پر ظاہر کرتا ہے۔ حال و ماضی و مستقبل
کی خبریں دیتا ہے نیک باتوں کا حکم بری باتوں سے منع کرتا ہے اور اسکی
یہ صفت بھی ازلی ہے ہاں اس کے تعلقات حادث ہیں۔ جیسا کہ پیدا کرنا اس کی ایک
صفت ازلی ہے مگر زید کا پیدا کرنا عمر کا پیدا کرنا یہ اس کے افراد و تعلقات حادث
ہیں۔ اور اسیکو کلام نفسی کہنا چاہیے لیکن جسطرح ہمارے دیکھنے سننے اور اس کے
دیکھنے سننے میں زمین و آسمان کا فرق ہے ہم اعضار جسمانی سے دیکھتے سنتے ہیں وہ اس سے
بھی بہتر بغیر اعضار جسمانی کے دیکھتا سنتا ہے۔ اسیطرح ہمارے کلام کرنے اور اس کے
کلام کرنے میں بھی زمین و آسمان کا فرق ہے۔ ہم بذریعہ آلات جسمانیہ کے مافی الضمیر
ادا کرتے ہیں۔ اسلئے ان کے خصوصیات بھی جداگانہ ہیں ہم زبان سے بولتے ہیں
اس سے آواز کے ساتھ لغات موضوعہ میں مطالب ادا کرتے ہیں اور کبھی مافی الضمیر کو
کتاب و حرکات سے بھی بتا دیتے ہیں جیسا کہ تار برقی میں ہوتا ہے اسکا کلام ان سب
باتوں سے پاک ہے۔ وہ کبھی ملائکہ مقربین کے وسیلہ سے عمدہ الفاظ میں مطالب بندوں کو
سنوا دیتا ہے کبھی بندیکے دلمیں القا کرواتا ہے اور کبھی خود اس کے دلمیں کلام القا
کرتا ہے۔ روحانی طور پر خوب عمدہ فصاحت و بلاغت کے ساتھ باتیں ہوتی ہیں اس کے
کلام کے خصائص بھی جداگانہ ہیں۔ ہزاروں کوس دور بیٹھے اہل کمال روحانی ایک
دوسرے بغیر زبان اور بغیر الفاظ و اصوات خوب عمدہ طور سے باتیں کر لیتے ہیں۔ خواب
میں ارواح سے کلام کرتے ہیں جہاں نہ یہ زبان کام دیتی ہے نہ اسکے الفاظ و اصوات
وہاں اور ہی زبان ہوتی ہے اور ہی طرح کے آواز و حروف پیدا ہوتے ہیں۔ ممکنات
غیر انسانیہ بھی بقدر مراتب کلام کرتے ہیں ان کے کلام کے آلات و اسباب ہی جداگانہ ہیں

صفت قدیم کو

روحانیات و ملائکہ کے کلام کے دوسرے ہی وسائل اور کیفیات ہیں۔ خدا کے کلام کو بشر کے کلام پر قیاس کر کے بیہودہ اعتراضات کرنا سخت نافہمی ہے۔

دنیا میں حضرات انبیاء علیہم السلام کے ذریعے سے جو کچھ بندوں سے فرمایا گیا ہے وہ سب اوسکا کلام ہے جسکو جمع کر دیا گیا ہے۔ اور اس جمع شدہ کا نام توریت۔ زبور۔ انجیل۔ قرآن۔ صحف انبیاء ہے۔ اوس کلام کے لیے حروف و نقوش محافظت کرنے والے بندوں نے ایجاد کر لیے ہیں اور کاغذوں پر وہی لکھے جاتے ہیں پتھروں پر دلوں پر وہی کندہ کیے جاتے ہیں مگر قرآن کے مطالب و عبارت جو نقوش حروف کے قوالب میں مکتوب ہے سب خدا کا کلام ہے اسمیں ایک حرف بھی کم و بیش نہیں۔ نہ پیغمبر علیہ السلام کیطرف سے ہے۔

إِنَّ اللهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ۔ کہ بیشک اللہ لطیف و دانا ہے ۱۲ منہ

لطافت

لطافت خدا تعالےٰ مادہ سے پاک ہے اس کی ذات مادہ اور مادیات اور ہر قسم کے جسم اور جسامت سے بری ہے بلکہ مادہ اور مادیات اور جملہ اجسام خود اس کے پیدا کیے ہوئے ہیں وہ جملہ خصوصیات جسمانیہ و مادیہ سے بھی پاک ہے اسلیئے وہ حواس بشریہ سے محسوس نہیں ہو سکتا۔ نہ آنکھ سے دکھائی دیسکتا ہے نہ کانوں سے سنا جا سکتا ہے نہ زبان سے چکھا جا سکتا ہے نہ ناک سے سونگھا جا سکتا ہے نہ ہاتھوں سے ٹٹولا جا سکتا ہے۔ کیونکہ حواس بشریہ مادیات کثیفہ کے سوا جسمانیات لطیفہ کو بھی حس نہیں کر سکتے۔ جیسا کہ مقدمہ کتاب میں مذکور ہوا۔ ہاں روحانی آنکھوں سے بقدر امکان اس کو دیکھ سکتے ہیں اور اسلیئے اس پیکر جسمانی کے بعد جنت میں دیکھیں گے اور اسکو پتلا دبلا موٹا لمبا چوڑا بھی نہیں کہہ سکتے اور نہ اسکو گورا کالا۔ شیریں۔ تلخ۔ خوشبودار بدبودار کہہ سکتے ہیں کیونکہ یہ سب امور خاص جسمانی چیزوں کے لیئے ہوتے ہیں نہ اس کے لیئے کوئی مکان خاص تجویز کر سکتے ہیں کہ وہ آسمانوں پر ہے یا زمین پر ہے یا فلاں جگہ بیٹھا رہتا ہے یا وہ کھاتا پیتا۔ سوتا جاگتا ہے یا وہ بوڑھا جوان یا وہ کسی عورت سے بچے جناتا ہے۔ کیونکہ یہ سب خصائص جسمانیہ ہیں اور وہ جملہ خصائص جسمانیہ سے پاک ہے

اور نیز جملہ سماوات وستارے اسکے آگے ایک ذرہ ہے پھر وہ اس ذرہ میں کیونکر سما سکتا ہے البتہ یوں ہر جگہ اس کا جلوہ اور ہر جگہ حاضر ناظر ہے۔ لیکن اس کے اس ظہور وحضور کو کبھی مقامات مقدسہ واکمنہ رفیعہ کیطرف اسکی عظمت وجبروت کے اظہار کے لیئے منسوب کر دیا کرتے ہیں۔ مثلاً آسمانوں پر یا عرش پر خدا ہے۔ یا پانیوں پر اسکا تخت تھا اور وہ پانیوں پر تھا۔ یا مومن کے دل میں خدا ہے۔

یہ سب استعارات ہیں۔ اِس کے جہت رفعت وعلو کے لیئے یا اجسام ومخلوق کے احاطہ کے لیئے۔ یا اِس کے تقدس کے لیئے۔ مثلاً جب آسمان ماتحت کو اور آسمانوں کو فلک الافلاک محیط ہوا جسکو شرع میں عرش کہتے ہیں۔ تو یہاں تک عالم اجسام تمام ہو چکا وہ قدوس وقادر اس سے بھی بالاتر ہے تو اس معنی سے وہ آسمانوں پر بھی ہوا اور عرش پر بھی ہوا۔ اور عرش عالم اجسام میں سب سے بالاتر اور لطیف تر ہے اِس کے قوام کا ذریعہ روحانیات ہیں اِس لیے اس کے عرش کے گرد ملائکہ صف بستہ کھڑے ہوئے اور اسکے عرش کو اوٹھائے کہنا درست ہوا۔ اِس کے عرش کو رام لیلا کی سنگھاسن اور اسکے اُٹھانے والوں کو کہار سمجھنا اور اوسپر خدائے برین کو برہمنوں کے دو چھوکروں رام ولچھمن کیطرح بٹھا کر بازاروں کی سیر کرانا اور پھر اسپر لالہ جی کا اعتراض کرنا خود لالہ جی کی سمجھ کا قصور ہے +

صمدیت

بے نیازی استغنار۔ وہ پاک ذات کسی بات میں بھی کسیکا محتاج نہیں نہ اپنی حیات میں نہ اپنی ذات میں نہ اپنی صفات میں۔ تمام مخلوق نیکو کار وابرار ہو جائے اور رات دن اِس کی تسبیح وتقدیس کرنے لگے تو اسکو کچھ بھی نفع نہیں نہ اوسکا کوئی کام اٹکا ہوا درست ہو گا۔ اور اگر تمام مخلوق بدکار ہو جائے فسق وفجور کرنے لگے شریعت کے تمام احکام چھوڑ بیٹھے بت پرستی کرنے لگے تو اسکا کچھ بھی نقصان نہیں۔ نہ اِس کی سلطنت میں ذرہ برابر فرق آئے گا۔ غناء کے معنی بھی اسکی

صمدیت

قریب قریب ہیں عالم کے جملہ انتظام اور اسکے پیدا کرنے اور فنا کرنے اور پرورش کرنے میں بھی اسکو کسی کی احتیاج نہیں۔ اسیطرح خدا کو نہ کسیکے روپیہ کی ضرورت ہے نہ کہانے کپڑے کی نہ کسی جانور کے گوشت اور خون کی بلکہ وللہ خزائن السماوات والارض کہ آسمانوں اور زمین کے خزانے سب اللہ ہی کے ہیں اِنَّ اللّٰہَ لَغَنِیٌّ عَنِ الْعٰلَمِیْنَ ہ وہ تمام عالم سے بے نیاز ہے گرچہ وہ اپنی مخلوق کی آپ حاجت براری کرتا ہے۔ مگر جسکو خدانے دولت ونعمت عطا فرمائی ہو تو اسپر اسکا شکریہ بھی لازم ہے۔ کم ازکم خدا کی مخلوق کے ساتہ سلوک تو کرے یہی ہے تو وہ مالی عبادت جو خدا کی رضامندی کا باعث ہے۔ اور جسکا اسنے حکم موکد دیا ہے۔ کبھی بندیکو اطمینان بھی دلایا ہے کہ جو کچہ تو نیک کاموں میں صرف کرے گا وہ ضائع نہ جائے گا ہم اسکا اجر دنیا وآخرت میں ضرور دیں گے پہر اس مضمون کو کبھی یوں تعبیر کیا ہے کہ وہ سب تمہارا دیا لیا ہمارے پاس جمع ہے۔ تمکو ملے گا۔ کبھی یوں کہ کوئی فقیر و محتاج کو کیا دیتا ہے گویا ہمیں دیتا ہے کیونکہ ہماری خوشنودی میں صرف کرتا ہے۔ کبھی یہ بھی فرمایا ہے کہ اِن کاموں میں صرف کرنا ہمکو قرض دینا ہے کون ہے جو ہمکو قرض حسنہ دے کہ ہم اسکو اصل اور نفع دیں +

یہ باتیں کچہ ایسی باریک تو ہیں نہیں کہ کوئی نہ سمجھتا ہو مگر بعض دشمنان اسلام نے اپنی انصاف پسند طبیعت کا یہ جوہر دکھایا کہ اسپر مضحکہ اوڑایا کہ اسلامی خدا محتاج ہے بندوں سے قرض مانگتا ہے اور کوئی ایسی ضرورت پیش آئی ہے کہ دوگنے تگنے دینے کا وعدہ کرتا ہے ع آفرین باد برین ہمت مردانہ او + یہ خیال کرلینا کہ جو کچہ ہم اسکے لئے دیتے ہیں خدا اپنے کام میں لاتا ہے۔ یا ہمارے نذرانہ پر وہ ہمارا کام کر دیا کرتا ہے غلط خیال ہے۔ توہمات انسانیہ یہاں تک بڑہے کہ اختیارات خدائی اس کی مخلوق کو تقسیم کرنے شروع کر دیئے۔ یہانتک کہ اِس قادر کو ایک معزول بادشاہ سمجھنے لگے اور تمام نذرانے اِن فرضی مختاروں کو پہونچنے لگے۔ پہر اس سے بھی نیچے گرے تو ہاتہ کی تراشی ہوئی

لَنْ یَّنَالَ اللّٰہَ لُحُوْمُھَا وَلَا دِمَاؤُھَا وَلٰکِنْ یَّنَالُہُ التَّقْوٰی مِنْکُمْ ہ
خدا کے پاس نہ تمہاری قربانیوں کے گوشت پہونچتے ہیں نہ ان کے خون البتہ تمہاری پرہیزگاری اور خدا ترسی اوس کے پاس پہونچتی ہے اسکو قربانیوں کے خون اور گوشت کی کوئی حاجت نہیں۔
قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تنذروا فان النذر لا یغنی من القدر شیئا وانما یستخرج بہ من البخیل متفق علیہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نذریں نہ مانا کرو کیونکہ تمہاری نذریں قضا و قدر کے معاملات میں تغیر پیدا نہیں کرسکتیں جو مقدر ہو وہ ہو کر رہیگا تم لاکہ نذریں مانا کرو صرف نذر کے ذریعے بخیل کا کچہ مال نکلوا دینا ہے ہاں کسی مراد کا شکریہ یا کسی کام کو یا کسی عبادت اسکی خوشنودی سمجہکے لیے ترک

[illegible]

موروتوں پر بندرا نے چڑہنے لگے بتوں کو کہانا کہلایا کپڑے پہنائے جاتے ہیں وہ گہری نیند سو جاتے ہیں تو زور زور سے گہنٹیاں بجا کر جگایا جاتا ہے انکو قوالوں کا راگ سنایا۔ اور انکی خوشنودی کے لئے باجا بجایا جاتا ہے۔ ہندوستان کے بتخانوں کو کوئی آکر دیکہہ لے۔ شرک اور بت پرستی کے ایسے ہی اسباب واقع ہوئے ہیں +

تقدس سب آلائش امکان وحدوث ومادیت وجسمیت وزمانیت ومکانیت سے وہ پاک ہے۔ زوال وفنا۔ بہی اسپر طاری نہیں ہوتا۔ نہ عجز وفقر وبیماری ندامت وغیرہ +

عدالت وہ عادل ہے کسی پر کچہہ بہی ظلم نہیں کرتا۔ بندہ پر دنیا یا آخرت میں کوئی دکہہ اور مصیبت پیش آتی ہے تو فیما کسبت ایدیکم بندہ کے اعمال بد سے پیش آتی ہے وہ جرم سے زیادہ سزا نہیں دیتا نہ کسیکا جرم کسی اور پر ڈالتا ہے۔ وَلَا تَزِرُ وَازِرَۃٌ وِّزْرَ اُخْرٰی نہ باپ کے جرم میں اولاد کو گرفتار کرتا ہے نہ اولاد کے جرم میں باپ کو اسمقام پر بہی وہم کی آمیزش سے کم تومیں محفوظ رہی ہیں عیسائی۔ ہندو۔ آریہ خود اپنے مسائل پر غور کریں۔ اسی طرح وہ نیکی کی جزا بہی پوری پوری دیتا ہے۔ بندہ کبہی نیکی کر کے سخت تر برائی کرتا ہے اس برائی کے اثر قوی سے وہ نیکی کا ثمرہ ضعیف بہی مٹ جاتا ہے۔ یہ خدا کا ظلم نہیں بلکہ خود بندہ کا اپنے اوپر ظلم ہے اس اثر مٹ جانے کو شریعت نے **حبط اعمال** سے تعبیر کیا ہے۔

وہ غفور ورحیم۔ جواد وکریم۔ بہی ہے اپنے فضل وکرم سے کبہی کم سزا دیتا ہے کبہی سزا ہی نہیں دیتا۔ در گزر کر جاتا ہے و یعفو عن کثیر اور تہوڑے سے کام کا بہت سا بدلہ بہی چاہتا ہے تو دیدیتا ہے۔ اور کسیکو اپنی عنایت ازلیہ سے بغیر عمل کے ہی بہت کچہہ عطا کر دیتا ہے یہ کوئی ظلم اور خلاف عدل نہیں۔ اپنی مرضی کی بات ہے جس کو جو چاہا انعام دیا جسکو چاہا کم دیا۔ اسمیں نعمائے دنیا اور توفیق سعادت اور استعداد ترقی کمالات

تقدس

عدالت

دنیا و آخرت ہی سب آگئے۔ بنی آدم میں تفاوت کا یہی باعث ہے۔ اسکو اگلے جنم کے کرم کا پھل کہنا محض غلط خیالی ہے جسپر کوئی بھی دلیل عقلی اور نقلی نہیں۔ علاوہ اس کے اس صورت میں کوئی بھی خدا کا ممنون منت و مرہون احسان نہیں ہو گا۔ پھر اس کی دیا کرپا۔ کا کیا اثر اور کہاں ہوگا؟ کیونکہ جو کچھ کسیکے پاس نعمت ہے وہ تو بقول ہنود اس کے کرم کا پھل ہے۔ اول تو ایشر ہی ایسا کمزور اور کم قدرت فرض کیا تھا کہ ارواح۔ مادہ کچھ بھی اسنے نہ بنایا تھا۔ نہ اسکا سلسلہ انتظام عالم میں کچھ دخل و اختیار تھا۔ اب کرپا۔ اور دیا سے بھی عاری کر دیا ہر ایک عاقل با انصاف کہہ سکتا ہے کہ یہ ضرور قوت نظریہ کا قصور ہے خدا شناسی میں وہم نے اغلاط پیدا کر دیئے اور اس ورطہ ظلمات میں اپنے چند تراشیدہ اصول کی پابندی سے پڑ گئے۔ آجتک ایک بھی ایسی دلیل کوئی نہیں لاسکا کہ جس سے معلوم ہو جائے کہ وہ اگلے جنم میں کون تھا کہاں پیدا ہوا تھا کس شہر میں کس کے گھر اور اس نے کیا کیا کرم کیے تھے اور کب اور کس بیماری میں کہاں مرا تھا۔؟ اور ان کے اعزہ واقارب میں سے جو مر گئے ہیں اب وہ اس دنیا میں کس جنم میں آئے ہیں اور کہاں ہیں اور کس حال میں ہیں؟ برہمن ایسے واقعات بتانے میں کوئی تسلی بخش جواب نہیں دے سکتے یوں جاہلوں کے بہکانے کے لیئے بہت سی تدبیریں کیا کرتے ہیں جو راز کھل جانے پر شرمندہ ہوتے ہیں۔

نوٹ ۹۵ ؎ ظلم صرف عمل خیر کا نیک بدلہ نہ دینا یا شر کے بدلہ میں عمل سے زیادہ سزا دینا ہے بعض اعمال جو قوت نظریہ یعنی اعتقاد سے متعلق ہیں وہ انسان سے اگر وہ توبہ نہ کرے تو کبھی جدا نہیں ہوتے۔ یہاں تک کہ عقائد فاسدہ کا شخص ابد الاباد تک ہیں جتیار ہے تو انہیں پر جار ہے اسلیئے ایسے اعمال کی سزا بھی دائمی ہے شریعت محمدیہ نے اسلیئے فیصلہ کر دیا ہے کہ کفر و شرک کی سزا دائمی جہنم ہے اور یہ جرم عملی جرائم سے اشد ہے کیونکہ ہر عمل پر بھی اعتقاد اور علم ہی محرک ہوتا ہے۔ یہ بھی خدائے عادل کا کوئی ظلم نہیں کرونی خویش آمدنی پیش ۱۲ منہ

؎۳ فضل و کرم۔ ۱۲ منہ

وہ خالق بھی ہے

عالم وجود میں جو کچھ موجود ہے یا موجود تھا یا آیندہ ہوگا خواہ اعراض ہوں۔ یا جواہر سب کا وہی خالق ہے۔ ملائکہ ارواح مادہ۔ علویات۔ سفلیات موالید ثلثہ بالخصوص انسان اور اس کے اعمال بھی اسی کے پیدا کئے ہوئے ہیں اسینے عمدہ پھولوں میں خوشبو اور بُروں میں بدبو پیدا کی ہے۔ اسنے سانپ کی منہ میں زہر اور بعض دیگر مخلوق کے مونھہ میں تریاق رکھا ہے۔ آگ میں حرارت آفتاب میں نور اسینے پیدا کیا ہے۔ یہ کہنا کہ معدوم سے کوئی چیز موجود نہیں ہوسکتی ہاں مادہ میں تصرف کر کے نئی نئی صورتیں بنا سکتے اور بنی ہوئیوں کو بگاڑ سکتے ہیں۔ خدا بھی اس سے زیادہ اور کچھہ نہیں کرتا۔ ایک بڑا لغو خیال ہے۔ کیسلئے کہ جب واجب الوجود وہی ایک قادر ذوالجلال ٹھہرا تو جسکو جو کچھہ وجود کا حصہ ملا ہوگا اسکی طرف سے ہوگا یہی معدوم سے موجود کرنا ہے۔ اب یا تو عالم میں کوئی چیز موجود نہ مانی جائے حالانکہ یہ سراسر غلط ہے یا موجود مانی جائے تو یہ کہنا پڑے گا کہ اسکو وجود اسکیطرف سے عطا ہوا ہے تب یہ شے حادث بھی ماننی پڑے گی اور معدوم سے موجود بھی تسلیم کرنی پڑے گی۔ مخلوق کو جو اس نے موجود کیا تو اس کے یہ معنی نہیں کہ اس کے وجود میں سے اجزا منفصل ہوکر مخلوق بنی ہے جیسا کہ ہنود کا خیال ہے کہ فلاں شے خدا کے مونھہ سے فلاں بازوں سے فلاں پاؤں سے بنی جس کے سبب وہ اقوام میں تفاضل ثابت کیا کرتے ہیں اور یہ مضمون وید میں ہے۔ کیونکہ اس سے اسکی تجزّی لازم آتی ہے۔ جو اسکی ذات مقدسہ کے لئے سخت عیب ہے +

اور نہ یہ بات ہے کہ وہ ہر ہر شے میں حلول کئے ہوئے ہے نہ یہ کہ ہر شے وہی ہے اوس کلی نے تعینات و تشخصات اختیار کر کے ظہور کیا ہے۔ کیسلئے کہ خالق و مخلوق میں عقلاً و نقلاً تغائر ذاتی ہے وہ قدیم مخلوق حادث ہے وہ خالق مخلوق مخلوق ہے اور اس صورت میں دونوں متحد ہوجاتے ہیں۔ اور جو شیونات و تعینات کے سبب

تغائر تبلایا جاتا ہے اور تمثیل میں حباب اور دریا یا موم اور اسکی مختلف اشکال پیش کی جاتی ہیں وہ کافی نہیں کسلئے کہ اعیان خارجہ جسمیں کلام ہو رہا ہے۔ اسکی حقیقت اگر وہی خدا ہے تو وہی اتحاد لازم آگیا اور یہ تعینات کچھ بھی موجب امتیاز نہیں ہو سکتے کس لیئے کہ یہ معدومات ہیں یا موجودات اگر موجودات ہیں تو وہی وجود مابہ الاشتراک ہے مابہ الامتیاز کچھ بھی نرہا۔ اور خدا اور اسکی مخلوق میں مابہ الامتیاز باقی نرکھتا تمام شرائع سابقہ اور قرآن مجید اور آنحضرت صلعم کے اقوال اور جزا و سزا و دوزخ و جنت سب کا درپردہ انکار ہے۔ چھٹی صدی ہجری سے پیشتر بڑے بڑے اولیاء اللہ اسلام میں گزرے ہیں۔ حضرت سید عبد القادر جیلانی۔ جنید۔ شبلی۔ بایزید بسطامی۔ حسن بصری۔ صحابہ۔ و اہل بیت کوئی بھی اسکا قائل نہ تھا ہاں یہ دوسری بات ہے کہ جسطرح کھینچ تان کر بذریعہ تاویلات نصوص قرآنیہ سے یہ **وحدت الوجود** ثابت کیا جاتا ہے اسیطرح ان بزرگوں کے اقوال سے ثابت کیا جائے تو کون مشکل بات ہے۔ یہی مسئلہ ہنود میں بھی آج سے نہیں کئی ہزار برس سے مروج ہے ایسے لوگوں کو **ویدانتی** کہتے ہیں۔ بیاس جی کا ویدانت شاستر جو زردشت پارسی سے تعلیم پاکر تصنیف کیا ہے اسی مسئلہ کی توضیح و ثبوت میں ہے۔ البتہ اس کے الفاظ سنسکرت زبان کے ہیں جنکو ہمارے موجودہ صوفیہ کرام نہیں سمجھتے۔ اسلام میں اس مسئلہ کے بانی حضرت شیخ **محی الدین ابن العربی** قدس سرہٗ ہیں۔ اسمیں کچھ بھی شبہ نہیں کہ حضرت شیخ صاحب مکاشفات و مقامات علیہ تھے ان پر مخلوق کے وجود ظلی کی حقیقت منکشف ہو جانے کے بعد انکو وہی وجود اور مطلق۔ ان پردوں میں دکھائی دیا ہو۔ جو کچھ انکا حال اور ذوق تھا درست ہوگا مگر وجدانیات و کیفیات باطنیہ کے بیان کرنے میں بھی الفاظ و عبارت استعمال کئے گئے جو ان معانی کو پوری طرح سے ادا نہیں کر سکتے۔ اسی لیے حضرت شیخ نے بھی عوام کو منع کر دیا تھا کہ میری کتابیں نہ دیکھا کریں۔ اسپر بھی اسی عہد میں اس مسئلہ پر ایک شورش پیدا ہوگئی۔ اور حضرت علاء الدولہ

سمنانی قدس سرہ جیسے جلیل القدر شیخ الطریقہ مقابلہ پر اُٹھ کھڑے ہوئے اور اِس مسئلہ کو زندقہ و الحاد کہے بغیر نہ رہ سکے۔ شیخ ابن العربی کی جماعت نے بھی جواب دینے میں کوئی دقیقہ اُٹھا نہ رکھا خیر جو کچھ ہو مگر اتنی بات حضرت شیخ اکبر کی نسبت ہم کسیطرح سے منسوب نہیں کر سکتے کہ وہ خالق و مخلوق میں امتیاز نہ کہتے تھے یا ان عیان خارجہ کو عین خدا بتلاتے تھے۔ حاشاہ ثم حاشاہ +

مگر افسوس تو بعد کے طرفداروں پر ہے کہ جنہوں نے اِس سر مکتوم کو اپنی نظموں میں نہایت بری طرح سے ادا کیا اور ہندوی وحدت الوجود کے رنگ میں رنگا اور پھر اسی خیال کو طریقت و حقیقت سمجھنا انہیں نظموں پر جبکہ تال و سر سے گائیں جائیں وجد کرنا ناچنا کودنا کلمات خلاف قرآن و احادیث موہنہ سے بکنا زندقہ ہے۔ خواہ شیخ اکبر ہوں یا شیخ اصغر کسیکا عرفان و کشف حضرت رسول کریم صلے اللہ علیہ وسلم کے خدام کے برابر بھی نہیں۔ آپ سرگروہ عارفین ہیں جسقدر جسکا کشف و عرفان آپکے برخلاف ہے اسیقدر اسمیں نقص ہے۔

فصل (۳)

(وہ عالم کا موجد و محدث ہے)

اِس کے سوا جو کچھ ہے وہ عالم کہے بروزن قالب۔ ما یعلم بہ الشئی عالم کو اسی لئیے عالم کہتے ہیں کہ اِس سے اسکے صانع اور محدث کا علم حاصل ہوجاتا ہے وہ اپنے خالق کے جمال کا مصفّا آئینہ ہے بشرطیکہ آنکھ بھی دیکھنے والی ہو۔ خدا نے انسان کی فطرت میں بینائی پیدا کی ہے کہ وہ اِس آئینہ سے اپنے خدا کو دیکھ سکے۔ مگر انسان کے لذات و شہوات حسیات پر فریفتگی۔ اسکی کوری ہے اسیلئے خدا کا انکار اگر کیا ہے تو انہیں لوگوں نے کیا ہے نہ اہل بصیرت نے +

عالم۔ کے بہت سے اقسام ہیں عالم محسوسات عالم معقولات۔ پھر عالم محسوسات کہ جسکو

عالم ناسوت کہتے ہیں بہت سے اقسام ہیں علویات۔ آسمان۔ ستارے عالم سفلیات۔ عناصر۔ بسائط۔ جمادات نباتات۔ حیوانات۔ انسان جو ان سب کا عطر ہے اور بجائے خود ایک دوسرا عالم ہے جسکو عالم صغیر کہتے ہیں۔ اسلیئے خدا نے ہر ایک کے حالات و تغیرات سے اپنے وجود و کمال قدرت پر استدلال کیا ہے جیسا کہ آپ کو معلوم ہوا۔ پھر عالم معقولات کے بھی بہت سے اقسام ہیں۔ عالم لاہوت۔ عالم جبروت۔ ذات و صفات کا عالم عالم ملکوت میں ملائکہ۔ ارواح۔ اور بہت سی چیزیں ہیں۔

تکوین عالم

جیسا کہ الہام انبیاء علیہم السلام سے ثابت ہوا یوں ہوئی ہے کہ وجود باری تعالےٰ کو ایک قسم کی تجلی ہوئی۔ ذات بحت میں صفات کا تعین و ظہور ہوا۔ پھر بحر وجود نے توجہ کیا تو غیر مادی اشیاء کا ظہور ہوا اسلیئے کہ وہ بھی غیر مادی اور لطیف ہے ان اشیاء کو اوس سے زیادہ تر مناسبت ہے۔ اسلیئے یہ اشیاء جو اول مظہر ہیں اپنے وجود اور صفات میں بھی دیگر اشیاء سے فائق و اکمل ہیں۔ جیسا کہ ملائکہ و ارواح۔ پھر اس کے بعد اور بھی انبساط ہوا تو ان اشیاء کے واسطہ سے عالم حسی کا ظہور ہوا۔ گویا وہ موجودات بحر وجود سے تنزل کرتے کرتے مادیت و جسمانیت کے مزدتر مرتبہ میں آتی گئیں اور عالم اجسام ظہور پذیر ہوا۔ یہ عالم ناسوت بحر وجود کی موج کا آخری اور انتہائی مرتبہ ہے۔ اسکے بعد وہ موج وجود پھر سمٹتی ہوئی اودھر ہی جاتی ہے اس عالم کی اشیاء کثافت کا جامہ اتار کر پھر اوسی عالم ملکوت کیطرف پھر جاتی ہیں۔ کُلٌّ اِلَیْنَا رَاجِعُوْنَ آدمی مر کر فنا نہیں ہو جاتا جیسا کہ پانی ابخرات بنکر اوڑ جانے سے نیست نہیں ہو جاتا۔ کُلُّ شَیْءٍ عِنْدَہٗ بِمِقْدَارٍ اس تمام بیان کی تصدیق یہ آیت کر رہی ہے۔ قُلِ اللّٰہُ خَالِقُ کُلِّ شَیْءٍ وَّہُوَ الْوَاحِدُ الْقَہَّارُ سورہ رعد۔ کہ اسے نبی کہدے ہر شے کا خالق وہ اللہ واحد و قہار ہے۔

عالمِ جسمانی

کی تکوین اجمالاً قرآن نے یوں بیان فرمائی ہے اَللّٰہُ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَیْنَهُمَا فِیْ سِتَّةِ اَیَّامٍ ثُمَّ اسْتَوٰی عَلَی الْعَرْشِ ط۔ السجدہ۔ کہ اللہ تو وہی ہے کہ جسنے آسمانوں اور زمین کو اور جو کچھ ان کے اندر ہے سب کو چھ روز میں بنایا پھر تخت حکومت پر جلوہ گر ہوا۔ قُلْ اَئِنَّكُمْ لَتَكْفُرُوْنَ بِالَّذِیْ خَلَقَ الْاَرْضَ فِیْ یَوْمَیْنِ وَتَجْعَلُوْنَ لَهٗۤ اَنْدَادًا ذٰلِكَ رَبُّ الْعٰلَمِیْنَ وَجَعَلَ فِیْهَا رَوَاسِیَ مِنْ فَوْقِهَا وَبٰرَكَ فِیْهَا وَقَدَّرَ فِیْهَاۤ اَقْوَاتَهَا فِیْۤ اَرْبَعَةِ اَیَّامٍ سَوَآءً لِّلسَّآئِلِیْنَ ثُمَّ اسْتَوٰۤی اِلَی السَّمَآءِ وَهِیَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْاَرْضِ ائْتِیَا طَوْعًا اَوْ كَرْهًا قَالَتَاۤ اَتَیْنَا طَآئِعِیْنَ فَقَضٰهُنَّ سَبْعَ سَمٰوٰتٍ فِیْ یَوْمَیْنِ وَاَوْحٰی فِیْ كُلِّ سَمَآءٍ اَمْرَهَا وَزَیَّنَّا السَّمَآءَ الدُّنْیَا بِمَصَابِیْحَ وَحِفْظًا ذٰلِكَ تَقْدِیْرُ الْعَزِیْزِ الْعَلِیْمِ حم سجدہ۔ رکوع ۲۔ اسنے پوچھو کہ کیا تم اوس قادر مطلق کی خدائی سے انکار کرتے ہو کہ جسنے زمین کو دو دن میں بنادیا۔ تم اس کے لئے شریک ٹہراتے ہو وہ تمام جہانوں کا رب ہے۔ اور اسنے زمین کے اوپر بھاری بوجھ رکھدیے (پہاڑ بنائے) اور اسمیں برکت رکھی اور اس کے پیداوار کا سائلوں کے لیے برابر کرنے کو چار دن میں اندازہ بھی کردیا۔ (دو روز اس کی پیدایش کے اور دو روز اس میں ان چیزوں کے بنانے کے اسلیے سب چار روز ہوئے) پھر وہ آسمان کیطرف متوجہ ہوا اور وہ اسوقت بخارات تھے تب اسکو اور زمین کو حکم دیا کہ دونو چلے آؤ۔ (یعنے بخاو خوشی جبر یا زبردستی سے ان دونوں نے عرض کیا کہ بخوشی خاطر حاضر ہیں۔ تب ان بخارات کو دو روز میں سات آسمان بنادیا۔ اور انتظام کا ہر آسمان میں حکم دیدیا۔ اور نیچے کے آسمان کو قندیلوں سے سجایا اور ان کی حفاظت بھی کی

یہ ہی اندازہ زبردست خبردار کا ءَانْتُمْ اَشَدُّ خَلْقًا اَمِ السَّمَآءُ بَنٰهَا رَفَعَ سَمْكَهَا فَسَوّٰهَا وَاَغْطَشَ لَيْلَهَا وَاَخْرَجَ ضُحٰهَا وَالْاَرْضَ بَعْدَ ذٰلِكَ دَحٰهَا اَخْرَجَ مِنْهَا مَآءَهَا وَمَرْعٰهَا وَالْجِبَالَ اَرْسٰهَا نازعات - کیا تمہارا بنانا سخت ہے (مرنے کے بعد) یا آسمانوں کا جسنے اسکی چھت بلند کی پھر اسکو ہموار کر دیا - اور اسکی رات سیاہ بنائی اور اس کی دھوپ نکالی اور اس کے بعد زمین کو ٹھیک کیا اسمیں سے اسکا پانی اور چارا نکالا اور پہاڑوں کو اسکا بوجھ بنایا -

حضرت رسول کریم صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کان اللہ ولم یکن شئی قبلہ وکان عرشہ علی الماء ثم خلق السماوات والارض رواہ البخاری - کہ اللہ ہی تھا اس سے پہلے کوئی نہ تھا اور اسکا تخت پانی پر تھا - پھر اسنے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا رزین کہتے ہیں کہ مینے آنحضرت صلعم سے پوچھا کہ مخلوق کے پیدا کرنے سے پہلے اللہ کہاں تھا فرمایا فی عماء ما تحتہ ہواء وما فوقہ ہواء وخلق عرشہ علی الماء رواہ الترمذی - کہ غیب میں تھا اس کے اوپر بھی عدم اور نیچے بھی عدم تھا یعنے کچھ نہ تھا اور اپنا تخت پانی پر بنایا - آپنے فرمایا ہے کہ اگر کنوئیں یعنی تحت کیطرف رسی لٹکاؤ گے تو وہ آخر خدا ہی تک پہونچے گی - یعنے موجودات کے باہر خدا ہی خدا ہی اگر کسی رسی وغیرہ سے موجودات حسیہ کو طے کیا جائے تو آخر کار خدا ہی کیطرف منتہی ہو گا - پھر آپنے یہ آیت پڑھی ہو الاول والآخر والظاہر والباطن وہو بکل شئی علیم کہ اول بھی وہی ہے آخر بھی وہی ہے ظاہر بھی وہی ہے باطن بھی وہی ہے اور وہ ہر چیز جانتا ہے - اس حدیث کو امام احمد اور ترمذی نے روایت کیا ہے +

ان تمام آیات و احادیث کے ملانے سے وہی مطلب پیدا ہوتا ہے کہ جس کو حال کے حکماء نے دوربینوں اور فلسفی دلائل سے ثابت کیا ہے وہ یہ ہے کہ عالم ناسوت میں سب سے اول خدا نے ایتھر یعنے مادہ پیدا کیا جو من وجہ لطیف بھی ہے وہ کیا ہے ؟ اجزاء ایتھریہ غیر متجزی - اور اسیکو دھوئیں اور بخارات سے تعبیر کیا جاتا ہے تمام فضاء

غیر محدود میں وہی بہرا ہوا تہا۔ پہر اس کے دو حصہ ہو گئے فوقانی و تحتانی۔ تحتانی حصہ کچھہ تو منجمد ہو گیا جس سے زمین بنی اور بہت کچھہ مستحیل ہوکر پانی یعنے سمندر بنگیا۔ اب پانی میں ایک جنبش اور تموج تہا کچھہ تو اس کے اجزات مرتفعہ کا اور کچھہ اسی ایتہر کا ایک دہواں ہی دہواں تہا اب خدائے قادر نے اسی مادہ سے تلے اوپر سات آسمان بنا دیے اور باقی مادہ کا ایک بڑا حصہ جسمیں گیلیس بہی پیدا ہو گیا تہا سمٹ کر آفتاب اور باقی کی جائے اور سیارے اور بے تعداد ستارے بن گئے اور ہر ایک آسمان اور نیرات و نجوم میں قوت کشش اور ان کے اندر ایک مدار خاص پر خاص حرکت کرنے کا انتظام کر دیا۔ اور چونکہ اوس ایتہر کی طبیعت متساوی تہی اس لیئے ان جملہ اجسام کی شکلیں بہی کروی بنائی گئیں جو ہر سمت سے مساوی ہوتی ہیں۔ مگر ابہی زمین پر اندہیرا تہا بسبب اجزات متکاثفہ کے آفتاب کی شعاعیں صاف نہ پڑتی تہیں ان اجزات میں سے پانی برسنا شروع ہوا جس سے کٹ کٹ کر زمین کے اونچے نیچے قطعات ہو گئے اور مرتفع حصوں میں بہی دہاریں پڑ گئیں مختلف اشکال کے بلند بلند ٹیلے ہو گئے۔ اب شعاعیں بہی صاف ہو گئیں جن کے سبب وہ قطعات صلب و سخت ہو کر پہاڑ ہو گئے اور پہاڑوں سے چشمہ نکلنے شروع ہوئے جس لئے زمین میں بہی ایک ثقل طبعی پیدا ہو گیا اور اودہر اودہر لرزنے سے باز رہی اور ندی نالوں چشموں کے سبب نباتات بہی پیدا ہوئے بمقدار عرصۂ دو روز کے اول زمین کو پیدا کیا تہا اور اسوقت تحت حکومت پانی ہی پر تہا وہی ہر طرف محیط ہو رہا تہا اور وہ خدا کے بس میں تہا اور اسپر تحت حکومت ہونے کے یہی معنی ہیں یہ تکوین چہہ روز کے اندر ہوئی ہے +

پہر زمین پر اول نباتات گوناں گوں اوگہائے اور وہ نئی نئی صورتیں پلٹتی رہیں۔ اور کچھہ نیست اور کچھہ نئی پیدا ہوتی گئیں۔ زمین میں قابلیت پیدا ہو جانے کے بعد حیوانات کی پیدائش شروع ہوئی اور ان کی جنس بہی ترقی کرتی گئی۔ اور آخر حضرت انسان کو پیدا کیا

(یہ بحث) کہ آسمانوں کا وجود ہی نہیں اور جسکو نیلی رنگت کا آسمان بتایا جاتا ہے وہ در اصل فضاء ہے جو اجزاء اثیریہ سے پر ہے اور زیرات کی سفیدی اور اصلی ظلمت سے مرکب ہو کر نیلگوں دکھائی دیتے ہیں محض بے دلیل و بے سند بحث ہے۔ اول تو اس لئے کہ اگر ہم یہ بھی تسلیم کرلیں کہ یہ نیلگوں رنگت آسمانوں کی نہیں ہے تب بھی آسمانوں کے وجود کی نفی نہیں ثابت ہوتی کیونکہ ممکن ہے کہ آسمان لطافت مادہ کے سبب نظر نہیں آتے ہوں۔ دوئم اسپر بھی کوئی دلیل نہیں کہ یہ نیلگوں رنگت آسمانوں کی نہیں یہ بھی ایک قیاسی بات ہے۔ جیساکہ اور صدہا باتیں اہل سائنس نے محض قیاسات سے پیدا کر رکھی ہیں۔ اور اسلیئے ایک عرصہ کے بعد ان کی غلطی ظاہر ہوتی جاتی ہے +

حکماء قدیم نے یہ ثابت کیا ہے کہ آسمان تلے اوپر محیط ہیں اور وہ آپسمیں ملے ہوئے ہیں اور ان کی تعداد سیارات کے سبب معلوم ہوئی ہے۔ وغیر ذلک +

ہمیں اس تعداد میں بحث نہیں نہ ان کے محیط ہونے میں ہاں یہ محل بحث ہے کہ سیارات انہیں میں جڑے ہوئے ہیں اور ایک آسمان در اصل کئی آسمان ہیں انہیں سے ایک کی حرکت کیساتھ کہ جسکو تدویر کہتے ہیں سیارات حرکت کرتے ہیں اور نیز یہ کہ وہ باہم ملے ہوئے ہیں کلام ہے فلسفۂ جدید کے مسائل اسموقع پر قرین قیاس ہیں۔

حکماء قدیم یہ بھی کہتے ہیں کہ آسمانوں کے نیچے کرۂ نار ہے اس کے نیچے کرۂ ہوا ہے اس کے نیچے کرۂ آب ہے اس کے نیچے کرۂ زمین ہے۔ صرف آسمان حرکت کرتے ہیں انہیں کی حرکات سے رات دن پیدا ہوتے انہیں کی حرکات سے سیارات کو حرکت ہے زمین ساکن ہے +

اس سے اسلام کو نہ اتفاق ہے نہ خلاف ہے نہ بالصراحت یہ مسائل قرآن میں بیان کیے گئے ہیں نہ قرآن کا منصب ان مسائل کا بیان کرنا ہے نہ حضرات انبیاء علیہم السلام اس قسم کے مسائل بیان کرنے کے لیئے بھیجے گئے ہیں۔ نہ ہیئت جدید کا اسلام

حامی ہے نہ ہیئت قدیم کا اور جس بزرگ نے آیات کے اشارات سے اِس قسم کے مسائل پیدا کر کے اِن کا قرآن کو ذمہ دار ٹھرایا ہے۔ یہ اس کی غلطی ہے۔ اور یہ مسائل صرف اِس استنباط کے نتائج ہیں جنمیں خطا و صواب دونوں کا احتمال ہے +

تکوین عالم میں

(تکوین عالم میں)

حکما اور دیگر مذاہب کے عجائب غرائب اقوال ہیں جنکا باہمی اختلاف ہی انکی صحت میں شک پیدا کرتا ہے۔ چنانچہ حکیم سالیس ملیطی۔ پانی کو جملہ عالم کی اصل قرار دیتا ہے۔ جو پانی منجمد ہو گیا وہ زمین ہے اور باقی پانی مستحیل ہو کر ہوا بنا اور کچھ ہوا حرکات کے سبب آگ بنی۔ اور اِن کے انجرات سے آسمان پیدا ہوئے۔

حکیم انکیمائس ملیطی تمام عالم کی اصل ہوا کو کہتا ہے وہی مستحیل ہو کر دوسرے عناصر بنے ہوا لطیف سے فرشتہ و ارواح غیر محسوس اشیاء پیدا ہوئیں کثیف سے محسوسات۔ حکمائے مشائین ارسطاطالیس وغیرہ کہتے ہیں کہ سب سے پہلے اسنے عقل اول (یعنی ایک چیز جوہر مجرد) پیدا کی عقل اول نے بلحاظ اپنے وجود کے عقل دوئم کو پیدا کیا اور بلحاظ وجوب بالغیر کے روح کو پیدا کیا اور اپنے امکان ذاتی کے لحاظ سے فلک الافلاک یعنی نویں آسمان کو پیدا کیا۔ پھر عقل دوئم نے عقل سوئم اور آٹھویں یعنی فلک الثوابت کو پیدا کیا یہاں تک کہ نویں عقل نے فلک القمر سب سے نیچے کے آسمان کو اور دسویں عقل کو پیدا کیا اِسی طرح سے دس عقول اور نو آسمان پیدا ہوئے۔ دسویں عقل نے کہ جسکو عقل فعال کہتے ہیں باقی سب چیزوں کو پیدا کیا +

اقوال ہنود

ہنود

کے اقوال اِس امر میں نہایت وحشت انگیز ہیں جنکو نہ عقل سے لگاؤ ہے نہ نقل سے +

وہ کہتے ہیں

کہ سب سے اول جسکو اوس قادرِ مطلق نے پیدا کیا ہے وہ برہما ہے۔ برہما بے انتہا مدت تک ایک انڈے میں رہا پھر اوسنے اوس انڈے کو توڑ دیا اِس کے بالائی حصہ سے سورگ یعنی بہشت اور تحتانی سے زمین بنی۔ اور اِن کے درمیانی خلا سے آسمان وغیرہ بنے اور طاقت سے۔ غرور تصور بنایا پھر آہنکار یعنی خودی سے مہاتو (عقل اول) اور وشے بھوگ اندریان (حواس) بنائے۔

اِن کے اقوال متعارضہ سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ مخلوق اوس خالق کے اجزا بدن سے بنی ہے سر سے کوئی اور ہاتھوں سے کوئی اور پاؤں سے کوئی۔ پھر یہ اشیاء آخر فنا کا چکر کھاتے کھاتے اوسمیں جا ملتے ہیں اور یہی اِن کی مکش یعنی نجات ہے۔ اور انہیں کی کتابوں سے ایسے ایسے واہیات مضمون بھی آفرینش عالم کی بابت معلوم ہوتے ہیں کہ جو مہذب لوگوں کے سامنے ذکر کرنے کے بھی قابل نہیں آریہ کے مرشد نے اسلامی تکوین عالم پر یہ اعتراض کیا ہے اور اسیکو ہم ان کے باقی اعتراضات کے لیئے نمونہ بناتے ہیں کہ چھ روز میں پیدا کرنا اِس کے عجز و قصور قدرت کی دلیل ہے۔ اسکا جواب یہ ہے کہ اگر ایک آن میں پیدا کر دینے کی قدرت کی نفی ثابت ہو جاتی تو اعتراض بجا تھا سو وہ ثابت نہیں بلکہ اِس کے برخلاف یہ ثابت ہے کہ وہ جس چیز کو پیدا کرنا چاہتا ہے تو کن کہتے ہی پیدا کر سکتا ہے اب اگر کوئی قادر اپنے اِس کام کو کہ جسکو وہ ایک منٹ میں کر سکتا ہے اگر اپنی کسی مصلحت سے چھ روز یا برس میں کرے تو اِس سے اسکا عجز کیونکر لازم آتا ہے شاید یہ ہندی منطق کا نتیجہ ہو۔

صفات متشابہات

فصل (۴)

(صفات متشابہات)

الہامی کتابوں کا مقصود بندوں کو سمجھانا ہوتا ہے۔ مگر جب اسکی ذات وصفات وغیرہ ان اشیاء کا بیان مقصود ہوتا ہے کہ جو بشر کے ادراک حسی سے باہر ہوں تو انکی استعداد فہم کے موافق ضرور استعارات و تشبیہات کے پیرایہ میں بیان کرنا پڑتا ہے جس سے وہم انکو محسوسات ہی کیطرف کھینچکر لیجاتا ہے۔ ہاں افہام سلیمہ جو علوم انبیاء سے تربیت یافتہ ہوتے ہیں انکو اصلی معانی پر محمول کرتے ہیں۔ لیکن جنپر حسیت کا حجاب پڑا ہوتا ہے اور ان کے دلمیں شرارت اور کجی بھی ہوتی ہے تو وہ الہام پر نکتہ چینی کرنے کے لیئے یا اپنے منشاء فاسد کے موافق مراد لینے کے لیئے دوسرے معنے پیدا کرتے ہیں۔ ایسے آیات وصفات کو شرع میں **متشابہات** کہتے ہیں۔ جنکا اس آیت میں ذکر ہے هُوَ الَّذِیٓ[1] اَنْزَلَ عَلَیْکَ الْکِتَابَ مِنْهُ اٰیٰتٌ مُّحْکَمٰتٌ هُنَّ اُمُّ الْکِتَابِ وَاُخَرُ مُتَشٰبِهٰتٌ فَاَمَّا الَّذِیْنَ فِیْ قُلُوْبِهِمْ زَیْغٌ فَیَتَّبِعُوْنَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَآءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَآءَ تَاْوِیْلِهٖ وَمَا یَعْلَمُ تَاْوِیْلَهٗٓ اِلَّا اللّٰهُ ۔ وَالرّٰسِخُوْنَ فِی الْعِلْمِ یَقُوْلُوْنَ اٰمَنَّا بِهٖ کُلٌّ مِّنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا یَذَّکَّرُ اِلَّآ اُولُوا الْاَلْبَابِ ۝ (ال عمران۔ رکوع ۱)

اس آیت کے بموجب علماء ربانی ان کے علم کو حوالہ بخدا کرکے ان پر ایمان لانا ہی سعادت

---

[1] کہ اسنے آپ پر ایسی کتاب نازل کی ہے جسمیں کھلے کھلے احکام بھی ہیں جو کتاب کی بنیاد ہیں اور کچھ متشابہات بھی ہیں۔ پھر جن کے دلوں میں کجی ہے جو فتنہ برپا کرنے کے لیئے اور تاویلیں کرنے کے لیئے ان کے وہی معنی قرار دیتے ہیں جو دوسرا پہلو رکھتے ہیں۔ اور تاویل تو ان کی خدا ہی جانتا ہے اور راسخین فی العلم کہتے ہیں ہم سب پر ایمان لائے یہ سب ہمارے رب کیطرف سے ہے۔ اور سمجھنا تو دانشمندوں ہی کا کام ہے ۱۲ منہ

جانتے ہیں وہ اِن کے کوئی معنی قائم نہیں کرتے چہ جائیکہ فاسد معنی پیدا کریں اور فتنہ اوٹھائیں اور تاویلیں بنائیں۔ متاخرین اہل علم فرماتے ہیں کہ اِن کے معنی سمجھنے کا راسخین فی العلم کو بھی حق ہے اسلیئے وہ اِن آیات کے قوانین شرعیہ و اصول اسلامیہ کے موافق ایک عمدہ معنی قائم کرتے ہیں جو الفاظ سے بھی بطور استعارہ وکنایہ و مجاز و تشبیہ سمجھے جا سکتے ہیں اون کے وہ معنی ہرگز مراد نہیں لیتے جو شان تقدس اور دیگر آیات تقدیس و تنزیہ کے صریح مخالف ہوں۔ اور بات بھی ٹھیک ہے کیلئے کہ بلیغ و فصیح کلام میں استعارہ کنایہ۔ مجاز۔ تشبیہ۔ ایک جزء اعظم ہے اور اسکا استعمال قرآن میں بکثرت ہے پھر بقرینۂ آیات تنزیہ جو قرینہ صارفہ ہے کیوں نہ مان لیا جائے۔ کہ کنایہ و استعارہ مراد ہے۔

متشابہ۔ وہ کلام ہے کہ جسکے الفاظ سے متعدد معانی پیدا ہوتے ہوں ایک معنی دوسرے سے متشابہ یعنی ملتا جلتا ہو جب تک کہ کوئی قرینہ خاص ایک معنی کے لیئے پیدا نہو۔ اسوقت تک ہر ایک معنی کا احتمال برابر ہو۔

قرآن مجید میں بہت سے متشابہات ہیں۔ از انجملہ الرحمن علے العرش۔ استویٰ۔ ید اللہ عین اللہ۔ قدم وجہ ساق وغیرہ۔ انسے یہ سمجھنا کہ جسطرح دنیا کے بادشاہ اپنے تخت چوبین پر بیٹھتے ہیں یا جسطرح اِن کے تختوں کو خدام اٹھا کر چلتے اور اوپر وہ بیٹھے ہوتے ہیں یا اسکا موہنہ ایسا ہی ہے کہ جیسا جسمانی مخلوق کا محض غلط خیال ہے جسکو آیات تنزیہ و تقدیس رد کر رہی ہیں +

فصل (۵)

(تنزیہات)

خداتعالے نے قرآن میں اپنی ذات مقدسہ کو جملہ عیوب و نقصانات سے مبرا ثابت کیا ہے اور وہ در اصل ازل سے مبرا و منزہ ہے مگر خیالات و اوہام بنی آدم

اسکی عظمت و جبروت کو جسمانی قوالب میں ڈھال لیتی ہیں پھر جملہ جسمانیات کے خصائص اسمیں تصور کرنے لگتے ہیں۔ خیال کہیں سے کہیں لے اوڑتا ہے۔ پھر ایسے خیالات عوام میں مشہور ہو جانے سے یا النسل و النسل متوارث چلے آنے سے ایسے پختہ اور حق الیقین ہو جاتے ہیں کہ بہ مشکل سے دور ہوتے ہیں۔ اسلئے حضرات انبیاء علیہم السلام اور انپر وحی والہام کا فرض منصبی ہے کہ وہ نبی آدم کو اس اندھیری سے نکالکر نور کیطرف لائیں +

قرآن میں بہت آیات تنزیہ وارد ہیں از انجملہ۔ لَیْسَ کَمِثْلِہٖ شَیْءٌ۔ کہ اسکی مثل کوئی چیز نہیں ہے۔ از انجملہ اَفَمَنْ یَّخْلُقُ کَمَنْ لَّا یَخْلُقُ۔ کہ کیا خالق مخلوق جیسا ہو سکتا ہے! از انجملہ تَعَالٰی عَمَّا یُشْرِکُوْنَ۔ کہ وہ ان کے شریکوں سے پاک اور بلند تر ہے۔ از انجملہ لَمْ یَلِدْ وَلَمْ یُوْلَدْ وَلَمْ یَکُنْ لَّہٗ کُفُوًا اَحَدٌ ط کہ نہ اس نے کیکو جنا ہے نہ اس کو کسینے جنا ہے اور نہ کوئی اسکا کفو۔ کنبہ برادری مانند و مثل ہے از انجملہ لَا تَاْخُذُہٗ سِنَۃٌ وَّلَا نَوْمٌ۔ کہ نہ اسکو اونگھہ آتی ہے نہ نیند۔ از انجملہ لَا تُدْرِکُہُ الْاَبْصَارُ وَھُوَ یُدْرِکُ الْاَبْصَارَ وَھُوَ اللَّطِیْفُ الْخَبِیْرُ ہ کہ اسکو کوئی آنکھہ نہیں دیکھہ سکتی (کیونکہ آنکھہ محسوس کو دیکھتی ہے اور وہ محسوس اور مادی نہیں) بلکہ وہ بینائی کو دیکھتا ہے اور وہ لطیف ہے ہر شے کا اسکو علم ہے +

نہ وہ جسمانی ہے نہ مادی ہے۔ اسلئے جملہ خواص جسمانیہ سے پاک ہے۔ محسوس ہونا کسی جگہ میں ہونا۔ اسپر زمانہ کا اثر ہونا۔ بوڑھا۔ جوان ہونا۔ موٹا دبلا۔ لمبا۔ پست قد ہونا بیمار و تندرست ہونا۔ کھانا پینا۔ شہوانی خواہشوں۔ جماع وغیرہ۔ طمع۔ طیش وغیرہ۔ بھول و نسیان۔ سب سے پاک ہے۔ یہ سب امور جسمانیات کا خاصہ ہیں۔ اسی طرح حدوث۔ احتیاج۔ سب سے پاک ہے۔ وہ بیچون و بے چگون ہے۔ جہاں تک انسان کی عقل اور اسکا طائر ادراک حسی اوڑکر پہونچے وہ خدائے بیچون و بے چگون اوس سے

بالاتر ہے اور قوت متخیلہ جس صورت میں اسکو تصور کرے وہ اس سے بھی پاک و منزہ ہے ؂

اے برادر بے نہایت درگہیست | ہر چہ بروے میرسی بروے مایست
رہتا ہے یار قہقہہ دیوار کے پرے | جاؤں میں کس طرح مرے بال و پر نہیں
کیف الوصول الے سعادہ دونہا | قلل الجبال و دونہن حیوف

اسلیے اسکی کنہ حقیقت کا ادراک محال ہے جو کچھ انسان کو اسکی ذات کا علم و یقین ہے وہ اسکی صفات و حالات سے ہے۔ علم بالکنہ و بکنہہٖ دونوں وہاں مفقود ہیں۔ البتہ علم بالوجہ و بوجہ موجود ہیں۔ مگر بلحاظ ادراک انبیاء علیہم السلام و اولیاء کرام اسمیں بھی ایسا تفاوت ہے جیساکہ آسمان و زمین میں ہے +

البتہ[ل] عارفان الٰہی و ساکنان طریق وصول خدائی پر اذکار و مراقبات و دیگر ریاضات روحانیہ سے اسکی تجلی ان کے مذاق و رغبات کے موافق اشکال و صور حسیہ میں بھی ہوتی ہے۔ پھر جوں جوں مرتبہ ادراک بلند ہوتا جاتا ہے اسیقدر یہ تجلیات تجرد اختیار کرتی جاتی ہیں اور بندہ کو اسکی طرف کشش مقناطیسی اور بیخودی اور شوق و انجذاب بڑھتا جاتا ہے اور اسیقدر اسکی روح میں نور و قوت و آثار جبروت و ملکوت پیدا ہوتے جاتے ہیں ؂ جمال ہمنشین در من اثر کرد + وگرنہ من ہماں خاکم کہ ہستم۔ اور ارواح میں قابلیت و استعداد بھی ازل سے جداگانہ ودیعت رکھی گئی ہے۔ جو

[ل] دارمی نے عبدالرحمن بن عائش سے اور ترمذی نے انس سے اور ابن عباس سے ایک حدیث نقل کی ہے جسکی صحت اور معنی میں محدثین نے کلام بھی کیا ہے اِس کے یہ الفاظ ہیں۔ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رأیت ربی عزوجل فی احسن صورۃ۔ قال فیما یختصم الملاء الاعلے قلت انت اعلم قال فوضع کفہ بین کتفی فوجدت بردھا فعلمت مافی السماوات والارض ۱۲ منہ

ف یہی علم وہ حجاب اکبر ہے اس کی بدولت فسق و فجور طمع نفسانی خودغرضی ذخیرہ قبائح کے دریا ان تعلیم یافتوں میں موجزن ہیں۔ فاعتبروا یا اولی الابصار ع بگاڑا بخیے خوبصورت بنا کے ۱۲ منہ

ایک شخص کو سخت سے سخت محنت شاقہ سے برسوں میں جو مرتبہ نصیب ہوتا وہ دوسرے کو جسمیں استعداد و قابلیت زیادہ ہوتی ہے تھوڑیسی توجہ سے نصیب ہو جاتا ہے اسلیئے افراد بنی آدم میں درجات مختلف ہیں سب سے بڑھکر حضرات انبیاء علیہم السلام ہیں اور انمیں خاتم سلسلۂ معرفت حضرت سید الانام محمد مصطفٰے ہیں صلے اللہ علیہم اجمعین۔

اوس محبوب مطلق کیطرف ہر افراد موجودات میں قدرتی میلان و انجذاب رکھا ہوا ہے آسمان اور ستارے سب اپنی حرکت دوری میں اسیطرف چکر کھا رہے ہیں۔ باغ میں پھول ہر زبان سے اسکی تسبیح و تقدیس کر رہا ہے ؎

سروے جنبد بصحنِ بوستاں   درہوائے قامتِ دلجوئے تو

مگر انسان ہے کہ اس کے انجذاب میں شہوات و لذات کی رغبت۔ طمع و غصہ کے روڑے اٹکے ہوئے ہیں جنکو نہ کوئی فلسفہ دور کرسکتا ہے نہ کوئی سائنس ہٹا سکتا ہے بلکہ یہ انسان کی سادہ زندگی میں تکلفات پیدا کرکے اسکو انسانیت کے بلند مرتبہ سے گرا کر حیوانیت کے مرتبہ میں پہونچا دیتے ہیں ہاں وہ نور نبوت ہی رہبری کرسکتا ہے جو اس رحیم و کریم نے ابتدا سے انسان کے لیئے ہادی بنا رکھا ہے۔ جبکو شراب بہیمیت کا مست شہوات کے گرد و غبار سے گل کرنے کی کوشش کرتا ہے۔ آخرکار یہی اسکے لیئے آتش جہنم بنکر پیش آتا ہے +

فصل (۶)

(ملائکہ کا بیان)

حقیقت ملائکہ

اوس رحیم و کریم نے اپنے بندوں کے علوم و ادراک کامل کرنے کے لیئے ایک ایسی مخلوق کے وجود سے بھی قرآن مجید میں خبر دی ہے۔ کہ جو انسان کے حواس خمسہ سے محسوس نہیں اور ان کی حیات مخلوق سے جنمیں نہ انسانی توالد و تناسل ہے نہ

انسانی تغذیہ و تنمیہ ہے نہ انسانی خواہشیں رکھتے ہیں نہ جن اشیار سے انسانی لذت و آرام پاتا ہے اوس سے وہ لذت و آرام پاتے ہیں چونکہ مادی اور جسم عنصری سے اِن کا قوام نہیں اسلیئے انمیں بہیمیت بہی نہیں اور جب بہیمیت نہیں سراسر ملکیت ہے تو اوس نورانی مخلوق کو خدا کی عبادت ذکر و تقدیس و تسبیح ہی میں لذت و آرام ہے اور انسانی شہوات سے وہ معصوم ہیں ÷

اِس قسم کی مخلوق کا نام **فرشتہ** عربی میں ملک ہے۔ اور اصل میں یہ لفظ ملارک ہے جیسا کہ شمئل جسکی جمع ملائک و شمائل آتی ہے۔ اور تے ملائکہ میں جمع کے لحاظ سے زائد کر دی گئی ہے۔ (بیضاوی) اسیطرح یونانی رومی عبرانی۔ ایرانی۔ ہندی۔ زبان میں فرشتوں کے لیئے الفاظ مقررہ ہیں۔ جس سے پایا جاتا ہے کہ طوائف متمدنہ بنی آدم سب ملائکہ کے وجود کے قائل ہیں آج سے نہیں ہزاروں برسوں سے۔ اسیطرح انبیائی سلسلہ میں فرشتوں کے وجود کا اقرار ہے۔ چنانچہ موجودہ توریت کتاب پیدائش کے سولہویں[۱۶] باب میں ہاجرہ والدہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کو فرشتہ کا نظر آنا اور سارا کے پاس واپس جانے اور اولاد میں برکت دینے کا ذکر ہے۔ اور اِسی کتاب کے اٹھارہویں[۱۸] باب میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پاس تین فرشتوں کا مہمان بنکر آنا اور تولد فرزند کی بشارت دینا اور سدوم کے لوگوں کی ہلاکت کی خبر دینا مذکور ہے۔ اسیطرح کتاب دانیال کے ساتویں باب اور انجیل متی کے چھبیسویں[۲۶] باب اور انجیل لوقا کے دوسرے باب سے ملائکہ کا وجود ثابت ہے اور نامہ عبرانیاں کے بارہویں[۱۲] باب سے کروڑوں بلکہ کروڑہا در کروڑہا فرشتوں کا ہونا معلوم ہوتا ہے۔ اور اہل کتاب حواریوں تک سب اسبات کے قائل تہے کہ فرشتوں کے باہم درجات مختلف ہیں جبرئیل و میکائیل کا نام اور انکی عظمت کتب اہل کتاب میں مذکور ہے۔ اور ان کی کتب مقدسہ سے یہ بہی پایا جاتا ہے۔ کہ فرشتے انسانوں کی صورت میں متشکل ہو کر دکہائی دیجاتے تہے اور قدمار اہل کتاب کا بہی

اعتقاد تھا کہ اجسام ملائکہ کا مادہ ہمارے مادۂ اجسام جیسا نہیں کیونکہ وہ جب چاہتے ہیں لوگوں کو دکھائی دیتے ہیں اور جب چاہتے ہیں نظروں سے غائب ہو جاتے ہیں۔ اہل کتاب اسکے بھی قائل ہیں کہ فرشتوں میں مرد و عورت نہیں نہ وہ انسانی حوائج رکھتے ہیں۔ البتہ بت پرست قوموں نے یہ باب نہ معلوم کیونکر قرار دے رکھی تھی کہ فرشتوں میں نر و مادہ بھی ہیں چنانچہ ہنود ابتک دیوی۔ اور دیوتا کے قائل ہیں اہل کتاب ملائکہ کی نسبت یہ بھی اعتقاد رکھتے ہیں کہ فرشتوں میں انسان سے عقل و علم بھی بہت زیادہ ہے اور قدرت و طاقت بھی زیادہ ہے اور وہ پاک و برگزیدہ بھی ہیں اور وہ خدا کی مرضی و منشار کے اظہار کا ذریعہ ہیں۔ اور یہ کہ وہ عالم کے تدبیر و تصرف میں بحکم الٰہی مصروف ہیں۔ اس کے حکم و مشیت کے خلاف کچھ بھی نہیں کرتے ہیں +

اسلامیوں کا عقیدہ بھی اس معاملہ میں قریب قریب اہل کتاب کے ہے قرآن مجید نے فرشتوں کے بہت کچھ حالات متعدد آیات و مقامات میں بیان فرمائے ہیں۔ جن سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ ملائکہ مدرک مستقل الوجود۔ متحرک بالارادہ جواہر ہیں وہ اعراض نہیں جو کسی کی صفات قرار دے جائیں جیسا کہ بعض کم ہمتوں نے حال کے حکمار کی تقلید میں جو غیر محسوس اشیاء کے قائل نہیں بذریعہ تاویلات رکیکہ ملائکہ کو کبھی صفات باری تعالےٰ کبھی اجسام نامیہ کے قوی کبھی اسمار الٰہی بتایا ہے اور اس کو تاویلات میں تناقض اقوال اور مخالفت جمہور علمار مفسرین و اہل لغت و اہل حدیث و خلاف سیاق و سباق وغیرہ عجب پریشان بیانیاں پیش آئی ہیں جن سے ماول کی بے علمی اور دماغ کی کمزوری ثابت ہوتی ہے۔ ازانجملہ الذین یحملون العرش و قولہ یحمل عرش ربک فوقہم یومئذ ثمانیۃ ازانجملہ وہ ملائکہ ہیں جو صرف خدا کی تقدیس و تسبیح ہی کیا

مقدمہ تفسیر حقانی میں اس کے اقوال کو نقل کر کے کمال وضاحت سے جرح کیگئی ہے اور دکھایا گیا ہے کہ ماول کو نہ علوم اسلامیہ سے بہرہ ہے نہ علوم حکمیہ و سائنس سے آشنائی ہے محض بے تکی تاویلات ہیں جو کسی غرض دنیاویہ پر مبنی ہیں ۱۲

کرتے ہیں۔ یُسَبِّحُوْنَ بِحَمْدِ رَبِّہِمْ۔ یُسَبِّحُوْنَ الَّیْلَ وَالنَّہَارَ لَا یَفْتُرُوْنَ ۔ ازانجملہ وہ ملائکہ ہیں جو حضرات انبیاء علیہم السلام کے پاس وحی اور پیغام لاتے ہیں یَصْطَفِیْ مِنَ الْمَلٰٓئِکَۃِ رُسُلًا۔ جَاعِلِ الْمَلٰٓئِکَۃِ رُسُلًا اُولِیْٓ اَجْنِحَۃٍ مَّثْنٰی وَثُلٰثَ وَرُبٰعَ۔ اس قسم کے ملائکہ بہت جلد عالم سفلی سے عالم بالا تک صعود و نزول کرتے ہیں اسلئے ان کی تیز رفتاری کو بطور استعارہ کے پروں اور بازوؤں سے تعبیر کیا ہے نہ یہ کہ چیل کوؤں کی طرح ان کے بازو اور پر ہیں۔ جیسا بعض کم فہم معترض اعتراض کرتے ہیں اس گروہ کے سردفتر۔ جبرئیل امین ہیں ازانجملہ وہ ملائکہ ہیں جو جملہ عالم کے تدبیر و تصرف پر متعین ہیں اجسام سفلی و علوی کے طبائع جو بمنزلہ قدرت کی کلوں کے ہیں انکو اس ادراک و دور اندیشی سے ملائکہ ہی بحکم الٰہی چلاتے ہیں وَالذّٰرِیٰتِ ذَرْوًا الی قولہ فَالْمُقَسِّمٰتِ اَمْرًا۔ وقولہ وَالنّٰزِعٰتِ غَرْقًا وَّالنّٰشِطٰتِ نَشْطًا وَّالسّٰبِحٰتِ سَبْحًا فَالسّٰبِقٰتِ سَبْقًا فَالْمُدَبِّرٰتِ اَمْرًا۔ ازانجملہ وہ ہیں جو بوقت مرگ حیوان وانسان کی بدن سے روح قبض کرتے ہیں قُلْ یَتَوَفّٰکُمْ مَّلَکُ الْمَوْتِ الَّذِیْ وُکِّلَ بِکُمْ وقولہ حَتّٰٓی اِذَا جَآءَ اَحَدَکُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْہُ رُسُلُنَا۔ ازانجملہ وہ ہیں جو قیامت کو صور پھونکیں گے۔ ان کے سرگروہ اسرافیل ہیں یَوْمَ یُنْفَخُ فِی الصُّوْرِ۔ ازانجملہ وہ ہیں جو مرنے کے بعد عالم برزخ اور حشر میں

بقیہ[6] وہ جو عرش اٹھاتے ہیں۔ اور تمہارے رب کے عرش کو اس روز آٹھ اٹھائے ہوئے ہونگے۔ وہ رات دن تسبیح کرتے نہیں تھکتے ۱۲

[1] خدا اپنے فرشتوں میں سے رسول برگزیدہ کرتا ہے۔ اسنے فرشتوں کو رسول بنایا ان کے بازو بنائے دو دو اور تین تین اور چار چار [2] قسم ہے ان فرشتوں کی جو عالم وجود میں آثار قدرت پھیلاتے ہیں۔ وہ جو از قضاء و قدر تقسیم کرتے ہیں۔ وہ جو گھسکر جان نکالتے ہیں۔ وہ جو مومنوں کے اجسام سے ارواح کی گرہیں کھولتے ہیں۔ وہ جو فضاء عالم میں تیرتے پھرتے ہیں۔ وہ جو تعلیم احکام کے لیئے آگے دوڑتے ہیں۔ پھر وہ تدبیر امور کرتے ہیں [3] کہدو کہ تمہاری جان وہ فرشتہ موت نکالتا ہے جو تم پر موکل کیا گیا ہے۔ یہاں تک کہ جب کسیکو موت آتی ہے تو اسکی جان ہمارے فرشتے قبض کرتے ہیں منہ ۱۲

حقیقت ملائکہ

بندوں کو ان کے اعمال کے ثواب و عذاب دینے پر متعین ہیں۔ جنکے حالات قرآن میں بکثرت ہیں۔

حقیقت ملائکہ میں اختلاف ہے حکمار قدیم اُن کو جواہر مجردہ بتاتے ہیں سلسلۂ انبیائی کے پابند ان کو اجسام لطیفہ کہتے ہیں مگر نہ جسم عنصری و حسی بلکہ ایک اور جسم لطیف جو بمنزلہ ارواح کے ہے اور جسکی حقیقت ہم نہیں جانتے ہیں۔ اسلئے وہ جب چاہتے ہیں ہمکو نظر آجاتے ہیں اور جب چاہتے ہیں غائب بھی ہو جاتے ہیں۔ اِس لطافت کے سبب وہ طرفۃ العین میں مشرق سے مغرب تک پہونچ جاتے ہیں اور قوت بھی اُنمیں بہت ہی زیادہ ہوتی ہے۔ عالم محسوس کی اشیار خواہ وہ ہماری نظروں سے کتنی ہی غائب ہوں اور ہزاروں کوس دور ہوں اور اسیطرح عالم ملکوت کی اشیار۔ ارواح اور ان کے حالات سب انپر اسیطرح عیاں ہوتے ہیں کہ جیسا عالم محسوس کی مشاہد چیزیں ہمارے سامنے۔ ہماری آنکھوں سے عالم حسی کی غائب چیزیں جسطرح غیب اضافی ہیں کہ بغیر آلات واسباب عادیہ انپر مطلع ہو جانا خارق عادت سمجھا جاتا ہے اسیطرح ملائکہ کی مشہود اشیار بھی ہماری نسبت غیب اضافی ہیں۔ ملائکہ کا غیب جسپر انکو خدا تعالٰے وقتاً فوقتاً مطلع کرتا ہے البتہ غیب حقیقی ہے۔ جسکا پورا علم اسی علام الغیوب لطیف و خبیر کا خاصہ مختصہ ہے +

بعض **عیسائیوں** کا اعتقاد تھا کہ نیک انسانوں کے ارواح ملائکہ ہیں اگر ان کی یہ مراد ہے کہ نیک انسانوں کے ارواح مرنے کے بعد ملائکہ میں ملجاتی ہیں اور ہر. جیسے بنی آدم کیا ان کے دادا حضرت آدم بھی پیدا نہوئے تھے اسوقت سے پہلے بھی فرشتے تھے +

ملائکہ کے بھی درجات **مختلف** ہیں۔ بعض علوی ہیں اور پھر انمیں بھی بعض مقرب بارگاہ اور موجودات کا سلسلہ بلحاظ تجرد باری تعالٰے انہیں سے شروع ہو کر درجہ بدرجہ نیچے اوترتا آتا ہے اور عالم محسوس و اجسام کثیفہ تک منتہی ہوتا ہے

تَنَزَّلُ الْمَلٰٓئِكَةُ وَالرُّوْحُ فِيْهَا بِاِذْنِ رَبِّهِمْ مِّنْ كُلِّ اَمْرٍ سَلٰمٌ۔ لیلۃ القدر میں فرشتے اور روح اپنے خدا کی حکم سے ہر بات سے سلامتی کیلئے اترتے ہیں سورۂ قدر

میں تم سے کہتا ہوں کہ لوگوں کا ہر گناہ اور کفر بکنا معاف کیا جاوے گا مگر وہ جو روح کے حق میں کفر بکتے ہیں وہ معاف نہو گا۔ انجیل متی باب ۱۲ (۱)

۱۲ منہ علمار کا اختلاف ہے بعض روح القدس سے مراد جبرئیل علیہ السلام لیتے ہیں بعض دوسرا فرشتہ کہتے ہیں

۱۲ منہ

اور عالم کثیف میں مرکبات کا وجود سب کے بعد ہے اب بلحاظ لطافت و کثافت کے غور کیجئے گا تو حق سبحانہ اور اس کی مخلوق مادیہ اور کثیفہ میں کسقدر بون بعید معلوم ہوگا۔ اِس سلسلۂ وجود کا ارتباط انہیں ملائکہ کے سبب سے ہے اِن کے سبب سے یہ تمام سلسلہ مربوط ہوگیا۔ اِس لیئے فیض الٰہی پہونچنے کے بھی ملائکہ وسائط ہیں جبھی انکو مدبرات امرا کہا جاتا ہے اب اِس درمیانی وسائط میں بیشمار درجات یکے بعد دیگر پیدا ہونے ضرور ہیں۔ اسلیئے اعلیٰ قسم کے ملائکہ وہ ہیں جو مقربین اور عالم قدس میں رہتے ہیں اور اِن سب کا سلسلۂ ایک ایسے عظیم الشان فرشتہ پر منتہی ہوتا ہے جبکو روح اعظم۔ روح القدس کہتے ہیں۔ تمام ارواح بنی آدم کو اسکیطرف ایک ایسا جذب منقناطیسی ہے کہ جیسا ذرات کو آفتاب کیطرف۔ اور سب سے نیچا درجہ ملائکہ سفلی و ارضی کا ہے۔ جن کا مادہ اُنسے بھی نیچے درجہ کی ایک مخلوق غیر محسوس کے قریب قریب ہے۔ اور یہ مخلوق لاتعد و لاتحصیٰ ہے۔ جبکو وہی علام الغیوب خوب جانتا ہے +

فصل (۷)

(جن کی حقیقت)

وجود جن پر دلیل

اِس قسم کی مخلوق میں سے ایک قسم کا نام جن ہے۔ لغت عرب میں اس کے معنی پوشیدگی کے ہیں چونکہ یہ قوم بنی آدم کی آنکھوں سے پوشیدہ ہے اس لیئے انپر لفظ جنّ کا اطلاق ہوا۔ اور جس لفظ میں جیم نون جمع ہوتے ہیں اسمیں پوشیدگی کے معنی ملحوظ ہوتے ہیں۔ دل چونکہ مخفی رازوں کا خزانہ ہے اس لیئے اسکو جَنان کہتے ہیں۔ اور ڈہال کی آڑ میں چھپتے ہیں اسلیے اسکو جُنّہ کہتے ہیں اور جنون چونکہ عقل کو پوشیدہ کر لیتا ہے اسکو جنون کہتے ہیں اور جنین جسکی جمع اجنّہ

آتی ہے ماں کے پیٹ میں بچے کو کہتے ہیں اور باغ اپنے پتوں اور درختوں سے زمین کو ڈھانک لیتا ہے۔ اس لیئے اسکو جنت کہتے ہیں اِس قسم کی مخلوق کا مادہ جسم لطیف ہے اسلئے نظر نہیں آتی۔ اور یہ کوئی محال اور ناممکن بات نہیں کہ بسائط جدیدہ و اجسام غیر محسوسہ سے کوئی شے مخلوق ہو۔ بلکہ یہ بات خلاف عقل اور نہایت بعید الفہم ہے کہ مرکبات کا دائرہ صرف مٹی اور پانی ہی میں محدود مانا جاوے۔ اِن کے سوا اور کسی عنصر سے کوئی چیز مرکب نہو سکے اور جب محدود نہیں تو ضرور ہے کہ کہ پانی اور مٹی کے سوا اور عناصر سے مرکب چیزیں نظر نہ آئیں جیساکہ اِن کا مادہ نظر نہیں آتا +

اور یہ بھی ثابت ہو چکا ہے کہ اجسام لطیفہ میں بہ نسبت کثیفہ کے طاقت و استحکام بھی زیادہ ہوتا ہے۔ اسلئے ایسی مخلوق قوی اور دیرپا بھی ہوتی ہے اور بجلی یا ہوا کیطرح آناً فاناً میں دور بھی پہونچ جاتے ہیں۔ اِس مادہ ترکیبیہ کے لحاظ سے اِس قسم کی مخلوق کے بہت سے اقسام ہیں بعض وہ ہیں کہ جن کا مادہ بالکل لطیف ہے اِس لطافت کے لحاظ سے اُنمیں اور سفلانی ملائکہ میں بہت ہی کم فرق ہے اور بعض وہ ہیں کہ انکا مادہ بالکل لطیف تو نہیں بلکہ مادہ کثیفہ بھی ان کی ترکیب میں داخل ہے مگر غلبۂ لطافت کے سبب نظر نہیں آتے۔ اِس قسم کے جنوں میں خیر و شر دونوں کا مادہ ہوتا ہے اسلئے وہ بھی انسانوں کیطرح احکام الٰہی کی تعمیل پر مامور کیئے جاتے ہیں۔ انکو بھی عذاب و ثواب ہے۔ اسلیئے قرآن میں انسانوں کے ساتھ انکو بھی مخاطب بنایا گیا ہے یَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ۔

اِس قسم میں بیشتر مادہ ناری زیادہ ہوتا ہے وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارِجٍ مِّنْ نَّارٍ کہ ہمنے جن کو آگ کے شعلہ سے پیدا کیا ہے اور اسلیئے اُن کی سرشت میں غرور و سرکشی بھی زیادہ ہوتی ہے۔ اور بعض ایسے بھی ہیں کہ اِن میں ہوائی مادہ زیادہ ہوتا ہے

بلحاظ مادہ غیر محسوسہ کے اِن کے بہت سے اقسام ہیں۔ اور عرب میں انہیں اقسام وصفات کے لحاظ سے جدا جدا نام بھی تھے[1]۔ مگر اس قسم کی انواع میں مادہ ردیہ زیادہ ہوتا ہے اس لئے شر کیطرف زیادہ رغبت ہوتی ہے اور خیر کیطرف بہت کم۔ اور اس قسم کی انواع میں توالد وتناسل بھی ہوتا ہے اور بعض اقسام تو ایسے ہیں کہ جنکو مزاج انسانی سے بہت ہی مناسبت رہتی ہے اِن کے نام اور اِن کا تمدن اور ان کی زبان اور اِن کے ادیان ومذاہب ہر ملک کے انسانوں جیسے ہوتے ہیں۔ اور کبھی اِن کے نرومادہ انسان کے نرومادہ کے ساتھ اختلاط بھی کرتے ہیں۔ اور جس قسم کی شکل میں چاہتے ہیں ظاہر ہوجاتے ہیں اور پھر جب چاہتے ہیں غائب ہوجاتے ہیں +

حکماء قدیم نے جن کی یہ تعریف بیان کی ہے جسم ناری تتشکل باشکال مختلفۃ کہ وہ جسم ناری ہے ہر شکل میں ظاہر ہوسکتا ہے تمام اہل کتاب یہودی اور عیسائی ہمیشہ سے اس مخلوق کے قائل ہیں +

توریت کتاب پیدائش کے تیسرے باب میں سانپ کا حضرت آدم علیہ السلام کو دھوکا دینا مذکور ہے۔ اور باتفاق علماء یہود اوس سے شیطان مراد ہے۔ اور کتاب اول سموئیل کے انیسویں باب درس ۹ (جملہ) میں یہ ہے اور خداوند کی طرف سے وہ بری روح ساؤل پر چڑھی۔ بری روح شیطان اور اسی قسم کی غیر محسوس مخلوق ہے۔ جنکو لطافت کے سبب روح سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ اور لطافت کے سبب انکا انسان پر تسلط اور اس کے خیالات میں دخل بھی ہوتا ہے اور یہی وہ شیطان کا گمراہ کرنا ہے۔ اسیطرح ملائکہ کا نیک لوگوں پر تسلط ہوتا ہے تو ان سے وہ ملکی صفات اور انسانی قدرت سے بالاتر افعال

---

[1] چنانچہ وہ جن جو انسانوں کے ساتھ رہتے تھے انکو عامر کہتے تھے اور جو لڑکے بالوں کو ستاتے ہیں انکو ارواح کہتے تھے جنکو ہندی میں بھوت پریت کہتے ہیں۔ اور جو زیادہ سرکش اور موذی ہیں انکو شیطان کہتے ہیں اور جو اس سے بھی زیادہ موذی ہیں انکو مارد اور عفریت کہتے تھے۔ جنکو ہندی میں دیت

سرزد ہونے لگتے ہیں۔ انجیل متی کے چوتہے باب میں لکہا ہے کہ شیطان حضرت مسیح علیہ السلام کو فریب دینے آیا اور ان کو ہیکل کے کنگورے پر لے گیا اور پہر اونچے پہاڑ پر لے گیا اور وہاں سے دنیا کی ساری بادشاہتیں اور شان وشوکت انکو دکھا کر کہنے لگا کہ اگر تو مجھے سجدہ کرے تو میں یہ سب تجھکو دیدونگا تب مسیح نے فرمایا کہ اے شیطان دور ہو کیونکہ سجدہ اور بندگی خالص خاص خدا تعالےٰ کے لئے سزاوار ہے اور کوئی اسکا مستحق نہیں۔ پہر انجیل متی کے آٹھویں باب سولہویں درس میں یہ ہے کہ جب شام ہوئی اس کے پاس بہتوں کو جنپر دیو چڑہے تہے لائے اور اس نے ان روحونکو کلام ہی سے دور کیا۔ یعنے کچھہ پڑھکر پہونک دیا۔ اسماء الٰہی کی برکت سے وہ بہاگ گئے پہر اسی انجیل کے نویں باب کے بتیسویں جملہ میں یہ ہے جسوقت وہ باہر نکلے دیکھو لوگ ایک گونگے کو جسپر دیو چڑہا تہا اس پاس لائے اور جب دیو نکالا گیا وہ گونگا بولا۔ اور لوگوں نے تعجب سے کہا کہ اسرائیل میں کبہی ایسا دیکھا نہیں گیا پر فریسیوں نے کہا کہ وہ دیووں کے سردار کی مدد سے دیووں کو نکالتا ہے۔ اسیطرح اور بہی جنوں کا نکالنا اور انکا نکلکر سور بنکر جہیل میں ڈوب مرنا۔ اِن انجیلوں میں اور نیز شیطان کا بہت سا حال مکاشفات یوحنا میں مذکور ہے ٭

شیطان ابلیس

شیطان۔ بروزن فیعال شطن سے مشتق ہے جسکے معنی ہیں نیکی سے دور کے بعض کہتے ہیں نون زائد ہے شاط بمعنی بطل سے مشتق ہے **ابلیس**۔ بلس سے

بقیہ ح ۱۲۱ فارسی میں دیو کہتے ہیں۔ اور جو جنگلوں میں آوازیں دیتے ہیں انکو ہاتف کہتے تہے اور جو جنگلوں میں بہولوں کو راستہ بتادیتے ہیں اِن کو رجال الغیب کہتے تہے۔ ہندی میں انکو کہ جنپر جزء ہوائی غالب ہوتا ہے پَون کہتے ہیں ۱۲ منہ

مشتق ہے جسکے معنی ہیں ناامید اور فریبی کے گرچہ اِن صفات ذمیمہ کے لحاظ سے
یہ الفاظ بنی آدم کے بدبختوں پر بھی مجازاً بولے جاتے ہیں جیسا کہ نیک کو فرشتہ کہتے
ہیں۔ مگر اِن دونوں لفظوں کا مصداق دراصل ایک شخص اسی قسم کی مخلوق غیر محسوس میں سے
ہے جو اپنا مادہ آتش بتاتا ہے۔ خَلَقْتَنِیْ مِنْ نَّارٍ وَّخَلَقْتَہٗ مِنْ طِیْنٍ۔ یہ وہی ہے
کہ جسنے آدم کو سجدہ نہ کیا اور وہ راندہ گیا اور اس نے آدم اور اِس کی اولاد کے گمراہ کرنے
پر کمر باندہی اور بہکا کر وہ درخت ممنوع آدم کو کھلا دیا اور حضرت عیسےٰ کی آزمائش کی وغیرہ

فوائد

(۱) ملائکہ اور جن کے وجود پر باوجود امکان کے حضرات انبیاء علیہم السلام اور دیگر صادقوں کی
شہادت کافی ہے حضرات انبیاء علیہم السلام کے سوا انجیل لوقا کے بھی چوتھے باب میں
یہ ہے اور عبادت خانہ میں ایک شخص تہا جسمیں شیطان کی ناپاک روح تہی وہ بڑی آواز
سے چلایا کہ اے یسوع ناصری ہمیں چھوڑ تو ہمیں ہلاک کرنے آیا ہے یسوع نے
دہمکا کر کہا کہ تو اسمیں سے نکل جا چنانچہ وہ نکل گیا اور کچھہ نقصان نہ پہونچایا +
پہر اسی انجیل کے آٹھویں باب میں یہ حیرت خیز واقعہ مذکور ہے۔ کہ جب مسیح دریا کے
کنارے پر اترے تو ایک شخص کہ جسپر مدت سے جن مسلط تہا اور برہنہ پہرا کرتا تہا اور قبروں میں
رہتا تہا انکو ملا وہ دیکھتے ہی یسوعؑ کے پاؤں پر گر پڑا اور کہنے لگا کہ میں آپکی منت کرتا
ہوں مجھے دکھہ نہ دیجئے۔ کیونکہ اوس شخص کا یہ حال تہا کہ ہرچند لوگ اسکو پکڑتے اور
لوہے کی زنجیروں میں باندہ کے رکھتے تہے مگر وہ توڑ کر نکلجاتا تہا۔ مسیح نے اوس سے

؎ روحانی بزرگوں اور کلمات اللہ کے قدرتی تاثیر سے اس قسم کی مخلوق بہت ڈرتی اور انپر تکلیف پہونچتی ہے بلکہ
یہ مخلوق انکی مسخر بھی ہو جاتی ہے اور اس تاثیر سے مر بھی جاتی ہے اِس قسم کے حیرت خیز صدہا واقعات دیکھے گئے ہیں
اِس قسم کی مخلوق سے بلکہ کلمات کے موکلات سے حیرت خیز معاملات ظہور پذیر ہوئے ہیں ۱۲ منہ ؎

؎ کہ جنکو تو نے آگ سے اور آدم کو خاک سے پیدا کیا ہے اسلئے مجھے آدم پر قدرتی فوقیت ہے پس میں اسکو سجدہ تعظیمی کیونکر کر سکتا تھا۔ ۱۲ منہ

پوچھا کہ تیرا کیا نام ہے وہ بولا تمن کیونکہ بہت سے جن اوسپر تہے مسیح سے عرض کیا کہ ہمکو
نہایت عمیق گڑھے میں جانیکا حکم نہ دیجئے اور وہاں پہاڑوں پر سوروںکا ایک غول چر رہا
تہا کہا ان میں ملجانے کی اجازت دو۔ چنانچہ مسیح نے اجازت دی اور وہ سب اوس شخص
میں سے نکلکر سوروں پر جا چڑہے اور سوروں کا غول کراڑے سے کودکر جھیل میں
ڈوب مرا +

اسیطرح حضرت محمد صلے اللہ علیہ وسلم اور قرآن کی شہادت ان کے وجود پر کافی ہے۔
سورۂ جن میں ان کے حالات مذکور ہیں اور آنحضرت صلے اللہ علیہ وسلم پر صدہا ہزار جن ایمان
لائے۔ جیساکہ احادیث صحیحہ میں مذکور ہے +

اور پہر صدہا ہزار معتبر اشخاص کو ایسے واقعات پیش آئے۔ ایک ہندو عورت جو
صاف اُردو بہی نہیں بول سکتی تہی فارسی و عربی زبان تو کجا اور اسکو سب جانتے تہے
وہیں کی پیدائش ہوئی تہی۔ اسپر جن مسلط ہوا اور وہ فارسی اور عربی زبان میں کس فصاحت
و بلاغت سے حقائق و دقائق علیہ بیان کرتی ہتی +

فلسفۂ حال اس قسم کی مخلوق کا قائل نہیں وہ کہتے ہیں کہ جو چیز آنکھ سے دکھائی
نہ دے کان سے سنی نہ جائے زبان سے چکھی نہ جائے ناک سے سونگھی نہ جائے
ہاتہو ںسے ٹٹولی نہ جائے اس کے وجود کا قائل ہونا خلاف عقل اور وہم پرستی ہے
یہ فلسفی خیال کچھ ابہی یورپ میں پیدا نہیں ہوا ہے بلکہ جب یورپ وادی جہالت
میں ٹکراتا پہرتا تہا اور ایشیا کی جملہ کمالات میں سرداری مانی جاتی تہی اسوقت بہی
ایشیا ہی میں بہت سے لوگ ان خیالات کے تہے۔ شہرستانی کی ملل ونحل کتاب کو ملاحظہ کرو
ایسے لوگوں کا جب کسیوجہ سے اعتبار اور عزت بڑہ جاتی ہے تو بعض سست اعتقاد
اہل مذاہب اپنے مذہب کو تاویلات کے ذریعہ سے انہیں کے خیالات کے مطابق کر نہیں
سلامتی مذہب سمجھنے لگتے ہیں۔ خود مسلمانوں میں پہلے معتزلہ اس قسم کی تاویلات

فلسفۂ حال

کیا کرتے تھے اور ہمارے زمانہ میں ایک شخص بانی مذہب نیچری نے تفسیر کے ذریعہ سے ایسی بہت کچھہ تاویلات کیں ہیں ملائکہ کو قوی نامیہ وصفات باری تبلایا ہے۔ جنوں کو جنگلی قوم ٹھرایا ہے جو پہاڑوں میں رہنے کے سبب لوگوں سے مخفی رہتی تھی جسلئے انکو جن کہنے لگے۔ بہت خوب۔ مگر اسقدر آیات کی کہ جن سے اِن کا ایک دوسری قسم کی مخلوق ہونا پایا جاتا ہے کچھہ بھی تاویل نہ بن سکی اور نہ بن آئے گی یہ ایسی تاویلات رکیکہ ہیں کہ جیسا بانی مذہب آریہ ویدوں کی تاویل کر کے کاہ کا کوہ بنا دیا کرتا ہے یا جیسا کسی مداری فقیر نے امنت باللہ وملئکۃ کے یہ معنی بیان کیے تھے کہ بیوی امنت کا بلا ان کی ملائی کہا گیا تھا۔ یا جیسا ایک پنڈت نے جو فارسی جانتا اور تصوف میں ٹرادم مارتا تھا مثنوی کے اِس شعر کے یہ معنی بیان کیے تھے۔ بشنو از نے چوں حکایت میکند وز جدائیہا شکایت میکند + کہ سری بشنو نے یعنی بنسری بجا کر یہ حکایت کرتے ہتے۔ اسلام میں بھی مذاہب باطلہ پیدا ہوتے ہیں۔ اِن کے بانی درا صل پورے مسلمان تو ہوئے نہیں قرآن وحدیث کا دام بچھا کر تاویلات رکیکہ کے ذریعہ سے مسلمانوں کو پھنسایا کرتے ہیں جیسا کہ آج کل ایک صاحب پہلے مثیل مسیح پھر مسیح پھر جو ایک مہینے میں کسوف خسوف ہوا اسکو مہدی کی خاص علامت سمجھکر مہدی آخر الزماں ہونے کا بھی مدعی ہو گیا اور برسوں گزر گئے بجز اس کے کہ تاویلات اور اپنے مناقب اور مریدوں کی جھوٹی فہرست چھاپنے اور مہمل پیشین گوئیاں کر کے کہ جنکے جو چاہو معنی ٹھہالو۔ اور کوئی فائدہ اسلام کو

ف کیا وہ عاقل ہے جو ہوا رصافی کا انکار کرتا ہے جبکہ وہ ایک شیشہ میں ہو اور کسی حس سے بھی محسوس نہیں اور کیا وہ فلاسفر کہلا سکتا ہے جو ایتھر (مادہ) کا انکار کرتا ہے جو کسی حس سے بھی محسوس نہیں اور کیا وہ عاقل کہلا سکتا ہے جو طبیعت اجسام کا انکار کرتا ہے جو کسی حس سے بھی محسوس نہیں اور جو وجدانیات اور لازم سے ملزوم اور مصنوع سے صانع کے وجود کا منکر جبکہ وہ کسی حس سے بھی محسوس نہیں عالم و دانا کہلا سکتا ہے؟ ہرگز نہیں پھر خیال کرنا چاہیے کہ یہ قول کسدرجہ کا لچر اور غلط ہے پھر اسکے اعتماد پر اصول الہامیہ کا انکار کسدرجہ کی نادانی ہے ۱۲ منہ

پہونچایا نہ اسکی انکو توفیق ہوئی۔ ہاں اپنا فائدہ دنیا تو حاصل کر لیا کہ سادہ لوح مریدوں کی ایک جماعت نان وحلوا اور اپنی بیٹیاں دینے کے لیئے موجود ہو گئی۔ جس سے باطمینان آپ نبوت کا بھی دعویٰ کرنے لگے۔ کوئی دنمیں خدائی دعویٰ بھی کرنے لگیں گے۔ اب شروع تو کیا ہے کہ اپنے آپ کو ہندوؤں کا کرشن اوتار کہنے لگے ہیں +

جبکہ فلسفہ کا یہ دعوےٰ ہی بے بنیاد ہے کہ جو چیز حواس خمسہ سے محسوس نہیں وہ موجود نہیں جیسا کہ مقدمہ کتاب میں ہم ثابت کر چکے ہیں تو اس لغو اور باطل اصول پر الہامی اصول کا انکار کرنا اور انکار کو تاویل کے پردہ سے چھپانا سراسر نادانی اور کمزوری دماغ اور سستی ایمان کی نشانی ہے +

(۲) فرشتوں اور جنوں کے سوا اور بھی غیر محسوس مخلوق ہے۔ بعض انسانوں کی ارواح خبیثہ بھی مرنے کے بعد عالم سفلی میں محبوس اور معذب ہوتی ہیں۔ وہ بھی کبھی لوگوں پر شیاطین کے زمرہ میں داخل ہو کر مسلط ہو جاتے ہیں +

(۳) فرشتوں۔ جنوں۔ ارواح۔ کو بسبب انہیں تعلقات کے اوہام عامہ پوجنے لگے اور پھر ہر ایک کے ساتھ صفات مختصہ قائم کر کے اِن کی پرستش کے جداگانہ طریق اپنے اپنے خیال اور مذاق کے موافق پیدا کیئے۔ جیسا کہ صفات باری تعالےٰ کو اپنے خیالی مظاہر میں تصور کر کے اِن کے جدا جدا بُت بنائے محبت کو عورت کی صورت میں غضب وانتقام کو شیر کی صورت میں تصور کر کے کہیں حسین عورت کی کہیں شیر کی صورت کو پوجنے لگے کلدانی قوموں میں اِسی قسم کی بت پرستی تھی۔ بلکہ اجرام علویہ آفتاب ماہتاب تاروں کو بھی اس کی کسی خاص صفت کا مظہر سمجھکر اِن کے موافق بڑے بڑے عظیم الشان بُت خانے اور بُت بنائے تھے۔ یونانی۔ مصری۔ رومی۔ عرب اکثر اِس بلا میں مبتلا تھے۔ ہندوستان میں تو ابتک وہی حالت موجودہ ہے پھر اُنکی نذر ونیاز اور ان کے دستورات اور ان کے نام کی تسبیح وتقدیس۔ بوقت مصیبت

اِن کو پکارنا قربانیاں چڑھانا وغیرہ اسقدر خرافات تھی کہ جنکی شرح ایک بڑی کتاب میں بھی نہیں آسکتی +

اسلام نے اسکو حرام قرار دیدیا۔ اور قرآن اور نبی اسلام نے مختلف دلائل سے ثابت کردیا کہ خدا کے سوا اور کوئی نہ نفع دیسکتا ہے نہ نقصان پہونچا سکتا ہے وہی قادر مطلق اپنی رحمت سے اپنی مخلوق کی حاجت روا کرتا ہے۔ مخلوق کی قدرت و اختیار عام ہے کہ دواؤں اور اسمار کی تاثیر ہو۔ یا ذی ادراک اشیار کے اقتدارات حیات یا بعد ممات ہوں جیساکہ ایک زندہ شخص کا دوسرے کو نفع ونقصان پہونچانا۔ سب محدود ہیں۔ اور اِن کے آلات و اسباب بھی محدود اور اس کے قبضۂ قدرت میں ہیں۔ اگر وہ چاہے تو کوئی دوا اثر نکرے عالم حیات میں کوئی کسیکو کچھ نفع ونقصان دے سکے نہ بعد ممات یہ تمام پتلیاں اِس کے ہلانے سے ہلتی ہیں۔ کل کچھ نہیں کرتی جو کچھ کر رہا ہے کل چلانے والا کر رہا ہے۔ کسی فرشتہ جن ارواح کو اِس کی خدائی میں ذرہ کے برابر بھی حصہ نہیں۔ اسلئے اُسیکو پوجنا چاہیئے۔ اسیکو پکارنا چاہیئے وہی اِس قابل ہے کہ

ف اسیطرح جاہل اور گرم قوموں اور ملکوں میں محض وہم پرستی سے بات بات میں بھوت۔ دیو۔ پری کا سایہ اور مردوں کی ارواح کا ظہور سمجھا جاتا ہے۔ معمولی بیماری بلکہ حیوانات کی کمزوری اور دیگر اسباب عادیہ بھی جن بھوت پری دیو کے کرشمے اور نظر بد فال بشگن کے آثار خیال کئے جاتے ہیں پھر حوادث دہر کو بھی ستاروں کی تاثیر مستقل بتایا جاتا ہے اِس قسم کی اوہام پرستی کو اسلام نے شرک بتایا ہے کیونکہ ایسے لوگوں کی نظر مسبب الاسباب پر نہیں ہوتی صحابہ کبار تعویذ گنڈے جھاڑے منتر کو بھی بہت بُرا سمجھتے تھے اور جو اِس قسم کی روایات مشہور ہیں وہ بیشتر بے اصل ہیں اسلام جملہ توہمات وشکوک سے پاک ہے اسمیں ہر ہر بات کو خدا ہی کے یدقدرت کا فعل سمجھنا تعلیم کیا گیا ہے ۱۲ منہ

۱۲ ۱۲ ۱۲

کہ اسکے نام کی تسبیح و تقدیس کیجائے یہ مضمون قرآن میں بکثرت ہے۔ اور سلسلہ انبیائی خصوص ملت ابراہیمہ کا توحید خالص سب سے پہلا حکم موکد ہے۔ ملحد اور موحد میں اتنا ہی تو فرق ہے کہ ملحد اسباب کیطرف اور موحد مسبب الاسباب کیطرف نظر کرتا ہے پھر یہ کتنا فرق ہے کہ ایک کی نظر گھر کے مالک کیطرف اور دوسرے کی اس کے اسباب۔ اور خادموں کیطرف ہے +

فصل (۸)

روح کا بیان

بحث روح

ہم مقدمہ کتاب میں ثابت کر چکے ہیں کہ اس عالم حیات میں اصل مدرک بذریعہ حواس یہ جسم نہیں ہے اور نہ جسم میں اس قسم کے ادراک کی قابلیت ہے بلکہ وہ مدرک ایک دوسرا شخص ہے اور وہی اس جسم کو اپنے ارادے کے موافق حرکت بھی دیتا ہے بلکہ اسکی محافظت اور اسمیں تدبیر و تصرف بھی اسیکا کام ہے اسیکے وجہ سے اسکے تمام کلیں اور پرزے چلتے ہیں اگر وہ اس سے دور ہوجائے تو پھر یہ ایک خاک کا ڈھیر ہے دراصل وہی انسان ہے وہ کون ہے ؟ روح۔ جسکی جمع ارواح آتی ہے اور حکماء اسکو نفس ناطقہ اور ہندو آتما کہتے ہیں۔ اور ہر زبان میں اسکا ایک نہ ایک نام ہی۔ وہ بھی حواس خمسہ سے بسبب لطافت کے محسوس نہیں۔ ہر رنج و راحت دکھہ سکھہ سب اسیکو ہیں اور وہی برے بھلے علوم اور افعال کی فاعل بھی ہے جسم اوس کا اس عالم محسوس میں ایک آلہ ہے۔ دونوں میں قدرت نے ایسا پیوند لگایا کہ جس کا سرا آج تک کسیکی سمجھہ میں نہیں آیا۔ یہ روح۔ طبی روح نہیں جو خون کے لطیف اجزاء سے پیدا ہوتی ہے۔ جو تمام جسم کے لیئے سٹیم ہے۔ بلکہ روح کا مرکب نسمہ ہے اور اسکا روح طبی اور اسکا تمام جسم +

فوائد

(۱) روح حکماء کے نزدیک جوہر مجرد ہے۔ جملہ جواہر مجردہ میں اور اسمیں کوئی ممیز بھی ہے مگر سلسلۂ انبیاء کے پابندوں کے نزدیک روح بھی جسم لطیف یا کہو جسم نورانی ہے اور اسکے مطابق اس کے اعضاء اور شکل بھی ہے۔ اسمیں قدرت نے کیا کیا کمالات ودیعت رکھے ہیں اگر انسان اسپر مطلع ہوجائے تو عارف وکامل بنجائے روح کا حسن حیرت انگیز ہے اگر کوئی دیکھے تو فریفتہ ہو جائے +

وہ جسم لطیف ہونے کے سبب ایسے ہی اجسام لطیفہ سے مرنے کے بعد لذت والم پاتی ہے وہ مرنے کے بعد باقی رہتی ہے اور اوسکو دنیاوی باتیں بھی یاد رہتی ہیں اور اپنے احبہ سے محبت اور اعداء سے نفرت بھی باقی رہتی ہے +

(۲) ارواح قدیم نہیں نہ کوئی شے اس کی ذات کے سوا قدیم ہے اس عمدہ صفت میں اوسکا کوئی بھی شریک نہیں پھر بعض علماء کہتے ہیں کہ جسم کے مکمل ہوجانے کے بعد جبکہ اسمیں روح کے تعلق کی صلاحیت پیدا ہوجاتی ہے۔ تب روح پیدا ہوتی ہے۔ مگر جمہور کا یہ قول ہے کہ وہ اس پیکر انسانی سے ہزاروں لاکھوں برس پہلے خدا نے پیدا کی۔ اور اور حظیرۃ القدس میں رہتی تھیں اور ان کی تعداد خدا کے سوا اور کوئی نہیں جانتا۔ انکے تکمیل کی غرض سے خدا نے انکو اس دنیا میں اجسام سے متعلق کیا ہے۔ اور ایک معین زمانہ کے بعد پھر جدا ہو جاتی ہے۔ اور اس قول پر یہ آیت اور یہ حدیث دلیل ہے۔

سورہ اعراف رکوع ۲۲ ۱۲ منہ

وَاِذْ اَخَذَ رَبُّكَ مِنْۢ بَنِيْۤ اٰدَمَ مِنْ ظُهُوْرِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَاَشْهَدَهُمْ عَلٰۤى اَنْفُسِهِمْ اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوْا بَلٰى۔ الآیہ۔ اس آیت کی تفسیر میں امام احمد حنبل وغیرہ نے ایک حدیث نقل کی ہے جسکا خلاصہ یہ ہے کہ خدا نے آدم کی پشت سے اسکی اولاد جو قیامت تک ہونے والی تھی باہر نکالی پھر ان سے پوچھا کہ کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں

سب نے اقرار کیا ہاں۔ سب سے عہد لیا کہ میرے سوائے اور کیکو خدا نہ بنانا تم سے اس لیے عہد لے لیا گیا ہے کہ پہر تم یہ عذر نکرو کہ ہمارے باپ دادا بت پرستی کیا کرتے تہے ہمنے انہیں کی پیروی کی ہمارا کیا قصور ہے۔ اور اس عہد کو یاد دلانے کے لیئے میں انبیا بہیجوں گا۔ آدم نیک و بد۔ شقی و سعید او سیر وزان کی استعداد و قابلیت کے لحاظ سے ممتاز ہوگئے تہے جنپر خدا کا نور پڑ گیا وہ اہل سعادت ہیں اور جنپر نہ پڑا وہ اہل شقاوت ہیں اور نبیوں سے بہی تبلیغ کا عہد لیا گیا تہا اور انبیا ارواح میں روشن چراغوں کیطرح چمک رہے تہے +

(۳۳) قَدْ اَفْلَحَ مَنْ زَكّٰهَا وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسّٰهَا۔ قرآن نے انسانی سعادت و شقاوت کا نقشہ اس آیت میں نہایت اختصار کے ساتہ کس خوبی سے کھینچکر دکہا دیا ہے حضرات انبیاء علیہم السلام کی جملہ شریعت حکمت نظریہ سے لیکر حکمت عملیہ تک سب اسی جملہ کی تفسیر ہے +

اس آیت میں تصریح ہے کہ جسنے اس عالم میں قوی بہیمیہ کے امتزاج (جو قدرت نے اسمیں ملکات فاضلہ پیدا ہونے کے لئے خمیر کی ہے)۔ جو کچہ روح پر گرد و غبار جمتے ہیں اسنے پاک کر لیا اور اس کے اصلی جوہر کو چمکا دیا۔ تو اسنے دنیا اور دار آخرت میں بہی فلاح پائی ہے اور جسنے اسکو آلودہ کر لیا وہ دنیا میں بہی خراب ہوا آخرت میں بہی +

اسمیں کوئی شبہ نہیں کہ خدا کو ازل میں ہونیوالے واقعات کا پورا علم تہا جو اہر و اعیان جو کچہ عالم شہود میں پیش آتے جاتے ہیں اور انسان جو کچہ کر رہا ہے اور جو کچہ کریگا اور جو کچہ کر چکا ہے سب اسکے علم ازلی میں تہا۔ اور خدا نے اول ہی سے ارواح میں استعداد و قابلیت بہی مختلف رکہی تہی اور یہ اسکا کچہ بہی ظلم نہیں کہ زید کو بادشاہ اور عمر کو اسکا نوکر کیوں بنا دیا اب سعادت و شقاوت جو کچہ اس سے ظاہر ہو رہا ہے اسی قابلیت و استعداد ازلی کا نتیجہ ہے یہی وہ تقدیر[۱] ہے کہ جو نہ بدلی ہے نہ بدلے گی

[۱] تقدیر کے یہ معنی سمجہنا کہ دنیا اور دین کے کاموں میں ہماری کوشش بیکار ہے اور اسکو اپنی سستی کا حیلہ

لیکن اس کے ساتھ بندہ کو قدرت و ارادہ بھی دیا گیا ہے کہ وہ مساوی الطرفین کام کو ایک طرف وجود یا عدم میں لا سکتا ہے یہ اپنے افعال ارادیہ میں مجبور نہیں اس کے ارادی حرکات و سکنات مرتعش کے ہاتھ کے حرکات و سکنات کیطرح بے خودانہ نہیں۔ یہی وہ بندہ کی قدرت و اختیار ہے جسکو ٹھیک طور پر عمل میں لانے سے قابل مدح اور برے طور پر استعمال میں لانے سے قابل ذم ہے۔ اور اسی قدرت و اختیار کے سبب بندہ اچھے کاموں کے عمل میں لانے پر مامور اور بروں کے عمل میں لانے سے ممنوع کیا گیا ہے اور اس بجا آوری حکم اور اسمیں سعی کوشش کے سبب یہ ماجور و ممدوح ہے اور نافرمانی سے معذب اور مقبوح ہے اس عالم میں اس کے لیے ترقی کی راہیں کہلی ہوئی ہیں۔

گوئی توفیق و سعادت درمیاں افگندہ اند کس بمیداں درنمے آید سواراں راچہ شد

قرآن خود خبر دیتا ہے وَاَنْ لَّیْسَ لِلْاِنْسَانِ اِلَّا مَا سَعٰی ۝ وَاَنَّ سَعْیَهٗ سَوْفَ یُرٰی کہ انسان کے لیے اسکی کوشش کے سوا اور کچھ نہیں۔ اور وہ اپنی کوشش کے نتائج کو بہت جلد دیکھے گا۔

پس خدا نے انسانوں کو دو قوتیں عطا فرمائی ہیں اول قوت نظریہ۔ جسکی اصلاح کو شرع میں ایمان اور بگاڑ کو کفر و شرک و جہل کہتے ہیں۔ دوسری قوت عملیہ۔ یعنے عمدہ کاموں کو عمل میں لانا اس کی درستی و اصلاح کو تقوی کہتے ہیں اور بگاڑ کو فسق و فجور۔

انسان کے ان عمدہ علوم اور ملکات فاضلہ اور اعمال صالحہ کا ضرور روح پر ایک اثر پہونچتا ہے۔ کیا کوئی شخص اسکا انکار کر سکتا ہے کہ اسکو بعض چیزوں اور بعض کاموں کے کرنے سے خوشی نہیں ہوتی اور اس کے برخلاف میں رنج نہیں ہوتا؟ یہ جدانیات اور

بقیہ ص۱۳۰ بنانا اور ہاتھ پاؤں توڑ کر بیٹھ رہنا بڑا غلط خیال ہے جو نصوص قرآنیہ و احادیث نبویہ و آثار صحابہ و ہدایات انبیاء و ہدایت عقل کے سراسر خلاف ہے ۱۲ منہ

نفسانی کیفیات ہیں جن کا انکار بجز مجنون کے اور کون کرسکتا ہے؟ لذات افکار لذات ابکار سے بدرجہا بہتر ہوتی ہیں۔ کیونکہ لذات ادراک ملائم کا نام ہے پھر جب مدرک اور مدرَک دونوں عمدہ ہونگے تو اس ادراک کی کیا کیفیت ہوگی۔ انسان میں دراصل مدرک روح ہے وہ اِن مادیات کا ادراک تو حواس کے ذریعہ سے اور مادیات کا عقل سے کرتی ہی اور یہ ظاہر ہے کہ ادراک حسّی بہ نسبت ادراک عقلی کے ناکمل ہے پھر جب روح نے مجردات اور واجب الوجود کا ادراک کیا تو اسکی لذت کا بہ نسبت ادراک مادیات کے کہ جہاں ادراک بھی ناکمل اور مدرک بھی ناکمل کیا اندازہ ہوسکتا ہے۔ کھانے پینے جماع کرنے نغمات سننے خوشبوئیں سونگھنے میں جو ادراک مادیات ہے وہ لذت نہیں جو ادراک روحانی روحانیات میں ہے۔ مگر روح جبتک اِس پیکر انسانی سے وابستہ ہے اور اِس کے رنگ میں رنگین ہے اسوقت تک اسپر اِس ادراک روحانی کی لذت ورنج کا پورا پورا ظہور نہیں ہوتا جیساکہ کلورافارم سونگھنے کے بعد بیہوشی میں کسی لذت و درد کا علم نہیں رہتا۔ لیکن مرنیکے بعد جب بہیمیت کے تمام نشے دور ہوجاتے ہیں وہ اثر پورا معلوم ہونے لگتا ہے؎

بروز حشر شود ہمچو صبح معلومت | کہ باکہ باختئ عشق در شب دیجور۔

؎ باش تا بندروئے بکشایند | باش تا با تو در حدیث آیند

تاکیا ترا نشاندہ بر در | تاکیا ترا گرفتہ در بر

اس آیت میں اسی مضمون کی طرف اشارہ ہے فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ[1] + اور کسیقدر اِس عالم میں بھی اِن روحانی لذات وآلام کا ادراک ہوجاتا ہی باصفا لوگوں کو اپنے معارف و عبادات اور نیک کاموں کا سرور ونور معلوم ہوتا ہے اور ہر عبادت کے انوار متمائز ہوتے ہیں انکی یہ لذت جملہ لذات حسیہ سے فائق ہوتی ہے اور اسیطرح خطرات وغفلات اور گناہوں کی ظلمت بھی معلوم ہوتی ہے۔ اور

[1] سو ہٹنے تیری آنکھوں سے پردہ اٹھا دیا بس آج تو تیری نگاہ بڑی تیز ہے ۱۲ منہ

اسپر انکو وہ رنج و قلق ہوتا ہے جو حسی آلام سے بدرجہا بڑھکر ہوتا ہے جپر وہ گریہ و زاری توبہ و استغفار کرتے ہیں اور انکا یہ الم ان کے لیئے دنیاوی جہنم بنکر ان کے لیے کفارہ ہو جاتا ہے +

الحاصل بندہ نے بقدر استعداد روح جسقدر اس آئینہ کو قوت نظریہ و عملیہ کے ذریعہ سے صاف کر لیا اسیقدر اسنے فلاح پائی اور جسنے جسقدر اس آلایش میں آلودہ کیا وہ خسارہ میں پڑا۔

(۴) روح کو اس عالم میں آکر روحانی مرض و صحت اور ترقی و تنزل کے اسباب بغیر ابنیاء علیہم السلام کے تبلائے اچھی طرح سے معلوم نہیں ہو سکتے کیسلیئے کہ عقل کے ساتہ ہمیشہ وہم معارض رہا کرتا ہے خصوصاً ان چیزوں کے ادراک میں کہ جہاں حواس خمسہ کام نہ آسکتے ہوں نہ فلسفہ و سائنس رہبری کر سکتا ہو جسنے محسوسات کے دائرہ سے ایک انچہ برابر بہی باہر قدم نہیں رکہا اور یہی وجہ ہے کہ بعض علوم و اعمال کو بعض بہتر اور دوسرے مضر اور غلط سمجھتے ہیں ہندو گوشت کہانے اور حیوانات کے ذبح کرنے کو سخت گناہ جانتے ہیں برخلاف انکے تمام بنی آدم اسکو برا نہیں جانتے ۔ خلاصہ یہ کہ عقائد و اعمال کے نتایج کہ کس پر کیا روحانی نتیجہ مرتب ہوتا ہے ایک ایسا امر ہے کہ جہاں صرف عقل کام نہیں کر سکتی بلکہ آمیزش وہم سے غلطی میں پڑ جاتی ہے ۔ مثلاً ایک خدا کے تین حصہ سمجھنا اور گوشت و خون مسیح علیہ السلام کا سمجھکر روٹی کھانا ۔ جسکو عشاء ربانی کہا جاتا ہے ۔ پانی کے حوض میں اس نیت سے غوطہ لگانا کہ تمام گناہ معاف ہو جائیں گے ۔ دفع امراض کے لیے گدہوں کو دانا کھلانا کہ اس سے انکے اولاد کو چیچک مضرت نہ پہونچائے گی ۔ بتوں اور خیالی معبودوں کی نذر و نیاز کرنا انکو پکارنا ۔ صدہا عملیات اور ٹوٹکوں کو اور نجومیوں کے فرمودہ صدقات و عملیں لانا جیسا کہ بہینسا ذبح کرنا ۔ ماش اور تیل خیرات کرنا ۔ سونے کا پتلا بنا کر نجومی و برہمن کو دینا ۔ چوراہے میں خشکہ اور دہی اور ہلدی کی گرہ ڈال کر رکہدینا وغیرہ ان سب خرافات کو دفع بلیات و حصول مقاصد کا ذریعہ جاننا ایک ایسا بیہودہ خیال ہے کہ جسکی نہ عقل راہبر ہے

نہ نقل بلکہ بعینہ ایسا ہی ربط ہے کہ جیسا کہانا کہائے کوئی اور موٹا ہو کوئی دوسرا یہی تو ہمارے مذاہب باطلہ پیدا ہونے کے اسباب ہوئے ہیں اور اسمیں انسان کی عمر گرانمایہ ضائع ہو کر بجائے ثمرات حسنہ پیدا ہونے کے برے نتائج پیدا ہونیکا قوی اندیشہ ہے جیساکہ اس جہل مرکب کے بابت قرآن مجید ارشاد فرماتا ہے۔ قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا ۝ الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ۱۵ اس لئے اوس رحیم وکریم نے اس مشکل کشائی کے لیئے حضرات انبیاء علیہم السلام بہیجے اور انپر کتابیں نازل فرمائیں جنمیں روحانی امراض کے مجرب نسخے اور عقائد و اعمال پر یقینی نتائج مذکور ہیں۔ اس مشکل کا حال بجز الہام ربانی اور وحی انبیاء کے اور کسی دوسرے طریق سے ہو نہیں سکتا اس لیئے اس رحیم نے روحانی حکماء حضرات انبیاء علیہم السلام بہیجے

رشتۂ جسمانی اور روح اور روح کی کیفیت

(۵) روح کا اس پیکر جسمانی کے ساتھ چندروزہ تعلق ہے۔ جسمانی قویٰ جو قدرت نے ودیعت رکہے ہیں تحلیل ہوتے ہوتے آخر ایک روز یہ رشتہ تعلق منقطع ہو جاتا ہے اسیکو موت طبعی کہتے ہیں۔ جس کے لیئے اطبا نے بلحاظ بلاد حارہ وبارہ مختلف تعداد قائم کی ہے۔ اس زمانہ میں اوسط عمر طبعی ساٹہ ستر برس کی ہے۔ اس کے سوا بڑی بڑی واقعات بہی پیش آجاتے ہیں امراض شدیدہ۔ قتل۔ وغیرہ اسلئے بہی وہ رشتہ منقطع ہو جاتا ہے اس موت سے روح نہیں مرتی نہ اس کے ادراک وعلوم زائل ہو جاتے ہیں۔ اب صرف یہ فرق ہو گیا کہ جو پہلے حواس سے ادراک جزئیات ولذائذ والام حسیہ ہوتے تہے اب بغیر اسکے ہونے لگے پہلے وہ پیکر جسمانی کے سبب محسوس تہا اب اوس قالب سے باہر ہو جانے کے سبب غیر محسوس ہو گیا اور پہلے بہی محسوس فی پیکر تہا مگر پیکر سے اسکا رشتہ اتحاد تہا جسلئے اوسکا محسوس ہونا کہا جاتا تہا ورنہ جو یہ پہلے تہا وہی اب بہی ہے بلکہ اب

ل کہو تو تمکو ہم بتائیں کہ کون خسارہ میں پڑے ہوئے ہیں؟ وہ کہ جن کی دنیاوی کوششیں بیکار گئیں اور وہ یہی سمجہ رہے ہیں کہ ہم اچہے کام کر رہے ہیں ۱۲ منہ

تکمیل ہو گی اور یہی وہ حیات جاودانی ہے جسکے انبیاء و اولیاء اور ان سب میں حضرت خاتم المرسلین صلے اللہ علیہ وسلم زیادہ تر زندہ کہلانے کے مستحق ہیں۔ البتہ انکی موت یہی حیات جسمانی نہیں رہی نہ اب انپر وہ جسمانی احکام مترتب ہوتے ہیں کیونکہ یہ خلاف مشاہدہ و خلاف آیت ہے انک میت وانہم میتون ہاں بعض افراد کا جسم عنصری لطافت کیطرف مستحیل ہو جاتا ہے وہ ویسے ہی زندہ رہتے ہیں مسیح والیاس وغیرہما۔

پاک ارواح کو مرنے سے پہلے اوس عالم نورانی کیطرف انجذاب ہونے لگتا ہے کیونکہ ہر شئے اپنی اصل کیطرف میل رکھتی ہے۔ روح نورانی ہے اسلئے اسکا میلان بھی اسیطرف ہوتا ہے البتہ جنکی روحوں پر کثافت چھا گئی ہے وہ ان کو اسطرف مائل نہیں ہونے دیتی بلکہ عالم سفلی اور اس کے لذات کیطرف کھینچتی رہتی ہے۔ ارواح طیبہ کو کبھی وہ عالم قدس خواب میں کبھی مکاشفہ میں دکھایا جاتا ہے تب تو انپر اس قفس تن سے آزاد ہو کر اوڑ جانے کی بہت ہی بیقراری طاری ہو جاتی ہے۔ پھر دنیا اور اس کے لذات سے تعلقات بھی کم ہونے لگتے ہیں جسطرح نسیم سحر کیوقت مرغان چمن کے چہچے سنکر انہیں میں کا وہ طائر جو قفس میں بند ہو کس حسرت سے کہتا ہے ؎

آواز من برسانید بمرغان چمن۔ کہ ہم آواز شما در قفسے افتادہ است

اسیطرح اسکا حال ہوتا ہے خصوص حضرات انبیاء علیہم السلام و اولیاء کرام کا شوق تو حد سے گزر جاتا ہے۔ اسلئے وہ مرنے سے پہلے واقف بھی ہو جاتے ہیں اودہر عالم قدس کے لوگوں میں اشتیاق غالب آجاتا ہے وہ بھی ان کے منتظر رہا کرتے ہیں اور بوقت رحلت استقبال کے لیے بھی آتے ہیں۔ آنحضرت صلعم مہینوں پیشتر اپنی رحلت سے مطلع فرما چکے تھے اور لوگوں سے رخصت ہوتے تھے اور وقت اخیر یہی کلمہ ورد زبان تہا اللھم الرفیق الاعلیٰ۔ کہ الٰہی جلد مجھے بارگاہ قدس میں پہونچا۔ حضرت یوسف علیہ السلام نے جبکہ خواب میں حضرت یعقوب اور اسحاق اور ابراہیم علیہ السلام اور اپنی

والدہ کو دیکھا کہ ایک عمدہ اور روح کش مقام میں کرسیوں پر بیٹھے ان کا انتظار کر رہے ہیں تو اس عالم کے شوق میں بیدار ہو کر یہی دعا مانگی توفنی مسلما و الحقنی بالصلحین
عموماً ایمانداروں کو بھی جن کی ارواح میں کچھ بھی لطافت ہوتی ہے چالیس برس کے بعد جبکہ قوئ بہیمیہ کا زور ٹوٹنے پر آجاتا ہے تو اسی عالم کا شوق پیدا ہو جاتا ہے چنانچہ یہ آیت اس حال کو بیان فرما رہی ہے۔ حَتّٰۤی اِذَا بَلَغَ اَشُدَّهٗ وَ بَلَغَ اَرْبَعِیْنَ سَنَةً قَالَ رَبِّ اَوْزِعْنِیْۤ اَنْ اَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِیْۤ اَنْعَمْتَ عَلَیَّ وَ عَلٰى وَالِدَیَّ وَ اَنْ اَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضٰىهُ وَ اَصْلِحْ لِیْ فِیْ ذُرِّیَّتِیْ ۚۤ اِنِّیْ تُبْتُ اِلَیْكَ وَ اِنِّیْ مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ
عارفین بھی اپنے کلام میں اسی اشتیاق کو ظاہر کرتے رہتے ہیں۔ سے

توئی آں دست پرور مرغ گستاخ ۔ کہ بود آشیاں بیروں ازیں کاخ
چرا زاں آشیاں بیگانہ گشتی ۔ چو دونا چغد این ویرانہ گشتی ۔
بیفشاں بال و پر ز آمیزش خاک بہ پرتا کنگرہ ایوان افلاک

برخلاف ناپاکوں کے کہ انکو اور بھی عالم سفلی و لذائذ خسیسہ کیطرف رغبت بڑھ جاتی ہے۔ انسان جب کسی کام کو بار بار کرتا اور راتدن اسیکا شغل رکھتا ہے تو اسکام کا

سلہ کہ الٰہی مجھے اپنی نیازمندی میں موت دیجئے اور ابرار سے ملادے ۱۲ منہ

سلہ یہاں تک کہ جب مومن اپنی پوری قوت اور چالیس برس کو پہونچ جاتا ہے تو دعا کرتا ہے کہ اے رب مجھے اسبات کی توفیق دے کہ آپنے جو کچھ مجھپر اور میرے ماں باپ پر عنایتیں کی ہیں میں انکا شکر ادا کروں اور یہ کہ وہ کام کرتا ہوں جو آپ کو پسند ہوں اور میری اولاد میں بھی صلاحیت دے (کہ اسے ہمیشہ سلسلہ عبودیت قائم رہے) کیونکہ میں آپ کی طرف رجوع ہو گیا اور میں تیرے نیازمندوں میں سے ہوں۔ اسلام گردن نہادن اس سے مراد تابعداری ان احکام کی جو اسنے اپنے رسولوں کی معرفت بھیجے ہیں۔ مرتے وقت اسلام میں ہونے کی آرزو انبیاء کو بھی تھی اور یہی ایک عمدہ واسطہ بندہ اور اسکے خدا میں ہے۔ آمین ۱۲ منہ

اسمیں ایک ملکہ بہی پیدا ہو جاتا ہے۔ رشب و روز دنیا طلبی۔ رات دن لہو و لعب میں شغل۔ فسق و فجور۔ مکاری و عیاری میں انہماک۔ اسکے جوہر نورانی کو بالکل سیاہ کر دیتے ہیں۔ اس کی اور بہی حرص دنیا بڑہ جاتی ہے ع مرد چوں پیر شود حرص جواں میگردد ٭ یہ مرنے کے نام سے بہی ڈورتا ہے۔ وہاں جانا ایسا برا سمجہتا ہے کہ جیسا کوئی ملزم عدالت میں جانا۔ اسلئے بوقت اخیر گروہ اول کا فرح و سرور اور گروہ ثانی کا رنج و غم جنت و دوزخ بنکر سامنے اتا ہے۔

وقت مرگ کا احوال

(۶) بوقت مرگ ہر انسان کا معاملہ اسکی روح کی صفائی اور کدورت کے لحاظ سے جداگانہ پیش آتا ہے۔ جو مومن اور نیک ہیں یعنے اِن کی روح پر تاریکی بہیمیت غالب نہیں ملائکہ ان کی گرہ کہولنے کو آتے ہیں اس قفص عنصری سے نہایت آسانی کے ساتہ روح کا تعلق منقطع کر دیتے ہیں۔ حَتّٰی اِذَا جَاءَ اَحَدَکُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا۔ قُلْ یَتَوَفّٰکُمْ مَلَکُ الْمَوْتِ الَّذِیْ وُکِّلَ بِکُمْ۔ جب حواس ظاہرہ پر پردہ پڑ جاتا ہے اور یہ بیکار ہو جاتے ہیں تو جسطرح خواب میں ایک دوسرا عالم منکشف ہو جاتا ہے۔ اسیطرح اب ایک دوسرا عالم نمایاں ہونے لگتا ہے حقیقت میں خواب دنیا سے آنکہہ کہل گئی۔ جہاں تک اسکی نگاہ کام کرتی ہے فرشتے اور روحانیات اِس کے مرتبہ کے موافق جن سے اسکو اور اسکوا نسے ارتباط تہا اِس کے لینے کے لئے آئے بیٹہے دکہائی دیتے ہیں۔ اِن کی وہ مانوس اور دل خوش کن صورتیں اور اس عالم کی بہار جو کچہہ اسکو مسرور کر رہی ہے اِسکا بیان نہیں ہو سکتا۔ اب وہ اسکی روح کو نہایت لباس فاخرہ سے جسمیں نہایت خوشبو ہے عالم بالا کو لیجاتے ہیں۔ اسکے مرتبہ کے موافق اِسکو خدا تعالےٰ کے دربار میں حضوری ہوتی ہے اور اس کو علیین میں رہنے کا حکم ہوتا ہے۔ وہاں اپنے اعزہ و احباب سے ملتا اور ہر طرح کی فرحت و سرور سے حیات جاودانی بسر کرتا ہے۔ اِس حضوری کے بعد۔ اسکو ہر طرح کی آزادی ہے وہ اپنے جسم اور گہر والوں اور دوست احباب کو روتے غم کرتے دیکہتا ہے اور سب کو پہچانتا ہے۔ پہر اسکو اپنے جسم عنصری کے ساتہ بہی ایک قسم کا علاقہ قائم رہتا ہے

خواہ وہ جسم ہوا میں لٹکا دیا جائے یا دریا میں ڈبو دیا جائے یا جلا دیا جائے یا گڑھے میں
دبا دیا جائے بہر حال اس تعلق کے سبب جسکو شرع نے وَیُعَادُ رُوْحُہٗ فِیْ جَسَدِہٖ[۱] سے
اور کبھی یقعد لہ[۲] سے اور کبھی فیجلسانہ سے تعبیر کیا ہے یہاں کے ملائکہ بھی جو اسکے
لیئے نعیم و راحت پہونچانے پر معین ہیں اس سے توحید و رسالت کی بابت سوال کرتے
ہیں کسلیئے کہ نجات کا زیادہ تر دار و مدار تکمیل قوت نظریہ سے ہے اور قوت نظریہ کی تکمیل کے
لیئے اسیقدر کافی ہے آگے جو کچھ اسنے ترقی کی ہو وہ اس کے رفع درجات کا باعث
ہے جب یہ خدا کی توحید اور نبی آخر الزماں کی رسالت کا اقرار کرتا ہے تو اس اقرار
کے بعد اسکو عالم علیین کے اندر جانے کی اجازت دیتے ہیں تب ہر قسم کے نعیم و ناز
میں رہتا ہے۔ قیامت تک۔ یہ اس شہر قدس میں داخل ہونے کے لیئے ایک قاعدہ ہے
جس سے بہت لوگ مستثنیٰ بھی ہیں مسلمانوں کی صغیر اولاد شہدار انبیا، اولیاء، اور جو کافر
و مشرک اور اسیر فاسق و فاجر بھی ہے تو اسکو مہیب ملائکہ اور اس کے بُرے اعمال بشکل
ہوکر نظر آتے ہیں اور بہت سختی اور اہانت سے اسکی روح قبض کر کے اوپر لیجانا چاہتے
ہیں جسمیں سے بدبو آتی ہے لیکن اسکا وہ ثقل ہیولانی جو اس کے جوہر نورانی پر غالب
آگیا ہے اسکو عالم بالا تک جانے نہیں دیتا جسکی طرف اس آیت میں اشارہ ہے[۳] لَا تُفَتَّحُ لَھُمْ
اَبْوَابُ السَّمَاۗءِ وَلَا یَدْخُلُوْنَ الْجَنَّةَ حَتّٰی یَلِجَ الْجَمَلُ فِیْ سَمِّ الْخِیَاطِ ؁ تب وہ عالم
سفلی کیطرف پھینکدیجاتی ہے جسکی طرف اس آیت میں اشارہ ہے[۴] وَمَنْ یُّشْرِکْ
بِاللّٰہِ فَکَاَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاۗءِ اب اوسی علاقہ مخصوص کے سبب عالم برزخ کے

[۱] اس کی روح اس کے جسم میں لوٹائی جاتی ہے۔ [۲] فرشتے اسکو بٹھاتے ہیں [۳] کفار
اور مشرکین کی روح کے لیئے آسمانوں کے دروازے نہ کھولے جائیں گے کہ وہ اوپر جائیں
اور نہ وہ جنت میں جائیں گے یہاں تک کہ اونٹ سوئی کے ناکہ میں گھس جائے ۱۲ [۴] اور جسنے
شریک کیا اللہ کے ساتھ کسی اور کو گویا کہ وہ آسمان سے گر پڑا ۱۲ منہ

ملائکہ اُس سے توحید و رسالت کی بابت پوچھتے ہیں اور یہ جواب نہیں دیتا یا غلط جواب دیتا ہے تو اسکو ہر قسم کا عذاب قیامت تک دیا جاتا ہے۔ (یہ مضمون اکثر احادیث میں وارد ہے) اور جسجگہ یہ اشرار معذب ہوتے ہیں اسکو سجین کہتے ہیں۔ یہ انکا جیلخانہ ہے۔

سوال۔ یہ سب خیالی باتیں ہیں۔ کسلیئے کہ قبر میں صدہا مردوں کی لاشیں دیکھی گئیں نہ ان کے جسم میں انکی روح کا اعادہ کیا گیا وہ تو ویسے کے ویسے ہی بیحس و بیجان پڑے رہے۔ نظر آئے نہ انکا وہ ثواب نظر آیا نہ وہ عذاب کسیکو باغ و انہار ہر قسم کی راحت میں نہیں دیکھا گیا نہ اسکے پاس حور و غلمان بیٹھے نظر آئے نہ انگور وغیرہ میوے دیکھے گئے۔ نہ کسی پر آتشیں گرز پڑتے دیکھے نہ کسیکو آگ میں جلتے دیکھا نہ سانپ اور بچھو ڈستے دکھائی دیئے گئے ایسی باتوں سے عرب کے پیغمبر نے اس ملک کے جاہلوں کو ڈرا اور رجھا کر مطیع کر لیا تھا +

جواب۔ ہم کہہ چکے ہیں کہ روح محسوس نہیں نہ اسکے ثواب و عذاب محسوس ہیں پھر انکا نظر نہ آنا کوئی تعجب خیز بات نہیں اور قبر سے مراد وہ عالم برزخی ہے اور اِس گڑھے کو کہ جہاں جسم پڑا ہوا ہے اوسی تعلق خاص کے سبب قبر کہا جاتا ہے ورنہ نہ اسمیں روح بند ہے نہ اسمیں ثواب و عذاب ہو رہا ہے۔ البتہ کبھی کبھی اس روحانیت کے ثواب و عذاب کا اثر اس بدن پر بھی نمایاں ہو جاتا ہے۔ اِسکی بعینہٖ ایسی مثال ہے کہ کوئی شخص خواب میں کوئی رنج و راحت کے سامان دیکھے یا کہیں کی سیر کرے اور اسپر واقعات پیش آئیں اِس کے جسم پر دیکھنے والے کو اِنمیں سے کوئی بات بھی محسوس نہیں ہوتی بلکہ وہ تو وہیں پڑا ہوا دکھائی دیتا ہے پھر کیا وہ دیکھنے والا اس کے خواب کے واقعات کو جو اِس کی روح پر

ؔ اِسی لئے حضرات انبیاء علیہم السلام اور اکثر اولیاء کرام و بعض شہداء و صالحین کا جسم بھی ویسا ہی سلامت رہتا ہے بغیر کسی حنوط اور مصالح لگانیکے سینکڑوں برسوں کے بعد انکی قبروں میں ویسی کی ویسی لاشیں دکھائی دی ہیں۔ اور اسکا بارہا مشاہدہ ہوا ہے اور اسیطرح بعض اشقیاء کے بدن پر بھی آثار عذاب دیکھے گئے ہیں۔ روح جو برسوں جسم میں رہی ہے اسکا اثر جسم تک پہونچ جانا کوئی تعجب خیز بات نہیں ۱۲

پیش آرہے ہیں جھٹلا سکتا ہے؟ ہرگز نہیں۔ البتہ کبھی واقعات خواب کا جسم پر بھی اثر نمایاں ہوتا ہے۔ خواب میں کوئی چوٹ آئے تو بیدار ہونے کے بعد اعضا جسم میں درد محسوس ہوا ہے۔ یا خواب میں رونے کا اثر دکھائی دیا ہے کہ آنکھوں سے آنسو رواں پائے گئے ہیں۔ اسیطرح احتلام کا اثر ہے۔ ان حقائق کا انکار کرنا محض کوری اور سخت بے نصیبی ہے +

(۷) انبیائی سلسلہ کے لوگ بالاتفاق روح پر عذاب و ثواب ہونے کے قائل ہیں اور اسکے بھی کہ روح انسان کے مرنے کے بعد باقی رہتی ہے اور اسکو دنیا کے تمام واقعات یاد رہتے ہیں اور اپنے عزیزوں دوستوں سے محبت بھی باقی رہتی ہے اور ہر روح کسی دوسرے جسم عنصری میں جزا و سزا بھگتنے کے لئے نہیں آتی جسکو تناسخ ہندی میں آواگون کہتے ہیں۔ قرآن فرماتا ہے وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ ۚ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَٰكِنْ لَا تَشْعُرُونَ ۝ سورہ بقرہ۔ رکوع ۱۷ + وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا ۚ بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ۝ فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝ سورہ ال عمران رکوع ۱۶۔ اور جو لوگ اللہ کی راہ میں مارے گئے ہیں انکو مرا ہوا نہ سمجھنا بلکہ وہ اپنے رب کے پاس موجود ہیں انکو روزی دیجاتی ہے اور جو کچھ اللہ نے ان کو اپنی عنایت سے بخشا ہے اسمیں خوش و خرم رہتے ہیں۔ اور جو ان کے عزیز دوست ابھی مرکر انکے پاس نہیں پہونچے ہیں ان کی طرف سے بھی خوشی پاتی ہیں کہ انپر بھی کوئی خوف اور رنج نہیں۔ قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ ۖ قَالَ يَا لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ ۝ بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ ۝ سورہ یسین رکوع ۱۔ کہ جب عیسے کے رسولوں میں سے ایک کو لوگوں نے قتل کر ڈالا تو اسکو حکم ہوا کہ جاؤ جنت میں داخل ہو جاؤ جنت میں

جاکر اسنے کہا کہ اے کاش میری قوم کو بھی یہ معلوم ہو جاتا کہ میرے رب نے مجھے بخشدیا اور مجھپر کیا کیا عنایت کی۔ اَلَمۡ یَرَوۡا كَمۡ اَهۡلَكۡنَا قَبۡلَهُمۡ مِّنَ الۡقُرُوۡنِ اَنَّهُمۡ اِلَيۡهِمۡ لَا يَرۡجِعُوۡنَ وَاِنۡ كُلٌّ لَّمَّا جَمِيۡعٌ لَّدَيۡنَا مُحۡضَرُوۡنَ ۝ سورہ لیسین رکوع ۱۔ کیا وہ اس بات کو نہیں دیکھتے کہ اسنے پہلے ہمنے کتنی قوموں کو ہلاک کردیا وہ پھر ان کے پاس نہیں آتے وہ تو سب کے سب ہمارے پاس حاضر کیے جاتے ہیں +

ان آیات سے یہ باتیں ثابت ہوئیں (۱) یہ کہ مرکر انسان نیست نہیں ہو جاتا جیسا کہ اہل محسوسات (فلسفہ جدید) کہتے ہیں (۲) یہ کہ نیکوں کو ایک دوسرے عالم میں خدا کی طرف سے ہر قسم کی نعمتیں ملتی ہیں اور فرحت وسرور بے اندازہ میں مسرور رہتے ہیں۔ (۳) یہ کہ انکو اپنے دنیاوی دوست اور عزیزوں سے علاقۂ ہمدردی اور محبت باقی رہتا ہے جپر انکو انکی طرف سے بھی بخشش وعنایت کا اطمینان دلایا جاتا ہے۔ (۴) مرکر دنیا میں پھر واپس نہیں آتے۔ وَمِنۡ وَّرَآئِهِمۡ بَرۡزَخٌ اِلٰى يَوۡمِ يُبۡعَثُوۡنَ کران کے سامنے قیامت تک ایک پردا ہے جس سے وہ پھر کر دنیا میں نہیں آتے اور یہی آیات ہیں اور احادیث میں تو نہایت تشریح ہے **انجیل لوقا**۔ کے سولھویں باب میں حضرت مسیح علیہ السلام کا یہ قول منقول ہے +

"ایک دولتمند تھا جو مہین اور لال کپڑے پہنتا تھا اور ہر روز شان وشوکت سے عیش کرتا تھا۔ اور ایک دوسرا شخص بھی تھا جسکا لعزر نام تھا جس کے بدن میں ناسور تھے اور وہ اس کی ڈیوڑھی پر پڑا ہوا تھا جسکو آرزو رہتی تھی کہ اس کی میز کے گرے ہوئے ٹکڑوں سے اپنا پیٹ بھرے اور کتے آکر اس کے زخموں کو چاٹا کرتے تھے۔ اور ایسا ہوا کہ غریب لعزر مرگیا اور فرشتوں نے اسے لیجاکر ابراہیم[۱] کی گود میں رکھا اور پھر وہ

[۱] حضرت ابراہیم علیہ السلام کو ایمانداروں کے ساتھ علاقہ پدری ہے اسی لیئے اوس عالم میں وہ ارواح مومنین کے مربی ہیں انسے مناسبت اور ارتباط قائم رکھنے کیلئے مسلمانوں کو درود نماز میں ابراہیم علیہ السلام پر بھی رحمت بھیجنے کا حکم ہے ۱۲ منہ

دولتمند بھی مر گیا اور گاڑ دیا گیا اس نے دوزخ کے اندر سے بڑے عذاب میں سے دور سے آنکھ اوٹھا کر ابراہیم کو اور لعزر کو اُن کی گود میں دیکھا۔ تب اِس نے پکار کر کہا کہ اے باپ ابراہیم مجھپر رحم کر اور لعزر کو بھیج کہ اپنی اُنگلی کا سرا پانی میں تر کر کے میری زبان ٹھنڈی کرے کیونکہ میں اس لو میں تڑپتا ہوں تب ابراہیم نے فرمایا کہ تو دنیا میں اپنی زندگی کے مزے سے چکا اور لعزر تکلیفیں پا چکا۔ سو اب وہ آرام پاتا اور تو تڑپتا ہے۔ اِس کے سوا ہمارے اور تمھارے درمیان ایک خندق حائل ہے جسکے سبب ادہر کے لوگ اودہر اور اُدہر کے ادہر نہیں جاسکتے تب اسنے کہا کہ میں آپ کی منت کرتا ہوں کہ لعزر کو میرے باپ کے گھر بھیجے کیونکہ میرے پانچ بھائی اور ہیں یہ جاکر انکو مطلع کرے ایسا نہو کہ وہ بھی اِسی عذاب کی جگہ میں آئیں ابراہیمؑ نے فرمایا کہ ان کے پاس موسیٰ اور دوسرے نبی ہیں چاہیئے کہ وہ ان کی سنیں اِس نے کہا اے باپ ابراہیم اگر کوئی مردوں میں سے انکے پاس جائیگا تو وہ ضرور توبہ کرینگے ابراہیمؑ نے جواب دیا کہ جب وہ موسےٰ اور دیگر نبیوں کی نہیں سنتے تو اگر مردوں میں سے بھی کوئی اِن کے پاس جائیگا تو وہ کب مانیں گے +

اِس قول سے بھی یہ چند باتیں ثابت ہوتی ہیں (۱) یہ کہ مرتے ہی قیامت سے پہلے ہر شخص پر عذاب و ثواب عالم برزخ میں ہوتا ہے۔ کیونکہ دولتمند کے مرنے سے قیامت نہیں ہوگئی تھی بلکہ اِس کے دنیا میں پانچ بھائی باقی تھے اور نیز مسیح علیہ السلام سے پہلے کا واقعہ ہے اور اسیکو شریعت اسلام میں **عذاب و ثواب قبر** کہتے ہیں جسپر بعض ناواقف مشنری بتقلید فلاسفہ اعتراض کیا کرتے ہیں۔ (۲) یہ کہ اب بھی دوزخ اور بہشت موجود ہے۔ کیونکہ لعزر بہشت میں اور دولتمند دوزخ میں تھا۔ (۳) اوس عالم میں نعمت و تکالیف جسمانی بھی ہیں گو یہ جسم عنصری نہو۔ کس لیے کہ لو اور پانی کا ذکر اِس واقعہ میں ہے اسیطرح اور اسباب نعیم و تکالیف بھی ہوں تو قرین قیاس ہے۔ اور نیز انجیل میں انگور کے شیرہ پینے کا بھی ذکر ہے۔ پھر کیا صرف انگور کے شیرے ہی پر قناعت ہوگی۔ یہ وہ

دوزخ اور بہشت جسمانی ہے کہ جسپر ناواقف عیسائی اعتراض کیا کرتے ہیں۔ (۴) مرنے کے بعد اوس دولتمند کو اپنے بہائیوں کے ساتھ دردمندی تہی جس سے معلوم ہوا کہ دنیاوی امور کا علم اور محبت باقی رہتی ہے (۵) اوس عالم سے پہر دنیا میں واپس نہیں آتا۔ ہاں معجزہ کے طور کبہی کبہی سابق جسم میں روح کا لوٹ آنا ثابت ہوا ہے سو یہ تناسخ نہیں کسلئے کہ تناسخ دوسرے قالب میں اعمال کی جزا و سزا پانے کے لیے آنا ہے +

یہود کا صرف فرقہ صدوقی اور فلسفہ جدید اور فرقہ دہریہ اور مادیہ وطبعیہ چونکہ غیر محسوس چیز کا وجود نہیں مانتے اپنے اِس غلط قاعدہ کی پابندی سے مرنے کے بعد روح کے قائم رہنے اور اس کے ثواب و عقاب کا انکار کرتے ہیں جسپر بجز اس لغو دلیل کے کہ جو محسوس نہیں ہم اسکو نہیں مانتے اور کوئی دلیل ان کے پاس نہیں۔ مگر اب بہت سے حکماء حال اِس کے قائل ہوتے جارہے ہیں۔ حکماء قدیم مرنے کے بعد روح کے قائم رہنے اور اسکو ثواب و عذاب ہونے کے قائل تہے مگر عمدہ علوم و معارف کی خوشی کو جنت اور بُرے علوم و ملکات رذیلہ پر افسوس کرنے کو جہنم کہتے تہے۔ دیگر نعمار کے سبب اسکے کہ روح کو جوہر مجرد سمجھتے تہے قائل نہ تہے +

ہندو عموماً روح کے باقی رہنے کا تو اقرار کرتے ہیں اور یہ بہی کہتے ہیں کہ وہ اپنے گیان و کرم کا پہل پاتی ہے مگر اسی عالم حسی میں تناسخ کے طور پر۔ یعنے وہ روح اپنے پہلے گیان و کرم کے موافق کسی اور دوسرے جسم میں جاتی اور جنم لیتی اور جون بدلتی ہے۔ برا انسان مر کر کتے سور کے جسم میں ظہور کرتا ہے یہاں تک کہ انسان بلکہ جملہ حیوانات بلکہ نباتات کے جون میں جاتی ہے۔ اب وہ جو گوشت نہیں کہاتے اور ذبح حیوانات کو بڑا گناہ سمجھتے ہیں یہ تو بتائیں کہ جب نباتات بہی وہی انسان ہیں تو پہر انکا کہانا کیا انسان کا کہانا نہیں؟ اور ان کا توڑنا کاٹنا ذبح حیوانات نہیں تو پہر کیا ہے؟

گیان علم
کرم عمل ۱۲

اگر سب نہیں تو بعض کی تمکو کیا تمیز ہے +

(مسئلہ تناسخ)

نہ کسی دلیل و برہان عقلی سے ثابت ہے نہ کسی الہامی دلیل سے محض ہنڈؤں کا ایک خیالِ فاسد ہے۔ جسکی تقلیداً پیروی کرتے چلے آتے ہیں۔ بلکہ اس کے بطلان پر یہ دلائل ہیں +

دلیل اول۔ جب یہ ثابت ہو چکا کہ تمام عالم خواہ مادہ و مادیات خواہ ملائکہ خواہ ارواح سب حادث ہیں وصف قدم میں اِس کے ساتھ کسیکو بھی شرکت نہیں۔ تو اب ہم کہتے ہیں کہ جب اول بار روح کا جسم کے ساتھ تعلق ہوا اور انسان بنکر عالم شہود میں آیا تو رنج و راحت جو کچھ گزر رہا ہے یا جو کچھ اسکو عمدہ صورت اور دولت و ثروت ملی ہے یہ کس عمل اور سابق علم کا ثمرہ ہے؟ کہنا پڑیگا کہ کسیکا بھی نہیں کسلئے کہ اس سے پہلے اسنے نہ کوئی عمل کیا تہا نہ کوئی معرفت حاصل کی تہی۔ اور اگر ہم تہوڑی دیر کے لیئے یہ بھی تسلیم کرلیں کہ ارواح قدیم ہیں جیساکہ ہنود کا خیال بلادلیل ہے تو مرکبات کے حادث ہونے میں تو کلام ہی نہیں انسان یعنے اوسکا یہ پیکر اور اِس کے ساتھ تعلق روحانی ضرور حادث ہے۔ معلوم ہوا کہ یہ اگلے جنم کے اعمال و معرفت کا نتیجہ نہیں پس ثابت ہوا کہ تناسخ جسکو اعمال و معرفت سابقہ کا نتیجہ ثابت کرنے کے لیئے ثابت کرتے ہیں۔ باطل ہے +

دلیل دوئم۔ دنیا کو دار العمل ہنود بھی مانتے ہیں اسیلئے آریہ ہندو اور قوموں کو اپنے مذہب میں ملاتے اور وید ونپر عمل کرنے سے مکش (نجات) حاصل ہونا فرماتے ہیں

ف آریہ ہندو کہتے ہیں کہ ابتداء آفرنیش میں چار وید چار رشیونپر الہام ہوئے تہے وہ تبلائیں کہ ان کی کیا خصوصیت تہی اور اِن کے کونسے عمل سابق کا نتیجہ تہا ۱۲ منہ

تیسری دلیل ابطال تناسخ

نیک کاموں کا (وہ جو کچھ بھی اِن کے نزدیک ہوں) حکم دیتے ہیں اور انسان کو اپنے افعال کا فاعل مختار بھی سمجھتے ہیں پھر اگر دار العمل ہی جزا و سزا کا مقام ہو جائے تو وہ دار العمل نہ ہے کیونکہ سزا میں گرفتار ہو کر اسکو نیک کاموں کی فرصت ہی کہاں ہوگی اور عیش و آرام شراب و کباب جو اِس عالم کی بہشت ہے اِس کے مزے سے وہ کیونکر باز رہیگا اور کیوں رہے؟۔ اور بندہ جب اپنے اعمال میں مختار ہے تو کیا وجہ ہے کہ اسکو اس عالم میں ان کی کچھ بھی سزا و جزا نہ ملے۔ حالانکہ ملتی ہے زہر کھانے سے مرتا ہے تریاق سے فائدہ اُٹھاتا ہے چوری قتل کی سزا پاتا ہے تجارت میں نفع اٹھاتا ہے زمین کاشت کر کے پھل کھاتا ہے پھر اِن نتائج کو اعمال سابقہ کی جزا و سزا کہنا خلاف مشاہدہ اور بدیہی البطلان ہے پس یہ کہنا کہ جو کچھ اسپر دکھ سکھ ہے وہ اگلے جنم کا اثر ہے غلط ثابت ہوگیا

تیسری دلیل۔ ہنود خدا کو رحیم و کریم بھی کہتے ہیں۔ دیالو لقب سے ملقب کرتے ہیں پھر انسان پر جو کچھ رنج و راحت گزر رہا ہے اور جو کچھ اسکو کمال و خوبی ہے اگر وہ اِس کے اعمال سابقہ کا ہی نتیجہ ہے تو خدا کا کیا احسان بندہ پر ہوا۔ اول تو اُسنے اِن کے اعتقاد کے موافق اسکی روح کو پیدا ہی نہیں کیا۔ کیونکہ ایسا کہیں تو روح حادث ہو جائے پھر جو کچھ اِس کے پاس نعمت ہے وہ بھی اِس کی ہو تو اس کی دیا اور کرپا کیا ہے؟ اور نیز رحمت کا مقتضے یہ ہے کہ بندہ اگر اپنے اعمال بد سے نادم اور تائب ہو تو اِس دار العمل میں وہ رحیم و کریم معاف بھی کر دے۔ اس صورت میں وہ معاف ہی نہیں کر سکتا۔ اب نہیں معلوم کہ وہ فرضی خدا کس مرض کی دوا ہے نہ کچھ دیسکتا ہے نہ لے سکتا ہے نہ کوئی مصیبت دور کر سکتا ہے نہ توبہ سے کچھ کام چل سکتا ہے پھر کوئی انسان جو طرح طرح کی تکلیف میں مبتلا ہے اور دار العمل میں رات دن دعائیں مانگتا ہے مگر الیشر مہاراج کچھ بھی نہیں کر سکتے ؂

پھر نہ معلوم آریہ ہنود مسلمانوں اور عیسائیوں کے اس اعتقاد پر کہ یہ لوگ جہنم میں

جلیں گے چلائیں گے مگر نجات نہ پائیں گے کس نبیاد پر اعتراض کیا کرتے ہیں حالانکہ وہ عالم دار الجزا رہے دار العمل نہیں +

چوتھی دلیل جب دنیا دار العمل بھی ہے تو اسکو جو کچھ جزا و سزا ہو اسکا علم بھی ہونا چاہیئے کہ یہ فلاں جنم کے فلاں کاموں کا برا یا بھلا نتیجہ ہے تاکہ آیندہ برے کاموں سے اجتناب بھلے کاموں کی کوشش کرے۔ حالانکہ اسکو یہ بھی یاد نہیں کہ میرا پہلے کس جنس یا نوع میں جنم تھا اور میں کسکے گھر کس شہر میں پیدا ہوا تھا۔

پانچویں دلیل آریہ ہندوؤں کا سرگ ایک خرابات اور چکلہ تسلیم کرنا پڑتا ہے کسلیئے کہ جو فواحش اور بدکار مالدار ہر قسم کے خرافات میں مصروف رہکر مزے اوڑا رہے ہیں وہ اگلے جنم کا ثمرہ ہے اور اِن کے عمدہ کرموں کا پھل اور یہی اسکی اِس عالم میں بہشت ہے۔ اسکو نظر انداز کرکے اہل اسلام کی جسمانی بہشت پر قہقہہ اُڑانا کار خردمندانہ نہیں ہے +

چھٹی دلیل تناسخ کا مسئلہ انسان کی روحانی سعادت کا مانع ہے۔ کس لیئے کہ انسانی سعادت کے لیئے جزو اعظم معرفت (گیان) ہے سو وہ تو ایک جنم میں اسنے جہاں تک حاصل کیا تھا دوسرے جنم میں آکر بالکل زائل کر دیا۔ کیونکہ جب اگلا جنم بھی سرے سے یاد نہیں تو اس جنم کے علوم و معارف کیا خاک یاد رہیں گے اب اِس جنم میں آکر ان علوم و معارف کا نتیجہ اور اس جپ تپ کا ثمرہ اسکو سلطنت۔ دولت عیش و عشرت ملی جسنے اسکو لذات حسیہ اور شہوت پرستی میں مبتلا کرکے حیوانوں سے بھی بدتر کر دیا۔ تو اگلے جنم میں اِس جنت کے بدلہ اسکو ضرور جہنم ملے گی ترقی کے بعد تنزل قضیہ معکوس ہے اور بھی بہت سے دلائل ہیں +

(۸) ارواح کے حالات بھی جداگانہ ہیں۔ بعض کو مرنے کے بعد عالم سفلی کیطرف سے بے التفاتی ہوتی ہے۔ وہ عالم روحانی ہی میں مسرور و مشغول رہتی ہیں اور بعض کو

اِس عالم کیطرف بھی التفات رہتا ہے۔ پھر اِس التفات اور بے التفاتی کے درجات مختلفہ ہیں۔ کبھی بہت زیادہ یہانتک کہ اپنے دنیاوی معاملات کا حال بتادینا علوم ومعارف تعلیم کرنا۔ آنے والے حوادث اور ان کی تدابیر بتادینا۔ کبھی خواب میں اور کبھی دیکھنے والے کے مراقبہ میں۔ کبھی مجسم دکھلائی دیکر۔ مگر یہ بہت کم ہوتا ہے۔ اِس کے لیئے دعا کرنا۔ اِس کے غم والم سے مغموم ہونا اِس التفات کی دلیل ہے سلف صالحین نے شہیدوں کی بابت اِس قسم کے بہت سے واقعات بیان کیئے ہیں۔ عیسائی بالاتفاق مانتے ہیں کہ مرنے کے بعد حضرت مسیح علیہ السلام حواریوں اور اپنی والدہ ماجدہ کو عیاناً دکھائی دیئے۔ اور اِن سے باتیں بھی کیں۔ جیسا کہ اناجیل موجودہ میں مصرح ہے +

اسیطرح ارواح خبیثہ جو عالم سفلی میں معذب ہوتی ہیں اور بقدر جرائم انکا عذاب بھی مختلف ہوتا ہے۔ کبھی لوگوں کو دکھائی دے جاتی ہیں۔ چنانچہ بعض آثار صحیحہ سے ثابت ہوا ہے کہ بدر کے مقتول کفار کو بعض نے مبتلائے عذاب دیکھا ہے کبھی شیاطین بھی لوگوںپر مسلط ہوجاتے اور بزرگوں کے نام سے شرک تعلیم کرتے ہیں۔ جہال قوموں میں اسکا بہت کچھ نمونہ پایا جاتا ہے اور انکی صحبت سے جاہل مسلمانوںپر بھی اثر پڑگیا ہے چنانچہ کہیں کسی سید کے طاق پر سہرا لٹکا ہوا ہے۔ جمعرات کو چراغ روشن کیا کرتے ہیں اور اوس سے مرادیں مانگا کرتے ہیں۔ کہیں کسی قبر پر سیکڑوں پرستش کے سامان موجود ہیں۔ اِن کے لیئے نذریں نیازیں ادا کیجاتی ہیں۔ انسے مرادیں مانگی جاتی ہیں +

اور کبھی یہ تعلق رفتہ رفتہ کم ہوتا جاتا ہے جبکہ اوس عالم کی طرف توجہ بڑہتی جاتی ہے۔ یہ ایک عجیب سر الہی ہے۔ اہل صفا نور باطن کے سبب ارواح سے ملتے اور انسے فیض بھی پاتے ہیں۔ پھر ارواح بھی آپسمیں ملتی ہیں۔ ان کے لیئے جہانتک نظر کام کرے پر بہار باغ اور انمیں وہ وہ مکانات اور وہ وہ سامان ہیں جو نہ کسی آنکھ نے دیکھے نہ کسی کان نے سنے نہ کسیکے دلمیں انکا خطرہ گزرا ہے اور وہاں اپنے اپنے

درجات کے موافق ارواح میں بھی قابل تعظیم و احترام ہوتے ہیں۔ گناہگار اور کفار بہت تنگ و تاریک مکانوں میں مقید ہوتے ہیں۔ پیاس لو۔ عذاب جہنم سب کچھ ان کے لیئے ہوتا ہے +

(۹) دار الجزا ر کامل تو عالم آخرت ہے۔ وہاں عمل کا نام و نشان بھی نہیں و دنیا دار العمل ہے لیکن کبھی کسیقدر دنیا میں بھی انسانی اعمال کی جزا و سزا ملتی ہے جیساکہ قرآن مجید کی اکثر آیات اور احادیث صحیحہ اور مشاہدہ سے معلوم ہوتا ہے۔ وَلَقَدْ اٰتَیْنٰاہُ اَجْرَہٗ فِی الدُّنْیَا وَاِنَّہٗ فِی الْاٰخِرَۃِ لَمِنَ الصّٰلِحِیْنَ ۝ مگر یہ سمجھنا کہ کافر پر جو کچھ دنیا میں مصیبت آتی ہے وہی دوسرے عالم کے لیئے کافی ہے غلط بات ہے۔ کیونکہ یہ اسکی سزا ر اخروی کا ایک حصہ ہے۔ ہاں ابرار پر جو ان کی لغزش و بشریت کے سبب مصائب آتے ہیں البتہ وہ ان کے لیئے کفارات اور انپر صبر اور رضا بخدا کے سبب رفع درجات کے اسباب ہو جاتے ہیں۔ اور یہی وجہ ہے کہ نیک دنیا کے عیش و نشاط اور اسباب غفلت سے روکے جاتے ہیں جیساکہ حکیم مشفق مریض کو بد پرہیزی سے روکتا ہے۔ اسکو اعمال کی سزا اور خدا کا قہر سمجھنا ویسا ہی ہے کہ جیسا ناداں بچہ یا بیمار ماں باپ اور حکیم کی احتیاط کو قہر سمجھتے ہیں +

مرنے کے بعد سے جزار کا زمانہ شروع ہو جاتا ہے مگر وہ زمانہ دنیا اور عالم آخرت کے بین بین ہے اور اسلیئے اوسکو **عالم برزخ** کہتے ہیں۔ وہاں کچھ اس عالم کی بھی رنگت باقی رہتی ہے۔ جیساکہ چولہے پر سے اترنے کے بعد بھی دیر تک ہنڈیا میں چولہے کی آگ کا اثر باقی رہتا ہے۔ اسلیئے اس عالم میں بندہ جن جن عبادات و ریاضات کا جن جن اوقات میں کاربند تھا وہاں اسکا نہ بطور تکلیف بلکہ بطور لذت عالم برزخ

ف۱ اور البتہ ہم نے ابراہیم کا اجر دنیا میں بھی دیا اور وہ آخرت میں بھی بہت ہی عمدہ لوگوں میں سے ہونگے ۱۲ منہ

وسرور کے ظہور ہوتا ہے۔ اسیلئے ارواح طیبات حضرات انبیاء علیہم السلام و اولیاء کرام کو نماز پڑہتے اور تسبیح وتہلیل کرتے دیکھا گیا ہے حدیث میں آیا ہے کہ پیغمبر علیہ السلام فرماتے ہیں رایت موسیٰ وہو یصلی کہ مینے موسیٰ کو دیکھا کہ وہ نماز پڑہ رہے تہے۔ مشاہدہ دیدار اور اسکی تسبیح وتقدیس کا ملکہ ان کے ساتہ جاتا اور وہاں ان کی ازدیاد فرحت وسرور کا باعث ہوتا ہے اسیلئے دنیا کے حسنات باقیہ جو وہ پیچھے چہوڑ جاتے ہیں اور ان کی طرف سے جو صدقات ومبرات کیئے جاتے ہیں وہ بہی ان کے سلسلہ اعمال میں منسلک ہوتے ہیں روح کے متعلق اوہام عوام نے صدہا بیہودہ خیالات بہی پیدا کر لیئے ہیں اور پہر بے احتیاط رواۃ نے ان کو پیغمبر علیہ السلام اور صحابہ و اہل بیت کیطرف منسوب بہی کر دیا ہے جنپر بہت سے سادہ لوح لوگوں نے اعتماد کر رکھا ہے اور اپنے توہمات کو عبادت اور باعث فلاح دارین[۱] سمجھ رکہا ہے +

فائدہ

قرآن و احادیث صحیحہ میں روح کے حالات بکثرت بیان ہیں پہر ایک کوڑ مغز بیہودگی کے

---

۱ مثلاً یہ کہ شہداء کربلا اور علم برادر عباس کے لیے خوبصورت عورتیں تیار رہتی ہیں کہ وہ اسنے اگر متمتع ہوتے ہیں۔ یا جو کچھ دنیا میں میت کو جسمانی لذائذ میں سے مرغوب تہا وہ حاضر کیا جاتا ہے کہ یہ بجنسہ میت کے پاس کلام کے زور سے پہونچ جاتا ہے کہیں قبر کے سامنے حقہ بہر کر دہرا جاتا ہے جس سے میت کو رغبت تہی گویا میت اس قبر کے گرد میں بندہے وہ نکلکر حقہ پینے آتی ہی۔ یا اسکی قبر کے سامنے راگ گاتے باجے بجاتے رنڈیاں نچاتے ہیں گویا میت قبر میں بندہے اور اب بہی وہ دنیاوی اشیاء سے اسطرح متمتع ہوتی ہے۔ بعض جمعرات کے روز کہیر وغیرہ اشیاء مردوں کے لیئے پکا کر رکہتے ہیں اور کسی نے کہا ہے کہ جمعرات وشب برات کو گہروں میں مردے آتے ہیں اور آکر دروازے کے کسی کونے میں کہڑے ہوجاتے ہیں کہ دیکہئے ہمارے گہر والے ہمیں کیا دیتے ہیں اور اسیلئے شب برات میں آتشبازیاں چہوڑتے ہیں کہ مردے بہاگ جائیں اور صدہا خرافات ہیں جنکو جہال نے مذہب بنا رکہا ہی اور یہ انہوں نے یہودیوں مجوسیوں عیسائیوں اور ہندوستان میں آکر بہت کچھ ہندوؤں سے سیکہا ہے ۱۲ منہ

سوال پر جو کھیت کاٹتے کاٹتے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھ کر امتحان کے طور پر روح کی حقیقت سے سوال کرنے کھڑا ہو گیا تھا اس آیت کا نازل ہونا قُلِ الرُّوحُ مِنْ اَمْرِ رَبِّي وَمَا اُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ اِلَّا قَلِيلًا۔ اس بات کو ثابت نہیں کرتا کہ قرآن نے روح کے بیان سے انکار کیا۔ اور جسنے ایسا سمجھا اسنے قرآن نہیں دیکھا جسمیں روح کے متعلق کہاں تک بیان ہے جیساکہ ہم بحوالہ آیات ذکر کرتے آئے ہیں۔

فصل ۹

قیامت اور عالم آخرت

جنت اور دوزخ جس کا ذکر کتب انبیاء علیہم السلام میں ہے جسکی حضرات انبیاء علیہم السلام بشارت دیتے اور جس جہنم سے ڈراتے آئے ہیں۔ اور قرآن اور احادیث میں ان کے بہت حالات وکیفیات مذکور ہیں وہ بھی اس عالم محسوس سے باہر ہیں جیسا کہ ارواح وملائکہ وغیرہ بیشمار مخلوق الٰہی عالم حسی سے باہر ہے۔

قیامت اور عالم آخرت

اس لیئے اس عالم حسی میں اسکا تلاش کرنا اور اس آسمان وزمین کے تنگ میدان میں خیال کرنا بہت تنگ خیالی ہے کیونکہ آسمانوں اور زمین کی وسعت سے زیادہ تو اسکا عرض ہے پھر طول کا کیا ٹھکانا ہے۔ اور جب وہ عالم محسوس میں نہیں تو حواس سے محسوس نہونا بھی کوئی تعجب خیز بات نہیں۔ اور جب عالم محسوس کا محیط آسمان ہیں تو لامحالہ وہ ان کے باہر ہے اسلیئے جنت کو آسمانوں کے اوپر یعنے بالا اور بیرون کہنا ایک ٹھیک پتا بتا دینا ہے اور جب وہ محسوسات میں سے نہیں تو وہاں کی جسقدر چیزیں ہیں نہریں۔ باغ۔ میوے۔ وہاں کے حور وغلمان وہاں کے سونے چاندی کے مکان۔

ف۵ کہدو کہ روح میرے رب کے حکم سے ہے یعنے مخلوق وحادث ہے اور تمکو بہت ہی کم علم دیا گیا ہے تم اپنے خیال سے جو اسکی نسبت بیان کرتے ہو وہ قابل اطمینان نہیں۔ ۱۲ منہ

اِن کے یاقوت و الماس اور موتی کے قبہ وہاں کے جڑاؤ تخت وہاں کی مخمل و دیبا و ہانگو و دراز سایوں کی درخت جو بلوری نہروں پر دو رویہ ایستادہ ہیں جنمیں رنگ برنگ کے پھل اور پھول اور جنمیں انواع و اقسام کے طیور نغمہ سنج ہیں۔ جہاں اوپر سے پانی کی چادریں اور آبشاریں کیا کیا بہاریں دکھا رہی ہیں۔ جہاں سینکڑوں کوس تک لالہ زار ہے جہاں کبھی خزاں ہو کر ہی نہیں گزری جہاں جوانی کے بعد بوڑھاپا نہیں جہاں حیات کے بعد موت و امراض نہیں جہاں کوئی غم و حزن جنت کی دیواروں کے پاس سے بھی ہو کر نہیں گزرا ہے۔ جہاں ستار حسن ہے وہ سب چیزیں اجسام عنصری کی نہیں نہ اس مادے سے بنی ہیں۔ اسلئے وہ تکدر و زوال سے پاک ہیں یہاں کی چیزوں پر اِن کا قیاس مع الفارق ہے۔ اسیلئے اِن کی نسبت یہ کہنا صحیح ہے کہ اِن محسوسات کے ادراک کرنے والے آلات آنکھوں اور کانوں نے انکو نہ دیکھا ہے نہ سنا ہے۔ نہ وہ خیالات حسیہ میں آسکتے ہیں جہاں کہ محسوسات ہی کا گزر ہوتا ہے فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا اُخْفِیَ لَهُمْ مِّنْ قُرَّةِ اَعْیُنٍ۔ جَزَآءًۢ بِمَا کَانُوْا یَعْمَلُوْنَ سورۂ سجدہ۔ نبی صلے اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ خدا تعالےٰ فرماتا ہے میںنے اپنے نیک بندوں کے لیے وہ وہ نعمتیں تیار کر رکھی ہیں کہ جنکو نہ کسی آنکھ نے دیکھا ہے نہ کسی کان نے سنا ہے نہ کسیکے خیال میں گزری ہیں +

اسیطرح جہنم بھی عالم حسی کی چیز نہیں وہاں کی وہ آگ جسکی نسبت آیا ہے نَارُ اللّٰهِ الْمُوْقَدَةُ الَّتِیْ تَطَّلِعُ عَلَى الْاَفْـِٕدَةِ۔ کہ وہ خدا کی جلائی ہوئی آگ ہے جو دلوں کو جھانکتی ہے۔ نہ صرف تن سوز بلکہ دلسوز بھی ہے وہاں کے تنگ و تاریک پر آتش نہایت عمیق گڑھے جنکا اوپر سے مونہہ بند اور تنگ ہے اور نیچے سے وہ گہرائی اور اسمیں وہ آگ اور دہواں اور زہر دار چیزیں اور سانپ اور بچھو ہیں کہ جن کے تصور سے دل گھٹ جائے خیال کرنے سے لرزہ آجائے وہ بھی سب غیر حسی ہیں اسلئے دیرپا اور قوی ہیں +

وہاں کے کیفیات کو شرع نے بندوں کی رغبات و استعداد فہم کے موافق بیان فرمایا ہے۔ گویا وہ اس حقیقت مستورہ کے لیئے استعارات ہیں +

اس عالم غیر محسوس اور وہاں کی نعماء کے سمجھانے کے لئے خواب کی نظیر کافی ہے خواب میں جہانکہ یہ آنکھیں اور کان بند ہوتے ہیں ہم بڑے بڑے وسیع میدان اور انہیں باغ وانہار حسین عورتیں عمدہ اسباب عیش دیکھتے ہیں کہاتے پیتے عورتوں سے دل خوش کرتے گھوڑوں پر چڑہتے عمدہ لباس پہنتے ہیں۔ پھر جب تک خواب سے بیدار نہیں ہوتے اسوقت تک اس عالم اور وہاں کی بہار کو یا برعکس وہاں کی تکلیف کو اصلی اور حقیقت واقعیہ ہی سمجھتے ہیں اگر ہزاروں برس تک فرضاً اسی حال میں رہتے تو کبھی بھی انکو خواب وخیال نہ کہتے بلکہ وہاں تو عالم بیداری خواب وخیال ہے۔ خواب وخیال تو اب بیدار ہو کر کہنے لگے۔ اب دیکھو جو کچھ وہ عالم اور وہاں کے عیش تھے وہ کس نے دیکھے تھے؟ روح نے۔ جو اس عالم میں مجسم ظاہر ہو کر سب قسم کے لذائذ سے مستفید ہوئی مگر نہ اس جسم اور نہ ان اعضاء نہ ان حواس سے۔ اور یہ بھی دیکھو کہ وہ عالم اس عالم سے غیر ہے۔ اس عالم میں خواہ مشرق کیطرف یا مغرب کی طرف یا اوپر یا نیچے کہیں تک ڈہونڈتے چلے جاؤ اوس عالم کا نام ونشان بھی نہ پاؤ گے اسپر جنت و دوزخ اور عالم غیر محسوس کو قیاس کر لیجئے پھر جسطرح رات کو یکے بعد دیگر سو جاتے ہیں اسیطرح یکے بعد دیگرا قران و احباب وغیرہ سب خواب عدم کی نیند سوتے جاتے ہیں جسطرح نصف شب کے بعد سناٹا ہوتا ہے کسیکو نہ اپنے مال کی خبر نہ زن وفرزند کا ہوش اسیکے قریب قریب موت سے حال ہوتا ہے۔ جو لوگ یہ خیال کرتے ہیں کہ ہم کیونکر مر جائیں گے اور کیا بات پیدا ہو جائے گی وہ خواب کو خیال کر لیں ان دونوں حالتوں میں ایک بڑی مشابہت ہے اسلیئے خواب پر موت کا اور موت پر خواب کا اطلاق ہوا ہے ازانجملہ مَنْ بعثنا من مرقدنا ہی

یہاں موت پرخواب کا اطلاق ہے۔ الحمد للہ الذی احیانا بعد ما اماتنا والیہ النشور یہ دعا، حدیث میں وارد ہے جو بیداری کے بعد پڑہی جاتی ہے اسمیں کہا گیا کہ سب تعریف اس ذات کو ہے کہ جسنے موت کے بعد ہمکو زندہ کر دیا۔ اور اسی کی طرف پہر کر جمع ہوتا ہی یہاں خواب پر موت کا اطلاق ہوا ہے +

ہر انسان اپنے اعمال وعقائد کے موافق جنت یا دوزخ میں مرنے کے بعد جاتا ہی پہر جنت اور دوزخ عذاب وثواب کے بہی درجات مختلف ہیں اور سزائیں اور جزائیں بہی مختلف ہیں۔ نیک ارواح بہی جنہیں قدرے قلیل آثار عالم حسی باقی رہتے ہیں تہوڑے دنوں تک جنت کے تحتانی درجوں میں رہتے ہیں پہر جب یہ آثار زائل ہوتے جاتے ہیں تو درجات عالیہ میں ترقی کرتے جاتے ہیں اور جن پر کچہہ بہی آثار باقی نہیں رہتے جیساکہ شہدار واولیاء وانبیاء علیہم السلام ہیں وہ اول ہی سے درجات عالیہ میں پہونچتے ہیں +

مجرموں کی سزاؤں کے بہی مختلف طریق ہیں۔ جنکی قوت نظریہ تکمیل کو پہونچ گئی ہے جو ایمان سے تعبیر کیجاتی ہے وہ ہمیشہ سے جہنم سے آزاد ہیں۔ ہاں قصور عمل کی سزا موافق جرم ملتی ہے اگر دنیا میں توبہ استغفار نہیں کیا ہے۔ پہر بعض پر دنیا کے مصائب یہاں تک کہ مرض الموت کے شدائد کفارہ ہوجاتے ہیں وہ دنیا سے پاک و صاف جاتا ہے اور بعض جسقدر کثافت لگا لیگئے ہیں آتش جہنم کے جلائے جانے کے بعد پاک ہوکر پہر جنت میں جاتے ہیں۔ اور کبہی رحمت الٰہی ظہور کرتی ہے۔ تو دنیا کے لوگوں کی دعا وصدقات سے یا روحانی بزرگوں کی شفاعت اور ان سے محبت وارتباط کے سبب معاف کیئے جاتے ہیں۔ اور کبہی بغیر ان وسائل کے رحمت کا ظہور ہوتا ہے اور جنکی قوت نظریہ خراب ہوگئی ہی اور وہ **کافر۔ مشرک۔ منافق**۔ ہے تو یہ ہمیشہ کے لیئے جہنم میں جلتے ہیں کیلئے کہ قوت نظریہ کسی حال میں بہی ساتہ نہیں

چھوڑتی - عمل جدا ہوجاتا ہے - گر علم جدا نہیں ہوتا -
پھر جنت کے نعیم اور دوزخ کے عذاب - عام ہے کہ عالم برزخی میں ہوں یا عالم حشر میں بندوں کے عنایتہ واعمال بھی ہوتے ہیں جو اپنے مناسب صور و اشکال میں پیش آتے ہیں - اس کے معارف الہیہ اور اس کے اعمال صالحہ انہار و اثمار و حسین رفیق کی صورت میں جلوہ گر ہوتے ہیں - اس کی ناجائز آتش شہوت - اس کے حسد کی دلپر دہکتی ہوئی آگ اس کا ظلم وستم اسکا بخل - سنگدلی - آتش جہنم، سانپ بچھو - تنگ و تاریک مکان کی صورت میں پیش آتے ہیں +
اور یہ کوئی تعجب خیز بات نہیں رات دن عالم غیر محسوس کی اشیاء عالم محسوس میں بشکل و صورت خاص ظہور کرتے ہیں - اعمال بد - دشمن - قحط - وبا - افلاس - مرض - بصورت ذلت دنیا میں پیش آتے ہیں عمدہ اعمال برکت - عزت عافیت کی صورت میں نمودار ہوتے ہیں - اور یہ کل جواہر و اعراض اس عالم حسی کے اوسی عالم ملکوت سے جامۂ اشکال و صور پہنکر نمودار ہوتے ہیں اور پھر یہ جسمانی چہلکا اُتار کر وہیں چلے جاتے ہیں - **قیامت** بھی اس تمام عالم حسی کی فنار کلی کا نام ہے - جسکا وقت اسی خدائے علیم کو معلوم ہے - اسکے اول آثار نمودار ہونگے جنکی مخبر صادق نے خبر دی ہے پھر نفخ صور سے اسکی ابتداء ہوگی نیرات کا تصادم ہوگا زلازل سے دریا اور پہاڑ چورا چورا اور درہم برہم ہوجائینگے نہ یہ آسمان و زمین باقی رہیں گے نہ اس عالم حسی کی کوئی چیز باقی رہے گی - پھر یہ سب ایک دوسرے لطیف وجود میں ظہور کریں گے اور اسکو **عالم حشر** کہتے ہیں - ہر انسان و حیوان اپنے سابق پیکر جسمانی سے وابستہ ہوگا مگر وہ جسم یہ عنصری جسم نہوگا - بلکہ اسکا مغز - و اصل حقیقت - اسروز نئے آسمان نئی زمین قائم ہوگی عدالت کا تخت قائم ہوگا - اعمال و معارف کا موازنہ کرکے بندوں کو دکھایا جائیگا جسکو **میزان** سے تعبیر کیا گیا ہے - ہر ایک اپنے اعمال و معارف کے

موافق جنت یا دوزخ میں جائیگا شافع محشر شفاعت کرینگے - انکی یہ شفاعت بھی انکی رحمت کا ظہور ہوگا +
ان سب باتوں کا قرآن میں بکثرت ذکر موجود ہے نظائر میں آیات نقل کرنیکی کوئی ضرورت نہیں احادیث میں بھی تفصیل آئی ہے

یوں سمجھنا چاہیئے کہ وہی موجود اور وجود حقیقی ہے - اسیکے وجود کا دریا موجیں مارتے ہوئے مخلوق کو آخر حد عالم حسی تک لاتا ہے پھر رفتہ رفتہ ایک روز یکبارگی وہ موج اسی طرف رجوع کرتی ہے اور کرے گی سب کو سمیٹ کر پھر اوو ہر ہی عالم ملکوت کی طرف لیجاتی ہے اور لیجائے گی - اس بحر وجود کا تماشہ وہی دیکھ سکتا ہے کہ جسکو خدا نے چشم باطن عطا کی ہے منہ الابتدار والیہ الانتہی - اور کُلٌّ اِلَیْنَا رَاجِعُوْنَ - آیت کے یہی معنی ہیں +

عالم برزخ

عالم برزخ اوس عالم کا ابتدائی درجہ ہے جسطرح عالم حسی سے لوٹ کر جانے کی بھی وہی منزل ہے اسی طرح عالم حسی میں عالم غیب سے آنے والوں کے لئے بھی وہی منزل ہے - وہاں آنے کے بعد پھر عالم حسی میں ظہور ہوتا ہے - اسی لئے جن کی روحانیت مصفا ہے - انکو وہ حوادث جو ابھی عالم ملکوت کی منزل میں مقیم ہیں عالم حسی یا عالم ناسوت میں آنے سے پہلے معلوم ہو جایا کرتے ہیں حضرات انبیار علیہم السلام کی پیشین گوئیاں اسی معائنہ غیبی پر مبنی ہیں وہ خدائے علیم و خبیر انکو پہلے سے مطلع کر دیتا ہے - لیکن یہ معائنہ ہر وقت ان کے قابو میں نہیں کیونکہ وہ بھی پیکر انسانی میں ہیں جس کا پردہ ظلمت ادراک روحانی کو مانع آتا ہے - اسی راز کو حکیم سعدی شیرازی نے اس شعر میں نظم کیا ہے

گہے بر طارم اعلے نشینم　　گہے بر پشت پائے خود نہ بینم

انسانی نجات

(انسانی نجات)

دراصل اسکی صفائی روح کے موافق حق سبحانہ نور محض کے ساتھ تقرب ہے - اور یہی اسکا اصلی آرام اور یہی اسکی لذت حقیقی ہے - جسکی طرف اس آیت میں اشارہ ہے فِیْ مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِیْکٍ مُّقْتَدِرٍ ۵ اس آیت میں دو باتیں ارشاد ہوئی ہیں

ایک مقعد صدق راستی کا مقام ۔جسکو دوسرے لفظوں میں جنت یا بہشت کہتے ہیں دوسرے عند ملیک مقتدر ۔ بادشاہ مقتدر کی قربت ۔پس نجات حقیقی تو قربت ہے اور جنت اوس قربت کا مقام ہے نہ کہ نجات حقیقی ۔مگر دونوں[۱] لازم وملزوم ہیں ۔جو اس مقام میں جائیگا اسکو قربت نصیب ہوگی ۔ اور جسکو قربت نصیب ہوگی تو اس مقام میں ہوگی یہی مقام دیدار ہے وُجُوۡہٌ یَّوۡمَئِذٍ نَّاضِرَۃٌ اِلٰی رَبِّہَا نَاظِرَۃٌ +

پھر معترض کا یہ کہنا کہ اسلامی نجات صرف لذات جسمانیہ حور وقصور باغ و انہار میں محض ناواقفیت یا تعصب ہے البتہ اسلام یہ نجات نہیں بتلاتا کہ جس طرح اس کے اجزاء سے منفصل ہوکر انسان بنے ہیں اسیطرح یہ اجزاء اسکی ذات میں جاکر ملجاتے ہیں ۔یہ ہندوؤں کی نجات ہے جس سے خدائے قدوس کی ذات میں تجزی لازم آتی ہے اور وہ موجب حدوث و امکان وترکیب ٹھرتا ہی اور اس سے اس کی خدائی میں قصور لازم آتا ہے تعالی اللہ عما یقول الظالمون علوا کبیراً +

فصل

(نبوت اور الہام)

نبوت اور الہام

ہم پہلے ثابت کرچکے ہیں کہ انسانی ادراک حقائق غیر محسوسہ کے لیئے بغیر اسکے کہ خدا کی طرف سے اسکو ادراک روحانی عطا ہوا ور اس ادراک میں عنایت الٰہیہ آمیزش وہم سے اسکو معصوم بھی رکھے کافی نہیں اور نہ اس قسم کے ادراک بغیر انسان

[۱] بعض صوفیہ کے کلام میں جنت اور دوزخ سے بے پروائی پائی جاتی ہے ان کا مقصود ذات باری عزاسمہٗ ہے اور ہونا ہی چاہیئے یہ مقصود نہیں کہ وہ جنت سے نفرت رکھتے ہیں اور دوزخ کی پروا نہیں کرتے کس لیئے کہ جنت اسکی رحمت کا اور جہنم اس کے قہر کا مظہر ہے جنت مقام تقرب ومشاہدہ دیدار ہے جہنم مقام حجاب وغضب قہار ہے ۔صوفیہ کرام کی شان سے بعید ہے کہ وہ اس کی رحمت اور

اپنی سعادت میں کمال پیدا کر سکتا ہے اور نہ بغیر ایسے اشخاص کے سلسلۂ ہدایت اور طریق خدا پرستی پر چل سکتا ہے۔ نہ انسان اخلاق وملکات فاضلہ میں ترقی پا سکتا ہے کس لیے کہ اگر بفرض محال کوئی ادراک روحانی میں کمال بھی حاصل کرے تو تاوقتیکہ اس کے علوم وادراک پر عصمت کی مہر نہ ہو قابل اطمینان نہیں اور تاوقتیکہ اسمیں قلوب بنی آدم کا انجذاب نہو اور اسکا روحانی اثر ارواح کو ہدایت اور روحانی کمالات کے رنگ میں رنگ دینے والا نہو تب بھی زبانی قیل وقال اور خوش بیانی اور حقائق گوئی مفید نہیں۔

اوس رحیم وکریم نے کہ جسکی رحمت سے ہر شے اپنے کمال محدود ومقدور سے محروم نہیں اور جس کی انسان پر جیسا کہ اس کی بناوٹ اور اس کے حالات سے معلوم ہوتا ہے بیحد عنایت ومہربانی ہے اس کی روحانی اور حیات جاودانی اور نیز دنیاوی تمدن کی اصلاح کے لیئے ایسے اشخاص پیدا کیے ہیں۔ کہ جو بلحاظ پیکر جسمانی کی تو انسان اور حضرت آدم علیہ السلام کی اولاد ہیں مگر روحانی کمالات کے لحاظ سے وہ فرشتہ بلکہ انسے بھی من وجہہ بڑھکر ہیں وہ انسانیت کا عطر اور کمالات انسانیہ کا سرچشمہ ہوتے ہیں انکا کشف وہاں تک پہونچتا ہے کہ جہانتک کسی بشر کا بھی طائر علم وکشف پرواز کر کے نہیں جا سکتا۔ وہ موجودات حسیہ اور غیر حسیہ کے حقائق کو انکی اصلی حالت پر دیکھتے ہیں ان کی قلوب بنی آدم پر سلطنت ہوتی ہے انکا ارشاد انکا وعظ انکا کہنا سکے لیئے ہدایت پر لانیکا ولی عزم بشرطیکہ اسمیں ہدایت پر آنے کی ازلی قابلیت

بقیہ ۱۵۶ اور مقام قربت سے نفرت کریں اور اس کے قہر وغضب سے نڈر اور بے پروا ہوجائیں اور اگر کسیکا یہی مقصود ہے تو اس کی معرفت کا قصور یا دماغ کا فتور ہے۔ البتہ بعض نمایشی صوفی ایسی شیخیاں بگھارا کرتے ہیں حال یہ ہے کہ دنیا کے لذائذ سر دپائی چاہیئے حقہ پان زردہ پلاؤ قورمے روپیہ پیسے کے لیئے یہ سارا بہروپ بھرے پھرتے ہیں اور انکا یہی مقصود اور یہی معبود ہوتا ہے اسپر یہ دعوے۔ ۱۲ منہ

بھی ہو انکا سکوت اِن کی نظر ان کی صحبت انسان میں کمالات باطنیہ پیدا کر دینے کے لیے اکسیر سے زیادہ ہے - انکا تمدن ان کے حالات ان کی روش سب فطرت الٰہیہ کا پورا پورا پیمانہ ہے جو اس کے مطابق نہیں وہ یقیناً غلطی پر ہے جسقدر تفاوت ہے اسیقدر غلطی اور راہِ حق سے بعید ہے +

جہاں قوی بہیمیہ کی ظلمت انسان کی روحانیت کو ہر طرف سے محیط ہوتی ہے اور ظلمات متراکمہ نور حق کو دیکھنے نہیں دیتیں وہاں بھی وہ ذات مقدسہ شمع ہاتھ میں لئے رہنما ہوتے ہیں - اِن کی ذات آفتاب جہانتاب ہوتی ہے جس سے تمام ظلمات دور ہو جاتے ہیں - ایسے اشخاص کو اہل ادیان سماویہ **نبی** اور **رسول** کہتے ہیں - جنکی جمع **انبیاء و رسل** آتی ہے - اور ہر ملک متمدن میں انکا ایک لقب اور نام ہے[۱] -

جب سے خدا نے سلسلہ نسل انسانی جاری کیا ہے اسیوقت سے نبی آدم کی صلاح و فلاح دارین کے لئے سلسلہ نبوت بھی ساتھ ہی ساتھ جاری کیا ہے انہیں انسانوں میں سے صفات مذکورہ بالا کے انسان پیدا کرتا آیا ہے اور جب ہزاروں برسوں میں انسانی تمدن اور ان کے اخلاق و عادات اور اِن کے توہمات و میلان طبع الٹی پلٹیاں کہاتے کہاتے ایک ایسی حد پر پہونچ گئے کہ اِس کے بعد جو کچھ نئی بات انسانی شقاوت و سعادت کے لیے پیدا ہو گی تو انہیں اصول سابقہ کی ایک جزئی ہو گی - تو ہر روز کے انقلاب نبوت کی زحمت رفع کرنے کے لیے کس لیے کہ انقلاب نبوت انقلاب سلطنت سے زیادہ انتظام عالم کے سلسلہ میں برہمی اور خلل پیدا کرنیوالا ہے کیونکہ مالوف و معروف باتوں کا چہوڑنا انسانی طبیعت کے نزدیک مال و دولت گہر بار خویش و تبار کے چہوڑنے سے بھی زیادہ سخت ہے اسلئے باہم تلوار چلتی اور کشت و خون کا بازار گرم ہوتا ہے تو اِس سلسلہ کو حضرت **محمد مصطفےٰ** سرتاج انبیاء پر تمام کر دیا صلے اللہ علیہم و علیہ وسلم +

[۱] ہندو مہارشی - مہاتما - انگریز پرافٹ کہتے ہیں ۱۲ منہ

(۱) حضرات انبیاء علیہم السلام اپنی انسانیت کے لحاظ سے خواص بشریہ میں شریک تھے کہانا پینا سونا جاگنا لذائذ حسیّہ سے لذت پانا ان کے برخلاف سے تکلیف محسوس کرنا زن و فرزند خرید و فروخت ان میں بہی ویسے ہی تہے کہ جیسا اور بنی آدم مگر مہذب اور روحانیت کے مطیع ہوکر جو ایک شخص کو گرمی میں سرد پانی بہوک میں عمدہ اور لذیذ کہانا خوش کن ہوتا ہے انکو بہی ہوتا تہا مگر یہ فرق ضرور ہے کہ اوس معمولی شخص کو وہ نعمت نفس کی تازگی کا باعث ہوتی ہے برخلاف اس گروہ مقدس کے کہ انکو اسمیں بہی تقرب الٰہی زیادہ ہوتا ہے وہ شکریہ ادا کرتے اور اوس محبوب حقیقی کے مبارک ہاتہوں کی تیار کردہ نعمت سمجھتے اور اس سے روحانی مسرت حاصل کرتے ہیے یہ حالت انپر اسکی طرف زیادہ ترکشش کا باعث ہوتی تہی۔ ان کی انسانی خواہشیں ان کے تابع۔ اور ملکیت کے رنگ میں رنگی ہوئیں تہیں برخلاف اور لوگوں کے۔ اسی لئے رسول کریم نے فرمایا ہے کہ ہر بنی آدم کے ساتہ ایک شیطان ہے جو اسکو بدی کیطرف ابہارتا ہے مگر میرا شیطان میرا مطیع ہوگیا ہے جسمیں اشارہ ہے کہ میری قوت بہیمیہ میری ملکیت کے خدا نے زیر فرمان کردی ہے +

انبیاء میں یہ انسانیت ان کی تحتانی نسبت ہے جسکے سبب سے انکا بنی آدم کے ساتہ واسطہ قائم ہے جو ہدایت کے لیے ضروری ہے اور یہی حکمت ہے کہ فرشتہ اس کام کے لئے مقرر نہ ہوئے ہر چند جاہل و کفار جو اس سر سے واقف نہ تہے انبیاء علیہم السلام کے مقابلہ میں یہی حجت پیش کرتے تہے کہ اگر خدا کو بنی آدم کی ہدایت کے لئے کوئی بہیجنا ہی تہا تو فرشتہ کیوں نہ بہیجدیئے +

اسیطرح انمیں یہ ملکیت کی فوقانی نسبت بہی تہی جس کے سبب وہ فرشتوں کے خواص رکہتے تہے اور خدائے قدوس سے ملتے اور اوس سے باتیں کرتے اور اسکو نورانی پردوں میں سے دیکہتے تہے۔ جب انپر یہ شان غلبہ کرتی تہی تو

عالم ملکوت کے اسرار ان کے پیشِ نظر ہو جاتے تھے اور وہ اوس مخلوق غیر حسی کو عیاناً دیکھتے تھے جو دوسروں کو بڑی ریاضت روحانی سے بھی دیر میں نظر آتی ہے۔ خدا کے مقرب فرشتے جبرئیل امین وغیرہ کو کبھی ان کی خاص اصلی صورت پر دیکھتے تھے اور کبھی ان قوالب میں کہ جو بمقتضائے مصلحت الہیہ انکو اختیار کرنے پڑتے تھے۔ وہ جبرئیل امین اور دیگر ملائکہ اور دیگر مخلوق غیر حسی کے افراد میں ایسا ہی امتیاز کرتے تھے کہ جیسا ہم اپنی آنکھوں سے دیکھی ہوئی چیزوں میں امتیاز کرتے ہیں بلکہ اوس سے بھی زیادہ اسی شان ملکیت میں ان سے وہ کام بھی سرزد ہوتے تھے جو انسان کی معمولی طاقتوں سے باہر ہیں۔ جنکو شرع میں **معجزہ** کہتے ہیں۔ اور اسی حالت میں وہ اپنے خدائے قادر و قدوس سے ہمکلام بھی ہوتے تھے کبھی بواسطہ جبرئیل امین جنکو **ناموس اکبر روح القدس** کہتے ہیں۔ اور کبھی بلا واسطہ۔ پھر اس میں انکی بیداری اور خواب دونوں برابر تھے۔ اسکو شرع میں **الہام۔ وحی** کہتے ہیں گرچہ جملہ مخلوق بالخصوص مدرک مخلوق اور انمیں سے خاص کر اہل صفا سے کہ جن کی روحانیت بہمیت پر غالب ہے اسکا سلسلہ الہام قائم ہے۔ مگر آمیزش وہم سے کوئی انسان بھی معصوم نہیں بجز حضرات انبیاء علیہم السلام کے یہ جس طرح اپنی قوت عملیہ میں معصوم ہیں ان کی بہمیت انپر غلبہ کر کے ان سے کوئی گناہ سرزد نہیں کرا سکتی ہے اسیطرح وہ اپنی قوت نظریہ میں بھی معصوم ہیں ان کے کشف و ادراک میں کسی قسم کی بھی غلطی نہیں ہونے پاتی۔ وَمَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغٰی[۱] یہ بات الہام اولیاء و صدیقین میں نہیں اسلیئے انپر بھی الہام انبیاء کا اتباع واجب و فرض ہے اور ان کے جملہ کمالات کمالات نبوت کے اظلال اور پرتوے ہیں جو انکو نبی کے اتباع سے موافق اپنی اپنی قابلیت و استعداد ازلی کے نصیب

معجزہ

الہام و وحی

[۱] نبی کی آنکھ نے حقائق حقہ دیکھتے ہیں نہ غلطی کی نہ بہکی ۱۲ منہ

ہوتے ہیں انکے کشف میں جسقدر نبی کے کشف سے تفاوت ہوگا اسیقدر انکا نقص سمجھا جائیگا لیکن ان کے الہام کے غیر معصوم ہونے کے یہ معنی نہیں کہ وہ ضرور اپنے الہام اور کشف میں غلطی کرتے ہیں یا انکا الہام وکشف صحیح نہیں ہوتا۔

ابحاث

(۱) نبی کو صداقت کے لئے خدا کی طرف سے **معجزہ** عطا ہوتا ہے۔ یعنی وہ بات جو انسانی طاقت سے فوق ہو۔ واضح ہو کہ ایسے امور جو انسانی قدرت سے فوق ہوں اگر وہ نبی سے سرزد ہوں تو انکو معجزہ کہتے ہیں اور اگر اسکے متبع سے سرزد ہوں کہ جن میں نور نبوت سرایت کر گیا ہے تو اسکو **کرامت** کہتے ہیں اور یہ بھی اس کے نبی کا معجزہ ہے اسکی تعلیم وتربیت کی صداقت کی پوری دلیل ہے اور اگر خود نبی سے ایسے افعال قبل النبوت سرزد ہوئے ہے تو ان کو **ارہاص** کہتے ہیں اور اگر ایسے افعال نبی کے معمولی تابعداروں سے سرزد ہوں تو انکو **معونت** کہتے ہیں۔ اور اگر کافر سے سرزد ہوں گو وہ افعال ایسے نہیں ہوتے نہ ہوسکتے ہیں مگر ظاہر اسباب پر مبنی نہ ہونے کے سبب خلاف عادت مستمرہ سمجھے جا سکتے ہیں انکو **استدراج** کہتے ہیں +

معجزہ اور استدراج کی حقیقت میں بڑا فرق ہوتا ہے گو بظاہر عوام کے نزدیک دونوں کام حرکت انگیز معلوم ہوتے ہیں۔ جیساکہ صاف کردہ بلور اور ہیرا لیکن دونوں کی حقیقت ایک نہیں جوہری فوراً تمیز کر سکتا ہے مگر معمولی لوگونکو یکساں معلوم ہوتے ہیں اسوجہ سے قدرت نے عوام کی حفاظت کے لئے دونوں میں امتیاز کر دیا ہے اول یہ کہ صاحب استدراج کے حالات کو (جو خدا پرستی اور صدق ومکارم اخلاق سے دور اور مکر وفریب خودغرضی نفس پرستی پر مبنی ہوتے ہیں) طبائع سلیمہ فوراً امتیاز کر لیتی ہیں کہ یہ شخص باخدا نہیں نہ اس کی صحبت سے روحانی انوار حاصل ہوتے ہیں بلکہ ظلمت وغم وہ ایسے

افعال کے صدور کے ساتھ نبوت کا دعویٰ نہیں کرسکتا گرچہ بظاہر دعویٰ کرنا ممکن ہے لیکن قدرت نے اسکو روکدیا ہے اور اگر دعوی کریگا بھی تو فوراً ر سوا و ذلیل بھی ہوگا عام ہے کہ قتل کیا جائے یا اس کی خواہش کے برخلاف اوس سے استدراج ظاہر ہو جو اس کی تضحیک کا باعث ہو جائے۔ توریت سفر استثنے کے اٹھارہیں باب میں اور قرآن مجید کی اس آیت میں اسیطرف اشارہ ہے وَلَوْتَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضَ الاقاويل لاخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين فما منكم من احد عنه حاجزين۔ اور ابتک ایسا ہی واقع ہوا ہے +

معجزہ کی دو قسم ہیں ایک وہ جو عالم محسوس کے اسباب پر مبنی نہو اور وہ حسی تصرف ہو جیسا کہ کوڑہی اندہے کا چہوکر تندرست کردینا یا تھوڑے سے پانی اور قدر قلیل غذا سے جو ایک شخص کو بھی کافی نہ ہو صدہا آدمیوں اور حیوانوں کو سیراب اور شکم سیر کردینا پھر عام ہے کہ نبی کا وہ تصرف روحانی عالم سفلی کی کسی چیز پر ہو یا عالم علوی کی اشیاء پر ہو جیسا کہ چاند کا اشارہ سے شق کردینا۔ اس قسم کے معجزات اون لوگوں کے لئے زیادہ مفید ہوتے ہیں جو حیات کے ادراک پر فریفتہ ہوتے ہیں معنی سمجھنے کی قابلیت کم رکہتے ہیں **دوسرا** وہ جو انسانی طبائع اور ان کے وجدانیات میں تغیر عظیم پیدا کردیا جاوے۔ قسم ثانی کے معجزات قسم اول سے قوی اور عظیم ہوتے ہیں (اول)، اسلئے کہ ان کے مشابہ تصرفات کافر بھی کر دکھایا کرتے ہیں۔ اور طلسم وغیرہ امور سے لوگونکو حیرت میں ڈالدیا کرتے ہیں برخلاف قسم ثانی کے کہ وہاں تک ان کی رسائی بھی نہیں ہوتی۔ مثلاً ایک شخص کافر بدکردار سنگدل شہوت پرست مشرک دنیا کا لالچی تہا اسکو اپنی تہوڑیسی صحبت سے باخدا صاحب معارف جلیلہ پرہیزگار رحمدل دار آخرت کا طالب بنادیا جاوے۔ اسکی کایا پلٹ دیجاوے (دوئم)، اس لیے کہ ابنیاء کی بعثت سے بنی آدم کی ہدایت اور ان کے اخلاق و معارف کی درستی مقصود ہوتی ہے معجزہ کوئی مقصودی کام نہیں بلکہ نبی کی صداقت کے لئے صا

معجزہ دوقسم

کرایا جاتا ہے اور نبی کی نبوت معجزہ پر موقوف نہیں ہوتی ممکن ہے کہ بعض انبیاء نے ایک بھی معجزہ نہ دکھایا ہو اور بعض اولیاء سے عمر بھر کوئی بھی کرامت ظاہر نہوئی ہو۔ پھر جس نبی نے اپنے فرض منصبی میں یہ حیرت انگیز تصرف کر دکھایا ہو جو مقصود بالذات تھا تو وہ اوس سے بدرجہا فائق ہے کہ جسنے اِس معاملہ میں تو کوئی حیرت بخش اثر پیدا نہ کیا ہو۔ عالم حسی میں بہت کچھ تصرفات کر دکھائے ہوں سوئم معجزات قسم اول کے دیکھنے کے بعد بھی منکر کو انکار کی گنجایش رہتی ہے بر خلاف معجزات قسم ثانی کے **چہارم** معجزات قسم اول جاہلوں تیرہ باطنوں کو زیادہ دکھائے جاتے ہیں جنمیں کچھ بھی روحانی ادراک نہیں ہوتا یا ہو تو بہت ہی کم ہو اِس لئے وہ لوگ ایمان لانے کے بعد زیادہ تر کمالات میں ترقی نہیں کرتے اور کرتے بھی ہیں تو انکا وہ رنگ بہت جلد اتر جاتا ہے بر خلاف قسم ثانی کے۔ اکثر انبیاء علیہم السلام کو زیادہ تر قسم اول کے معجزات دیئے گئے تھے اور حضرت خاتم المرسلین علیہ السلام کو زیادہ تر قسم ثانی کے اور کم قسم اول کے معجزات عطا ہوئے تھے۔ قسم ثانی کے معجزات کو بیشتر **آیات** کے لفظ سے تعبیر کیا گیا ہے +

(۲) کیا اِس قسم کے افعال جو انسان کے فوق القدرۃ ہو جنکو خلاف قانون قدرت کہا جاتا ہے ممکن الوقوع ہیں ؟۔ حکماء حال کا ایک گروہ انکو محال سمجھتا ہے اور جن روایات میں ایسے واقعات کا ذکر ہے اِن کو راویوں کا مبالغہ کہتا ہے اور جو انمیں سے کسی مذہب کے برائے نام پابند ہیں وہ اِن کی تاویل کرتے ہیں گو وہ تاویل عبارت کے الفاظ سے کچھ بھی تعلق نہ رکھتی ہو +

وہ کہتے ہیں کہ قدرت کا عام قانون ہم یہ دیکھتے چلے آتے ہیں کہ ہر شے اپنے اسباب عادیہ پر مرتب ہوتی ہے پانی پینے سے پیاس بجھتی ہے خاک پھانکنے سے کبھی نہیں بجھتی۔ انسان پانیوں کے سطح پر تیر کر یا کشتی وغیرہ سے عبور کر سکتا ہے یہ نہیں ہوتا کہ خشک بالا بالا عبور کر جائے۔ یا ہوا میں خفیف اجسام یا پردار وغیرہ اُڑ سکتے ہیں۔

پر نہیں ہوتا کہ انسان یا بہنیں گائے خود بخود اُڑ جائیں - اور قدرت کا قانون فطرت الٰہی

ہے جسکی نسبت قرآن میں بھی آیا ہے فطرۃ اللہ التی فطر الناس علیہا لاتبدیل لخلق اللہ
اور ایک حدیث میں بھی آیا ہے کہ اگر تم یہ سنو کہ پہاڑ اپنی جگہ سے ٹل گیا تو مان لینا
مگر یہ سنو کہ فلاں کی جبلت بدل گئی تو اسکو سچ نہ جاننا مشہور ہے جبل گرود جبلت بزگرود
پھر ایسے مستحکم اصول کو راویوں کی روایات سے جنیں بنیتر وہم کی زیادتی غلط فہمی عمدی۔
کذب ہوتا ہے ہم کیونکر توڑ سکتے ہیں ؟ ایسے توہمات و تخیلات پر اگر عالم کے معاملات
کا مدار کار رکھا جائے تو معاملہ درہم برہم ہو جائے۔ کیا وہ ایک مجنون نہیں سمجھا جائیگا
کہ جو کہتا ہے کہ مجھے ہوا میں ہزاروں ہاتھی گھوڑے لشکر توپخانے جاتے ہوئے دکھائی
دے رہے ہیں دیکھو وہ جا رہے ہیں مگر وہ تمکو دکھائی نہیں دیتے - مجانین اکثر اپنی
خیالی صورتوں سے ہم کلام ہوا کرتے ہیں کبھی اونسے لڑتے ہیں کبھی پیار کرتے ہیں کبھی
اُنکو مارنے کو اُٹھتے ہیں کبھی اِن کی باتوں پر ہنستے کبھی روتے ہیں۔

جن حضرات کو نبی یا رسول کے لقب سے ملقب کیا جاتا ہے وہ دراصل نیک اور پاکباز
لوگ ہیں انمیں قومی خیرخواہی اور اصلاح کا ایک ملکہ راسخہ ہوتا ہے وہی اِن کی نبوت
اور وہی اِن کی رسالت ہے انکا وہ ملکہ اینر ایک فوارہ کیطرح سے اوچھل کر انہیں پر
گرتا ہے از دے خیزد بروے ریزد - یہی انکا الہام اور یہی ان کی وحی ہے۔ اور انکا وہ ملکہ
راسخہ ہی انکو جسم نظر آیا کرتا ہے جیساکہ مجنونوں کو اپنا خیال نظر آیا کرتا ہے وہی انکا جبرئیل
اور وہی ناموس اکبر ہے جسکو اہل رمز اور حقیقت سے ناآشنا لوگ وحی کا واسطہ بتایا کرتے ہیں
حالانکہ اِن کے الہام اور وحی میں کوئی بھی واسطہ نہیں ہوتا - اور جنکو فرشتہ کہا جاتا ہے
ان کی نظروں میں وہ خدا کی صفات یا اجسام کے طبائع ہیں جنکو وہ مختلف عبارت سے
تعبیر کرتے ہیں حقیقت سے ناآشنا انکو سچ مچ کے نورانی اشخاص خوبصورت کہیں مردوں کی
کبھی عورتوں کی شکل میں تصور کرتے ہیں جن اور بھوت انسان کے خصائل بہیمیہ ہیں

انکو بھی انبیاء ایسے عبارات سے تعبیر کرتے ہیں کہ جنکو الفاظ پرست نہیں سمجھتے جنت دوزخ ایک راحت وتکلیف کا نام ہے جو انسان کے نیک اور بد اعمال پر بمقتضائے قانون قدرت مرتب ہوتی ہی عرب کے جاہلوں کو رغبت دلانے اور ڈرانے کے لئے باغ حور قصور نہروں میووں سے اور آگ اور زنجیروں اور زقوم سے تعبیر کیا ہے۔ یہی عالم جزار کے لحاظ سے جنت اور یہی سزا کے لحاظ سے دوزخ ہے نہ مرنے کے بعد روح باقی رہتی ہے نہ اسپر کوئی ثواب وعذاب طاری ہوتا ہے یہ سب باتیں رغبت وخوف دلانے کی غرض سے یہ مقدس لوگ بیان فرمایا کرتے ہیں اور یہ ان کی نیک نیتی کے سبب جھوٹھ شمار نہیں ہو سکتا معجزہ محض ان کے مریدوں کی محبت وخوش اعتقادی ہے۔ دنیا میں ڈھڈ ہندی وغیرہ ایساب سے ایسی ہزاروں باتیں دیکھی جاتی ہیں بازی گر انب کا درخت لگاکر وہیں اسکے پہل کہلوا دیتے ہیں پہر کیا در اصل وہ درخت اور اس کے پہل ہوتے ہیں اپنی چالاکی سے جو ان کا ایک فن خاص ہے تخیلات عوام میں تغیر پیدا کر دیتے ہیں۔ اگر انبیاء بہی ایسا کرتے ہوں تو تعجب کیا ہے +

یہ انکی تمام تقریر کا خلاصہ ہے کہ جسپر اوس گروہ کے بانی اور ان کے مریدوں کو ناز ہے اور انکو وہ ایک اعلام حقیقت شناس سمجھتے ہیں +

(اس کا مختصر جواب تو یہہ ہے)

کہ جب ہم عالم غیر محسوس کا وجود اور اس کی مخلوق کا ثبوت کر آئے ہیں۔ خدا تعالے اور اس کے صفات۔ فرشتہ اور جن۔ اور اس قسم کی مخلوقات۔ روح اور اس کے علوم انسان کی اصل حقیقت لطیف اشیاء کے خواص اور انکا تعقل وادراک اور ان کی قوت سب کو مدلل کر چکے ہیں۔ اور یہ کلیہ بھی باطل کر چکے ہیں کہ جو محسوس نہیں وہ موجود نہیں تو پہر اس بدگمانی اور تنگ خیالی کی ضرورت کیا ہے اور ان خیالات فاسدہ پر کونسی دلیل ہے +

(جواب تفصیلی یہہ ہے کہ)

قدرت کا قانون وہ نہیں کہ جو مشاہدہ میں محیط ہو سکے جسکو ہم دیکھتے آئے کی دلیل

مدلل کیا کرتے ہیں کسلئے کہ انسان اور خصوص ایسے انسان کہ جنکا دائرہ معلومات محسوسات سے باہر نہیں وہ جو کچھہ دیکھتے آئے ہیں تو صرف محسوسات ہی کو دیکھتے آئے ہیں پھر غیر محسوس اشیا اور اِن میں اسکی قدرت کا قانون اُنکو کیونکر معلوم ہو گیا۔ اور محسوسات میں بھی وہ جو کچھہ دیکھتے آئے ہیں اپنی عمر چندروزہ ہی کے اندر دیکھتے آئے ہیں اور جو کچھہ اسکے بعد دیکھتے آئے ہیں وہ اُنکو روایات ہی کے ذریعے سے ثابت ہوگا اور روایات کے سلسلہ کو اِس قائل نے خود مخدوش کردیا ہے۔ اب اِس کے چندروزہ تجربے نے تمام قدرت پر احاطہ کرلیا ہے ؟ یہ سمجھہ میں نہیں آتا۔ اب ہم تہوڑی دیر کے لئے یہ بھی مان لیتے ہیں کہ جب سے انسان پیدا ہوا ہے اور اسنے جو کچھہ دیکھا ہے اور جو کچھہ سنا ہے وہ سب ایک کتاب میں بھی درج ہے اور وہ کتاب تحریف وتبدیل سے بھی مبرا ہے اور اِس کتاب کو قائل نے حفظ بھی کرلیا ہے تو یہی نتیجہ نکلے گا کہ کئی ہزار برس کا تجربہ اسکو حاصل ہے جس کی تعداد اہل ادیان سماویہ کے نزدیک چھہ سات ہزار برس سے زائد نہیں ہے۔ پھر اسقدر محدود تجربہ اِن واقعات پر کیونکر حاوی ہوسکتا ہے کہ جو بیس ہزار یا پچاس ہزار کے بعد ظہور کیا کرتے ہیں۔ آخر یہی کہنا پڑیگا کہ چند تجارب پر جملہ نادیدہ وناشنیدہ معاملات کو قیاس کرلیا ہے اِس قیاس کی وقعت جو کچھہ حکمار وعلماء کے نزدیک ہوسکتی ہے مخفی نہیں۔

اور یہ کیونکر قائل نے تعین کرلیا کہ ایک شے کا وہی سبب ہے کہ جسپر اسنے مسبب کو مرتب ہوتے دیکھا ہے کیا یہ ممکن نہیں کہ اِس کے اور بھی اسباب ہوں جنکو اسنے ابتک نہیں جانا ہو پھر جب وہ مسبب انپر مرتب ہوگا تو کیا یہ کہدیگا کہ یہ خلاف قانون قدرت ہے۔

جن اشیار کو وہ اسباب عادیہ پر مرتب ہوتے نہیں دیکھتے ممکن ہے کہ ان کے ترتیب کے اسباب نبی کی روحانی قوت ہو۔ جو برقی اور اسٹیم کی قوت سے بدرجہا بڑھکر ہے۔ یا وہ مسبب الاسباب جسنے انکو اسباب عادیہ پر مرتب کیا تہا وہ تو بغیر ان اسباب کے بھی انکو پیدا کردے اسمیں کیا محال لازم آتا ہے ؟۔ قائل نے اسباب عادیہ پر نتائج کے ترتیب کو فطرت الٰہیہ

سمجھتے ہیں بڑی غلطی کی ہے کیونکہ فطرت کے معنی ہیں تراش کے۔ اِس کے معنی یہ ہیں کہ جس
چیز کو جس وضع شخصی یا نوعی پر بٹھایا ہے وہ اِسی پر قائم ہے پرند درند نہیں ہوجاتے۔
نبرات اشجار سفلی نہیں بنجاتے۔ جسکی سرشت میں ازل سے بدبختی خمیر ہے وہ نیک نہیں ہوجاتا
یہی وہ جبلت ہے کہ جس کا حدیث میں ذکر ہے اِن معنوں میں اور اِن میں کہ جو قائل نے
پیدا کئے ہیں بہت فرق ہے۔ قائل نے نیچر کا ترجمہ فطرت کیا ہے مگر حکمار یورپ کہ جن سے
قائل نے یہ کلمہ سیکھا ہے ابتک نیچر کی حقیقت بیان کرنے سے قاصر ہیں

اور نہ سائنس یہ بتا سکتا ہے کہ مخصوص اشیار میں مخصوص خواص و تاثیرات پیدا ہونے کی
کیا فلاسفی ہے؟ گلاب میں یہ مخصوص خوشبو اور چنبیلی میں دوسری قسم کی اور آفتاب میں حرارت
اور ماہتاب میں برودت کیوں پیدا ہوئی اِس کے برعکس کیوں نہوا اور پھر اسباب عادیہ کو
مخصوص مسببات کیلئے کیوں خصوصیت پیدا ہوئی؟ آخر تلاش کرتے کرتے سب کے اوپر
ایک بالا دست قادر مختار مخصص تسلیم کرنا پڑتا ہے۔ پھر کیا وہ قادر مختار کبھی کبھی اوس قانون قدرت
کو کہ جسکو بندوں نے آپ بنا رکھا ہے اپنی کسی مصلحت سے بدل نہیں سکتا ہے؟ ضرور
بدل سکتا ہے +

یہ تمام پیچیدگیاں جو حکمار کو پیش آئی اور آتی ہیں صرف اسلئے ہیں کہ انہوں نے خدائے تعالےٰ
اپنی عقل کا تراشا ہوا پیدا کیا ہے اور اسکو انہوں نے اختیارات و قدرت بھی محدود عنایت
کی ہے اور بہت سے دانشمندوں نے تو اس سے اختیارات و قدرت بالکل سلب کرتے
ہیں یہانتک کہ اپنے قانون کو آپ بدل سکتے ہیں مگر انکا وہمی اور فرضی خدا بدل ہی نہیں
سکتا یہ جو کچھ اپنے فرضی خدا کی جو کچھ مجبوریاں بیان کرتے ہیں سب درست ہے۔ اِن کے
فرضی خدا میں بیشک کچھ بھی قدرت و اختیار نہیں وہ کوئی قانون جو بندوں نے بنا کر
اسکو دیا ہے اسمیں کچھ بھی تغیر نہیں کرسکتا۔ مگر ایسے بیکار اور وہمی خدا کے ماننے
کی انکو ضرورت ہی کیا تھی صاف انکار ہی کردیتے جیسا کہ ان کے بہت سے بھائیوں نے

کر دیا ہے۔ مگر مصیبت[ف ا] میں جان تو ان بیوقوفوں کی پڑگئی کہ مذہب کی لکیر بھی پیٹے جاتے ہیں اور اوس گروہ کے مرید و مقلد بھی ہیں۔ اب ان کے نبی کا حال سنئے وہ بھی ایک معمولی شخص ہے صرف یہ بات ہے کہ اسکو ایک خیال کی دھن لگ گئی ہے اسمیں اور مجنون میں تھوڑا ہی سا فرق ہے وہ بھی اپنی خیالی صورتوں سے باتیں کیا کرتے ہیں۔ انکو بھی خیالات مجسم دکھائی دیا کرتے ہیں۔ اور قومی مصلحت سے وہ کچھ جھوٹھ بھی بولدیا کرتے ہیں۔ اب ہم بھی مانتے ہیں کہ ایسے نبیوں میں کوئی بھی قوت روحانی نہیں جسکے زور سے وہ کوئی ایسا کام کر دکھائیں جو انسانی قوت سے زائد ہو۔ اور ان کے علوم و اور اگ بھی ایسے کمزور ہیں کہ فلسفہ کی ٹکر سے چورا ہو جاتے ہیں لاچار اس کے درمند ان کے کلام کو پھیر پھیر کر اس ٹکر سے بچانے میں کوشش کیا کرتے ہیں۔ ایسی نبوت کا کسی شخص پر خاتمہ بھی نہیں ہو گیا ہے نہ ہو سکتا ہے۔ ان کے نزدیک ہندوؤں کا رام موہن بنگالی اور گرونانک سکھوں کا پیر اور بہت سے نبی ہیں اور ہر ملک میں ایسے دھن کے پکے اس

ف ا منجملہ مصائب کے ایک بڑی مصیبت یہ ہے کہ تاریخی واقعات کا انکار کرنا پڑتا ہے اپنے ثبوت مدعا کے لئے تو ایسی تاریخیں بھی معتبر مانی جاتی ہیں کہ نہ جنکا سلسلۂ روایت مسلسل ہے نہ ان کی مصنفوں کا نقل مضامین میں اعتبار ہے نہ یہ معلوم کہ یہ واقعہ اس نے کس سے سنکر لکھا آیا وہ معتبر بھی تھا کہ نہیں پھر اس نے بچشم دید واقعہ اس سے بیان کیا تھا یا سنا سنایا پھر یہ کتاب تبدیل و تحریف سے بھی محفوظ رہی ہے یا نہیں؟ برخلاف اس کے ایسے واقعات کی روایت کو خواہ وہ ان مذکورہ بالا جملہ نقصانوں سے پاک بھی کیوں نہو بیدھڑک انکار کر دیا جاتا ہے۔ دوسری مصیبت یہ کہ حضرات اولیاء کرام کی متواتر و مشاہد کرامات کا بھی انکار کرنا پڑتا ہے حالانکہ خاتم المرسلین صلے اللہ علیہ وسلم کے بعد ان کے معجزات کا یہ سلسلہ جاری ہے۔ یہ سب کچھ سہی مگر فلسفۂ جدید اور سائنس حال اسبات کا تو انکار ہی نہیں کر سکتا کہ آنحضرت صلعم نے عرب کی کایا پلٹ دی تھی بت پرستوں سفاک جاہلوں بدکرداروں کو اس سرے سے اوس سرے تک تھوڑے دنوں میں انسان کامل بنا دیا تھا پھر یہ سکہ ایسا جمایا کہ زمانہ کے حوادث سے بھی مٹ نہ سکا

عہدہ کو حاصل کرسکتے ہیں۔ جیسا اون کا خدا تہا ویسے ہی اس کے بنی ہیں۔ ع

وزیرے چنیں شہریارے چناں جہاں چوں نہ گرد قرارے چناں

ایسے دیوانوں کی کتاب اور شریعت بیشک اس قابل ہے کہ جسکو مدارس کے وہ لونڈے بہی جنہیں استنجا کرنا بہی نہیں آتا اور وہ بیرسٹرایٹ لا اور دولتمند جن کا مایہ ناز یورپین سوشیل اور آزادی ہے دن بہر میں سو بار ترمیم کرسکتے ہیں۔ پہر جب ان کے خدا کا ملک بہی یہی عالم محسوس ہے اور اسپر اوسکا پورا اختیار بہی نہیں تو اس کے ہاں جنت اور دوزخ کجا؟ اپنے اعمال کا نیک نتیجہ اسی عالم میں پالینا ہی جنت ہے۔ بنگلہ کوٹھی رہنے کو۔ ہر قسم کی آزادی سے شراب کباب کہانے کو ملجائیں یہی بہشت ہے۔ حوریں یہی لیڈیاں ہیں جو عمدہ گاڑیوں پر آزادانہ اوڑتی پہرتی ہیں۔ مکر فریب ہر قسم کی بیقیدی لوازم جنت ہے۔ اور جہنم کیا ہے یہی افلاس نوکری میسر نہ آنا وغیرہ۔ انبیائی طریق کو ایسے خدا اور ایسے بنی اور ایسے الہام اور ایسی شریعت اور ایسی جنت و دوزخ سے کچہ بہی سروکار نہیں انہیں کو مبارک رہے جب انکا اصول ہی بدل گیا تو اب ان سے بحث بہی بیکار ہے۔ اپنے غلط اصول پر ان کی ساری باتیں منطبق ہیں مگر ان اصول اور اصول انبیائی بالخصوص اصول اسلامیہ میں زمین و آسمان یا رات دن کا فرق ہے۔ انکو اسلام سے کچہ بہی تعلق نہیں۔ بلکہ اس کے صریح برخلاف ہیں۔ ہاں یہ بات ضرور ہے کہ وہ کسی مصلحت دنیاوی سے اسلام کا لفظ اپنے لئے مفید سمجھتے ہیں +

الحاصل روشنضمیر حکماء کے نزدیک انبیاء سے ایسے افعال صادر ہونے ممکن ہیں۔ اور پہر یہ شبہ کرنا کہ ان کے معجزات اور مداریوں اور بازی گروں کے شعبدات میں کیا فرق ہے

بقیہ حاشیہ صہ ۱۱۹ اس نشہ کو کوئی کرہی نہ اوتار سکے پہر یہ کام ما فوق القدرۃ نہیں تو اور کیا ہے کیا ایسا کسینے آجتک کیا ہے؟ آپکے اول اور بعد کی کوئی اسکی نظیر بتا سکتا ہے؟ ہرگز نہیں! ب اسکا بہی انکار کرنا ایک صریح اندہاپن ہے ۱۲ منہ

ایسا ہی حمق ہے کہ جیسا کسی دہقانی کا یہ شبہ کرنا کہ الماس اور بلور میں کچھ فرق نہیں۔ دونوں یکساں ہیں۔ ایسے شیطانی وسواس قابل التفات بھی نہیں +

(۳) یہ گروہ انبیار علیہم السلام اپنی قوت نظریہ اور قوت عملیہ دونوں میں معصوم ہے۔ جس رحیم وکریم نے اپنے بندوںکی رہنمائی کیلئے ایسے انسان پیدا کئے اسنے انکی بہیمیت کو انکی ملکیت کا مطیع ہی کر دیا تہا جس سے نہ انکا نفس انکو بیجا خواہشوں اور خدا کی نافرمانی کی طرف ابہار سکتا تہا نہ بہیمیت کے ظلمات توہم وتخیل سے ان کے کشف حقائق وادراک محسوسات وغیر محسوسات میں کوئی خلل پیدا کر سکتے تہے۔ وہ جو کچھ کرتے تہے منشار الہی کے موافق کرتے تہے وہ جو کچھ معلوم کرتے تہے اشیار کی اصلی حقیقت معلوم کیا کرتے تہے۔

(۴) قرآن مجید میں انبیار سابقین کی علے سبیل التذکرہ بہت معجزات مذکور ہیں۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا آگ سے سلامت برآمد ہونا۔ حضرت موسے کا قلزم سے خشک قوم کو پار لیجانا۔ صالح علیہ السلام کے لئے ناقہ برآمد ہونا جسکو آیہ کہا گیا ہے۔ حضرت سلیمان کا تخت پر بیٹھکر مہینے کی راہ نصف دن میں طے کرنا۔ اِن کے پاس طرفۃ العین میں بلقیس یمن کی شہزادی کا تخت حاضر ہوجانا۔ حضرت مسیح علیہ السلام کا مردونکو زندہ کر دینا مادرزاد اندہے اور کوڑہی کو تندرست کر دینا وغیرہ خاتم المرسلین کا تذکرہ قرآن مجید میں بطور سرگزشت

نوٹ متعلق ص ۱۶۹ اے گمرہ یہ بہشت چندروزہ ہے بشرطیکہ اعضار بدن بھی سلامت رہیں اور حوادث دہر کا کوئی سنگ آسمانی بھی سر پر نہ آپڑے۔ پہر اس تہوڑی سی لذت وسرور پر جسکو پہول کی تازگی سے زیادہ بھی بقا نہیں یہ فریفتگی عقل کی کوتاہی اور دار آخرت سے بے نصیبی نہیں تو اور کیا ہے لذات وشہوات نے کہاں تک اندھا کیا ہے کہ اپنے سامنے ہر روز ہزاروں اہل نعمت ودولت کو تہ خاک سوتے دیکھتے ہیں کہ جن کا بعد میں نام ونشان بھی باقی نہیں رہتا نہ اِن کے وہ نعیم وناز باقی رہتے ہیں اِن کے دیوان اِن کے حال زار پر حسرت کے آنسوؤں سے روتے ہیں انکو عبرت نہیں افسوس ہزار افسوس۔ پہر انکو یہ زندگی کہاں جسمیں مافات کا تدارک کر سکیں خدائے رحمان انپر رحم فرمائے اور ان کی آنکھوں سے یہ پردہ اُٹھائے۔ آمین ۱۲ منہ

بیان کرنیکا کوئی موقع نہ تھا کیلئے کہ خود آپ مخاطب ہیں اور مخاطب سے اسکی سرگزشت بیان کرنا بھی بات ہے مگر تاہم ضمناً بہت سے معجزات کا ذکر ہے اول تو قرآن ہی آپ کا بڑا زندہ معجزا ہے جس سے تحدی کیگئی اور آجتک کوئی بنی اسکی مثل نہ بنا سکا۔ یہ مردہ کے زندہ کردینے سے بھی زیادہ حیرت خیز اور مافوق القدرۃ کام ہے دوئم آپ کی شرح صدر و رفعت ذکر جو بڑا معجزہ ہے جسکا کوئی انکار نہیں کرسکتا قرآن میں مذکور ہے الم نشرح لک صدرک و وضعنا عنک وزرک الذی انقض ظہرک و رفعنا لک ذکرک۔ کیا کسی ایسے شخص کا کہ جس نے کسی سے کچھ بھی پڑھا نہو نہ لکھنا پڑھنا جانتا ہو نہ حکما رکے ملک کا رہنے والا ہو جملہ علوم و معارف کا سرچشمہ ہو جانا جسکی تفصیل علوم قرآن میں آتی ہے ایسی شرح صدر نہیں ہے کہ جو انسانی قدرت سے فوق ہے۔ پھر چند برسوں میں باوجود شدید موانع کے مشرق سے مغرب تک آپکا نور نبوت آفتاب کی طرح پھیل جاتا اور کسیکے روکے نہ رکنا رفعت ذکر نہیں ہے؟ جسکا نظیر اب تک نہیں پایا جاتا کیا یہ مافوق القدرۃ کام نہیں ہے؟۔

سبحان الذی اسرٰے بعبدہ لیلا من المسجد الحرام الی المسجد الاقصے الذی بارکنا حولہ لنریہ من آیاتنا۔ شبا شب مکہ سے بیت المقدس پہونچ جانا اور چلا آنا نہ کوئی ریل تھی نہ کوئی دوسرا اسبب عادی تھا معجزہ نہیں ہے؟ اسیطرح بہت سے آیندہ آنیوالے واقعات کی خبریں قرآن مجید میں دیگئی ہیں اور وہ حسب موقع ظاہر بھی ہوئیں پھر کیا یہ معجزہ نہیں ہے از انجملہ لیظہرہ علے الدین کلہ اوس مغلوبی اور مصیبت کے وقت یہ ایک ایسی پیشین گوئی تھی کہ جسپر مخالف قہقہے مارتے تھے آخر ہو کر رہی۔ از انجملہ وعد اللہ الذین آمنوا و عملوا الصلحت منکم لیستخلفنہم فے الارض الایہ پھر آپکے بعد اور بھی شان و شوکت کے خلفا ہونا جنکا آیت میں ذکر ہے معجزہ نہیں؟ رومیوں کی نسبت جبکہ وہ ایرانیوں سے مغلوب ہو گئے تھے یہ خبر دینا و ہم بعد غلبہم سیغلبون کہ نو برس کے اندر رومی ایرانیوں پر غالب آجائیں گے پھر اسیکے مطابق غالب آجانا معجزہ اور پیشین گوئی کا صادق آنا نہیں ہے؟

اور بھی ہیں۔ اور احادیث صحیحہ میں تو بلحاظ تسلسل روایت اور صحت کے اناجیل اربعہ سے بڑھکر ہیں آنحضرت صلعم کے صدہا معجزات مذکور ہیں پھر منکر کا یہ کہنا کہ ان کے پاس کوئی بھی معجزہ نہتا اور سند میں یہ آیت پیش کرنا وما منعنا ان نرسل بالایت الاان کذب بہا الاولون سخت نافہمی نہیں تو اور کیا ہے اسی قسم کا جملہ حضرت مسیح نے بھی فرمایا تھا جبکہ انکو سولی دینے لے چلے اور ان سے معجزہ طلب کیا تھا کہ تمکو کوئی نشان نہ دکھایا جائیگا (انجیل متی) پھر کیا اس سے کوئی یہ ثابت کر سکتا ہے کہ حضرت مسیح نے کوئی معجزہ نہیں دکھایا ؟ مکہ کے چند سرکشوں نے بطور تمسخر کے آنحضرت صلعم سے چند معجزات طلب کئے تھے ان کے جواب میں یہ آیت اتری اسیلئے الآیات سے انہیں مطلوبہ معجزات کا انکار ہے نہ کہ مطلقاً۔ الف لام عہد خارجی ہے۔ کیونکہ اگر ایسا نہو تو ان کی بعثت سے مخلوق کو فائدہ نہ پہنچتا نہ ان کا کوئی فعل حجت ہوتا نہ کوئی قول سند ہوتا۔ کس لئے کہ ہر ایک پر احتمال غلطی کا بدنما دھبہ لگا رہتا +

سوال۔ انبیاء کی نسبت کتب انبیائی ہی میں بہت سے ایسے واقعات اور الفاظ مذکور ہیں کہ جن سے نہ ان کی عصمت عمل باقی رہتی ہے نہ عصمت علم۔ مثلاً حضرت آدم علیہ السلام کا جو اول نبی شمار ہوتے ہیں شیطان سے فریب کھا کر ممنوع درخت کو کھانا جسکی سزا میں وہ بہشت سے نکالے گئے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا بتوں کو توڑ کر بڑے بت کے کندھے پر کلہاڑا رکھدینا اور قوم کے سوال پر یہ کہنا کہ ان کے بڑے نے یہ کام کیا ہے۔ اور آفتاب کو دیکھہ کر یہ کہدینا کہ یہ میرا رب ہے یہ بڑا ہے۔ اور مصری جبار بادشاہ کے استفسار پر اپنی بیوی سارہ کو اپنی بہن کہدینا۔ قوم اپنے میلہ میں لیجاتی تھی باوجودیکہ تندرست تھے یہ عذر کر دینا کہ میں بیمار ہوں۔ حضرت موسے علیہ السلام کا ایک قبطی کو مکا مار کر ناحق قتل کر ڈالنا حضرت داود علیہ السلام کا اوریا کی بیوی بنت سبع کو کس ناجائز طریق سے اسکے خاوند سے چھین لینا جسپر فرشتوں کی معرفت انپر سوال کے پیرایہ میں

عتاب ہوا اور وہ سجدہ میں گر پڑے۔ اور خود آنحضرت صلعم کی نسبت چند واقعات مسلمانوں کی کتابوں میں ایسے مذکور ہیں کہ جن سے دونوں قسم کی عصمت باقی نہیں رہتی۔ (۱) زید کی بیوی کا جبکہ وہ زید کے گھر میں تہی عشق رکھنا اور زبان سے تو اسکو یہ کہنا کہ طلاق مت دے خدا سے ڈر اور دلمیں یہ کہ وہ طلاق دیدے تو میں اس سے نکاح کر لوں (۲) اور ونکو چار بیویوں کی اجازت دیکر اپنے لئے بغیر تعداد عورتوں سے خواہش نفسانی پورا کرنا اور اپنے نکاح میں کوئی حد معین نکرنا۔ (۳) لوگوں کو اس لئے کہ وہ آپ کا حکم نہیں مانتے تھے بیر حمانہ قتل کرنا اپنر چڑھائی کرنا ان کے گھر بار لوٹ لینا ان کے بچوں کو غلام بیویوں کو لونڈیاں بناکر کام میں لانا۔ یہودیان بنی قریظہ اور بعض اشخاص کو کس بے رحمی سے قتل کروا ڈالنا۔ غالباً انہیں باتوں پر قرآن میں آپ کو اپنے گناہوں سے معافی مانگنے کا حکم ہے۔ اور ایک جگہ یہ بہی ہے کہ اے محمد ہمنے تمکو گمراہ پایا تہا پھر ہدایت کر دی۔ وغیرہ۔

جواب سے پہلے یہ بات معلوم کر لینی بہی ضرور ہے کہ نبی باوجود ان کمالات کے پہر بہی جامہ بشری میں ہے اور جب تک انسان جامہ بشریت میں ہے خواص بشریہ سے دور ہو نہیں سکتا۔ بہوک پیاس۔ غصہ۔ پیار۔ بہول۔ چوک۔ سب کچھ ہے نہ یہ امور گناہ ہیں نہ عصمت کے منافی۔ چنانچہ بعض اوہام نبی کو ان امور سے بہی مبترا تصور کرکے آنحضرت صلعم کو خرید و فروخت کہانے پینے بال بچوں سے صحبت رکہتے دیکھکر بڑا تعجب کرتے اور ان باتوں پر اعتراض کیا کرتے تہے جنکے جواب میں قرآن نے وہی باتوں پر فیصلہ کر دیا اول یہ کہ قل انما انا بشر مثلکم الآیہ کہ میں بہی بشر ہوں خصائص بشریت سے علٰحدہ نہیں ہو سکتا دوئم یہ کہ آپ سے پہلے جسقدر انبیاء آئے ہیں جنکو ایک دنیا مانتی ہے وہ بہی بشر تہے۔ یمشون فی الاسواق۔ بازاروں میں خرید و فروخت بہی کیا کرتے تہے یعنی خواص بشریہ رکہتے تہے۔ یہ الزامی جواب تہا۔ اور یہ بہی

یاد رکھنا چاہیئے کہ جرائم کی سزائیں ملزموں کی سفاکی اور ان کی سرکشی اور عادت کے موافق دینا حسن انتظام اور عین انصاف ہے۔ اور قوانین ملکی میں جنکا تہذیب اخلاق و ترقی روحانی سے کچھ تعلق نہو صرف تمدنی امور میں افراد کے لحاظ سے ضرور تفاوت ہونا چاہیئے اگر ایسا نہوگا تو گدہے گھوڑے اور سیاہ وسفید میں امتیاز نکرنا صادق آئیگا۔ ان تینوں مقدمات کے بعد جواب سنیئے۔

حضرت آدم علیہ السلام کا اوس درخت کو کھالینا وہی بھول چوک بشریت تھی جسپر احتیاط نکرنیکے سبب انپر عتاب ہوا۔ خود قرآن میں ہے فنسی کہ آدم بھول گئے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ذرا بھی جھوٹ نہیں بولا نہ کوئی خلاف واقع جاہلانہ بات کہی تھی۔ ہاں تعریض ضرور کی اور توریہ سے بھی کام لیا تھا جو عقلاً جھوٹھ نہیں ہوتا۔ بڑے بُت کے کندہے پر کلہاڑا رکھہ کر بت پرستوں کو نادم کرنے کے لئے یہ فرما دینا کہ بل فعلہ کبیرہم کہ یہ کام سب سے بڑے نے کیا ہے یعنی جو ان سے بالا دست ہے[۱] اسنے پوچھہ دیکھو اگر بول سکتے ہوں۔ ایک عاقلانہ اور پُر اثر وعظ تہا۔ اسیطرح بیوی کو بہن کہدینا ایک ظالم کے شر سے بچنے کے لئے اور ننگ و ناموس محفوظ رکھنے کے لئے کچھ جھوٹھ بھی نہ تہا کیونکہ وہ ان کی چچا زادی بہن بھی تھی۔ اور انی سقیم کہدینا بھی ایک بے رغبتی کے لئے خصوصاً برے کاموں میں شریک ہونے کے موقع پر ایک محاورہ ہے بولتے ہیں دل بیمار ہے یعنے مجھے رغبت نہیں۔ اسیطرح آفتاب کو ہذا ربی ہذا اکبر کہدینا ان جاہلوں نیرات پرستوں پر ایک تازیانہ تہا جیسا کوئی کسی ذلیل اور حقیر شخص کو جس کو لوگ خواہ مخواہ اپنا بادشاہ کہتے ہوں یہ کہدینا کہ یہ میرا بادشاہ یہ بڑا شخص ہے یعنے بادشاہ نہیں کیونکہ ولقد اتینا ابراہیم رشدہ من قبل کے بموجب وہ ابتدا ہی سے خدا پرست تہے طلوع وغروب کرنے والی اشیاء کا وجود ظلی ان کی نظر میں بہت ہی بے حقیقت تہا

[۱] اسلئے کبیرہم کہا انکے بڑے یعنی سب سے بالاتر نے کیا۔ کبیرہمن نہ فرمایا کہ بڑے بُت نے ایسا کیا ہی ۱۲ منہ

کما قال انی لا احب الافلین کہ میں غروب کرنے والی چیزونکو اچھا نہیں سمجھتا۔ حضرت موسے علیہ السلام کا بقصد قتل ایک قبطی کو تہپڑ مکا مارنا جبکہ وہ ظالم ناحق ایک مظلوم اسرائیلی کو بر سر بازار مار پیٹ کر رہا تہا اور اس سرکش نے زبانی ارشاد کی کچہہ بہی پروا نہ کی تہی کوئی بری بات نہ تہی ان کی حمیت قومی اور انصاف کا یہی مقتضے تہا۔ اس سے اسکا مرجانا ایک ناگہانی بات تہی۔ مگر اسپر بہی وہ اسکو اپنے دلمیں اولوالعزمی کے بُرا ہی سمجھتے اور استغفار کرتے رہے ؎

حضرت داؤد علیہ السلام کی نسبت جو اوریا کی بیوی بنت سبع کا معاملہ کسی مورخ نے دوسرا رنگ دیکر لکہا ہے اور اسیطرح حضرت سلیمان کی نسبت بت پرستی کا الزام لگایا ہے اور حضرت ہارون علیہ السلام کو گوسالہ پرست کہا ہے اور حضرت لوط علیہ السلام پر شراب پیکر اپنی دونوں بیٹیوں سے مباشرت کرنیکا الزام لگایا ہے یہ سب اہل کتاب کے علمار کی تحریف ہے جسکو نہ عقل تسلیم کر سکتی ہے نہ قرآن کیونکر قرآن ان کی بابت شہادت دے رہا ہے وَاِنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْاَخْيَارِ۔ کہ وہ ہمارے نزدیک برگزیدہ اور بہتر اشخاص تہے عصمت کے لیے یہی الفاظ کافی ہیں۔

ان باتوں کا جواب اہل کتاب پر ہے اور اسکا بہی کہ وہ پہر ان سے بہی کمتر معاملات پر جو بے احتیاط راویوں اور غلط فہم مفسروں سے لیکر اسمیں نئے نئے رنگ دیکر حضرت محمد مصطفے صلی اللہ علیہ وسلم پر اعتراض کیا کرتے ہیں ؎

قرآن میں حضرت داؤد کی بہت مدح آئی ہے سورہ ص میں ایک واقعہ انکی عدالت اور انصاف کے دکہانے کے لئے مذکور ہے کہ دو چرواہے بلا اجازت دیوار پہاند کر ان کے خلوت خانے میں اپنا فیصلہ چکوانے کے لئے ان کے مخصوص وقت میں آ گہسے جس سے انکو گہبراہٹ ہوئی اور ہونی بہی چاہئے تہی کیس لئے کہ ان دنوں میں فلسطانی اور دیگر بادشاہوں سے جو ان کے آس پاس تہے لڑائی جاری تہی

ایسے مواقع میں بدذات بقصد قتل گھروں میں گھس آیا کرتے ہیں۔ اِس پر اِن کے الفاظ نامِلائم کہ ڈرنا نہیں۔ انصاف کردو ظلم نکرنا۔ ایسے کلمات تھے جن سے بادشاہان ذوالاحترام کو غصہ آجانا ایک معمولی بات ہے اسپر بھی حضرت داوٗد نے ان کے جھگڑے کا جو ایک دنبی کی بابت تھا انصاف سے فیصلہ کردیا۔ انکو نکلوا نہ دیا نہ سزا گستاخی کا حکم دیا اِن کی طبیعت انصاف پسند کا امتحان تھا جسپر وہ اِس رمز کو سمجھ کر خدا کے آگے سجدہ میں گر پڑے اور اسپر عنایت وفضل آلٰہی کا انعام نازل ہوا۔

بے احتیاط راویوں نے اِس واقعہ کو ایک معما بنادیا اور پھر اس کے لئے کیا کیا افسانہ گھڑے جن کا کچھ بھی ثبوت نہیں خاتم المرسلین صلے اللہ علیہ وسلم پر مخالفوں نے دو قسم کے حملے کئے ہیں (۱) شہوت پرستی اور بے تعداد عورتیں رکھنے کا اور زید کی بیوی سے دلمیں عشق رکھنے کا الزام (۲) مخالفوں کو بیرحمی سے قتل کرانے اور اِن کے مال واسباب لوٹ لینے اور بال بچوں کو لونڈی غلام بنا لینے کا۔ پھر دنیا کے عیسائی مصنفوں نے اسپر کیا کیا رنگ آمیزیاں کی ہیں اور اسلام کی توہین کے لئے کیسی کیسی کتابیں اور رسالہ مختلف زبانوں میں تقسیم کئے ہیں۔ اور حضرت نے جو کچھ دنیا کے روبرو مسیح علیہ السلام اور ان کی والدہ کی بابت پاکبازی کی شہادت دی ہے جسپر یہود کو اب تک غیض وغضب ہے کیا ہی حق ادا کیا ہے کیوں نہو انصاف پسند طبائع ایسا ہی کیا کرتے ہیں اور تہذیب وشائستگی بھی اسیکا نام ہے۔

پہلی بات کا جواب یہ ہے۔ کہ تمام مورخین متفق ہیں کہ آنحضرت صلعم نے پچاس برس کی عمر تک صرف ایک ہی بیوی خدیجہؓ پر کفایت کی جو آپ سے بیس برس بڑی تھیں جہاں آپکا وطن بھی تھا اور قریش آپ کو بخوشی خاطر نوجوان حسین لڑکیاں دینے کو بھی موجود تھے اور رغبت بھی دلایا کرتے تھے اور انسانی عمر کا یہی زمانہ عورتوں کیطرف رغبت کا بھی ہوتا ہے۔ پھر عقل باور نہیں کرتی کہ ایک ایسا شخص جسکو تمام جاہل قوم اور

پہر عقل بہی باور نہیں کرتی کہ ایک ایسا شخص جسکو تمام جاہل قوم اور ملک کی ہدایت کا داعیہ بہی ہو اور ایسا داعیہ کہ جسکی بدولت وہ اور ان کے یار و اعوان ہر قسم کی ملامتوں اور ایذاؤں کا نشانہ بنائے جائیں وطن اور گھر بار چھوڑنا پڑے اور تمام ملک دشمنی پر کمربستہ ہو جائے وہ پردیس میں جاکر جہاں ایک چھوٹی سی بستی (مدینہ) کے لوگ ان کے محض اسی خدا پرستی کی سبب اعوان و انصار ہو جائیں اور انہیں میں سے چند سردار درپردہ باعث تخریب بہی ہوں اور رات دن عیب چینی کے درپے ہوں (منافق) اور اس بستی کے آس پاس ایسی سخت اور حاسد یہود کی قومیں بہی رہتی ہوں (بنی قریظہ و بنی نضیر وغیرہ) جو تمام عرب کو اس خدا پرست اور مظلوم گروہ کے نیست و نابود کر دینے کی ترغیب دلاتی ہوں اور اسی وجہ سے آئے دن قوموں کی یورشیں اور ہر روز مار دھاڑ کا بازار ان کے لئے گرم ہو۔ فقر و فاقہ حد سے بڑھا ہوا ہو جوانی بہی ڈہل گئی ہو وہ شخص ایسے موقع پر ایسی حالت میں شہوت رانی کرکے اپنے دامن پر دہبہ لگائے؟ خارج از حیطہ عقل ہے۔ بہلا کوئی تہوڑسی سمجہ کا آدمی جو واقعات سے واقف ہو ذرا بہی باور کر سکتا ہے کہ مدینہ کے وہ غیور انصار جن کو رشتۂ اعتقاد ہی وابستہ کئے ہوئے تہا اور قبائل عرب کے مہاجرین جملہ تکالیف ایک ایسے شخص کی خاطر اٹہائیں اور اپنی جانوں اور مالوں کو معرض ہلاکت میں ایک ایسے آدمی کے لئے ڈالدیں جو پیرانہ سالی میں بہی شہوت پرست ہو وہ لوگوں کی بہو بیٹیوں سے مخفی یا ظاہر عشقبازی کرتا ہو۔ جو بقول مخالفین پُرفن و عیار بہی ہو۔ ہر گز نہیں ہر گز نہیں۔ یہ کہنا کہ وہ بیوقوف لوگ تہے خود قائل کی بیوقوفی ہے ان کی لیاقتیں ان کے فتوحات ملکی سے ظاہر ہیں اور ان فتوحات پر ان کی اوس پاک اور درویشانہ زندگی میں جو ان کے پیغمبر کے حیات میں تہی فرق نہ آنا ان کی راستبازی اور ان کے دلوں میں پیغمبر کے زندہ اصول جاگزیں ہونے کی دلیل ہے اس تمہید کے بعد ان رنگ آمیزیوں اور بے احتیاط راویوں کی روایات سے قطع نظر کرکے جو ہر مذہب میں ہوتی ہیں اصل واقعات پر نظر غائر ڈالی جائے تو ان بیہودہ

الزامات میں سے ایک بھی اوس پاکباز اور معصوم کے دامن پر نظر نہ آئیگا۔

سب سے پہلا الزام زید کی بیوی زینب کے نکاح سے پیغمبر علیہ السلام پر قائم کیا کرتے ہیں۔ قرآن اور کسی صحیح حدیث میں یہ نہیں ہے اور نہ کسی معتبر مورخ نے لکھا ہے کہ حضور اقدس علیہ السلام زید کے گھر میں گئے تو ان کی بیوی کو برہنہ نہاتے دیکھ کر اوپر عاشق ہو گئے زینب بھی اس بات کو تاڑ گئیں اسلئے وہ اپنے خاوند زید سے اور بھی زیادہ بدخوئیاں کرنے لگیں ادہر زید اس لگاوٹ کو سمجھ گئے اور جان گئے کہ یہ بیل نہ منڈھے چڑھی ہے نہ چڑھے گی۔ اِس لئے طلاق کا ارادہ کر لیا پیغمبر علیہ السلام نے ظاہر داری کے لحاظ سے اپنا تقدس جتلانے کے لئے موںہہ سے تو منع فرمایا مگر دل میں یہی آرزو تھی۔ چنانچہ پیغمبر کی اس بات کو قرآن میں خدا نے ظاہر کر دیا ہے وتخفی[1] فی نفسک ما اللہ مبدیہ وتخشی الناس واللہ احق ان تخشاہ۔ اور جب زید نے طلاق دیدی تو قبل عدت پوری ہوئی کہ بغیر نکاح کے اسکو اپنے خلوت خانہ میں لیگئے اور فرما دیا کہ میرا نکاح عرش پر جبرئیل نے باندہ دیا ہے۔'' حاشاہ ثم حاشاہ ہرگز یہ واقعہ اسطرح سے پیش نہیں آیا نہ قرآن کی آیت مذکورہ بالا کا یہ مطلب ہے یہ صرف مخالفوں کی رنگ آمیزی ہے واقعہ یہ تہا کہ زینب حضور اقدس کی پہوپی زادی بہن اعیان قریش میں سے تہیں

---

[1] اور اپنے دلمیں آپ وہ خیال چہپا رہے تہے کہ جسکو اللہ ظاہر کرنے والا تہا ۱۲۔ اسمیں نہ عشق و محبت کا ذکر ہے نہ عشق و محبت ظاہر کیا گیا ہے ظاہر تو قرآن میں اِس مقام پر یہ کیا گیا ہے کہ موںہہ بولا بیٹا درحقیقت بیٹا نہیں ہو جاتا زینب کو زید طلاق دے چکا ہم آپکو نکاح کا حکم دیتے ہیں ۱۲ منہ

ف اول تو زینب آپکے کنبہ کی تہیں نکاح زید سے پہلے سو بار بہی انکو دیکھا ہو گا پہر اپنے لئے نکاح کی درخواست نہ کر دیتے جسپر وہ لوگ بہت جلد اپنا فخر سمجھ کر اپنے ہادی قوم کے تشریف سے بیاہ دیتے۔ دوم اسلام کا حکم ہی نہیں کہ ورانہ بے اطلاع اپنے مستورات میں بہی چلے جاویں بلکہ سلام وغیرہ الفاظ سے اطلاع کریگا حکم ہے پہر آپ بغیر اطلاع زید کے گہر میں کیونکر جا سکتے تہے اور اطلاع کرنے پر ممکن نہ تہا کہ زینب جیسی عابدہ زاہدہ خدا پرست پردہ مستور نہ کرتیں اور ویسی ہی ننگی بیٹھی نہایا کرتیں جیساکہ ہمسائیوں اور

زید آپ کا مونھہ بولا بیٹا تھا جیپر آپ کی پدرانہ شفقت تھی اپنی سفارش اور ذمہ داری سے اپنے ہی خاندان میں آپ اِن کی شادی کے متکفل ہوگئے ورنہ غلام سے سردار قریش کی بیٹی کا پیوند لگی رسم کے خلاف تھا - یہ اتفاقی بات ہے کہ میاں بیوی میں اَنْ بن ہونے لگی - بیوی تندمزاج تھیں - زید کا بجز آپکے اور کون تھا جس سے بیوی کی بدمزاجی کی شکایت کرتے آپ اوس لحاظ سے کہ یہ نکاح میرے کہنے اور میری ذمہ داری سے ہوا ہے زید کو صبر و برداشت کی نصیحت فرماتے رہے آخر تنگ آکر زید نے طلاق کا قصد ہی کرلیا اور اپنے آقا سے صاف صاف کہدیا - اِس موقع پر آپ کو یہ خیال پیدا ہوا کہ آخر کار اس ذمہ داری اور یگانگت کے سبب زینب کے ورثہ مجھی کو اوس کے ساتھہ نکاح کرنے پر مجبور کرینگے. مگر زید متبنےٰ کہلاتا ہے اور متبنےٰ کی مطلقہ یا بیوہ سے نکاح کرنا عرب کی رسم جاہلیت میں معیوب سمجھا جاتا ہے - اس خیال کو آپ دلمیں چھپا رہے تھے اور اسکا بتانا سے ڈر رہے تھے - مگر ایسے رسوم کا توڑنا کوئی آسان کام نہیں خدا نے اپنے پیغمبر ہی کو اِس کے لئے مجبور کیا اور نکاح کا حکم دیا - آسمان پر نکاح کرنے سے یہ مراد ہے - اور فرمادیا کہ لوگوں کے طعن و تشنیع کی کچھہ پروا نکرو اسلئے بمجبوری زینب سے نکاح کرنا پڑا - جو لوگ خانہ داری کی ایسی پیچیدگیوں میں پڑکر نکاح پر مجبور کئے جاتے ہیں وہ اِس بات کو خوب سمجھہ سکتے ہیں مخالف جو چاہے بدگمانی کیا کرے - یہ تھا وہ واقعہ جسکو دوسرے قالب میں ڈھالکر مخالفوں نے دکھایا ہے

دوسرا اعتراض یہ تھا کہ اپنے لئے چار کی حد کیوں نہ قائم کی - اسکا جواب تمہید کی دفعہ ۳ سے واضح ہے. حضور اقدس کے لئے متعلمات کو بسلسلۂ نکاح جمع کرنے میں مصلحت تھی اِن کی عیالت و کفالت کے لحاظ سے بھی اور جلوت و خلوت میں مستفید

بقیہ حاشیہ ۱۷۸ اور ہنود میں دستور ہے سوئم جب پیغمبر علیہ السلام کے دلمیں یہ خیانت تھی تو ہمیشہ کے لئے اپنے لئے قرآن میں ایسی بات داخل کرکے بدنامی کیوں لیتے - جس احمق بدذات نے اپنے معاملات پر قیاس کرکے اوس مقدس پر ایسا بہتان باندھا ہے اسکی عقل بھی زنہی ۱۲ منہ

ہونے کے سبب سے بھی اس لئے تعداد معین نہ کی گئی اس کی تشریح اور مقامات پر بھی آئے گی
انشاء اللہ۔ **دوسری بات کا جواب**۔ بھی تمہید سے ظاہر ہے۔ ایسے بدذات
جو خواہ مخواہ ایک خدا پرست مظلوم گروہ کے رات دن درپے قتل ہوں اور لوگوں کو بھی ابھارتے
ہوں اور کئی بار عہد کر کے بدعہدی بھی کر چکے ہوں اور قریب تھا کہ جنگ احزاب میں ان
بدذاتوں کی شرارت سے سب کے سب خدا پرست قتل کئے جاتے۔ ان کے گھر بار
لوٹے جاتے بال بچے لونڈی غلام بنائے جاتے اور قریب ستر کے شہید بھی ہوئے
اور بہت سے زخمی ہوئے پھر ایسے قاتلوں سفاکوں سانپوں[1] کے بچوں کو جو انبیاء خصوصاً
حضرت مسیح پر ظلم و ستم کر کے اترا گئے تھے قتل نہ کرتے تو کیا ان کے سر پر پھول دھرتے
ان کی خبر تو خود مسیح علیہ السلام لے لیتے چنانچہ حواریوں کو تلواریں خریدنے کا حکم بھی
دے چکے تھے۔ مگر ابھی آسمانی سلطنت کا زمانہ نہیں آیا تھا حواریوں کے بودے پن سے
مجبور ہو گئے۔ یہاں آپ کے ساتھ عرب بالخصوص قریش و انصار تھے جن کی شجاعت سے
شیر غراں پیشاب کرتا تھا سب کو مزا چکھا دیا +

ایسے رحمدل معترض تو آجکل یورپ کے ہر فرمانروا پر سنگدلی اور بیرحمی کا الزام
لگاتے ہونگے جبکہ وہ سیکڑوں قاتلوں کو پھانسی پر لٹکتے اور سینکڑوں بدمعاشوں کی
پٹھہ پر تازیانہ پڑتے دیکھتے ہوں گے سینکڑوں کو گولیوں اور توپ کے گرابوں سے
اوڑتے دیکھتے ہونگے سینکڑوں کے گھر بار جائداد لوٹتے اور ضبط ہوتے ملاحظہ
کرتے ہوں گے اور ان کے باقیماندوں کو اسیر اور زیر حراست پاتے ہوں گے
پھر ایسے رحمدلوں کا کیا کہنا ہے۔ انہیں کے بزرگوں نے تو مسیح علیہ السلام کو ظالموں کے
پھندے میں پھنسا دیکھ کر کان تک نہ ہلائے +

ہندوؤں کے ہادی سری کرشن جی نے کورچھتر کے میدان میں لاکھوں چھتریوں کو
ایک دنیاوی معاملہ پر تہ تیغ کرا دیا پھر شنکر اچارج جیسے دھرماتما رحمدلوں نے جو جینیوں مت والوں کو

[1] خود مسیح نے ان کی نسبت یہ لفظ فرمایا تھا۔ ۲ نوع حیوانات جان ماز نا ۱۲ منہ

باپ سمجھتے ہیں ہزارہا بیگناہ بودھوں کو کس بے رحمی سے تہ تیغ کیا۔ اپنا ہی دہرم چمکانے کے لئے رحمدل مشنری جو مسیح کے اِس قول کے بڑے عامل ہیں کہ جو تیرے ایک گال پر طمانچہ مارے تو اسکی طرف دوسرا بھی کردے۔ حرب صلیب کے زمانہ میں محض غیر مذہب ہونیکے سبب ہزاروں مسلمانوں عورتوں بچوں بوڑھوں بیماروں کو کس بیرحمی سے تہ تیغ کیا جبکہ ان بیت المقدس فتح کیا تہا اوس روز اِن بیماروں بوڑھوں عورتوں بچوں کی تعداد۔ جو الاماں الاماں پکارتے اور رو رو کر رحم دلا رہے تھے قریب ستر ہزار کے تھی جنمیں یہودی بھی تھے۔ پھر اسپین میں جب فرڈی ننڈ نے قبضہ کیا تو دیندار عیسائی مشنریوں کے فتوے سے بے تعداد مسلمانوں کو جنمیں عورتیں اور بچے اور بوڑھے اور بیمار بھی تھے کس بیرحمی سے قتل کیا ہے اور جو ہراسیمہ ہوکر پہاڑوں جنگلوں میں بھاگ گئے تھے اوران کا تعاقب جاری تہا وہ برف اور وہ بھوک پیاس سے مرے ہیں انکا کوئی شمار نہیں صرف اسکی جان بخشی ہوتی تھی جو دین عیسوی قبول کرتا تہا۔ اور اب جہاں کہیں فتنہ و فساد برپا ہوکر ہزاروں خون ہوتے ہیں اِس کا تخم انہیں دیندار مشنریوں کے مقدس ہاتھوں کا بویا ہوا ہوتا ہے۔ اور تبلیغ مذہب کی آڑ میں جہاں کہیں اِن کے مبارک قدم جاتے ہیں وہاں یہی فتنہ وفساد برپا کرتے ہیں۔ اسیطرح حضرت موسےٰ اور یوشع اور بعد کے انبیاء کے وہ خونخوار قتال وجدال جنمیں عورت مرد جوان بوڑھا گائے بیل تک تہ تیغ کیا گیا۔ بائبل میں مذکور ہیں ملاحظہ ہو سفر خروج باب ۱۷ سفر عدد باب ۲۱۔ سفر استثناء باب ۲۳۔ کتاب یسوع باب ۸۔ انجیل لوقا باب ۲۲ درس ۳۶ میں ہے کہ جسکے پاس نہیں وہ اپنے کپڑے بیچکر تلوار لے۔ پھر اِس کتاب کے باب ۲۲ میں ہے کہ حواریوں میں سے ایک نے سردار کاہن کے نوکر پر تلوار چلائی اور اسکا داہنا کان کاٹ ڈالا۔ مگر حواریوں کی ہمت دیکھکر مسیح نے فرمایا کہ اتنے ہی پر رہنے دو۔ انجیل لوقا باب ۲۲ درس ۵۱)

قرآن میں جو آپ کو توبہ واستغفار کا حکم دیا اور معافی کا مژدہ سنایا گیا۔ اِس لئے کہ

کہ نبی قوم کا وکیل ہوتا ہے قوم کے گناہوں سے استغفار کرنا مراد ہے اور نبی کو ان کی بخشش کا مژدہ دیا گیا ہے اگر گناہ ہونے سے یہی معمولی گناہ مراد لی جائے۔ ورنہ اس سے مراد وہ خطرات بشریہ ہیں جن سے بشر مجبور ہے تو ان کے قلوب صافیہ پر ان سے بھی وہی کدورت محسوس ہوتی ہے جو دوسروں کو گناہوں سے محسوس ہوتی ہے۔ اور اسیلئے لیغفرلک ماتقدم من ذنبک وما تاخر ارشاد ہوا ہے۔ اور نیز مقامات تقرب میں ذرا ذرا التفات غیر اللہ بھی ایسے اولوالعزم اشخاص کے لئے گناہ سمجھے جاتے ہیں مشہور ہے حسنات الابرار سیات المقربین (دلیل) اثبات پر کہ آنحضرت صلے اللہ علیہ وسلم کے گناہ ہونے سے یہ معمولی گناہ مراد نہیں بلکہ وہی خطرات و التفاتات الی غیر اللہ دلیل خود آنحضرت صلعم ہی کا قول ہے قال رسول اللہ صل اللہ علیہ وسلم انہ لیغانُ علی قلبی وانی لاستغفر اللہ فی الیوم مائۃ مرۃ، رواہ مسلم۔ کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ میرے دل پر (غین) ایک پردہ سا طاری ہو جاتا ہے تو میں دن بھر میں سو بار خدا سے استغفار کرتا ہوں۔ اِس حدیث کو امام مسلم نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے جس کی صحت میں کچھ بھی کلام نہیں۔ پس جس شخص پر قرآن نازل ہوا تو اسینے اپنے گناہ کی کیفیت بیان فرمائی تو اب اور کیسکا حق نہیں کہ وہ اپنی طرف سے اِس کے معنی بیان کرے۔ اور الزام لگانے کے لئے اپنے معانی اون الفاظ میں پہناوے۔

وہ غین کیا تھا؟ علمار نے خصوص اس حدیث کے شراح نے اِس کے متعدد معانی بتائے ہیں۔ جنمیں سے اقوی یہ ہیں جسکی نسبت صاحب لمعات بھی لکھتے ہیں ان ذلک کان بسبب امتہ وما اطلع علیہ من احوالھم بعدہ فکان یستغفر لھم کہ یہ غبار امت کے گناہوں کا تھا جبکہ آپ اوسپر مطلع ہوتے تھے (تو اِس آئینہ صافی پر اوسکا عکس پڑتا تھا) پس اِن کے لئے استغفار فرماتے تھے۔

ہر مقامات عالیہ طے کرنے والے کو جب تک کہ وہ اِس مقام تک نہ پہونچا تھا اِس مقام کے

لحاظ سے ضلالت ہوتی ہے اور یہ بدیہی بات ہے۔ اسیطرح آنحضرت صلعم کا حال تھا جیسا کہ ایک جگہ قرآن میں فرماتا ہے ماکنت تدری ما الکتاب ولا الایمان کہ اِس سے پہلے آپ نہ کتاب جانتے تھے نہ حالات ایمان پہچانتے تھے ہمنے بذریعہ وحی والہام تمکو مطلع کیا ہے۔ اور یہ ایک واقعی بات ہے۔ پھر اِس لفظ سے بت پرستی و بدکاری کی گمراہی مراد لینا خود معترض کی گمراہی ہے۔

اِس قسم کے گناہوں سے کوئی بشر بھی پاک نہیں نہ ہوسکتا ہے۔ اسبات کا خود حضرت مسیح علیہ السلام کو بھی اقرار ہے چنانچہ انجیل متی کے انیسویں باب ۱۶ درس میں ہے

دیکھو ایک نے اوس سے (یعنی مسیح سے) کہا کہ اسے نیک استاد میں کونسا نیک عمل کروں

کہ ہمیشہ کی زندگی پاؤں اس نے اسے کہا کہ تو مجھے کیوں نیک کہتا ہے نیک تو کوئی نہیں مگر ایک یعنی خدا پر اگر تو زندگی میں داخل ہونا چاہے تو حکموں پر عمل کر[سلہ] لوگ یوحنا بپتسمہ دینے والے کے پاس یردن ندی میں گناہوں کا اقرار کر کے بپتسمہ پانے جاتے تھے اسی رسم کے موافق خود مسیح علیہ السلام نے بپتسمہ پایا جیسا کہ انجیل متی کے اول باب میں ہے۔ اِس کے بموجب مسیح نے بھی گناہونکا اقرار کیا ہوگا +

کتاب ایوب کے چودہویں باب میں ہے۔ درس ۴۔ کون ہے جو ناپاک سے (انسانی نطفہ) پاک نکالے۔ پھر پندرہویں باب کے ۱۴ درس میں ہے۔ انسان کون ہے کہ پاک ہووے اور وہ جو عورت سے پیدا ہوا۔ کیا ہے کہ صادق ٹھہرے +

جب یہ ہے تو پھر جملہ خداپرست اور راستباز گو وہ نبی و رسول ہی کیوں نہوں کس لئے اپنے خدا کے حضور میں توبہ و استغفار عجز و نیاز نہ کریں۔ اوس قدوس کے سامنے انسان کا حدوث و امکان ہی اِس کی تقصیر کی شہادت ہے۔ اسکو بدکاروں کی بدکاریاں اور

سلہ افسوس پولوس عمل کرنے سے روکتا ہے صرف مسیح پر ایمان لانے ہی کو موجب نجات اور عمل کو موجب لعنت قرار دیتا ہے ۱۲ منہ

عصمت انبیاء

مشرکوں کی بت پرستیاں قرار دینا ایک تیرہ باطن کا کام ہے۔ جبکو مقام عبودیت میں کچھ بھی بہرہ نہیں ہے ۵ بندہ ہماں بہ کہ ز تقصیر خویش + عذر بدرگاہ خدا آورد +

جملہ انبیاء کی عصمت

پر یہ آیت دلیل ہے اِنَّا اَخْلَصْنٰھُمْ بِخَالِصَةٍ ذِکْرَی الدَّارِ ۝ وَاِنَّھُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْاَخْيَارِ ۝ سورہ ص رکوع ۴

یعنے ہمنے انکو (انبیاء علیہم السلام کو) ایک خاص بات کے لئے مخصوص کرلیا تھا۔ دار آخرت کیطرف متوجہ ہونے اور اس کے یاد رکھنے کے سبب اور وہ سب ہمارے نزدیک برگزیدہ اور نیک بندے ہیں (جس کے قوی بہیمیہ قوی ملکیہ کے مطیع نہو جائیں کہ بہیمیت عمل اور علم میں انپر تاریکی کا پردہ نہ ڈال سکے اوسوقت تک انسان برگزیدہ اور نیک نہیں ہوسکتا۔ یہی عند اللہ برگزیدگی عصمت ہے۔ جب عموماً انبیاء علیہم السلام کا یہ حال ہے تو سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم جو سب میں محکم اس آیت کے برگزیدہ ہیں بدرجہ اولی معصوم ہیں۔ تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلٰى بَعْضٍ کہ رسولوں میں ایک کو دوسرے پر ہمنے فضیلت دی ہے یہ مضمون تو بعبارۃ النص ثابت ہے مگر علماء بیان نے تصریح کی ہے کہ بعض کے لفظ سے آنحضرت صلعم کیطرف استعارہ ہے۔ اور آپ کے لئے بالخصوص اور بہی آیات ہیں۔ قوت نظریہ کی عصمت کے لئے مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغٰی اسکی تصریح ہو چکی ہے۔ نیک عمل اور ثبات فی الدین کے لئے یہ آیت ہے وَلَوْلَا اَنْ ثَبَّتْنٰكَ لَقَدْ كِدْتَّ تَرْكَنُ اِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيْلًا ۝ سورہ بنی اسرائیل رکوع ۶ کہ اگر ہم آپ کو ثابت قدمی عطا نکرتے تو آپ اے نبی ان کی طرف کچھ نہ کچھ جھک ہی جاتے۔ یہی ثابت قدمی عصمت ہے۔ اور اسیکو سلطان نصیر سے تعبیر کیا جاتا ہے جسکی نسبت آپ کو دعا مانگنے کا حکم ہوا ہے۔ کہ وَاجْعَلْ لِّيْ مِنْ لَّدُنْكَ سُلْطٰنًا نَّصِيْرًا ۝ دعا سے مقصود ہے کہ یہ زائل نہو جائے اور دن بدن اسمیں ترقی ہوتی رہے وَالضُّحٰی وَالَّيْلِ اِذَا سَجٰى مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلٰى وَلَلْاٰخِرَةُ

خَیْرٌ لَّکَ مِنَ الْاُوْلٰی ○ قسم ہے روشنی اور رات کی جبکہ وہ چھا جائے (اس میں قوت
ملکیت و قوت بہیمہ کیطرف اشارہ ہے) اے محمد تمکو نہ تمہارے ربنے چھوڑ دیا ہے
نہ آپسے وہ ناراض ہوا ہے (ہمہ وقت ظل عنایت اور تاج رضامندی آپکے سر پر ہے۔
اور ہر دم اور ہر ساعت جو پیچھے آنے والی ہے وہ آپکے ترقی درجات میں پہلے سے بہتر
ہے سایۂ عنایت و حفاظت الٰہی کو عصمت بھی کہا جاتا ہے۔ اَلَمْ نَشْرَحْ لَکَ صَدْرَکَ ○
وَوَضَعْنَا عَنْکَ وِزْرَکَ الَّذِیْ اَنْقَضَ ظَهْرَکَ وَرَفَعْنَا لَکَ ذِکْرَکَ ○

اس سورہ میں صاف ہے کہ خدا نے اپنے پیغمبر علیہ السلام پر تین عنایت کی ہیں۔
(۱) آپ کی شرح صدر کیگئی۔ یعنے سینہ مبارک کھولدیا گیا جملہ علوم و معارف و اسرار
ملکوت السماوات والارض عالم محسوس اور عالم غیر محسوس کے حقائق آپ پر منکشف کردیئے
گئے کسلئے کہ بغیر ایسی حالت کے شرح الصدر کا اطلاق بے معنی ہے اور نیز احادیث
صحیحہ میں اسکی تصریح بھی ہے۔ اور یہ ملکیت کا پورا غلبہ ہے جو نبوت کبرا ے کے لئے
لازم ہے (۲) نفسانی خواہشیں شہوت بیجا غضب بیجا۔ طمع بیجا۔ یہ تین ایسے
گراں پتھر ہیں کہ ملکیت کی کمر توڑ ڈالتے ہیں۔ جملہ معاصی کا یہی تین قوتیں فرداً فرداً
یا مجموعہ مرکب ہو کر اصل الاصول ہیں۔ اور جب یہ غالب آجاتے ہیں تو نور ملکیت
مدہم پڑجاتا ہے بلکہ ظلمات کے پردے پڑجاتے ہیں جسکے سبب انسان معارف
و حقائق سے محروم ہو جاتا ہے۔ خدا نے یہ بوجھ گراں رسول پاک سے دور کردیا۔
اور شرح صدر کے بعد یہ دور ہونا ہی تھا۔ یہی وہ موجب عصمت فی العلم والعمل ہے
کوئی شہوانی و نفسانی طاقت اس کے بعد غلبہ نہیں کرسکتی نہ حقائق الاشیاء
کے ادراک میں کوئی ظلمانی پردہ مانع آتا ہے۔ (۳) آپ کا ذکر خیر بلند کیا اور
شرح صدر۔ اور وضع وزر کے بعد ویسا ہونا ایک لازمی نتیجہ ہے۔ انسان کی رفعت کو
یہی چیزیں مانع ہوتی ہیں ✣

هُوَ الَّذِیْ بَعَثَ فِی الْاُمِّیّٖنَ رَسُوْلًا مِّنْهُمْ یَتْلُوْا عَلَیْهِمْ اٰیٰتِهٖ وَ یُزَكِّیْهِمْ وَ یُعَلِّمُهُمُ الْكِتٰبَ وَ الْحِكْمَةَ وَ اِنْ كَانُوْا مِنْ قَبْلُ لَفِیْ ضَلٰلٍ مُّبِیْنٍ

سورہ جمعہ رکوع ۲- اِس سورہ میں خدا تعالےٰ اپنی عنایت کا اظہار فرماتا ہے۔ کہ ہم نے ان پڑھوں میں یعنی تمام عالم میں کسلئے کہ جہل کی تاریکی سے اسوقت تمام عالم امی ہو رہا تھا انہیں میں کا ایک انسان (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) رسول بنا کر بھیجا تا کہ وہ جو امی ہو رہے ہیں خود نہیں پڑھ سکتے (۱) انکو ہماری آیات پڑھکر سنائے (۲) قوی بہیمہ کی گندگی سے ناپاک اور آلودہ ہو رہے ہیں علاوہ کفر و شرک کے صدہا اخلاقی اور علمی نجاستوں میں آلودہ ہیں اونکو اِن سے پاک کرے۔ یہ حکیم روحانی انکو امراض روحانی سے بچائے اور جب تک خود قویٰ بہیمیہ سے پاک اور اسمیں اِس پاکیزگی کا ملکہ نہو گا جسکو عصمت کہتے ہیں دوسروں کو پاک کر نہیں سکتا، اور جب انمیں پاکیزگی اور زندگی کی تازہ روح پھونک جائے تو انکو (۳) کتاب سکھائے جسکو وہ خود بھی پڑھ سکیں اور تمام کتاب پر مطلع ہو جائیں اور جب انمیں یہ قابلیت پیدا ہو جاوے (۱) تو انکو حکمت سکھائیں۔ حکمت حقائق اشیاء کو ان کی اصلی حالت پر جان لینا ہے۔ اور یہ انسان کی تکمیل کا انتہائی درجہ ہے +

خلاصہ یہ کہ عصمت ایک ملکہ راسخہ ہے جسکے سبب نبی بدکاری نکر سکے نہ کسی ادراک میں غلطی کہا سکے۔ اِس ملکہ کا ثبوت آیات مذکورہ بالا سے بخوبی ہوتا ہے۔ گو دوسرے الفاظ اور عنوان سے سہی اور عقلاء کے نزدیک ثبوت مدعی مقصود ہوتا ہے کہ نہیں الفاظ سے کیوں نہو کسلئے کہ لفظوں کے بدلنے سے اشیاء کی حقائق نہیں بدل جاتے۔ کسی شے سے منع کر دینا سزا مرتب کر دینا ہی اسکا حرام کر دینا ہے۔ گو لفظ حرام کا اطلاق نہ کیا جائے۔ مشنری مغالطہ دینے کے لئے خاص عصمت کا لفظ قرآن سے طلب کیا کرتے ہیں وہ ہٹ دھرمی کیا کرتے ہیں اور لطف یہ ہے کہ پھر جب ان پر لفظی مطالبہ تثلیث

وکفارہ کا کیا جاتا ہے کہ ان لفظوں سے ثابت کرو تو بغلیں جھانکتے ہیں ÷

(۴) تمام انبیاء علیہم السلام جملہ علوم و معارف میں متفق ہیں کسی ایک نبی کی بات کو دوسرا نبی غلط نہیں کر سکتا۔ قیامت عالم برزخ۔ خدا کی ذات و صفات جنت و دوزخ افعال کے موجب ثواب و عذاب کی بابت جسنے جو کچھ فرمایا ہے سب حق فرمایا ہے اسمیں سرمو تفاوت نہیں ہاں اجمال و تفصیل و طرز بیان کا ضرور فرق ہوتا ہے اور نیز کسینے کم کسینے زیادہ بیان فرمایا ہے۔ اسیطرح عملیات اور اصول حسنات میں بھی فرق نہیں ہوتا۔ خدا کی بندگی اس کی توحید۔ مکارم اخلاق۔ مخلوق کے ساتھ نیکوئی کرنے میں سب متفق ہیں۔ ان احکام میں کوئی پچھلا نبی اول نبی کے احکام کا ناسخ نہیں۔ البتہ حسنات اور عبادات اور اسیطرح ممنوعات کے قوالب میں بلحاظ اقوام اور زمانہ ایک اولو العزم اور مستقل رسول مصالح جمہا کی لنٹی سے ضرور ترمیم و تنسیخ کر دیتا ہے اور ایسا کرنا عقلاً جائز ہی نہیں بلکہ ضروری ہے اسپر اعتراض کرنا اور خدا تعالیٰ کیطرف عواقب الامور کا جہل ثابت کرنا ایسا ہی حمق اور نادانی ہے کہ جیسا کوئی کسی حاذق حکیم پر اعتراض کرنے میں نادان ہے جو ایک نسخہ مرض اور مریض کیحالت کے مناسب آج تجویز کرے اور یہ بھی جانتا ہو کہ کل مرض بدل جانے پر میں اس نسخہ میں یہ تبدل و تغیر کرونگا۔ اسلام نے جو شرائع سابقہ کا نسخ کیا ہے یا خود اپنے احکام میں وقتاً فوقتاً قدرے ترمیم کی ہے تو وہ اسی مصلحت و حکمت پر مبنی ہے اور اسی قسم کا نسخ ہے اس قسم کے نسخ کا کوئی اہل کتاب بھی انکار نہیں کر سکتا۔ خود بائبل سے احکام میں وقتاً فوقتاً اس قسم کی ترمیم و تنسیخ ثابت ہے۔ حضرت نوح علیہ السلام کے عہد میں زمین پر چلنے والے سب جانور حلال تھے اور حضرت موسیٰ کے عہد تک دو بہنوں سے ایک ساتھ شادی کرنا بھی درست تھا۔ ملاحظہ ہو توریت کی کتاب پیدائش [1]۔ خود حضرت یعقوب علیہ السلام کے گھر میں ایک وقت دو بہنیں لیا و راحیل موجود تھیں۔ مگر سب جانوروں میں سے

---

[1] سفر پیدائش باب ۲۹ ۱۲ منہ

حضرت موسےٰ کے عہد میں خنزیر اور دو بہنوں کے ساتھ ایک وقت میں نکاح کرنا حرام ہو گیا۔ ملاحظہ ہو توریت کی کتاب اجار[ف۱]۔

حضرت مسیح علیہ السلام کے عہد میں تعظیم سبت وغیرہ موسےٰ علیہ السلام کی شریعت کے بہت سے احکام موکدہ منسوخ ہو گئے۔ بلکہ بقول سنٹ پال اگلا عہدنامہ جو کمزور اور بودا تھا سب اُٹھ گیا[ف۲]۔ اس کی یہ توجیہ کرنا کہ رسم شریعت میں نسخ ہوتا ہے ہمارے منافی نہیں ہم بھی اسیکے قریب قریب کہتے ہیں بات ایک ہی ہے۔

الحاصل تمام انبیاء علیہم السلام کا ایک ہی دین ہے اور ہر پچھلا نبی اول کی تائید کرتا آیا ہے جو حضرت آدم اور حضرت نوح اور حضرت ابراہیم اور حضرت موسےٰ اور حضرت عیسےٰ علیہم السلام کا دین تھا وہی حضرت محمد مصطفےٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا دین تھا۔ کوئی جدید دین نہ تھا۔ ہاں انبیاء سابقین کے پیرو بمرور زمانہ کبھی اپنے رسم و رواج و عادات اور خیالات کی ان کے پاک دین پر قلعی چڑھا لیا کرتے ہیں اور ہوتے ہوتے اسکی صورت بدل جاتی ہے۔ اسیطرح روایات کے سلسلہ میں بھی بہت کچھ تفریط و افراط ہو جاتا ہے۔ اور کبھی ان انبیاء کی کتابوں میں بھی الحاق و تحریف کر ڈالتے ہیں اس لئے خاتم المرسلین صلے اللہ علیہ وسلم نے ان جملہ گرد و غبار کو جو اس پاک مذہب پر چڑھا رکھا تھا صاف کر کے اصلی دین کو لے لیا۔ اور کسیکی مخالفت کی کچھ بھی پروا نہ کی۔ اگر اسلام اور اسکے اصول سعادت سے پہلے انبیائی مذاہب میں کوئی مخالفت ثابت کرتا ہے تو یقین کر لینا چاہیئے کہ یہ اصل دین میں مخالفت نہیں بلکہ اون کے برائے نام حامیان کی زوائد سے مخالفت تھے

ف۱ سفر اجار باب ۱۸ و باب ۲۰ ۱۲ منہ ف۲ نامہ اغلاطیہ کا ۵ باب ۱۲ منہ ف مثلاً نماز جملہ شرائع انبیاء میں تھی اخیر نبی کے عہد میں اسکے لئے اول جامہ و جسم و مکان کی پاکیزگی شرط قرار دیگئی پھر اسمیں بجائے صرف قیام رکوع کے قیام و رکوع و سجود بھی داخل ہوا۔ اور جسم اور روح دونوں سے عبادت کرنا قرار پایا۔ اسمیں دعا و تسبیح و تہلیل و استغفار بھی شامل ہوا۔ اسیطرح وضو و غسل کے جو احکام شریعت اسلام میں ہیں وہ اوس مطلق پاکی کی افراد و قوالب ہیں ۱۲ منہ

اولٰئک الذین ھدی ھم اللہ فبھدٰھم اقتدہ ٥ سورہ انعام
انبیاء گزشتہ وہ لوگ ہیں کہ جنکو خدا نے ہدایت دی تھی اور اے نبی آپ بھی انہیں کی ہدایت پر چلو
وما انزل الیک وما انزل من قبلک
کہ مومن وہ لوگ ہیں جو اے نبی اس چیز پر ایمان رکھتے ہیں جو آپ پر نازل کیا گیا اور جو کچھ آپ سے پہلے انبیا پر نازل کیا گیا انا اوحینا الیک کما اوحینا الی نوح والنبیین من بعدہ۔
قال رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم انا اولی الناس بعیسے ابن مریم فی الاولی والاخرۃ الانبیاء اخوۃ من علات وامھاتھم شتے ودینھم واحد ولیس بیننا نبی متفق علیہ منہ

جنکو انہوں نے پشت در پشت متوارث چلے آنے سے اصل مذہب و دین سمجھ لیا ہے حالانکہ وہ حصہ اصل دین و مذہب نہیں بلکہ ان کے مشائخ و علماء کے از خود تراشیدہ خیالات ہیں جنکو جزء مذہب قرار دے دیا گیا ہے +

(۵) انبیاء علیہم السلام گرچہ سب برگزیدہ ہیں سب پر ایمان لانا فرض وواجب ہے۔ اور سب کی تعظیم و محبت ایمان ہے مگر پھر انمیں بھی ایک کو دوسرے پر فضیلت ہے تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلٰى بَعْضٍ یہ فضیلت خداداد ہے۔ لیکن سر اوسکا یہ ہے کہ جوہر روحانی سب افراد کا یکساں نہیں جسمیں جسقدر قدرت نے کمال عطا کیا ہے وہی اس کی فضیلت کا باعث ہے +

دنیا میں اس فضیلت خاص کی تحقیق دو ہی طور سے ہو سکتی ہے ایک یہ کہ نبی کے کمالات نبوت اور انکا ظہور اس کی دلیل ہو۔ دوئم یہ کہ کتاب الہی میں یا خود پیغمبر کے کلام میں اسکی خبر ہو۔ اسلئے اتنی بات تو متفق علیہ ہے کہ انبیاء میں باہم تفاضل ہے کہ ایک کو دوسرے پر فضیلت ہے۔ مگر کس کو کس پر کسقدر فضیلت ہے اسکی تشریح قرآن مجید میں نہیں احادیث صحیحہ سے اہل اسلام کا اجماع ہے کہ خاتم المرسلین صلے اللہ علیہ وسلم جملہ انبیاء ومرسلین سے بلند مرتبت ہیں اور حضرت کے کمالات نبوت اس کے لئے دلائل ہیں جنکا کوئی منصف انکار بھی نہیں کر سکتا۔ گزشتہ انبیاء میں حضرت موسے اور حضرت عیسے علیہما السلام دو بڑے اولوالعزم رسول گزرے ہیں۔ اول الذکر نے بنی اسرائیل کو صدہا معجزات دکھائے فرعونیوں کی اوس سخت قید سے آزادی دلائی جو دنیا کا جہنم تھا قلزم پار ہوکر من وسلوے کھانیکو اتارا اور کیا کیا وقتاً فوقتاً احسان ہوتے رہے مگر قلزم سے پار اترتے ہی مشرکوں کو بت پرستی کرتے دیکھکر ان کے مونہ میں پانی بھر آیا اور موسے سے کہدیا کہ اِجْعَلْ لَّنَآ اِلٰهًا كَمَا لَهُمْ اٰلِهَةٌ کہ جسطرح ان لوگوں کے لئے خدا ہیں ہمارے لئے بھی کوئی خدا بنا دیجئے اسپر موسے نے سخت سرزنش کی۔ مگر پھر بھی جب وہ کوہ طور پر

بقیہ نوٹ ص ۱۸۹ فرمایا رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم نے کہ سب لوگوں میں عیسے بن مریم کا زیادہ قریب ہوں انبیاء سب بھائی ہیں جنکا ایک باپ ہے یعنے اصول مذہب ایک ہیں اور مائیں یعنی جزئیات شرائع متعدد ہیں سب کا ایک دین ہے میرا اور عیسے کے بیچ میں کوئی نبی نہیں (متفق علیہ) جس نبی کا قرآن یا احادیث میں ذکر آیا ہے اسکا منکر کافر ہے ۱۲ منہ

چالیس رات مناجات کے لئے تشریف لے گئے تو ز یو رات ڈھالکر بچھڑا بنالیا اور اسکو پوجنے لگے - کیونکہ اہل مصر بیل کو بھی پوجا کرتے تھے - یہ تو ان کی معرفت اور خدا شناسی تھی اب اولوالعزمی سنئے - جب عمالیق سے بنی اسرائیل کو لڑنے کا اتفاق ہوا تو ہر چند موسےؑ نے انکو لڑائی پر ابھارا - مگر اپنر عمالیق کے قد و قامت سے وہ بزدلی سوار ہوئی کہ موسےؑ سے صاف کہدیا - فاذھب وربک فقاتلا انا ھٰھنا قاعدون کہ اے موسےؑ جاؤ تم اور تمہارا خدا ان سے لڑے ہم تو یہیں بیٹھے ہوئے ہیں - پھر ایکبار نہیں بار بار اس قسم کی نافرمانیاں کرتے رہے حتیٰ کہ خود موسیٰؑ تنگ آ گئے اور خدا سے عرض کیا کہ ایسی بدنصیب اور نالائق قوم کا مجھے کیوں ہادی بنایا ؟ -

حضرت عیسےؑ نے لوگوں کو صدہا معجزات دکھائے بہت سے اپنر ایمان بھی لائے حالانکہ وہ کوئی جدید شریعت بھی لیکر نہیں آئے تھے کہ جسکا قبول کرنا شاق ہو صرف موسوی مذہب میں صوفیانہ اخلاص و سوز و گداز پیدا کرنے آئے تھے اسپر بھی جب دشمنوں نے حضرت مسیح کو گرفتار کیا ہے تو سب بھاگ گئے شمعون اعظم الحوارین نے کہ جنکو آسمانی خزانوں کی کنجیاں بھی دیگئی تھیں انکی شناسائی سے بھی بلفظ لعنت انکار کردیا +

مگر محمد صلے اللہ علیہ وسلم نے جو کچھ رنگ عرب کے خونخوار اور جاہلوں پر چڑھایا وہ انکے مرتے دم تک بھی دور نہوا - حالانکہ جو کچھ آپ تعلیم فرماتے تھے وہ انکی سابق آزادانہ اور شہوت پرست زندگانی کے بھی سراسر خلاف تھا - ایسے ایسے تہلکوں میں اپنی جانوں کو ڈالکر اپنے ہادی کو فتح و نصرت دلا کر لائے - اور پھر آپ کے بعد بھی ان کی وہی صاف اور سادہ زندگی اور درویشانہ حیات رہی - اس تفاوت پر تفاضل کو غور فرمایا جائے +

(۶) حضرات انبیاء کچھ بنی اسرائیل اور عرب ہی پر منحصر نہیں بلکہ اوس رحیم و کریم نے اپنے بندوں کو اس فیض سے محروم نہیں رکھا ہر جگہ پیغمبر یا ان کے نائب بھیجے ہند - چین - ایران - وغیرہ بلاد میں ایسے بزرگ مبعوث ہوئے ہیں - وان من امۃ

اِلَّا خَلَا فِیْھَا نَذِیْرٌ ۝ وَ لِکُلِّ قَوْمٍ ھَادٍ ۝ کہ ایسی کوئی ہی قوم نہیں کہ جسمیں خدا کا نذیر (نبی) نہ آیا ہو۔ اور ہر ایک قوم کے لئے ہمنے ایک نہ ایک ہادی بھیجا ہے۔ سب رسولوں اور ان کی الہامی کتابوں کو برحق ماننا اسلام کا فرض ہے۔ لیکن جن رسولوں کا قرآن میں ذکر نہیں آیا نہ اِن کی کتابوں کا تو انکو حوالہ بخدا کرنا چاہیئے۔ اور ہندو چین وغیرہا بلاد کے مشاہیر کی نسبت اِن کے پیروں کی تراشیدہ روایات پر اعتبار کر کے بُرا بھلا نہ کہنا چاہیئے ممکن ہے کہ رسول یا ان کے نائب ہوں بمرور زمانہ لوگوں نے اِن کے مذہب و دین میں تراشیدہ خیالات کا اضافہ کر کے اِن کی اصلی صورت بگاڑ دی ہو یہی حال اِن کتابوں کا ہے کہ جو انکیطرف منسوب کیجاتی ہیں۔ اِن میں جو کچھ مضامین توحید خداپرستی مکارم اخلاق کے ایسے پائے جاتے ہوں جو اخیر ہادی کے ارشاد کے موافق ہیں تو باور کر لینا چاہیئے کہ یہ اسی الہامی قصر شکستہ کے ریزے ہیں جو توہمات کی خاک میں دبے ہوئے برآمد ہوتے ہیں۔ لیکن ہنود کی چار کتابوں۔ یعنی۔ رگوید۔ یجروید۔ شام وید۔ اتربن وید۔ اور چھ شاستروں اور دیگر کتابوں کو جو دیکھا جاتا ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ یہ کتابیں ہرگز الہامی نہیں نہ انبیاء پر نازل شدہ ہیں۔ کسلئے کہ اِن میں بہت سے غلط اور خلاف واقعہ مضامین پائے جاتے ہیں جو توحید اور اصول انبیاء کے سراسر مخالف ہیں۔ اور کچھ عمدہ مطالب بھی ہیں جنکی نسبت گمان ہوتا ہے کہ یہ الہامی مضامیں اِن کتابوں میں داخل کئے گئے ہیں۔ اس سے وہ مجموعہ الہامی نہیں ہوسکتا۔

اسیطرح چاروں انجیل۔ اور توریت و زبور و دیگر صحف انبیاء جنکے مجموعہ کو اہل کتاب بائبل کہتے ہیں اِن کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ اِن انبیاء پر نازل نہیں ہوئیں ہیں کہ جن کی طرف منسوب کیجاتی ہیں۔ بلکہ بعد میں لوگوں نے اِن انبیاء کے حالات و اقوال و احکام جمع کر لئے ہیں اِن میں بیشتر الہامی مطالب ہیں اور کہیں غلط بھی ہیں جو لوگوں کی تحریف و تبدیل ہے۔ اس مسئلہ کی تحقیق ہم تیسرے باب میں

قُلْ اٰمَنَّا بِاللّٰہِ وَمَا اُنْزِلَ عَلَیْنَا وَمَا اُنْزِلَ عَلٰی اِبْرٰھِیْمَ وَاِسْمٰعِیْلَ وَاِسْحٰقَ وَیَعْقُوْبَ وَالْاَسْبَاطِ وَمَا اُوْتِیَ مُوْسٰی وَعِیْسٰی وَالنَّبِیُّوْنَ مِنْ رَّبِّھِمْ لَا نُفَرِّقُ بَیْنَ اَحَدٍ مِّنْھُمْ وَنَحْنُ لَہٗ مُسْلِمُوْنَ سورہ آل عمران رکوع ۹۔ اے نبی ان سے کہدو کہ ہم تو اللہ پر اور جو کچھ ہمپر اتارا گیا اور جو کچھ ابراہیم و اسماعیل و اسحاق و یعقوب اور انکی اولاد پر نازل کیا گیا اور جو کچھ موسے اور عیسے اور نبیوں کو ان کے رب کی طرف سے دیا گیا سب پر ایمان لائے ان میں سے کسی ایک میں بھی ہم فرق نہیں کرتے اور ہم اسکے آگے سر جھکائے ہوئے ہیں ۱۲ منہ

مفصلاً ذکر کریں گے انشاء اللہ تعالےٰ +

(۷) وَمَا کَانَ لِبَشَرٍ اَنْ یُّکَلِّمَهُ اللّٰهُ اِلَّا وَحْیًا اَوْ مِنْ وَّرَاۤءِ حِجَابٍ اَوْ یُرْسِلَ رَسُوْلًا فَیُوْحِیَ بِاِذْنِهٖ مَا یَشَاۤءُ اِنَّهٗ عَلِیٌّ حَکِیْمٌ ۝ وَکَذٰلِکَ اَوْحَیْنَا اِلَیْکَ رُوْحًا مِّنْ اَمْرِنَا سورۂ شوریٰ رکوع ۴ - کسی آدمی کی مجال نہیں کہ خدا اُس سے دوبدو ہوکر کلام کرے - مگر وحی کے ذریعہ سے یا پردہ کے پیچھے سے یا کسی فرشتہ کو اس کے پاس بہیجدیتا ہے - اور وہ خدا کے حکم سے جو اسکو منظور ہوتا ہے پیغام پہونچاتا ہے - کیونکہ خدا عالی شان اور حکمت والا ہے - اور اے نبی ہم نے اسیطرح سے آپکے پاس بہی اپنے حکم سے روح کو بہیجا +

الہام اور وحی کی حقیقت اور اقسام

واضح ہو کہ

بندہ کا جب نور ملکیت غالب آجائے اور اسکو نور بصیرت سے عالم غیر محسوس کے اشیاء دکہائی دینے لگیں اور اس کی نظر موجودات کو احاطہ کرتے ہوئے اپنے خالق تک پہونچے تو اسکی کئی صورتیں ہیں اول یہ کہ خداء عزوجل کو عیاناً بغیر حجاب کبریائی کے دیکہے اور اس حالت میں اوس سے دوبدو باتیں کرے تو یہ ناممکن ہے کس لئے کہ ہنوز بندہ قالب بشری میں ہے - مرنے کے بعد - یا دار آخرت میں ممکن ہے اسبات کا اس آیت کے اول جملہ میں ذکر ہے ماکان لبشر ان یکلمہ اللہ اور اسی لئے جب حضرت موسےٰ نے کوہ طور پر اسبات کی درخواست کی تو ارشاد ہوا لن ترانی کہ تو مجہے عیاناً دیکہہ نہیں سکتا اور اسکی تائید میں یہ آیت ہے لا تدرکہ الابصار وہو یدرک الابصار وہو اللطیف الخبیر کہ اسکو کوئی آنکہہ دیکہہ نہیں سکتی اور وہ ابصار کو دیکہتا ہے اور وہ لطیف و خبیر ہے ان آیات کو عالم آخرت پر محمول کرنا جیسا کہ معتزلہ کرتے ہیں غلط فہمی ہے دوئم یہ کہ حجاب کبریائی اور پردہ نورانی میں سے خدا کو دیکہے اور اس سے کلام کرے پہر عام ہے کہ یہ حالت انپر بیداری میں پیش آئے یا خواب میں حضرات انبیاء علیہم السلام خدا سے

اسطور پر کلام کرتے تھے اور یہ ان کے الہام اور وحی کی ایک قسم ہے سوئم یہ کہ وہ خدا کا کلام سنتے تھے اس بات کو الاوحیا میں فرمایا ہے اور دوسری قسم کو او من ورا حجاب میں ذکر فرمایا ہے - یہ بھی الہام انبیاء کے اقسام ہیں - چھارم یہ کہ خدا نبی کے پاس فرشتہ یعنے جبرئیل امیں کو بھیجدے اب عام ہے کہ جبرئیل اپنی اصلی صورت میں دکھائی دیں - یا کسی اور قالب میں ظہور کریں اور وہ خدا کا کلام نبی کو پہونچاویں - یہ بھی الہام کی ایک قسم ہے چنانچہ بخاری نے ایک حدیث نقل کی ہے جسمیں ذکر ہے کہ حضرت عائشہؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کیفیت وحی پوچھی تو آپنے فرمایا احیانا یاتینی مثل صلصلة الجرس وهو اشده علی فیفصم عنی وقد وعیت عنه ما قال و احیاناً یتمثل لی الملک رجلاً فیکلمنی فاعی ما یقول - قالت عائشہؓ ولقد رئیته ینزل علیه الوحی فی الیوم الشدید البرد فیفصم عنه وان جبینه لیتفصد عرقاً - (بخاری جلد اول صفحہ اول) آپنے دو صورتیں بیان فرمائیں اول یہ کہ زنجیر کی آواز جیسے آتی ہے اور وہ مجھپر سخت اثر ہوتی ہے اور اس حالت کے بعد جو کچھ فرمایا جاتا ہے وہ مجھے خوب یاد رہتا ہے یہ وہی صورت ہے کہ ملکیت میں ایک تغیر عظیم پیدا ہوتا تھا - اور بہیمیت فرو ہو جاتی تھی اور ایسی حالت میں کہ جب متضاد کیفیات کا ورود ہوتا ہے تو حواس ظاہرہ اور قوی بہیمیہ و آثار جسمانیہ میں تعطل و اضمحلال پیدا ہونا شروع ہو جاتا ہے - اور بھنبھناہٹ سی کانوں میں سنائی دینے لگتی ہے جیسا کہ بخار کی آمد میں بعض اوقات ایسی آوازیں کان میں آیا کرتی ہیں - یہ فرشتوں کے پروں کی آواز نہ تھی نہ وہاں کوئی گھنٹی بجائی جاتی تھی - جیسا کہ عوام کا خیال ہے اور اسمیں کوئی بھی شبہ نہیں کہ ایسی حالت جو مردنی سے

ف۱ یہ اسلئے کہ قوی بہیمیہ اپنی مداخلت نہ کرنے پائیں اور جب تک انسانی حواس میں اضمحلال و ربودگی پیدا نہیں ہوتی عالم غیب کا کوئی راز اسپر منکشف نہیں ہوتا مراقبہ میں بھی یہی ہوتا ہے اور عمل مسمریزم میں بھی اسی لئے معمول کے حواس کو معطل کیا جاتا ہے اور اسی لئے حالت منامی میں کہ حواس ظاہرہ معطل ہو جاتے ہیں انکشاف حقائق غیب ہوتا ہے اور انسان کی روح جو اصل مدرک ہے جبتک حواس کیطرف متوجہ ہے اس عالم غیب سے غافل ہے ۱۲ منہ

مشابہ ہوتی ہے اور جسمیں حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ سخت سردی میں بھی وحی کے بعد آپکے روئے مبارک سے پسینا ٹپکتا دکھائی دیتا تھا۔ انسان پر سخت ہوتی ہے۔ بعض دشمنوں نے اِس بات کو اسپر محمول کیا ہے کہ آپ کو مرگی کے مرض کا دورہ ہوتا تھا اور ایسے دورات میں خیالات متنوعہ پیش آتے ہیں یہی نبی عربی کی وحی تھی۔ سہ چشم بد اندیش کہ برکندہ باد عیب نماید ہنرش در نظر ۔ پھر ملکیت کے غلبہ میں حجاب جسمانی اٹھہ جاتے تھے آپ اپنے خدا سے حجاب نورانی میں ہمکلام ہوتے تھے۔ یا کبھی اسکا کلام بلا توسط سنتے تھے۔ یہ قسم دوم و سوئم کیطرف اشارہ ہے۔ اور کبھی فرشتہ متشکل ہوکر کلامِ خدا پہونچاتا تھا یہ قسم چہارم کیطرف اشارہ ہے۔ قرآن مجید اکثر انہیں صورتوں میں الہام ہوا ہے۔ آنحضرت صلعم کبھی اپنے خدا کو تجلیات میں بھی دیکھتے اور اِس سے کلام کرتے تھے مگر ایسی حالت میں قرآن الہام نہیں ہوا ہے۔ اور شب معراج میں جبکہ جسم اطہر پر روحانیت غلبہ کر گئی تھی اور آپ اسی جسم سے آسمانوں سے بھی اوپر تک تشریف لے گئے اور خدا سے ہم کلام ہوئے تھے اس حالت میں صرف سورہ بقرہ کا خاتمہ الہام ہوا تھا۔

(سوال)

یہ سب کچھہ سہی مگر یہ کیونکر معلوم ہوا کہ حجاب کے پیچھے سے جو خدا سے باتیں کیں اور اسکا کلام سنائی دیا۔ آیا وہ درا صل خدا تھا اور اسیکا کلام تھا یا کبھی اور کا۔ اور فرشتہ جو پیغام پہونچاتا تھا کیا معلوم کہ وہ جبرئیل تھا یا کوئی شیطان ان کے نام سے آتا تھا۔ اور پھر جبرئیل وہ قرآن کہاں سے لیکر آتے تھے کیا خدا انکو پڑھا دیتا تھا یا کہیں سے لکھا ہوا دیکھکر

ف بعض علماء فرماتے ہیں کہ جبرئیل لوح محفوظ سے دیکھکر لاتے تھے وہاں تمام قرآن مجید لکھا ہوا تھا یہ کلام اسبات پر محمول نہ کیا جائے کہ لوح محفوظ کوئی لکڑی کی تختی ہے اسپر انہیں نقوش اور اقلام میں کلام الٰہی لکھا رہتا ہے

لاتے تھے اور پھر یہ کیونکر جبرئیل کو معلوم ہوتا تھا کہ یہ خدا کا کلام ہے۔؟

(جواب)

یہ ایک بیہودہ شبہ ہے کہ جسکا منشاء ادراک روحانی سے جہل ہے۔ اب اس عالم حسی میں بادشاہ کے فرامین اور ان کے ایلچیوں کے اعتبار پر بھی یہی شبہات پیدا ہو سکتے ہیں کہ کیا تحقیق ہے کہ جسکے دربار میں ہم حاضر ہیں اور جو پس پردہ بادشاہ کلام کر رہا ہے آیا وہ اصلی بادشاہ ہے یا کوئی مصنوعی بادشاہ اور مصنوعی دربار ہے اور اگر پس پردہ بادشاہ تسلیم بھی کر لیا جائے تو کیا معلوم کہ یہ اسیکا کلام ہے یا کسی اور کا۔ بادشاہ کا گورنر کیا معلوم کہ اصلی ہے یا جعلی پھر شاہی فرامین اور ان کے ایلچی کیا معلوم کہ اصلی ہیں یا جعلی؟ لیکن بایں ہمہ قرائن ان سب شبہات کو دور کر دیتے ہیں۔ اس لئے ایسے شبہات کرنے والے کو پاگل سمجھا جاتا ہے۔ پھر عالم ملکوت میں کہ جہاں کا ادراک اس ادراک حسی سے بدرجہا قوی ہے۔ ایسے احتمالات کی کیا گنجایش ہے؟

جبرئیل جو کچھ کلام لاتے تھے خدا تعالےٰ کے پاس سے لاتے تھے۔ بلکہ الفاظ بھی اسی طرف کے ہوتے تھے۔ اب یہ کہنا کہ وہ کہیں سے لکھا ہوا دیکھ کر لاتے تھے یا خدا پڑھاتا تھا بیکار کلام ہے۔ ملائکہ بالخصوص سردفتر ملائکہ جبرئیل اور خدا میں جو کچھ کیفیت کلام اور باہمی مواجہ کی ہے اسکو ہماری عقل ادراک نہیں کر سکتی۔ اور وہ مواجہ اور تلقین ہماری حسی تلقین اور مواجہ سے بالکل غیر ہے ایک کا دوسرے پر قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے +

الہام و وحی کی تحقیق لغوی

الہام کے لغت میں معنی ہیں دلمیں ڈالنا القا کرنا اور وحی کے معنے ہیں اشارہ کلام آہستہ

بقیہ ص۱۹۵۔ اسلئے کہ لوح محفوظ اس کے علم کیطرف اشارہ ہے اس کے تعین کو لوح سے استعارہ کیا جاتا ہے بات وہی ہوئی کہ جبرئیل علم الٰہی سے حاصل کر کے لاتے تھے پھر اوس دفتر علمی پر اطلاع کی جو کچھ کیفیت ہو معلوم نہیں منہ ۱۲

الہام و وحی کی تحقیق لغوی

دلمیں ڈالدینا ان لغوی معنے کے لحاظ سے دونوں لفظ قریب المعنی ہیں اور ممکنات میں سے کوئی مخلوق بہی خدا کے اس فیض سے محروم نہیں۔ جمادات سے لیکر نباتات حیوانات تک۔ مگر علے قدر المراتب درجات متفاوت ہیں انہیں معنی لغوی کے لحاظ سے قرآن میں آیا ہے اوحیٰ ربک الی النحل کہ تیرے رب نے شہد کی مکہیوں کو وحی کی۔ یعنے ان کے دلمیں ڈالا۔ ونفس وماسوٰاہا فالہمہا فجورہا وتقوٰہا کہ قسم ہے ہر جان اور اس کے بنانے والے کی پہر اسنے اسکی بدی اور نیکی الہام کی یعنے دلمیں القار کی۔ اس خالق کا تار برقی اسکی ہر ہر مخلوق کے دلمیں لگا ہوا ہے ؎ سب سے ربط آشنائی ہے تجھے ✢ دلمیں ہر ایک کے رسائی ہے تجھے ✢ انہیں لغوی معنے کے لحاظ سے شاید بعض اشخاص اپنی کتابوں اور خیالات کو الہامی اور وحی کہدیا کرتے ہیں۔ مگر یہ الہام اور یہ وحی ایسی ہی ہے کہ جیسا ایک معمولی شخص کے دلمیں معمولی خطرات کا وقوع ہوتا ہے ✢

لیکن اصطلاح شرع میں وحی خدا کا وہ پیغام و القار ہے جو نبی کیطرف ہو۔ عام ہے کہ بتوسط جبرئیل ہو یا بغیر توسط ہو جسکی صورتیں اوپر بیان ہوئیں۔ قرآن۔ انجیل۔ توراۃ۔ زبور و دیگر صحف انبیار اس قسم کی وحی تہی۔ مگر قرآن میں اور ان کتابوں میں استقدر فرق ہے کہ قرآن کا مضمون اور الفاظ دونوں وحی کے ذریعہ سے ہیں برخلاف دیگر کتب سماویہ کے کہ ان کے مطالب وحی شدہ اور الفاظ غالبًا ان انبیار علیہم السلام کیطرف سے تہے۔

وحی غیر متلو

شرع محمدی میں اس قسم کے وحی کو وحی غیر متلو کہتے ہیں اور قسم اول کو وحی متلو احادیث وحی غیر متلو ہیں بالخصوص احادیث قدسیہ۔ انبیار کی وحی میں کوئی آمیزش وہم اور غلطی ہونے نہیں پاتی۔ اس کو قطعی اور یقینی سمجہا جاتا ہے ✢

وحی متلو

الہام

حضرات انبیار علیہم السلام کے پیرو جنہیں ملکیت کا غلبہ[۱] ہوتا ہے وہ بہی اس سے محروم نہیں رہتے۔ مگر اصطلاح میں ان کے انکشاف و القار کو وحی نہیں کہتے بلکہ الہام

[۱] صدیقین و شہدار و صالحین سبکو علے حسب المراتب اولیار اللہ بہی کہتے ہیں ۱۲ منہ

ہر چند اسمیں کم غلطی واقع ہوتی ہے۔ مگر تاہم وہ قطعی نہیں ہوتا کس لئے کہ آمیزش وہم کا احتمال باقی رہتا ہے نہ ایسے الہامات وحی انبیاء کا مقابلہ کر سکتے ہیں نہ انپر شرائع و احکام قومی و ملی کی بنیاد قائم کیجاتی ہے۔ بالفرض کسی ولی کا کشف و الہام قرآنی مضمون کے مخالف ہو تو یہ الہام ولی قابل رد اور غیر معتبر سمجھا جائیگا خواہ وہ ولی کیسے ہی مرتبہ کا ہو۔

ف اگرچہ نبی اور رسول کے ایک ہی معنے ہیں اور اسی لئے کبھی ایک لفظ دوسرے کے مقام پر استعمال کیا جاتا ہے مگر اصطلاح میں رسول خاص اوس نبی کو کہتے ہیں۔ جو صاحب کتاب و شریعت جدید ہو جیسا کہ ابراہیم۔ موسےٰ۔ عیسےٰ۔ محمد صلے اللہ علیہ وسلم و علیہم اجمعین۔ رسول خاص مطلق۔ نبی عام مطلق۔ ہر رسول نبی ہے۔ مگر ہر نبی رسول نہیں۔ جیسا کہ حضرت موسےٰ کے اتباع انبیاء تھے +

ف ہر نبی و رسول کو وحی اسکی مادری زبان میں ہوتی ہے تاکہ اس ملک کے رہنے والے بغیر وسیلہ ترجمان خدا کے ارشاد سے واقف ہوں اور ہر ایک زبان واں علےٰ قدر الفہم اوس سے مستفید ہو گو اس کے حقائق و اسرار خواص کا حصہ خاص ہوں۔ پھر وہ کلام بذریعہ ترجمہ ممکن ہے کہ دوسرے ممالک میں بھی پہونچے۔ اور کلام میں زیادہ تر مخاطب اسی ملک کے لوگ ہوتے ہیں انہیں کے محاورے اور مذاق پر کلام ہوتا ہے۔ انہیں کے اخلاق و مراسم میں اصلاح کر کے دوسری قوموں کے اخلاق و مراسم کی اصلاح کیجاتی ہے مگر وہ کلام اور اس کے احکام اس ملک کے ساتھ مخصوص نہیں ہوتے خدا چونکہ تمام بنی آدم کا خدا ہے اسلئے اِس کے احکام میں بھی جملہ اقوام کی مراعات ملحوظ ہوتی ہے واللہ الہادی +

واضح ہو کہ جسقدر مذہبی کتابیں بنام نہاد انبیاء سابقین پائی جاتی ہیں جیسا کہ انجیل توریت زبور وغیرہ یا وہ کتابیں کہ جن کے معتقد انکو الہامی اور آسمانی سمجھتے ہیں جیسا کہ وید۔ وساتیر۔ زندوستہا۔ وغیرہ جب انپر نظر ڈالی جاتی ہے تو ان سے یہ ہرگز معلوم

نہیں ہوتا کہ اس مصنف کی معرفت خدا اپنی طرف سے فرما رہا ہے۔ بلکہ یہی معلوم ہوتا ہے کہ اس کتاب کا مصنف خود کہہ رہا ہے خواہ وہ خدا کی عبادت اور اس کے احکام اور اس کے صفات بیان کر رہا ہے یا گزشتہ واقعات جنہیں خود اوس بزرگ کا بھی حال ہے کہ جسکی طرف وہ کتاب منسوب کیجاتی ہے۔ یا وہ دیوتاؤں اور ارواح غیرہ اور عناصر کی ستایش کر رہا ہے۔ اور نیز اس مصنف کا کہیں یہ بھی دعویٰ نہیں پایا جاتا کہ وہ وحی اور الہام کے ذریعہ سے کہہ رہا ہے۔ برخلاف قرآن مجید کے کہ اس کے دیکھنے سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ رب العلمین اپنی جبروت اور شان کے ساتھ اپنی آیات قدرت اور احکام یا عبرت دلانے کے لئے گزشتہ واقعات نہ بطرز مورخانہ بلکہ بطور واعظانہ اور آنے والی زندگی کے حالات اور انسان کی سعادت وشقاوت بیان فرما رہا ہے۔ اور اپنی توحید و عبادت صدق وعفاف ومکارم اخلاق کا کس رعب وداب کے ساتھ حکم دے رہا ہے۔ اور انسان کی ابتدا اور اس کی انتہا کا نقشہ دکھا رہا ہے اور اسپر اپنے انعام واکرام جتلا کر اسکو محبت کیطرف بھی کھینچ رہا ہے۔ اور اپنا جلال وجبروت بتا کر دنیاوی واخروی عقوبات سے بھی ڈرا رہا ہے اور اسکو ایک دوسرے جہان کی نعما باقیہ کی رغبت بھی دلا رہا ہے۔ اور خدا پرست جماعت قائم کر کے انکے انتظام ملکی وسیاسی بھی سکھا رہا ہے اور انکو بت پرستوں کے مقابلہ میں جرات وہمت بھی دلا رہا ہے۔

پھر تشبیہ اور استعارہ اور عبارت میں اپنی شان کبریائی کو بھی ملحوظ رکھے ہوئے ہے جس سے صاف معلوم ہو جاتا ہے کہ یہ رب العلمین کا کلام ہے جیسا کہ جابجا وہ خود بھی فرماتا جا رہا ہے کہ یہ محمدؐ پر ہمنے نازل کیا ہے۔ انہوں نے اپنی طرف سے نہیں بنا لیا ہے اگر تم انکا کلام سمجھتے ہو تو تم بھی ایسے ہی بشر ہو بھلا ہماری ایک سورہ کے دسویں حصہ کے برابر تو بنا کر لاؤ اور اسپر جس سے چاہو مدد لے لو۔

خیر جو کتابیں توریت و اناجیل و زبور و صحف انبیار کے نام سے نامزد ہیں ان کے معتقدوں کو تو اتنا انتساب ہی کافی ہے۔ اور وہ مسلمانوں کو دہوکا بہی دیدیا کرتے ہیں کہ یہ وہی توریت و انجیل و زبور ہے جسکا قرآن میں ذکر ہے۔ حالانکہ یہ وہ نہیں بلکہ اون کے نام سے موسوم ہیں ہاں انمیں ان کے مطالب بہی بیشتر پائے جاتے ہیں۔ مگر دیگر مذاہب کے لوگ تو اسقدر بہی نہیں کہہ سکتے۔

اب ہندوؤں میں ایک فرقہ آریہ پیدا ہوا ہے اور وہ زمانہ حال کی روشنی سے مستفید ہو کر بت پرستی سے متنفر ہو چلا ہے۔ البتہ اسنے اور سب بیہودہ کتابوں کو چھوڑ کر صرف چار ویدوں کی بابت دعوی کر دیا ہے کہ یہ چار رشیوں۔ اگنی۔ وایو۔ ادیت۔ انگرا پر الہام ہوئے ہیں ÷

ان کے مطالب تو صرف دیوتا پرستی اور لغویات پر مشتمل ہیں مگر برخلاف تمام پہلے پنڈتوں اور شارحوں کے ان کے مطالب کی اس فرقہ کے بانی نے تاویلات کی ہیں کہ جن سے بالکل مطالب کو پلٹ دیا۔ لیکن قدماء ہنود ان کی بابت مختلف رائیں رکھتے تھے۔ ایک گروہ عظیم برہماجی کی تصنیف بتلاتا ہے۔ بعض ویاس جی کی بعض محققین کہتے ہیں کہ ان کا ایک مصنف نہیں بلکہ وہ مختلف اشعار ہیں ان کے مصنفوں اور ان کے اوزان کے ابتک نام انکے سروں پر لکھے ہوئے موجود ہیں ان اشعار کا زمانہ ہنود کی صحرا گردی کا زمانہ معلوم ہوتا ہے جبکہ ان میں شائستگی کا نام و نشان بہی نہ تہا۔ ان کے مضامین اور ان کے الفاظ کی بندش اسبات کو صاف صاف بتا رہی ہے۔ اس اشعار کو تخمینا اڑھائی ہزار برس ہوئے ویاس اور اسکی شاگردوں نے جمع کر دیا ہے کسی وید میں نہیں کہ یہ خدا کا کلام ہے نہ اسکا مصنف رشی یہ کہتا ہے کہ میں ایشور (خدا) سے الہام پاکر کہہ رہا ہوں بلکہ وہ بیچارے تو الہام کے مضمون اور لفظ سے بہی واقف نہ تہے مگر آریہ کی اولوالعزمی کب خاموش بیٹھنے دیتی تہی کیونکہ جب انہوں نے یہ دعوی کر دیا کہ موجودہ صنائع و فنون جو یورپ میں مروج ہیں وہ سب اہل یورپ نے ویدوں سے ہی نکالے ہیں۔

حالانکہ ویدوں میں ایک چیز بھی نہیں نہ کوئی ویدی پنڈت آجتک ان سے ماہر ہوا ہے انہوں نے یہ بھی دعویٰ کر دیا کہ یہ الہامی ہیں چار رشیوں پر ابتدا زمانہ میں الہام ہوئے تھے اور لطف یہ کہ ان رشیوں کی نبوت تو کیا انکا کچھ بھی حال بیان نہیں کر سکتے کہ وہ صادق تھے یا کاذب اور کہاں تھے کب مرے اور یہ وید انپر دفعتہً الہام ہوئے یا تدریجاً اور انپر کس صورت میں الہام ہوا تھا اور پھر وہ الہام شدہ کلام لکھا جاتا تھا حفظ کیا جاتا تھا اور ان چاروں رشیونکی بعد وہ کلام کسطور سے محفوظ کیا گیا اور نیز وہ کلام اوسوقت کی زبان مروج میں تھا یا کسی اجنبی زبان میں اور اس کے قواعد مدون ہو چکے تھے یا نہیں؟ ان ضروری سوالونکے جواب میں یہی کہتے بن آتی ہے کہ وہ تاریخ سے باہر تھے مگر یہ بات کس طور سے تاریخ میں آگئی کہ یہ انہیں رشیونپر الہام ہوئے تھے اور ابتدا زمانہ میں الہام ہوئے تھے حالانکہ ان ویدوں میں اسبات کا نام بھی نہیں کہ ان کے مصنف یہ رشی ہیں اور پھر مہابھاش کے مصنف کو کیونکر معلوم ہوگیا کہ انگرا فلاں رشی کا اور وہ فلاں کا شاگرد تھا کیا یہ تاریخی واقعات نہیں؟ مگر الہام کی جو تعریف کی ہے تو اسمیں ایسے ایچ پیچ اور مہمل قیود ہیں جنکا ثبوت وہ خود بھی نہیں دے سکتے جن سے انکا مقصد یہ ہے کہ یہ تعریف بجز ویدوں کے اور کسی کتاب بالخصوص قرآن پر صادق نہ آئے۔ ہم بھی یہی چاہتے ہیں کہ بجز ویدوں کے یہ الہام بیکار اور مہمل اور کسی کتاب خصوصاً قرآن پر صادق نہ آئے۔ قرآن۔ ایسے الہامی ہونے سے پاک ہے +

وہ تعریف یہ ہے

بحذف الفاظ مکررہ

الشیور کا جبکہ تعلیم و تعلم کا سلسلہ جاری نہوا ہو نیک و بد کی امتیاز کے لئے انسانوں کے دلمیں یعنی انکے جو تعلیم و علوم سے بالکل بے بہرہ ہوں ابتدا آفرینش میں علم کا تخم ڈالنا اور الہامی مضمون میں ایک خدا کی پرستش اور صحیح علوم ہوتے ہیں جنمیں قصہ کہانی اور تکرار

اور اپنے کلام کا آپ رد کرنا نہو (جیساکہ بذریعہ نسخ قرآن میں ہے) اور وہ رگوید۔ یجروید۔ شام وید اتروید۔ چار کتابیں ہیں جو ابتدار آفرینش میں چار رشیوں اگنی۔ وایو۔ ادت۔ انگرا پر الہام ہوئے ۔"

یہہ تعریف نہ جامع ہے نہ مانع۔ اور اس کے قیود بہی مہمل ہیں۔ جامع یوں نہیں کہ اس قسم کا الہام وہ الہام حقیقی نہیں ہوسکتا کہ جسکی بندوں کو احتیاج ہے جہاں عالم غیر محسوس کے ادراک کے لئے عقول وہم اور اغلاط سے معصوم نہو سکیں وہ الہام خاص حضرات انبیار علیہم السلام کا حصہ ہے جنکی ملکیت بہیمیت پر غالب ہے۔

سو یہ تعریف وہاں صادق نہیں آتی ابتدار آفرینش ہی میں سہی اور جاہل اور سادہ لوحوں ہی کے دلمیں سہی نیک وبد کی امتیاز پیدا کردینا۔ الہام حقیقی نہیں یہ بات تو خدا ہر انسان کے دلمیں اس کی ابتدار آفرینش دلمیں ڈالدیا کرتا ہے کہ وہ مضار ومنافع دنیاویہ میں امتیاز بغیر تعلیم وتعلم کے کرنے لگتا ہے اور جب تک اسکی فطرت سادہ ہوتی ہے اسپر کوئی نیا رنگ نہیں چڑھا ہوتا وہ اپنے ایک ہی خالق کیطرف رجوع کرتا ہے جیساکہ حدیث میں آیا ہے کل مولد یولد علے الفطرۃ فابواہ یہودانہ ویمجسانہ اس علم میں نہ قصہ وکہانی ہوتی ہے نہ تکرار ہوتا ہے نہ اپنے کلام کا رد کرنا ہوتا ہے +

اگر چاروں ویدوں کا یہی لڑکونکا سا الہام ہے جسکی تمثیل سورج کے ساتہ دیجاتی ہے تو ویدوں ہی کو مبارک رہے +

اور مانع بہی نہیں کس لئے کہ یہ تعریف سب بنی آدم کے الہام یعنے ابتدائی خیالات پر صادق آتی ہے حالانکہ آریہ اسکو الہام نہیں کہتے +

ابتدار آفرینش کی قید بہی مہمل ہے کیونکہ بعد میں بہی جب کوئی شخص جاہل ہو جیسا کہ لڑکا جسپر سنسکار کا اثر بہی نہو تعلیم وتعلم کا بہی اسکو حصہ نہ ملا ہو تو وہ بہی ان کی تعریف کے بموجب اس الہام کا مستحق ہوسکتا ہے۔ اور اگر یہی ہے تو ان کو ثابت کرنا ہوگا کہ چاروں وید

ایک زمانہ ایک آن میں الہام ہوئے تھے حالانکہ سام وید بجز بعض عبارات کے کل یجروید سے نقل ہے جسکا زمانہ یجروید کی تصنیف سے یقیناً مابعد ہے۔ پھر ابتدار آفرینش کی قید لغو ہوگئی اور نیز اِن رشیوں میں سینکڑوں ہزاروں برس کا تقدم وتاخر بھی ہے۔ کیونکہ آریہ کی مسلم کتاب مہابھاش میں ہے کہ اندر نے برہسپتی سے اور اِس نے انگرا سے اور اسنے منوجی سے اور اِس نے براٹ سے اور اِس نے برہما سے اور اِس نے اگنی اوت رشیوں سے علم حاصل کیا۔ اب دیکھو اگنی مصنف یجروید اور انگرا میں کسقدر تقدم وتاخر ہے اسکی تصنیف ابتدار آفرینش میں کسطرح ہوسکتی ہے؟۔

اِس کے بعد جو قیدیں لگائی ہیں کہ اسمیں ایک خدا کی عبادت ہو تکرار نہو۔ اپنے کلام کا رو نہو۔ قصہ کہانیاں نہون۔ اِن پر ہم بھی صاد کرتے ہیں۔ قرآن میں بجز خدا وحدہٗ لاشریک کے اور کی پرستش کی سخت ممانعت ہے اسبات کو ہر موافق ومخالف مانتا ہے۔ مگر ویدوں میں تو تینتیس ۳۳ کروڑ دیوتا کی مدح وستایش وعبادت نذر ونیاز مذکور ہے آریہ سے پہلے جسقدر وید کی شرحیں اور ترجمہ ہوئے ہیں انکو ملاحظہ فرمایئے اور پروفیسر ولین۔ اور گنگ ارفی اور مکیس مولر نبغی۔ بولن وغیرہ شارحین وید سے پوچھ دیکھئے جنکو کبھی اپنے موافق پاکر آریہ محقق کا خطاب دیا کرتے ہیں۔ اور ہندوؤں میں سے مہیدہر۔ سائنا اچاریہ۔ راوان۔ اوٹ۔ وغیرہ شارحین وید سے دریافت فرمایئے۔ تمام علمار ماہرین وید کے مقابلہ میں صرف پنڈت دیانند سرستی کا قول اگر سند ہوگا تو ان کے مریدوں کے ہی نزدیک ہوگا جنہوں نے انکو مہارشی کا خطاب دیا ہے۔

(تکرار نہو) قرآن میں معیوب تکرار نہیں بلکہ تاکید کے لئے ایک مضمون کو بڑی خوبصورتی کے ساتھ دوسرے عنوان سے بیان فرمایا ہے جس سے تکرار ہی معلوم نہیں ہوتا اور یہ قرآن کی ایک اعلیٰ درجہ کی بلاغت ہے۔ برخلاف سام وید کے باستثنائے بعض کل کا کل رگوید ہے پھر اِس سے زیادہ اور کیا تکرار اور مضمون مکرر ہوگا۔ اور اتھربن وید کی نسبت تو پنڈتوں نے

فیصلہ ہی کردیا ہے کہ یہ بعد کی تصنیف اور انہیں کا انتخاب ہے +

اپنے کلام کا دادور تبدیل نہو

یہ بھی قرآن کی نسبت صادق آتا ہے اول سے آخر تک اِتنی بڑی کتاب میں ایک جگہ بھی اختلاف نہیں اور نسخ کی حقیقت ہم بیان کر آئے ہیں اسکو تبدیل ورد کرنا سمجھنا کمال جہالت ہے - برخلاف مضامین وید کے کہ اِن کے اختلافات کو لکھا جائے تو ایک ضخیم کتاب تیار ہو جائے - صرف آفرینش عالم میں ہی کسقدر باہم متعارض اقوال ہیں +

قصہ کہانیاں نہوں

قرآن میں نہ کوئی قصہ ہے نہ کہانی ہے البتہ چند واقعات بطور عبرت و نصیحت بیان کئے گئے ہیں - اِسکو کوئی عاقل داستان گوئی نہیں کہتا - برخلاف ویدوں کے کہ انمیں تمام خانگی جھگڑے - اوکھلی - موسل - توا - تغاری پروہت ججمان راجہ اس کے ہاتھی گھوڑے لشکر - ہل بیل - اور فحش واقعات مذکور ہیں - شارحین بالا سے دریافت کر لیجئے +

اِسکے بعد آریہ تو بتائیں کہ باوجود ہمہ بیانی کے صرف معارف و اعمال کی بابت ویدوں نے کیا ہدایت فرمائی ہے براہ مہربانی لفظی ترجمہ کے ساتھ دو چار ہی اشلوک لکھہ کر بتادیں کہ انسانکو کیا عقائد رکھنے چاہیں اور کون سے عمل نکرنے چاہیں جن سے اِس کی نجات ہو - اسکے سوا صفات باری کے متعلق جو کچھہ تجزی و جسمانیت پیدا کرنے والے جملے ہیں انہیں کی توجیہ کردیں - جب بجز ہوں - آگ پر گھی جلانے کے اور کوئی بھی مفید بات ویدوں میں نہیں تو پھر یہ انسان کے لئے کیا کام آسکتے ہیں +

اور جبکہ قدیم ہنود جنکو سناتن دہرم کہا جاتا ہے بالاتفاق اسبات کے قائل ہیں کہ ایکبار سنگاسر دیت (دیو) تمام ویدوں کو چرا کر کہا گیا اور سمندر میں غوطہ لگا گیا تھا تو برہماجی نے بھگوان سے فریاد کی بھگوان نے مچھلی کی صورت اختیار کر کے سمندر میں غوطہ لگایا - آخر بڑی کھڑ بڑ کے بعد سنگاسر کے پیٹ میں سے وہ وید نکالکر لایا تو

تبلائیں کہ ان بھیگے ہوئے کاغذوں کے بھنڈوں میں سے کسقدر مضامین مٹ گئے اور کسقدر باقی رہے تھے اور پھر ویدوں کی ترمیم کس نے کی اور کب کی اور اسطرح بہت سے حوادث گزرے ہیں جنمیں ویدوں میں تغیر وتبدل ہوجانا قرین قیاس تھا خصوصاً بودہ مست کے غلبہ کے وقت اب آریہ کوئی ایسی دلیل بھی تو قائم کردیں کہ جس سے اطمینان ہوجائے کہ یہ وہی وید ہیں جو ان کے مصنفوں نے بنائے تھے ان میں کچھ بھی تبدل وتغیر نہیں ہوا کسلئے کہ ویدوں کی حفاظت صرف لکھے ہوئے کاغذوں درختوں کے پتوں سے کیجاتی تھی۔ جن کے سیٹے اور گٹھریاں نبد ہی رہا کرتی تھیں۔ حافظ تو ان کا اتبک کوئی ہوا ہی نہیں اور پھر یہ بھی بتائیں کہ ویدوں کی روشنی جبکہ تمام ہندوستان پر بھی نہ پڑی بلکہ ابتدا سے بہت فریق ہندوؤں کے اسکے سخت منکر اور مخالف رہے جیساکہ چارواک۔ جینی۔ دام مارگی بودہ مت۔ گوشائیوں۔ براگیوں۔ جوگیوں کے سدھافرقے اور کبیر داس۔ گرونانک برہموسماج دستیارتھ پرکاش ص۳۲ و ۴۸۰) اور پھر ان کے معانی سے بھی بجز چند اشخاص کے کہ جنکے نام جملوں کے سروں پر مندرج ہیں اور کوئی واقف نہوا۔ اور پھر خاص معنے اب بجز آریہ پنڈت کے اور کیسکو معلوم نہوئی نہ اور دنیا بھر میں کوئی اس روشنی سے مستفید ہوا تو پھر یہ سورج ہزاروں پردوں میں غروب ہوا کس کام آسکتا تھا اس اندھیر پر ایشور دیا وان کا الہام کا دروازہ بند کردینا اور قبل از وقت ایک کی جگہ چار وید مکرر نازل فرمادینا کس مصلحت پر مبنی تھا۔ سمجھ میں نہیں آتا +

یہ تو جو کچھ تھا سو تھا مگر بھولے بھالے پنڈت ویدوں کے ثبوت پر بالخصوص مسلمانوں کے مقابلہ میں اپنی کتابوں ویشیشک درشن۔ نیائے درشن مصنفہ مہرشی گوتم۔ سانکہ شاستر مصنفہ مہرشی کپل ویدانت شاستر مصنفہ مہرشی دیاس جی پیش نہ کریں کس لئے کہ یہ دلیل نقلی ہے اور دلیل نقلی مسلمات خصم سے ہونی چاہیئے اور یہ مسلمانوں کی تو کیا خود ان آریہ کے بھی ایسے کچھ مسلم نہیں۔ کیونکہ سناتن دہرم کے ہندو جب انہیں کتابوں کو

آریہ کے مقابلہ میں پیش کیا کرتے ہیں تو آریہ صاف انکار کر جاتے اور کہدیتے ہیں کہ یہ الہامی اور ایسے نہیں کہ خواہ مخواہ انکو تسلیم کیا جائے۔ مقابل کے نزدیک گوتم۔ کپل دیاس ایسے ہی ہیں کہ جیسا مخاطب پنڈت۔ یا ان کی جماعت کے اور پنڈے۔ ایسے اقوال پیش کرنا علم مناظرہ کے خلاف اور قابل مضحکہ ہے ہاں دلائل عقلیہ لائیں یا مسلمانوں کے مسلمات سے ثبوت دیں۔

کیا قرآن کے ثبوت میں ہدایہ۔ شرح وقایہ۔ درمختار وغیرہ کتابیں مخالف کے روبرو پیش کرنا حماقت نہ شمار ہوگا؟ ضرور۔ دوئم خود ان کتابوں میں صرف لفظ وید ہے جسکے معنی علم و دانش کے ہیں۔ رگوید۔ یجروید۔ شام وید اتھروید۔ کا نام تک نہیں۔ یہ تو تنکوں کے سہارے سے دریا پار اترتا ہے +

کسی شے کی اصل شہ اسپر قلعی کرنے اور ہیر پھیر کر تاویلات کرنے سے بدل کر کوئی دوسری عمدہ چیز بنجاتی ہے نہ کسی عمدہ شے کے جوہر اوسپر عیب لگانے اور بے ہنسی سے اعتراضات کرنے سے مٹ جاتے ہیں۔ مگر انسانی طبیعت کا خاصہ ہے کہ اپنے قدیم رسم و رواج اور آبائی خیالات کو جو پشت در پشت متوارث ہونے کے سبب طبیعت میں موسوخ ہو جاتے ہیں بہت کم انکی اصلیت دریافت کرنے کی طرف متوجہ ہونے دیتی ہے اور تحقیقات کے بعد ان کی بطالت ثابت ہو جانے کے بعد بھی حق کو مشکل سے قبول کرنے دیتی ہے۔ بلکہ پاسداری اور ضد پر آمادہ کر کے انہیں قیانوسی اور سڑے بسے خیالات کی تاویل و توجیہ اور انہیں جھوٹے فضائل پیدا کرنے پر مجبور کر دیتی ہے اسلیئے دنیا میں سیکڑوں مذاہب اور صدہا ادیان باطلہ ہیں اور یہ ظاہر ہے کہ باوجود تعارض و مخالفت کے سب حق نہیں نہ ہو سکتے ہیں۔ مگر ہر ایک انہیں پر شاداں اور انہیں کو ذریعہ نجات سمجھے بیٹھا ہے کُلّ حزب بما لدیہم فرحون سہ ہر قوم راست راہے دینے و قبلہ گاہے مگر مردانہ طبائع جنپر نور حق متجلی ہوتی ہے جلد اس حجاب کو چیر پھاڑ کر نور میں آجاتی ہیں +

(۲) باب دوئم

فصل اوّل

دنیا گمراہی کے دریاؤں میں تہ وبالا
ہو رہی تھی کہ وہ ناخدا آیا جس کی۔
خبر مدت سے انبیاء دیتے آئے تھے

بشارت اوّل

دیکھو میرا بندہ جسے میں سنبھالتا میرا برگزیدہ[1] جس سے میں خوش[2] ہوں مینے اپنی روح اسپر رکھی وہ قوموں کے درمیان عدالت جاری کرائیگا۔ وہ نہ چلائیگا نہ اپنی صدا بلند کریگا نہ بازاروں میں غل مچائیگا۔ نہ وہ مسلے ہوئے سینٹھے کو توڑیگا نہ دھکتی بتی کو بجھاے گا۔ (کسی پر زیادتی نہ کریگا نہ نورحق کی لو کو جو باقی رہگئی ہو گی گل کریگا) وہ عدالت کو جاری کرائیگا جو دائم رہے۔ اِس کا زوال نہوگا۔ اور نہ وہ مسلا جائیگا جب تک کہ زمین پر راستی قائم نکرے اور بحری ممالک اسکی شریعت کی راہ تکیں۔ خداوند خدا جسنے آسمانوں کو بنایا اور تانا جسنے زمین کو اور اسکی چیزوں کو بنایا اور اسپر چلنے والے حیوانوں کو سانس بخشا اور اسپر چلنے والوں کو جان دی یوں فرماتا ہے میں خداوند نے صداقت کے لئے تجھے بلایا میں ہی تیرا ہاتھ پکڑوں گا اور تیری حفاظت کروں گا اور تجھے لوگوں کی روشنی اور عہد باندھنے والا بناؤں گا۔ کہ تو اندھوں کی آنکھیں کھولے اور بندھوؤں کو قید سے نکالے اور انکو جو اندھیرے میں بیٹھے ہوئے ہیں نور کیطرف لائے۔ یہوّداہ میں ہوں

[1] ترجمہ محمدؐ ۱۲ منہ [2] مصطفےٰ کا ترجمہ ۱۲ منہ

یہ میرا نام ہے میں اپنی شوکت دوسرے کو نہ دونگا اور جو ستایش میرے لئے سزاوار ہے وہ میں بنائی ہوئی مورتوں کے لئے نہ ہونے دونگا - دیکھو سابق کی پیشین گوئیاں تو پوری ہوئیں اور اب میں نئی پیشین گوئیاں کرتا ہوں اوس سے پہلے کہ وہ پوری ہوں خداوند کے لئے ایک نیا گیت گاؤ - اے جو تم سمندر پر سے گزرتے ہو - اور تم جو اسمیں بستے ہو اے بحری ممالک اور ان کے باشندو تم زمین پر سرتاسر اسکی ستایش کرو بیابان (عرب) اور اسکی بستیاں قیدار[1] کے آباد دیہات اپنی آواز بلند کرینگے (تکبیر و تہلیل سے) سلع[2] کے بسنے والے ایک گیت گائیں گے پہاڑوں کی چوٹیوں پر سے للکاریں گے - وہ خداوند کا جلال ظاہر کرینگے اور بحری ممالک میں اسکی ثناخوانی کرینگے خداوند ایک بہادر کی مانند نکلیگا - وہ جنگی مرد کی مانند اپنی غیرت کو جوش میں لائیگا وہ جنگ کے لئے بلائیگا وہ اپنے دشمنوں پر بہادری کرے گا الخ میں پہاڑوں اور ٹیلوں کو ویران کردونگا اور ان کے سبزہ زاروں کو برباد کرڈالوں گا (یہ شام کے فتوحات کیطرف اشارہ ہے جو خلافت اول و دوئم میں واقع ہوئیں) میں انکو (عرب کو) ان رستوں سے لے چلونگا جسکو انہوں نے دیکھا نہیں میں ان کے آگے تاریکی کو روشنی اور ناہموار زمین کو میدان کردوں گا میں ان سے یہ سلوک کرونگا اور انہیں ترک نکرونگا - (کتاب الیسع نبی کا بیالیسواں[42] باب) یہ پیشین گوئی حضرت مسیح سے سات سو برس آگے کی گئی تہی +

بشارت دوم

اٹھ روشن ہو - (اے زمین) کہ تیری روشنی آئی اور خداوند کے جلال نے تجہپر طلوع

ف ۱ قیدار حضرت اسمٰعیل علیہ السلام کے بڑے بیٹے آنحضرت صلعم کے اجداد میں سے ہیں - ۱۲ منہ

ف ۲ سلع حجاز کا پہاڑ ہے یعنے عرب کی تو ذمین ممالک میں اسکی ثناخوانی اشاعت توحید و اسلام کے لئے بڑے زور و شوکت سے پہلیں گیں - اوس ان کی معرفت خداوند اپنا جلال ظاہر کرے گا وہ مشرکوں اسرائیل کی نابکار قوموں کو سزا دیں گے ۱۲ منہ

کیا دیکھو زمین پر تاریکی اور قوموں پر ظلمت چھا گئی۔ لیکن خداوند تجھپر طلوع کریگا اور اسکا جلال تجھپر نمودار ہوگا۔ قومیں تیری روشنی میں آئیں گی اور بادشاہ تیری تجلی میں چلیں گے (اب یہاں سے زمین مدینہ کی طرف خطاب ہے) اپنی نگاہ اُٹھا کر چاروں طرف دیکھہ وہ (عرب) سب کے سب اکٹھے ہونگے وہ سب تیرے پاس آئیں گے تیرے بیٹے دور سے آئینگے تیری بیٹیاں گود میں اٹھائی جائیں گی (انکا احترام ہوگا) تب تو دیکھی گی۔ اور روشن ہوگی ہاں تیرا دل اچھلے گا۔ اور کشادہ ہوگا۔ کیونکہ سمندر کی فراوانی تیری طرف پھرے گی اور قوموں کی دولت تیرے پاس فراہم ہوگی اونٹ کثرت سے تجھے چھا لینگے مدیان اور عیفہ کے جوان اونٹ اور سبا کے سب اونٹ تیرے پاس آویں گے وے سونا اور چاندی لاویں گے اور خداوند کی تعریف سناویں گے۔ قیدار کی ساری بھیڑیں (یعنی وحشی لوگ) تیرے پاس جمع ہونگی نبیط[1] کے مینڈھے (موٹے فربہ آدمی) تیری خدمت میں حاضر ہونگے۔ کتاب الیسع بنی کا ساٹھواں باب)۔ بشارت نمبر (۲۹)

میں نے ان کی طرف توجہ کی جنہوں نے مجھہ سے نہ مانگا مجھسے اونہوں نے پایا جنہوں نے مجھے ڈھونڈا (عرب کی بت پرست اور جاہل قومیں)

میں نے ایک گروہ کو جو میرے نام کی نہیں کہلاتی تھی کہا مجھے دیکھہ مجھے دیکھہ[2] (کتاب الیسع بنی کا ۶۵ باب) حضرت مسیح فرماتے ہیں۔ لیکن وہ جو میرے بعد[3] آتا ہے بشارت نمبر (۳۰) مجھہ سے زور آور ہے کہ میں اس کی جوتیاں اوٹھانے کے بھی قابل نہیں وہ تمہیں روح قدس اور آگ سے بپتسمہ (غوطہ) دیگا اسکا چھاج اِس کے ہاتھ میں ہوگا وہ اپنے کھلیان کو خوب صاف کرے گا اور اپنے گیہوں کھتے میں جمع کریگا۔ پر بھوسی کو اوس آگ میں جلائے گا جو کبھی نہیں بجھتی۔ انجیل متی کا تیسرا باب +

[1] نبیط عرب شرقی و شمالی کے قبائل۔ یہ سب باتیں مدینہ میں خلافت اول میں پوری ہوئیں سبا یعنے یمن کے قبائل اور بنی قیدار کے قبائل اور نبیط کے قبائل اونٹنیوں پر سوار ہو کر بقصد جہاد شام مدینہ میں

حضرت آدم علیہ السلام سے لیکر حضرت مسیح علیہ السلام تک سب انبیاء آفتاب کے طلوع ہونے کی بشارت دیتے آئے ہیں۔ آخر جب دنیا ظلمت سے بھر گئی تو یہ آفتاب جہاں تاب ربیع الاول کے مہینہ میں فاران کی چوٹیوں سے جلوہ گر ہوا۔ یعنے حضرت خاتم المرسلین محمد صلے اللہ علیہ وسلم مکہ میں خاندان قریش میں آمنہ خاتون رضؓ کے شکم سے پیدا ہوئے + آپ کے پیدا ہونے کے دنوں میں عجائب وغرائب آیات قدرت ظہور پذیر ہونے شروع ہوگئے تھے جو ایک عظیم الشان وقوعہ کے پیش خیمہ تھے۔ شیاطین آپس میں ملکر روتے اور سروں پر خاک اوڑاتے پھرنے لگے آسمانی خبریں جنوں پر بند ہوگئیں اسکی جو کے تلاش میں سرگرداں وحیراں پھرتے تھے کہ یہ کیا انقلاب ہوا جاتا ہے بتوں میں سے نوحہ اور الوداع کی آوازیں لوگوں کو سنائی دینے لگیں۔ اہل نظر سماوات پر آثار عجیبہ وغریبہ معاینہ کرتے تھے۔ اہل کتاب کے علمار زمانہ اس آنے والے کے ظہور کا بہت انتظار کر رہے تھے۔ اہل نجوم وغیرہ جو آثار وعلامات سے حوادث عجیبہ پر استدلال کیا کرتے ہیں بالاتفاق قائل تھے کہ دنیا کا نقشہ دگرگوں ہوا چاہتا ہے۔ اور جب حضور اقدس کا تولد ہوا تو حضرت کی والدہ ماجدہ اور پاس کی عورتوں نے عجیب وغریب

بقیہ نوٹ ص؟ اس کثرت سے جمع ہوئے کہ مدینہ کی سرزمین کو ڈھانک لیا تھا۔ یہ وہ نیڈ ہے اور بھیڑیں یعنے ان اور جنگلی قومیں خداوند کے مذبح پر قربان بھی ہوئیں خدا کے لئے شہید ہوئے اور فتوحات کے بعد سونا چاندی بھی اس کثرت سے مدینہ میں لائے کہ ڈھیر لگ گئے اور سب خداوند کی ستایش تکبیر وتہلیل کے نعرہ بلند کرتے ہوئے گئے تھے اور نعرے بلند کرتے ہوئے آئے۔ الیسع کی یہ بشارت بنی اسرائیل پر کسیطرح سے بھی صادق نہیں آتی ۱۲ منہ

ص۲ اس کے بعد یہ بھی ہے کہ اوس قوم سرکش کو سزا دلاؤں گا جو غیر اللہ کی پرستش کرتی ہے جو سور کا گوشت کھاتی ہے ۱۲ منہ

ص۳ عیسائی کہتے ہیں اس سے مراد روح القدس ہے۔ یہ غلط ہے کیونکہ وہ آنے والا تو روح القدس سے بپتسمہ دیگا نہ کہ خود روح القدس ہوگا۔ دوم روح القدس کا ظہور اسطرح سے نہیں ہوا کہ شریروں کو جہاج میں پٹک کر جدا کیا۔ اور انکو سزا دی ہو ۱۲ منہ محمد ابو المحسن

آیات قدرت کا معاینہ کیا۔ پیدائش کے قریب روحانیات حضرات انبیاء علیہم السلام اور اوران کی بیویوں کو عیاناً دیکھا اور جو کچھ اس آنے والے کی بابت انہوں نے فرمایا اسکو کانوں سے سنا۔ بوقت تولد ایک ایسا نور متجلی ہوا۔ کہ حضرت کی والدہ ماجدہ اور پاس کی عورتوں کو مشارق و مغارب دکھائی دئے۔ مجوسیوں کے آتش کدہ کی وہ آگ جو ہزار ول برسوں سے مسلسل روشن تھی خود بخود بجھ گئی۔ ایوان کسریٰ کے کنگورے گر پڑے۔ جسمیں اشارہ تھا کہ سب بلند آپکے قدموں پر گرائے جائیں گے۔ جنگل کے وحوش و طیور ایک دوسرے کو مبارکبادی دیتے تھے +

الغرض عالم ناسوت سے لیکر عالم ملکوت تک ایک عجیب فرحت و سرور جلوہ گر تھا۔ عرش سے فرش تک دھوم تھی پھر طفولیت سے لیکر عہد شباب تک اور شباب سے آخر حیات تک جو کچھ معجزات و آیات بینات لوگوں نے دیکھے اگر ان سب کو قلمبند کیا جائے تو بڑی بڑی ضخیم کتابوں میں بھی نہ سما سکے۔

(۴) عرب میں قیدار کا خاندان پھر اُن میں مضر کا اور انہیں قریش کا اور ان میں بنی ہاشم کا بہت بلند خاندان شمار ہوتا تھا۔ شجاعت۔ عفت۔ ثروت۔ سخاوت ذکاوت میں بھی بنی ہاشم ضرب المثل رہے تھے عرب اِس سلسلہ النسب کو نہایت شریف سلسلہ سمجھتے رہے تھے۔ اور درحقیقت شریف

ف حبشہ کا نجاشی بادشاہ عیسائی مذہب اور روم کا ہرکلیوس اور مصر کا مقوقس اناجیل کی بشارات اور مشائخ کی زبانی اور تحریری روایات سے اوس عظیم الشان نبی کے مبعوث ہونے کے منتظر رہے تھے اور کسیوجہ سے معلوم کر گئے رہے تھے کہ عنقریب ظہور ہونیوالا ہے اسلئے نجاشی تو کھلم کھلا ایمان لے آیا اور ان دونوں نے کسی دنیاوی مصلحت سے مذہب اسلام تو اختیار نہ کیا مگر آپکی بزرگی عظمت کا اقرار کرتے رہے سطیح کاہن نے بڑے زور سے اعلان کردیا تھا کہ عرب بالخصوص حجاز میں ایک ایسا نامور پیدا ہونیوالا ہے جو سلاطین موجودہ پر غالب آجائیگا اور اس کے لوگ مشرق و مغرب کو اپنی حکومت میں لے آئیں گے اور تہذیب و اخلاق میں دنیا کا نقشہ پلٹ جائیگا۔ ابو الحسن

آپکا سلسلۂ نسب یہ ہے

محمد صلے اللہ علیہ وسلم بن عبد اللہ[۱] - بن عبد المطلب[۲] بن ہاشم[۳] - بن عبد مناف[۴]
بن قصی[۵] - بن کلاب[۶] - بن مرہ[۷] بن لوئی[۸] - بن غالب[۹] - بن فہر[۱۰] - بن مالک[۱۱]
بن نضر[۱۲] - بن کنانہ[۱۳] - بن خزیمہ[۱۴] - بن مدرکہ[۱۵] - بن الیاس[۱۶] - بن مضر[۱۷] بن نزار[۱۸] - بن معد[۱۹] بن عدنان[۲۰] یہانتک کے ناموں میں کسی نسابہ اور مورخ کو اختلاف نہیں - اس کے بعد کے سلسلہ میں تو کلام نہیں البتہ ناموں میں قدرے اختلاف ہے جسلئے آنحضرت صلعم نے اسیقدر پر بمقتضائے احتیاط سکوت فرمایا +

ورنہ عرب کے ماہرین انساب جو گھوڑوں کے نسب سے بھی ایسے واقف ہوتے ہیں کہ اور بلاد میں انسان اپنے خاندانوں سے بھی ایسے واقف نہیں ہوتے - یقیناً جانتے ہیں کہ عدنان چہ پشت کے واسطہ سے قیدار کا پوتا ہے اور یہ قرین قیاس بھی ہے کیونکہ اسقدر قریب نسب ایسے ماہران نسب کے نزدیک مجہول نہیں ہوسکتا +

عدنان کا نسب نامہ یہ ہے کہ وہ اد کے اور وہ ادد کے اور وہ الہمیسع کے اور وہ سلامان کے اور وہ نبت کے اور وہ حمل کے بیٹے تھے اور حمل قیدار کا فرزند اکبر اور قیدار حضرت اسمٰعیل علیہ السلام کے فرزند اکبر اور یہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے فرزند اکبر تھے - ابراہیم علیہ السلام کا نسب نامہ توریت میں مذکور ہے +

کعبہ کی بنیاد اور اسکی تولیت

حضرت ابراہیم مامور کئے گئے تھے کہ حضرت آدم علیہ السلام کی مسجد کو جو طوفان نوح میں منہدم ہوگئی تھی از سر نو تعمیر کریں چنانچہ وہ خود بھی تشریف لائے اور اپنے بیٹے اسمٰعیل کو بھی تعمیر میں شریک کیا جو اسی نیت سے مع ان کی والدہ ہاجرہ کے اسی جگہ روانہ کئے گئے تھے - خانہ کعبہ کی تعمیر کے بعد اسکے متولی حضرت اسمٰعیل ہوئے اور خدا پرستی کی ترویج کے لئے حضرت ابراہیم کی اولاد جابجا منتشر کیگئی تھی - اسمٰعیل کی بود و باش اسی ملک عرب میں رہی ان کے بعد یہ تولیت انکے خاندان میں متوارث چلی آتی تھی - اور سب موحد اپنے آبائی

مذہب ابراہیمی کے پابند تھے حج بھی انہیں کی طرز عبادت کی یادگار ہیں ایک سالانہ عبادت تھی۔ مگر آنحضرت صلعم سے تخمیناً تین برس پہلے عمر بن لحی نے قبائل عرب سے سیکھ کر بت پرستی کو رواج دیا اور ہوتے ہوتے اسکا خود اس خاندان قریش میں بھی جو اسمعیل کی اولاد اور کعبہ کے متولی تھے چرچا پھیل گیا اور خاص خانہ کعبہ میں آنحضرت کے عہد میں کئی سو بت قریش نے کھڑے کر رکھے تھے حج کے ارکان کو بھی بدل ڈالا تھا۔ یہ تولیت قریش میں رہی اور پھر قریش میں خاص بنی ہاشم کے قبضہ میں آئی اور حضرت کے جد امجد عبد المطلب بالاتفاق سردار تسلیم کئے گئے +

حضرت ابراہیم نے خدا پرستی کی غرض سے اپنے فرزند اکبر کو اس خشک اور ریگستانی اور پہاڑی ملک میں آباد کیا تھا جبپر انہوں نے خدا سے دو دعائیں بھی مانگی تھیں اور دونوں قبول ہوئیں اول یہ کہ میری نسل کا محافظ رہنا ان کی روزی کا سامان مہیا کرتے رہنا لوگوں کے طبائع ان کی طرف مائل رہا کریں۔ دوئم یہ کہ میری ذریت میں سے ایک ایسا شخص پیدا کرنا کہ میرے طریقہ توحید کو قائم کرے۔ قریش کے قبائل گرمی میں شام کیطرف سردی میں یمن کیطرف تجارت کو جاتے تھے لوگ ان کی تعظیم کرتے تھے مہمان نوازی سے پیش آتے تھے۔ ادہر ادہر کی اشیا و اثمار اور بقولات ہمیشہ مکہ کیطرف کھنچی چلی آتی رہی ہیں اسلئے مکہ دار الامن بھی رہا جب جبار نے اسپر بد قصد کیا وہ ہلاک کیا گیا۔ اسلئے مکہ کو بکہ یعنی گردن شکن بھی کہتے ہیں دوسری دعا کا اثر حضور سرور کائنات علیہ التحیہ والصلوٰۃ کا تولد ہے۔ کہ جسنے مکہ کو ابد الآباد تک روشن کردیا۔ اور اسکی روشنی نے دنیا کو منور کردیا۔ اب اسپر بھی یہ کہنا کہ قریش مکہ اسمٰعیل وابراہیم کی اولاد نہ تھے۔ ٹھیک دوپہر میں آفتاب کا انکار کرنا ہے۔ جو فرنگی مورخوں کی شان سے بعید ہے۔

مختصر وقائع عمری

حضرت کے دادا عبد المطلب کے دس فرزند اور کئی ایک لڑکیاں تھیں

عباس حمزہ۔ ابوطالب۔ ابولہب۔ حارث۔ عبداللہ وغیرہ۔ عبداللہ سب میں حسین اور باقبال اور با اخلاق و عفیف فرزند اپنے باپ کا فخر تھے۔ اِن کی نانہال مدینہ منورہ میں تھی اِن کی شادی کی درخواست بڑے بڑے اعیان عرب کیا کرتے تھے مگر یہ سعادت قریش کے ایک بڑے سردار وہب کو نصیب ہوئی۔ اِن کی دختر عفیفہ آمنہ سے عبداللہ کی شادی ہوئی۔ ہنوز۔ یہ آفتاب حمل ہی میں تھا کہ عبداللہ کا مدینہ میں عین شباب میں انتقال ہو گیا اِس صدمہ نے مکہ اور مدینہ میں حشر برپا کر دیا اور عبدالمطلب کی تو غم سے کمر ہی ٹوٹ گئی۔ اِس کے چند مہینوں بعد حضرت کا تولد ہوا۔ اِس خوشی کا بھی کہ بالخصوص بنی ہاشم میں کوئی اندازہ نہ تھا۔ ابولہب چچا نے اوس لونڈی کو کہ جسنے بھتیجے کے پیدا ہونے کی خبر دی تھی اس شادمانی میں فی الفور آزاد کر دیا۔ دادا نے جب وہ چاند سی صورت کہ جسکو چاند اور سورج بھی جھک جھک کر سلام کرتے تھے دیکھی تو فرحت کے مارے قریب تھا کہ غش آجائے تمام شہر مکہ میں مبارک و سلامت کا چرچا تھا۔ کئی برس سے ایک ایسا سخت قحط پڑا ہوا تھا کہ لوگوں کو ہڈیوں اور مردار کھانے کی نوبت آگئی تھی۔ اِس ولادت باسعادت سے دفع ہو گیا۔ سرداران قریش کے بچوں کو اطراف مکہ کی عورتیں کسی انعام و اجرت کی امید پر دودھ پلانے اپنے گھر لیجایا کرتی تھیں جب دودھ بڑھ جاتا تھا تو لے آتے اور حسب مقدور انعام پاتی تھیں۔ حضور اقدس کو حلیمہ سعدیہ نے لیا گویا دارین کی دولت وسعادت کو گود میں اُٹھا لیا اِس کے گھر پر وہ آثار فلاح و ثروت ظاہر ہوئے جو اسکے خیال سے بھی باہر تھے۔ ابھی حضور اقدس کی عمر گرامی کے سات برس بھی پورے ہونے پائے تھے کہ والدہ ماجدہ نے بھی دنیا سے کوچ کیا۔ گھر کی غریبی میں والدین کا اوٹھ جانا یہ ایسی شکستگی تھی کہ جسپر بیکسی بھی زار زار روتی تھی۔ اب دنیا میں بجز عبدالمطلب کے اور کون اِس یتیم کا چارہ گر تھا۔ وہ بھی حضرت کو دیکھکر اپنے ناسور دل کا درماں کیا کرتے تھے۔ جب سن شریف آٹھ برس کا ہوا تو عبدالمطلب بھی چل بسے۔ اور

مرتے وقت اس گنج گرانمایہ کو ابوطالب کے سپرد کر گئے جو عبداللہ کے عینی بھائی تھے اودھر تو حضور اقدس کی ذاتی خوبیاں اودھر یہ کہ ان کے مرے بھائی کی نشانی ابوطالب کو جان سے زیادہ عزیز تھی +

قریش مکہ تجارت پر بسر اوقات کیا کرتے تھے ابوطالب ایکبار جو مال و اسباب لیکر قافلہ قریش کے ساتھ شام کو چلے تو حضرت کو بھی ساتھ لیتے گئے اور حضرت کا سن شریف نو برس کا تھا۔ اطراف شام میں جب یہ قافلہ بمقام بصری پہونچا تو ایک جگہ جسکے قریب بحیرا راہب کا صومعہ تھا قافلہ نے قیام کیا۔ راہب کے دلمیں تو اوس عظیم الشان ظاہر ہونے والے نبی کی تلاش کا داعیہ موجزن ہی تھا اور اسکو کسیوجہ سے معلوم ہو چکا تھا کہ یہ آفتاب فاران کی چوٹیوں پر طلوع کریگا وہ اس تلاش میں قافلہ کو دیکھنے آیا حضور اقدس کو دیکھتے ہی فوراً پہچان لیا کہ یہی وہ ہیں۔ اس لئے تمام قافلہ کی دعوت کی جب سب لوگ کھانے بیٹھے تو آنحضرت صلعم کو نہ پایا کیونکہ آپ اوسوقت اونٹوں کو پانی پلانے لے گئے تھے ششدر ہو کر پوچھا کہ سب موجود ہیں کوئی باقی تو نہیں رہا لوگوں نے کہا صرف ایک لڑکا موجود نہیں وہ بھی آجائیگا بحیرا نے کہا وہی تو اصلی مہمان ہے۔ آنحضرت تشریف لائے درختوں کے سایہ کی سب جگہ گھر گئی تھی سایہ دار کوئی جگہ باقی نہ تھی آپ دھوپ ہی میں بیٹھ گئے۔ مگر ساتھ ہی درخت نے بھی اپنے سایہ کا رخ پھیر دیا اور آپ پر سایہ کر دیا۔ بحیرا اور حاضرین حیرت میں رہ گئے۔ یہ کوئی اول بات نہ تھی اس سے پہلے قریش مکہ اور بہت اس سے بڑھ بڑھ کر معجزات (ارہاصات) دیکھ چکے تھے۔ بحیرا نے ابوطالب کو مخفی طور سے کہا کہ خبردار اس لڑکے کو شام میں نہ لیجانا یہ وہی نبی ہے جسکی خبر اہل کتاب میں مشہور ہے یہود سے اندیشہ ہے کہ وہ پہچان کر قصد ہلاکت نہ کریں۔ اسلئے ابوطالب نے بعض آدمیوں کے ساتھ آنحضرت کو مکہ میں واپس بھیجدیا +

جب سن شریف قریب ۲۵ پچیس کے پہونچا۔ ایکبار خود سفر تجارت کا قصد کیا خدیجہ جو قریش میں ایک شریف اور پاک باز اور مالدار بیوہ تھیں تجارت کے لئے اپنا مال دیدیا کرتی تھیں۔ آنحضرت کو بھی اسی پاکباز رحمدل نے کچھ سرمایہ دیا اور ایک غلام بھی ہمراہ کردیا۔ آپ شام تک نہ پہونچے اس کے اطراف ہی میں بیچ کھوچ کر بڑے نفع کے ساتھ واپس چلے آئے۔ خدیجہ کا راس المال اور نفع نہایت دیانت سے دیدیا۔ خدیجہ کو آپ کا حسن معاملہ بہت پسند آیا اور پہلے سے بھی اوصاف جمیلہ کا مکہ میں چرچا تھا جبلئے اہل مکہ نے آپ کو امین کا لقب دیا تھا ادہر خدیجہ کے غلام نے وہ عجائب قدرت جو رستہ میں دیکھے تھے بیان کئے اور اتفاقاً خود خدیجہ نے بھی اپنے بالاخانہ سے جبکہ آپ واپس آرہے تھے آپ پر ابر کو سایہ کئے ہوئے دیکھا جو آپ کی سواری کے ساتھ ساتھ چلتا تھا۔ ان خوبیوں نے ادہر شرافت نسب نے خدیجہ کو آپ کے ساتھ شادی کرنے کی رغبت دلائی۔ طرفین سے باقاعدہ پیغام وسلام ہو کر نکاح کی ٹھری۔ ابو طالب نے مجمع اعیان قریش میں ایک خطبہ کے بعد جسمیں آنحضرت کے مناقب اور سچے اوصاف مذکور تھے نکاح قائم کیا +

یہ وہ اول شادی ہے جسمیں حضور اقدس کی عمر قریب ۲۵ سال کے اور خدیجہ بنت خویلد کی عمر قریب ۴۰ سال کی تھی۔ ان محترم بیوی سے چار صاحبزادے قاسم۔ (جس سے آپ کی کنیت ابوالقاسم ہوئی) عبداللہ۔ طیب۔ طاہر۔ متولد ہوئے۔ بعض مورخین کہتے ہیں کہ دو صاحبزادے پیدا ہوئے۔ قاسم۔ اور عبداللہ۔ طیب۔ طاہر عبداللہ ہی کے القاب ہیں۔ مگر یہ سب صغیر سنی میں راہی خلد ہوئے۔ اور چار صاحبزادیاں بھی پیدا ہوئیں۔ رقیہ۔ زینب۔ ام کلثوم۔ سب میں چھوٹیں حضرت سیدہ فاطمہ زہرہ ان چاروں میں سے صرف حضرت فاطمہ کی نسل باقی ہے۔ اور خدا نے اس میں بڑی برکت عطا فرمائی ہے۔ انکی شادی مدینہ میں آکر حضرت علی مرتضے سے ہوئی تھی

حضرت امام حسن - امام حسین انہیں کے فرزند ارجمند ہیں +

بنی ماں کے پیٹ ہی میں بنی ہوتا ہے - البنی بنی ولوکان فی بطن امہ گو آپ پر کوئی شریعت جدید اور احکام نازل نہو سئے تھے مگر اصول حسنات و امور تقرب - و توحید وعبادت ومکارم اخلاق وعفت وعصمت کے قدرتی لباس سے مزین تھے بچپن ہی میں آپ کے معارف جلیلہ ومکارم اخلاق اسدرجہ پر تھے جو بڑے بڑے کملا رکو بہت سی ریاضات کے بعد ہی نصیب نہیں ہوتے - یہ لوگ دنیا کے مکاتیب میں تعلیم نہیں پاتے یہ تو خدا ہی کے مدرسے پاس پاکر آیا کرتے ہیں - جملہ علوم ومعارف جو کتابوں میں جمع کئے جاتے اور مدارس ومکاتیب میں پڑھائے جاتے ہیں وہ سب انہیں کے اُن چشموں کا پانی ہوتا ہے جو قدرت نے اِن کے سینوں میں موجزن کر رکھا تھا +

آپ خدا کی عبادت اور اس کے مراقبہ میں شب و روز مشغول رہتے تھے ملت ابراہیمیہ کے احکام آپکے سامنے تھے جنپر افراط و تفریط کا گرد وغبار لوگوں نے چڑھا رکھا تھا - جب خلوت کیطرف رغبت ہوئی تو جبل حرا کے ایک غار میں رہنے لگے - کئی کئی دن کا کھانا پانی خدیجہ وہیں آپکو پہونچا دیا کرتی تھیں - اب ملکیت ترقی کرتے کرتے اسدرجہ تک پہونچی کہ احجار واشجار کا کلام بھی سننے لگے - اور عالم غیر محسوس کے مخلوق کو عیاناً دیکھنے لگے - عمر شریف چالیس برس کو پہونچی تھی کہ ایک روز اسی غار حرا میں جبرئیل امین آپ کو دکھائی دئیے اور آداب وضو وغسل تعلیم فرمائے اور مالم یعلم تک سورۂ اقرا نازل ہوئی اور کچھ وقفہ کے بعد لگے تار قرآن نازل ہونا شروع ہو گیا +

جب تک بت پرستی کی مذمت نہ بیان کی تھی تمام قریش آپ پر فدا تھے جسدن سے بت پرستی اور ان کے رسوم قبیحہ کی بُرائی بیان کرنی شروع کی اور توحید خالص وصفات باری کا بیان شروع ہوا تو دشمن ہو گئے - لڑکوں میں سب سے اول حضرت علی ابن طالب

اور جوانوں میں ابو بکر صدیق اور عورتوں میں خدیجہ ایمان لائیں اور رفتہ رفتہ ایمانداروں کی ایک نئی اور پرجوش برادری قائم ہونی شروع ہوگئی قریش کو اور بھی ناگوار معلوم ہوا اور اب زبانی گالی گلوچ سے گزر کر دست درازی بھی شروع کردی مگر حضرت کے پراثر بیان اور قرآنی کشش کو ان کی یہ زیادتی کچھ بھی روک نہ سکی بلکہ دن بدن اس دریا میں تموج بڑھتا گیا۔ مجامع میں کہیں خود بدولت اور کبھی ابو بکر قرآن پڑھ رہے ہیں لوگ کھڑے سن رہے ہیں ایک تو قرآن کی وہ شیریں عبارت او سپر دل کو ہلا دینے والے وہ روحانی مضامین تیروں کیطرح دل میں گھستے ہیں۔ کسیکے آنکھوں سے آنسو رواں ہیں۔ کوئی ہائے ہائے کر رہا ہے کوئی ششدر کھڑا ہے کوئی اپنی جہالت پر اڑا ہے الغرض مکہ میں ایک تلاطم پیدا ہوگیا آج فلاں گھر میں سے بیوی ایمان لے آئی میاں اوسکو مار دھاڑ کر رہا ہے۔ کل کوئی میاں ایمان لے آیا بیوی لڑ رہی ہے۔ اس سے اور بھی اعیان قریش کو جوش پیدا ہوگیا۔ پھر تو ہر قسم کے ظلم وستم کا دروازہ کھولدیا۔ کسیکو دھوپ میں لٹا کر کوڑے مار رہے ہیں۔ کسیکو مارتے مارتے زخمی اور لہولہان کردیا ہے کسیکو زنجیروں میں جکڑ کر گھر میں مقید کر رکھا ہے۔ آنحضرت اور آپ کے جانباز یاروں کو بھی ہر طرح کی ایذائیں پہونچائی جاتی ہیں۔ آخر سب نے اتفاق کرکے دار الندوہ میں ایک کاغذ لکھا اور بنی ہاشم اور ابی طالب کو بھی اس جرم میں کہ وہ مظلوم پیغمبر کا ساتھ کیوں دیتے ہیں برادری سے خارج کردیا اور آنحضرت کا بھی گھر سے باہر نکلنا بند کردیا۔ ایسی حالت میں ایمانداروں نے اجازت چاہی کہ مکہ چھوڑ کر کہیں چلے جائیں چنانچہ بارہ مرد اور چار عورتیں جنمیں حضرت عثمان بن عفان اور ان کی بیوی رقیہ حضرت کی صاحبزادی بھی تھیں مکہ چھوڑ کر حبش میں شاہ نجاشی کے پاس چلے گئے۔ یہ پہلی ہجرت ہے انکو وہاں یہ خبر پہونچی کہ سب قریش ایمان لے آئے اسلئے وہ مکہ میں واپس آگئے یہاں قریش نے ان کو خوب مارا پیٹا۔ اس کے بعد اڑتیس ۳۸ مرد اور اٹھارہ عورتیں جنمیں

حضرت کے چچازاد بہائی جعفر بن ابی طالب بہی تہے۔ جبشہ چلے گئے یہ دوسری ہجرت تہی۔ بخاشی کی حکومت میں انکو امن ملا +

قریش کو یہ سخت ناگوار معلوم ہوا اسلئے چند ایلچی بخاشی کے پاس بہیجے۔ جن میں عمرو بن عاص اور عبداللہ بن زبیر مخزومی بہی تہے۔ انہوں نے آکر کہا کہ یہ جماعت بے دین ہوگئی ہے۔ ہمارے معبودونکو بُرا بھلا کہتی ہے حضرت عیسیٰ اور مریم کو بھی گالیاں دیا کرتی ہے۔ بخاشی نے مسلمانوں کو طلب کیا اور جعفر کو مخاطب کر کے جواب مانگا جعفر نے سب ماجرا سنا دیا بخاشی نے کہا اچھا اوس کتاب میں سے جو تمہارے پیغمبر پر نازل ہو رہی ہے کچھ مجہے بہی سناؤ جعفر نے قرآن کی آیات پڑہنی شروع کیں ادہر بخاشی اور اس کے اعیان دولت کے دلمیں اثر ہوا انکہوںسے آنسو رواں ہتے۔ قرآن اور حضرت کے ثنا خواں ہتے آخر ایمان لے آئے۔ مسلمانوں کی نہایت عزت کی اور اِن کے لئے اسباب آسایش بہم پہونچانے کا حکمدیا اور قریش کے ایلچیوں کو بڑی ذلت کے ساتہ نکلوا دیا۔ اِس سے اور بہی قریش کا غیض و غضب جوش میں آیا۔ اور محاصرہ بہت سخت کر دیا۔ اور تین برس تک یہ محاصرہ رہا نبوت کے نویں سال یہ محاصرہ دور ہوا۔ اسی عرصہ میں حضرت عمر اور حضرت کے چچا حمزہ بہی ایمان لے آئے۔ اس سے اِس جماعت کی قوت و شوکت بڑہ گئی۔ کیونکہ یہ کلہ بکلہ جواب دینے کو بہی تیار ہو جاتے تہے +

نبوت کے دسویں سال ابی طالب کا ستاسی برس کی عمر میں انتقال ہوگیا اِن کے لحاظ سے مسلمانوں کو بہت کچہ امن تہا۔ اِس لئے قریش کی یورش پہر شروع ہوگئی یہ غم تو تہا ہی اِس کے چند مہینوں بعد حضرت خدیجہ ام المومنین کا بہی چونسٹہہ برس کی عمر میں انتقال ہو گیا۔ اِس سے اور بہی ملال ہوا۔ اس لئے اِس سال کا نام عام الحزن ہے انہیں دنوں میں آپ زید بن حارثہ کو ساتہ لیکر طائف کیطرف بقصد تلقین و ہدایت

تشریف لے گئے۔ وہاں کے سنگدلوں نے بہت برا برتاؤ اپنے عزیز مہمان کے ساتھ کیا واپسی میں ایک شخص جسکا نام عداس اور مذہب عیسائی رکھتا تھا آپ سے اصول ایمان دریافت کرکے ایمان لایا۔ آگے چلکر جبکہ آپ صبح کی نماز بمقام نخلہ پڑہ رہے تھے مقام نصیبین کے چند جن جو آسمانی خبروں کے بند ہونیکا راز دریافت کرنے کو نکلے تھے قرآن سنکر ایمان لائے اور نیز وہ راز بھی کہل گیا کہ اس وحی کے سبب یہ رخنہ بند کئے گئے ہیں وہاں سے جاکر انہوں نے اپنی قوم کو مطلع کیا اور اپنا ایمان لانا ظاہر کردیا۔ وہاں سے آکر آپ معطم بن عدی کے گہر پر رونق افروز رہے۔ مگر اسلام کا جوش اور مخالفوں کی زیادتی روز افزوں تھی۔ صحابہ کا وہ راتوں قرآن پڑہنا نمازوں میں اپنے خدا کے حضور میں گریہ وزاری کرنا دنیا کی تکلیف اور اسکی راحت کو بے ثبات جاننا خدا کی رضامندی حاصل کرنے میں مصروف رہنا ایک ایسا نشہ تہا کہ جسکو زمانہ کی کوئی بھی شی نہ اوتار سکتی تھی حضرت کے معتقدوں میں ایک تازہ زندگی کی روح پہونک گئی تھی جو جملہ مصائب دنیا کی برداشت کرنیکا باعث تھی اور وہ تمام ملکات فاضلہ انسانیہ کا سرچشمہ ہوگئی تھی۔ اس مستی و سرور کے آگے اُن کو کوئی مصیبت مصیبت معلوم نہ ہوتی تھی +

معراج

نبوت کے بارہویں سال آپ کو معراج ہوئی جسم پر روحانیت غالب آکر جسم بھی روح کیطرح لطیف ہوگیا۔ اور طرفۃ العین میں بیت المقدس تک پہونچتے ہوئے آسمانوں پر تشریف لے گئے اسرار ملکوت آنکھوں سے دیکھے۔ حضرات انبیاء سے ملے خدا سے شرف ہمکلامی حاصل ہوا۔ عالم ملکوت کے ہزاروں اسرار سے واقف ہوئے اب یہ زمانہ آگیا ہے کہ آنحضرت صلعم لوگوں کے مجامع میں بھی قرآن سنانے تشریف لیجاتے ہیں حجاج کے قوافل سے بھی ملکر انکو دین حق کی ترغیب دیتے ہیں ادہر قریش بھی رستوں پر آدمی بٹہادیتے تھے وہ لوگوں کو حضرت سے بدظن کرکے پھیر

کوئی دقیقہ اٹھا نہیں رکھتے تھے اتفاقاً مدینہ کا قافلہ بھی آیا ہوا تھا۔ آنحضرت کو انمیں سے چند آدمی ملے اور ایمان لائے اور مدینہ جاکر انہوں نے لوگوں کو اسلام کی رغبت دلائی اور آنحضرت صلعم کے اوصاف بیان کئے بہت لوگ اسلام لائے اور ہر گھر میں آپ کا چرچا ہوگیا۔ سال آئندہ چند اور شخص آئے اور سب نے پہاڑ کی ایک گھاٹی میں آپ سے بیعت کی اس لئے ان کو صحابہ العقبہ کہتے ہیں ان کو حضرت نے اپنی طرف سے نقیب بناکر مدینہ میں بھیجا تبو مدینہ میں اس سرے سے اس سرے تک اسلام کی روشنی چمک اوٹھی۔ اور اہل مدینہ کو آنحضرت اور اس مقدس گروہ سے ایک دلی محبت اور برادرانہ جوش پیدا ہوگیا۔ ان لوگوں نے ایک مسجد بھی بنائی جسکو **مسجد بنی زُریق** کہتے ہیں وہاں اہل مدینہ جمع ہوتے اور قرآن سنتے تھے۔ اگلے سال بہت سے لوگ اور چند عورتیں بھی زیارت کے لئے آئے۔ اور سب نے بیعت کی +

خدا کی مدد غیبی کو دیکھئے کہ ایمانداروں کے لئے ایک مستحکم دار الامن پیدا کر دیا۔ اب یکے بعد دیگرے ایماندار مدینہ میں جانے لگے جو جاتا تھا اسکو وہ سرپر بٹھاتے اور سینہ سے لگاتے تھے سب سے پہلے مدینہ **مُصعب بن عمیر** تشریف لے گئے بعض کہتے ہیں ابو سلمہ بن عبد الاشد مخزومی تھے۔ قریش مکہ کو یہ اور بھی شاق گزرا اور سب نے بالاتفاق مشورہ کرلیا کہ جو کچھ ہو رات کو گھر میں گھس کر پیغمبر کو قتل کر ڈالو۔ تاکہ یہ سلسلہ ہی منقطع ہو جائے مگر قیامت تک قائم رہنے والے سلسلہ کو کون منقطع کرسکتا تھا؟۔

اِس عرصہ میں جیسا کہ لوگوں کو عموماً ہجرت کرنے کی اجازت دیدی گئی تھی خود حضرت سرور کائنات علیہ السلام نے بھی ہجرت کا ارادہ کرلیا تھا۔ آپ کے جاں نثار خادم ابوبکر صدیق بھی شریک سفر ہونے پر تیار ہوگئے۔ خدا نے اوس رات سے

کہ جنہیں کفار قریش شبخون مارنے کا قصد رکھتے تھے آپکو مطلع فرمادیا۔ آپ شباشب مع ابو بکر صدیق نکل کھڑے ہوئے۔ ابو بکر کا غلام عامر بن فہیرہ بھی خدمت میں ساتھ تھا۔ عبداللہ بن اُریقط کو اسلیئے ساتھ لیا کہ وہ مدینہ کا سیدھا رستہ بتائے۔ مناسب سمجھا گیا کہ راہ راست مدینہ کے رستہ پر نہ جانا چاہیئے کیونکہ کفار تعاقب کریں گے اِس لئے مکہ سے نکلکر جبل ثور کے ایک غار میں جا ٹھہرے۔ کفار جو گھر میں داخل ہوئے تو بجائے آپکے آپکے بستر پر حضرت علی کو سوتے پایا آپکے درپے ہوئے آثار وعلامات سے غار ثور تک پہونچے وہاں جاکر کیا دیکھتے ہیں کہ غار کے مونہہ پر مکڑی نے جالا پور رکھا ہے اور کبوتری نے انڈے دے رکھے ہیں اوپر سے نیچے نگاہ ڈالے ہوئے تھے آنحضرت اور ابو بکر انکو دیکھتے تھے اور ابو بکر دل میں ہراس کرتے تھے حضرت فرماتے تھے لَا تَحْزَنْ اِنَّ اللّٰہَ مَعَنَا کہ کچھ خوف نکرو اللہ ہمارے ساتھ ہے کفار واپس پھر گئے۔ پھر موقع پر غار سے باہر نکلے اور مدینہ کیطرف چلے۔ پیچھے سے کیا دیکھتے ہیں کہ ایک شخص جسکا نام **سراقہ** تھا تعاقب میں گھوڑا دوڑائے ہوئے چلا آرہا ہے آپنے دیکھتے ہی زمین کیطرف اشارہ کیا تو گھوڑا شکم تک زمین میں دھس گیا سراقہ نے پکارکر امان مانگی اور عرض کیا کہ مجھے نجات دیجئے میں عہد کرتا ہوں کہ قریش کو خبر ندونگا آپنے دوسرا اشارہ کیا تو گھوڑا اوپر نکل آیا سراقہ ایمان لایا اور واپس چلا گیا اور قریش جو پیچھے آرہے تھے اِن سے کہا میں دور تک دیکھ آیا اور لوگوں سے بھی پوچھا (محمد صلعم) اِس رستہ سے نہیں گئے ہیں سب واپس پھر گئے۔ رستہ میں جب دوپہر اور پیاس کی شدت ہوئی تو آپ ایک عورت کے پاس پہونچے جس کی جھونپڑی کے پاس ایک بکری کی بیٹھ بندھی ہوئی تھی اتبک نہ گھابن ہوئی تھی نہ بیاہی تھی۔ ابو بکر نے اوس سے دودھ طلب کیا عورت نے کہا یہ بکری قابل دودھ کے نہیں ہے اور کوئی بکری موجود نہیں ابو بکر سے آپنے فرمایا کہ بسم اللہ کہہ کر کے اسکا دودھ دوہلو

ابوبکر نے دودہ دوہا۔ ایک پیالہ میں لیکر چہاگل سے اوسمیں سرد پانی ملایا حضرت نے
اور ابوبکر نے اور ان کے ہمراہیوں نے شکم سیر ہوکر پیا اور پہر بہی بچ رہا جس میں
سے اوس عورت نے بہی شکم سیر ہوکر پیا۔ الغرض منزل بمنزل آپ مدینہ منورہ کیطرف
چلے۔ مدینہ میں تشریف آوری کی خبر پہونچ چکی تہی۔ بہت سے مرد وزن ہر روز انتظار
میں پہاڑوں کے ٹیلوں پر چڑھکر دیکہا کرتے تہے۔ آخر ایک روز یہ مراد برآئی
دور سے کیا دیکھتے ہیں کہ ایک ناقہ پر دو سوار ہیں جو آگے بیٹہا ہے آفتاب کیطرح
چمک رہا ہے اور ایک آدمی آگے چلا آرہا ہے اور ایک رکاب تہامے ہوئے دوڑا
چلا آرہا ہے کسینے پکار کر کہا (لقد جاء محمد) کہ یہ حضور تشریف لارہے ہیں۔ پہر تو
کیا تہا لوگ دوڑ پڑے ناقہ کے اردگرد پروانہ کیطرح قربان ہورہے اور اشعار
فخر وسرور پڑھ رہے تہے۔ انصار کا جانباز۔ باڑہی گاڑ تلواریں میان میں لٹکائے
کندہوں پر کمان رکہے ہوئے کس جوش ومسرت سے اردگرد اشعار پڑہتے اور
نعرے بلند کرتے چلتے تہے۔ جن کے بعض اشعار کا یہ ترجمہ ہے ۹

وہ آئیں گہر میں ہمارے خدا کی قدرت ہے + کبہی ہم اونکو کبہی اپنے گہر کو دیکھتے ہیں +
امروز شاہ شاہاں مہمان شدہ است مارا + بے برگ و بے نوائی ساماں شدہ است مارا +

کسیوجہ خاص سے سواری کا رخ قبا کیطرف پلٹا۔ یہ مدینہ سے تخمیناً شرق وجنوب
کیطرف دو اڑہائی میل کے قریب ایک چہوٹی سی بستی ہے آپ یہاں پچیس
روز قیام پذیر رہے۔ اس عرصہ میں ایک مسجد کی بہی بنیاد ڈالی۔ مدینہ کے سرداروں کا
تقاضا اور انکا وہ دلی جوش اور ولولہ کب وہاں رہنے دیتا تہا آخر مدینہ کیطرف
سواری چلی ہر ایک یہی چاہتا تہا کہ میرے گہر پر فروکش ہوں آپنے اسکا یوں
فیصلہ کردیا تہا کہ جسجگہ ناقہ بیٹہہ جائے گی وہیں ٹہروں گا۔ جب ناقہ ابوایوب
انصاری کے گہر کے قریب پہونچی تو یہ دلمیں کہہ رہی تہی ع محبت آج ترے ہم اثر کو دیکھتی ہیں

جذبۂ دل ناقہ آگے نہ جانے پائے جب بہت ہی قریب آپہونچی قریب تہا کہ ابو ایوب غش کہا کر گر پڑیں کہ ہائے ہمارے سعادت پاس سے نکل گیا مگر سچا جذبہ کب جانے دیتا تہا ناقہ وہیں بیٹھہ گئی - حضرت انہیں کے گہر میں فروکش ہوئے اللہ اللہ مدینہ کے مرد وزن بوڑہے اور بچہ کا ولولہ شوق ابو ایوب کے گہر پر اوس جمال جہاں آرا سے مشرف ہونیوالوں کا وہ مجمع تہا کہ ہوا کو بہی مشکل سے گزر تہا - چند روز آپ وہاں مہمان رہے آخر سکونت کے لئے خام مکانات بنائے گئے اور مسجد نبوی کی بنیاد بہی قائم کی گئی -

اب تو مہاجرین یکے بعد دیگرے آنے شروع ہو گئے - اور حضرت کے عیال و اطفال بہی آئے - خدیجہ کے انتقال کے بعد آپنے ایک سن رسیدہ ایماندار بیوی سے نکاح کر لیا تہا کہ لڑکیوں کی کفالت اور ضروریات کا سرانجام دیں - اِس بیوی کا نام سودہ ہے - مگر ہجرت سے چند ماہ پہلے عائشہ بنت ابی بکر صدیق سے بہی نکاح کر لیا تہا جو اسوقت صغیر السن نہیں - یہ سب لوگ آ گئے - یہ واقعہ تشریف آوری نبوت کے تیرہویں سال کا ہے اسوقت عمر شریف ترپین برس کی تہی عیسوی حساب سے جون کا مہینا ۶۲۲ء عیسوی تہا -

اہل اسلام کے سنین کی ابتدا اِسی ہجرت کے پہلے سال سے ہے جسطرح وقتاً فوقتاً مکہ میں تیرہ برس تک قرآن الہام ہوتا رہا اور نازل شدہ کو آپ مرتب و محفوظ رکہتے رہے اسیطرح مدینہ میں دس برس تک نازل ہوتا رہا اور اس کہ میں جو کچہ نازل ہوا اسکو مکی - اور مدینہ میں جو نازل ہوا اسکو مدنی کہتے ہیں - مدینہ میں

آکر سب سے پہلی برکت یہ ظاہر ہوئی کہ مدینہ کے دو قبیلوں بنی اوس و بنی خزرج میں باوجود ہم جدی ہونے کے کئی سو برس سے ایسا سخت تنازع چلا آرہا تہا کہ جسمیں بارہا سخت خونخوار لڑائیاں ہوئیں - طرفین سے بہت سے مارے گئے - اور مدینہ کے

اطراف میں جو یہود کے دو گروہ رہتے تھے ایک کا نام **بنی قریظہ** دوسرے کا
بنی نضیر تھا انہیں سے ایک بنی اوس کا دوسرا بنی خزرج کا حلیف ہو رہا تھا۔
اور ہر گروہ اپنے حلیف کے ساتھ جنگ میں شریک ہوا کرتا تھا یہ تنازع رفع ہو گیا
اور دونوں گروہ شیر و شکر ہو گئے۔ ان سب کا لقب اسلام میں انصار قرار پایا
ان کی بزرگی اور شرف مسلمانوں میں مسلم ہے۔ حضرت کی تشریف آوری سے پہلے
انصار نے اپنے میں سے ایک شخص **عبداللہ بن ابی بن سلول** کو سردار بنانا چاہا
تھا قریب تھا کہ اسکی سر پر تاج سرداری رکھا جائے۔ مگر اب حضرت کی تشریف لانے کے بعد جسطرح آفتاب کے سامنے ذرہ
کی کیا قدر رہتی ہے اسیطرح اسکی بھی قدر نہ رہی۔ اسپر یہ بات شاق گزری اور تھا نمود کا طالب جاہ و نام
کا بندہ اس لئے دل میں آنحضرت صلعم اور آنے والے لوگوں کا جن کا لقب **مہاجرین**
ہے دشمن ہو گیا اور اسکی مذاق کے لوگ اس کے درپردہ ساتھی ہو گئے۔ اس گروہ کا نام اسلام میں
منافق ہے۔ یہ منافقین یہود کے ان بدقماش قبیلوں سے بھی ساز و باز
رکھتے تھے جنکے دلمیں حضرت کی عداوت کا شعلہ بھڑک اٹھتا تھا۔ منافق ظاہر
میں تو قوم کے رعب و داب سے مسلمان تھے مگر درپردہ منکر اور سخت مخالف۔ یہ
منافق اور وہ یہودی باہم ملکر رات دن تخریب اسلام کی تدابیر سوچا کرتے۔ اور
عرب کے قبائل بالخصوص قریش مکہ کو بھڑکاتے رہتے تھے۔ ان سے خط و کتابت
پیام و سلام بھی جاری تھا۔ اسلام کے مسائل پر نکتہ چینی آنحضرت پر بہتان لگاتے
مسلمانوں کے دل دکھاتے انصار و مہاجرین میں بگاڑ کرا دینے میں کوئی
دقیقہ اٹھا نہیں رکھتے تھے جسکا حسب موقعہ قرآن میں متعدد سورتوں میں ذکر ہے
جیسا کہ ہجرت سے پیشتر قریش مکہ کے اقوال و افعال اسلام کے خلاف تھے
اور بعد ہجرت کے بھی جو کچھ انہوں نے حرکات کئے ان کا بھی کہیں صراحۃً
کہیں اشارۃً ذکر ہے۔ اس لئے مفسرین کو ان آیات کی تفسیر میں ان واقعات کا

ذکر کرنا پڑتا ہے تاکہ مطالب واضح ہوجائیں۔ مگر اسمیں بھی بے احتیاط مورخوں نے بہت کچھ رطب ویابس ملادیا ہے +

مخالفین تو اس آسمانی چراغ کو بجھانا ہی چاہتے تھے مگر وَاللّٰهُ مُتِمُّ نُوْرِهٖ وَ لَوْ كَرِهَ الْكٰفِرُوْنَ ○ خدا کو تو اوس روشنی کو دنیا میں پھیلانا ہی تھا گو کافروں کو برا معلوم ہوا کرے اسلئے اب مسلمان جان بازوں کی بھی ایک جماعت سر فروشی کے لئے موجود ہوگئی اور جہاد کی اجازت ہی نہیں ملی بلکہ حکم ہوگیا۔ ہجرت کے دوسرے سال رمضان کے مہینے میں آنحضرتؐ کو خبر ملی کہ قریش مکہ کا قافلہ جسکا سردار ابوسفیان ہے مال تجارت لئے ہوئے شام سے مکہ جارہا ہے۔ آنحضرت اس رواروی میں مسلمانوں کی ایک جماعت لیکر اس کے گرفتار کرنے کو نکلے۔ اس جماعت میں تھوڑے سے مہاجرین اور باقی انصار تھے مجموعی تعداد تین سو تیرہ کے قریب تھی اکثر بے سروسامان تھے ہتیار بھی سب کے پاس نہ تھے صرف ہمت وحمایت الٰہی کا حربہ سب کے پاس تھا۔ قافلہ خبر پاکر دوسرے رستہ سے نکل گیا۔ مگر قافلہ کی اطلاع دینے پر مکہ کے قریش بڑے غیض وغضب میں بھرے ہوئے بڑے سازوسامان کے ساتھ مدافعت ومقابلہ کے لئے آئے۔ آنحضرت نے مقام بدر پر ڈیرا کیا قریش کا لشکر بھی مقابلہ میں آپڑا۔ لڑائی سے پہلے آنحضرت نے خبر دی تھی کہ کل فلاں جگہ فلاں سردار قریش کی لاش پڑی ہوگی۔ اور فلاں جگہ فلاں پڑا ہوگا۔ طرفین میں آپس کے قریبی رشتہ دار بھی تھے ادہر باپ تو اودہر بیٹا اسطرح ایک بھائی تو دوسری طرف دوسرا بھائی اور چچا ادہر تو بھتیجا اودہر تھا۔ جنگ شروع ہوئی۔ قریش کیطرف **ابوجہل** ان کا سردار اور حضرت کے چچا عباس اور خالد بن ولید وغیرہ مشہور جنگ آور تھے۔ آخر قریش کو سخت شکست ہوئی قریب ستر کے مارے گئے ابوجہل وغیرہ اعیان قریش کی وہیں لاشیں پڑی ملیں جہاں کا آپنے نشان دیا تھا۔ اور قریب ستر کے قید کئے گئے جن میں عباس بھی تھے۔ باقی سراسیمہ ہوکر بھاگ گئے

جنگ سے ذرا دیر پہلے قریش نے طعن کی راہ سے یہ بھی کہا تھا یہ مدینہ کے کاشتکار قریش کی تلواروں کی کیا تاب لاسکیں گے ابھی محمد کو ہمارے ہاتھوں میں گرفتار چھوڑ کر بھاگ جائیں گے اس کے جواب میں سعد سردار انصار نے جو للکار کر جواب دیا ہے وہ ان کی حمیت و ایمان اور پیغمبر علیہ السلام کے اثر کی دلیل ہے۔ سعد نے کہا کہ ہم بنی اسرائیل نہیں کہ اپنے پیغمبر سے یوں کہیں کہ جا تو اور تیرا خدا لڑے ہم تو یہیں بیٹھے ہوئے ہیں۔ اگر پیغمبر ہمکو سمندر میں گر جانے کا بھی حکم دیں تو اسیوقت تیار ہیں اور اب بنی قحطان کی آبدار تلواروں کا حال معلوم ہوئے جاتا ہے +

اس لڑائی میں آسمان سے فرشتوں کا مدد کے لئے آنا اور غیر محسوس اشخاص کے مارنے سے کفار کا مقتول ہو کر گرنا بھی لوگوں نے محسوس کیا تھا۔ اس کے بعد چھوٹے بڑے اور بھی معرکے ہوئے ہر جگہ اسلام غالب رہا۔ ایکبار قریش مکہ نے مدینہ پر چڑھائی کی اور احد پہاڑ کے قریب لڑائی ہوئی بعض ناتجربہ کار مسلمانوں کے سبب اس جنگ میں مسلمانوں کو سخت زخم پہونچا حضرت کے چچا حمزہ بھی شہید ہوئے آخر جو مسلمان سنبھل کر لڑے تو جنگ کی صورت بدل گئی جس سے قریش کو واپس جانا پڑا۔ اس لڑائی سے کفار کو جرءت ہو گئی تھی۔ اسلئے ہجرت کے پانچویں سال یہود کی تحریک پر ابوسفیان نہ صرف قریش مکہ بلکہ اکثر قبائل عرب کو جنگی تعداد چھبیس ہزار کے قریب تھی مدینہ پر دفعۃً چڑھا لایا۔ اس لئے اس جنگ کو غزوہ **احزاب** کہتے ہیں۔ اور تحفظ کے لئے مدینہ کے گرد خندق بھی کھود دی گئی تھی اس لئے اسکو غزوہ **خندق** بھی کہا جاتا ہے۔

اس لشکر کے آنے سے مدینہ کے منافق جو دل کے غبار نکالتے اور اہل مدینہ کو ملامت کر کے نامرد بناتے تھے اکثر کیطرف سورہ احزاب میں اشارہ ہے۔ اس محاصرہ میں مسلمانوں پر فقر و فاقہ کی تکلیف تو بیحد گزری مگر مدینہ پر حملہ کرنے کی انکو جرأت نہوئی۔ اسلئے وحشت میں آکر مہینوں کے محاصرہ کے بعد سب بے نیل مرام بھاگ گئے اس جنگ میں

یہود بنی قریظہ نے باوجود حلف و عہد کے اسلامیوں کے ساتھ بدسلوکی اور قلع قمع کر دینے میں کوئی دقیقہ اوٹھا نہیں رکھا تھا۔ اس لئے اس جنگ کے بعد وہ بھی اپنے کیفر کردار کو پہونچائے گئے۔ اسنے پہلے یہود بنی نضیر ایک نقض عہد کی سزا میں جلاوطن کر دیئے گئے تھے +

اس کے بعد جبکہ عرب کے قبائل میں اسلام پھیل گیا تھا آنحضرت نے حج کا قصد کیا مگر قریش نے بمقام حدیبیہ مکہ میں جانے سے روکدیا۔ پیغمبر علیہ السلام نے ہر چند عذر کیا کہ میں لڑنے نہیں آیا ہوں نہ مکہ میں خونریزی کرنا پسند کرتا ہوں مجھے ارکان حج کی اجازت دو۔ مگر وہ نہ مانے آخر طرفین میں معاہدہ ہوا اور اسمیں یہ بھی شرط تھی کہ نہ تم ہمپر اور ہمارے حلیف قبائل پر چڑھائی کرو نہ ہم تمپر اور تمہارے حلیف قبائل پر چڑھائی کرینگے۔ مگر قریش نے ایک موقعہ پر اس عہد کو توڑ ڈالا۔ آنحضرت کے حلیف قبیلہ قزاعہ پر چڑھائی کی۔ قزاعہ آپ سے دادخواہاں ہوئے۔ اس لیے ہجرت سے آٹھویں سال آنحضرت نے مکہ پر لشکر کشی کا حکمدیا اور بہت سے قبائل آپ کے ساتھ شریک ہو گئے۔ آج قریش مکہ کا سارا زور ٹوٹ گیا آپ مکہ میں داخل ہوئے اور امن عام دیا گیا۔ مکہ کو بتوں سے پاک و صاف کر دیا اور اب تمام قریش اسلام لے آئے۔ اسکو فتح مکہ کہتے ہیں جسکی بشارت آپ کو قرآن میں دی گئی تھی۔ وہ پوری ہوئی۔ اس سے مراجعت کے وقت بنی المصطلق و اہل حنین وغیرہ قبائل سے معرکہ پیش آیا۔ ان قبائل کو اپنی بہادری پر بڑا گھمنڈ تھا اگرچہ ایک موقعہ پر ان سے مسلمانوں کی بھیڑ ان کے تیروں کی تاب نہ لاکر بھاگ اٹھی مگر آنحضرت اور انصار و مہاجرین کے استقلال سے فتح ہوئی۔ ان کے لوگ بہت سے گرفتار کر کے غلام بنائے گئے۔ مگر آخر ان کی عاجزی و فرماں پذیری سے آزاد کر دیئے گئے۔ اب عرب میں عموماً اسلام پھیل گیا۔ مگر ہرکلیوس کے ماتحت بعض شاہان شام کی چڑھائی اور آمادگی کی خبر پاکر آنحضرت صلعم ایک بڑے لشکر کے ساتھ جسکی

تعداد ساٹھ ستر ہزار کے قریب خیال کیجاتی ہے۔عین گرمی میں جبکہ قحط تھا تبوک تک پہونچے۔فریق مخالف کی ہمت ٹوٹ گئی ہدایا وتحائف دیکر جان بچانے کے سوااور کوئی تدبیر نہ بن پڑی ✤

آنحضرت نے شاہ ایران۔وشاہ روم ودیگر سلاطین کے نام نامے اور ایلچی روانہ کئے۔کہ مذہب حق کو قبول کرو اسمیں تمہارے لئے دنیاودین کی سلامتی ہے۔اور خیبر جو مدینہ کے قریب یہود کا قلعہ تھا وہ بھی اور فدک وغیرہ اور مواضع میں بھی اسلام کے قبضہ میں آگئے ✤

اس اثنار میں بعض نفس پرستوں کو بھی نبوت کا داعیہ ہوا۔چنانچہ یمامہ میں مسیلمہ کذاب اور یمن میں اسود عنسی وغیرہ نے نبوت کا دعویٰ کردیا۔لیکن جب تک اصلی جوہر نہوں بناوٹی ملمع اور لاف زنی سے کیا کام چل سکتا ہے ہرچند صدہا جہال انکے دام تزویر میں بھی آگئے اور ہر زمانہ میں خوش اعتقاد جہلار ایسے فریبیوں کے دام میں آجایا کرتے ہیں۔ایسے جھوٹے نبیوں کی حضرت مسیح علیہ السلام نے بھی خبر دی تھی۔آخر کار سب نیست ونابود ہو گئے اور نہایت رسوائی اور ذلت کے ساتھ اس جہان سے دفعہ ہوئے ✤

اب برعرب میں خوب اسلام شائع ہوگیا بموجب بشارت اِذَا جَآءَ نَصْرُ اللّٰہِ وَ الْفَتْحُ وَرَاَیْتَ النَّاسَ یَدْخُلُوْنَ فِیْ دِیْنِ اللّٰہِ اَفْوَاجًا۔آپنے اپنی آنکھوں سے دین الٰہی کا پر بہار باغ دیکھ لیا۔آپ جبکہ اپنا کام پورا کرچکے تو حیات جاودانی وملک باقی اور اپنے خدا کی بارگاہ قدس جانے کا آپ پر اشتیاق غالب آیا جبکا اشارہ اس جملہ میں ہے فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّکَ۔صاف صاف لفظوں میں الوداع اور رخصت ووصیت کرنے لگے۔چنانچہ اس مراد سے ہجرت کے دسویں سال آپنے حج کا ارادہ کیا اور اعلان عام کردیا اور لوگ بھی جان گئے کہ یہ آخری دیدار اوس جمال جہاں آرا کا ہے۔بیشمار مخلوق حج میں جمع ہوئی۔اور آپنے خطبہ میں جملہ مقاصد کو واضح فرمادیا۔اور رخصت ہوئے اور کہدیا کہ میں تمکو خدا کے سپرد

کئے جاتا ہوں - لوگوں پر اس جانکاہ فراق سے ایک عجیب حالت طاری تھی ہر طرف سے
آہ و نالہ اور اشک باری تھی - حج سے فارغ ہو کر مدینہ میں تشریف لائے - صرف محرم کے ایک
مہینے تک تندرست رہے - صفر میں اوس مرض کا جو ایک یہودیہ کے زہر کھلا دینے سے
غلبہ کیا کرتا تھا آغاز ہوا - بخار لاحق ہوا - بیچ میں کچھ افاقہ بھی ہو گیا مگر آپ تو دار آخرت کا
قصد فرما چکے تھے اسیطرف کی لو لگی ہوئی تھی آخر ربیع الاول میں پھر شدت ہوئی اور سن گیارہ
ہجری میں پیر کے روز بارہویں تاریخ نہایت ہوش و حواس سے اپنے خدائے قدوس
کو یاد کرتے ہوئے جاں بحق ہوئے انا للہ و انا الیہ راجعون -

اس صدمہ جانکاہ سے صحابہ انصار و مہاجرین پر جو جاں دیکھ کر جیتے تھے وہ حالت
طاری ہوئی کہ جسکا بیان نہیں ہو سکتا - آنکھوں میں عالم تاریک ہو گیا +

مگر صحابہ نے آپ کا جانشین ابو بکر کو قرار دیکر تجہیز و تکفین کی اور اس گنج گرانمایہ کو سپرد
خاک کیا اور روح اقدس حظیرۃ القدس میں پہونچی -

علیہ صلوٰۃ اللہ و سلامہ -

حضرت کے اخلاق و شمائل

آپ سراسر اخلاق مجسم تھے - نرم دل رحیم و کریم - نہایت سخی با مروت
بڑے بہادر و شجاع ایکبار انہیں دنوں میں جبکہ مدینہ مخالفوں کی
چڑھائی کا آماجگاہ بنا ہوا تھا رات کو پہاڑوں کیطرف سے ایک ہیبتناک آواز آئی جس سے
لوگوں کے دل دہل گئے - آپ گھوڑے پر سوار ہو کر بنفس نفیس سب سے پہلے موقع پر پہونچے
وہاں کچھ بھی نہ پایا - واپس آ رہے تھے کہ ان جاں نثاروں کو بھی معلوم ہوا کہ آپ سبقت
کر گئے ہیں تو مہاجرین و انصار عرب کے شیر دل بھی مسلح ہو کر نکلے آپنے فرمایا کچھ بھی نہیں واپس
چلے چلو - سب واپس چلے آئے - ہر معرکہ میں سب سے اول آپ ہوتے تھے - عرب کے بڑے
شہسوار بہادر آپ کی شجاعت کو مانے ہوئے تھے - وعدہ کے بڑے سچے - جس سے جب
کبھی وعدہ کر لیا پورا ہی کر دیا - فتوحات کے بعد بھی اس سخاوت و دریا دلی کے سبب

لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُم بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ ۝ البتہ ای لوگو تمہارے پاس تمہیں میں سے ایک رسول آیا اپر تمہاری تکلیف شاق گزرتی ہر تمہاری خیر خواہی کا انکو بہت ہی بڑا خیال رہتا ہے ۱۲ منہ

فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ لِنتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ ط اللہ کے فضل سے آپ اسکے لئے نہایت نرم دل ہیں اگر سخت مزاج سخت دل ہوتے تو آپکے پاس سے لوگ چلد یتے - آل عمران رکوع ۱۲ - ۱۲ منہ

گھر میں فاقہ پر فاقہ ہی رہتا تھا۔ دنوں چند کھجوروں اور پانی پر بسر اوقات فرماتے تھے کبھی رات کا ذخیرہ صبح کے لئے جمع کر کے نہیں رکھا جس سائل نے سوال کیا جو کچھ موجود ہوا دے دیا۔ آپ کا کرم بھی ضرب المثل تھا۔ نہیں کا کلمہ تو گویا آپ کے لئے متروک الاستعمال تھا +

نہایت درجہ کے حلیم و بردبار تھے اقتدار دنیاوی کے بعد بھی نااہل سخت سے سخت کلمات استعمال کرتے تو آپ جواب نہیں دیتے تھے اور دیتے تو نہایت نرم الفاظ میں کہ جس سے مخالف شرمندہ ہو جاتا تھا۔ کبھی اپنے معاملات میں کسی سے انتقام نہیں لیا نہ کسی پر کبھی خفا ہوئے نہ کیسکو مارا نہ کسی سے سخت کلامی کی۔ انس آپ کے خادم کہتے ہیں کہ میں دس برس تک خدمت میں رہا ہوں کبھی مجھے کسی مخالف کام پر یہ نہیں فرمایا کہ یہ کیوں کیا اور نہ کبھی غفلت و سستی پر یہ فرمایا کہ یہ کام کیوں نہ کیا۔ کبھی کسی سے کینہ نہ رکھا اور نہ اسکی وہاں گنجایش تھی۔ جب کسی سخت سے سخت ملزم نے معافی مانگی۔ فی الفور معاف فرما دیا۔ رقیق القلب بھی حد درجہ کے تھے درد دل کی بات پر اسیوقت آنکھوں میں آنسو بھر آتے تھے۔ نہایت شرم و حیا مزاج میں تھی کبھی کوئی ایسا کلمہ جو خلاف تہذیب ہو زبان سے فرمانا تو کجا سن بھی نہیں سکتے تھے لوگوں کے سامنے بدن کا کوئی حصہ کھولنا بھی گوارا نہ فرماتے تھے۔ نیچی نگاہ زبان پر سکوت چہرہ پر آثار تفکر نمایاں رہتے تھے۔ بزرگوں کی توقیر چھوٹوں پر رحم و شفقت آپ کا شیوہ تھا۔ کسی جانور کو بھی سواری وغیرہ میں اسکی طاقت سے زیادہ تکلیف نہیں دیتے تھے اپنے خادموں سے بھی معاشرت میں مساوات کا معاملہ برتتے تھے۔ نہایت درجہ کے متواضع و فروتن تھے۔ نہ صرف اپنے ہی عیال و اطفال کے ساتھ رحم و خوش خلقی سے پیش آتے تھے بلکہ ہر ایک سے یہی معاملہ تھا۔ جس سے بات کرتے تھے نہایت خندہ پیشانی اور خوش خلقی سے کرتے تھے جس سے ہر ایک یہی سمجھتا تھا کہ مجھی سے زیادہ تر التفات ہے +

آپ ماتحتوں پر بڑے شفیق نہایت مہربان ہیں وَاِنَّكَ لَعَلٰى خُلُقٍ عَظِيْمٍ ۝ سورۂ نون رکوع ۱۔ بیشک تم بڑے اعلےٰ درجہ کے اخلاق حمیدہ پر ہو ۱۲ منہ

بازاروں میں جا کر اپنا سودا آپ اٹھا لاتے تھے اور جو کوئی لینا چاہتا تھا تو فرماتے کہ میں بھی اس کے اٹھانے سے عاجز نہیں ہوں۔ گھر میں خود جھاڑو دے لینا پھٹے کپڑے کو آپ پیوند لگا لینا کچھ بھی معیوب نہ سمجھتے تھے۔ تن پروری اور عمدہ کھانے پینے اسباب راحت و تجمل سے بالکل بے اعتنائی تھی۔ کبھی کسی ناپسند کھانے کی نسبت اظہار کراہت نہ کرتے تھے۔ لباس اور وضع میں بالکل سادگی تھی چمڑے کا تکیہ جسمیں کھجور کے پتے بھرے ہوئے تھے زیر سر مبارک رہتا اور بوریئے پر استراحت فرماتے تھے اور جو کسی نے اسکی بابت کچھ اظہار تاسف بھی کیا تو یہی فرماتے تھے کہ میں دنیا کی آسائش اور اس کے لذات کے لئے نہیں آیا ہوں۔ مسافر ہوں تھوڑی دیر کے لئے کسی سایہ دار درخت کے تلے آرام کر لینا بھی کافی ہے۔ اور یہ اکثر فرماتے تھے کہ دنیا اوسکا گھر ہے جسکا وہاں گھر نہیں اور اس سے وہی دل لگاتا ہے جو وہاں کی نعمتوں سے محروم ہے دنیا اور اس کے سب تجملات کی آپ کی چشم حق بین میں کچھ بھی قدر نہ تھی۔ بیماروں کی ان کے گھر جا کر عیادت کرتے تھے جنازوں کے ساتھ جاتے تھے۔ مہمان نوازی تو آپ کا حصہ تھا۔ مدینہ میں جو مہمان آتا تھا وہ آپ ہی کا مہمان ہوتا تھا۔ جو مفلس مر جاتے تھے قرضہ اپنے ذمہ لے لیا کرتے تھے اور ان کے عیال و اطفال کی پرورش فرماتے تھے بیووں یتیموں مصیبت زدوں کے چارہ ساز تھے۔ آپ کی مجالس غیبت بدگوئی فحش تفاخر سے خالی تھیں نہ انمیں کذب و لغویات ہوتے تھے۔ بلکہ معارف و ذکر الٰہی سے مملو ہوتی تھیں۔ نماز پنجگانہ با جماعت کے سوا رات اور دن میں بہت سے نوافل ادا کرتے تھے۔ آدھی رات کے بعد ہمیشہ صبح تک نماز و ذکر و تلاوت قرآن میں مشغول رہتے تھے اور وہ گریہ و زاری و آہ و درد مناجات میں ہوتا تھا۔ کہ دیکھنے والے کی بھی حالت پر تغیر ہو جاتا تھا۔ اور آپ کے سب یاروں کا قریب قریب یہی حال تھا۔ رمضان کے روزوں کے سوا اور بہت سے روزے رکھا کرتے تھے اور جو کبھی کوئی عمدہ کھانا آیا

سر و پانی یا کوئی کپڑا ملجاتا تہا تو اوسپر اپنے خالق و مالک کا بہت کچھ شکریہ کرتے اور اس
انبساط الہی سے بہت ہی حظ اوٹہاتے تہے۔ جو کوئی آپ کو دیکھتا تہا تو اوسپر ہیبت
و رعب طاری ہوجاتا تہا۔ مگر جب وہ ملکر باتیں کرتا تہا تو آپ کے اخلاق و محبت کا گرویدہ
ہوجاتا تہا +

ہر شان اور ہر ایک حادثہ میں آپ کو خدا ہی کا ید قدرت دکھائی دیتا تھا وہ اپنی ہر کامیابی
اور ناکامی رنج و راحت کو اسکی تقدیر ازلی کا نتیجہ سمجھتے تہے۔ جملہ مخلوق آپ کے لئے اسکے
دیدار اور جلوہ کا آئینہ مصفا تہی۔ کوئی لمحہ اور کوئی آن ذات حق کے مراقبہ سے خالی نہ تہی
زبان سے بہی اوقات مختلفہ میں سونے جاگنے چلنے پہرنے اوٹہنے بیٹھنے میں بہت کچھ
خدا کی تسبیح و تقدیس کیا کرتے تہے ان سب خوبیوں پر بہی اپنے آپ کو خدا کے حضور
میں ایک گناہ گار بندہ سے زیادہ نہ سمجھتے تہے اس لیے بہت کچھ عاجزی اور استغفار
کیا کرتے تہے۔ ہر معاملہ میں اپنے خدا ہی سے دعا مانگتے اور اسی کی مدد کا بہروسہ
رکہتے تہے اور اسکی بے نیازی اور جلال سے بہی بہت ڈرتے رہتے تہے +

آپ کا معمولی کلام بہی مختصر اور صاف الفاظ میں بغیر ایچ پیچ کے ہوتا تھا۔
آپ مساجد اور دیگر مواقع پر وعظ و پند بہی فرماتے تہے۔ ہر ایک قریب و بعید عالم
و جاہل مستفید ہوتا تہا اور بہت صاف الفاظ میں نہایت متانت سے ارشاد فرماتے
تہے اگر کوئی آپ کے الفاظ کو گننا چاہے تو گن بہی سکتا تہا۔ تہوڑے لفظوں میں
بہت سے معنی ہوتے تہے۔ خدا کے آثار جبروت بیان کرنے میں آپ کی آواز
بلند ہوجاتی تہی اور چہرہ مبارک پر آثار ہیبت و جلال بہی نمودار ہوجاتے تہے۔ جس سے
سامعین لرز جاتے اور ان کے دلوں پر بڑا اثر پیدا ہوتا تہا۔ لفظوں کے ساتھ ساتھ
روحانی اثر بہی دوڑتا ہوا مخاطبین کے دلوں میں جاگزیں ہوتا تہا۔ اس لئے جو نقش
آپ نے بٹہایا وہ ایسا دیرپا ہوگیا کہ پہر اسکو کوئی شیطانی و نفسانی تغیر نہ مٹا سکا۔ عرب کے

سنگ خارا پر جو کچھ آپنے گلکاری کی اور وہ ایسی مستحکم ہوگی کہ جسکا نظیر نہیں آپ کا ایک ایسا اعجاز ہے جسکا نہ فلسفہ قدیم انکار کر سکتا ہے نہ فلسفہٗ جدید۔ اکثر مواقع پر آپ سے معجزات بھی صادر ہوتے رہتے۔ یہ اون خوبیوں کا شمہ ہے جو خدا نے حضرت میں ودیعت رکھی تھیں جن کی تفصیل کتب حدیث میں ہے۔ قرآن میں اکثر ان واقعات کی طرف اشارہ ہے +

حلیۂ آنحضرت

آپ کا حلیہ مُبارک

۵ صد ہزاراں قالب اندر صورتِ حسن وجمال + ریختند امّا زتو مطبوع تر کم ریختند +۰ رنگت سرخ وسفید قد میانہ سے کسیقدر اونچا لیکن مجمع میں سب سے بلند و بالا معلوم ہوتا تھا۔ چہرہ مبارک نہایت خوبصورت مدور مگر قدر کتابی تھا۔ آنکھیں نرگسین۔ ابرو باریک وخمدار دونوں میں نورانی فاصلہ ناک باریک وبلند حسن کے قالب میں ڈہلی ہوئی۔ ہونٹ باریک وسرخ۔ کشادہ پیشانی دُرِ دندان کی لڑیاں دُرِ عدن کو شرماتی تہیں گردن بلند وسطبر۔ پیچھے سے ایسی دکہلائی دیتی تہی کہ جیسے صاف چمکتی ہوئی چاندی۔ سر پر گھنگروالے بال جو کنگھی کرنے کے بعد بل کہاکر بہت ہی بہلے معلوم ہوتے رہتے۔ ڈاڑہی بہری ہوئی جو گرد نہایت خوبصورت رنگت کی چمک اور سفیدی بالوں کی تیز سیاہی عجب دلکش تہی۔ بازو اور رانیں بہری ہوئیں۔ دست دراز ہاتھوں کی ہتیلیاں پر گوشت اور ریشم سے زیادہ نرم۔ سینہ سے ناف تک نہایت باریک بالوں کی سیلی اوس گورے بدن پر کیا ہی حسن افزا تہی۔ نہ آپ موٹے تہے نہ پتلے دبلے خشک تہے۔ بلکہ متوسط۔ چلنے میں قدم زمین پر اس تیزی اور زور سے پڑتا تھا کہ جیسا اوپر سے نیچے اترنے میں پڑتا ہے۔ پاؤں نور کے سانچے میں ڈہلے ہوئے چکنے اور سرخ وسفید تلوے گلاب کیطرح بہار افزا تہے۔ آپ نہایت طاقت ور شہسوار با ہیبت ووقار تہے چہرے پر شاہنشاہی اور اقبال کا نور چمکتا دکہائی دیتا تھا۔ آپ کو سیکڑوں ہزاروں میں بیٹھے ہوئے اجنبی شخص بھی پہچان لیتا تھا کہ آپ ہی سید المرسلین ہیں۔

پسینہ سے نہایت عمدہ خوشبو آتی تھی۔ ایک صحابی کہتے ہیں کہ چودھویں رات کا چاند بھی
جلوہ گر تھا اور حضرت بھی ایک حلقۂ اصحاب میں بیٹھے ہوئے تھے میں کبھی چاند اور
کبھی چہرہ منور کو دیکھتا تھا چاند سے بدرجہا بڑھکر چہرہ میں چمک اور خوبصورتی نمایاں
تھی۔ کلام نہایت فصیح اور مختصر اور پست آواز سے ہوتا تھا چیخ کر بولنے سے نفرت تھی
آپ کی مجلس میں لوگ ایک دوسرے سے بات بھی کرتے تھے تو پاس والے کو سنائی
نہ دیتی تھی۔ آنکھوں میں قدرتی سرمہ لگا ہوا تھا۔ الغرض محبوبیت آپ پر سے نثار اور
حسن صدقے ہوتا تھا۔ کسیکو ایکبار دیکھنے کے بعد قرار نہ آتا تھا۔ جب تک کہ بار بار نہ دیکھنے
اور جسقدر دیر تک دیکھتے جائے دل ہی نہ ٹھہرتا تھا۔ چلنے بیٹھنے۔ لیٹنے۔ کھانے۔ پینے
کلام سکوت میں نیچی نگاہ کرنے میں گوشہ چشم سے دیکھنے میں ایک عجب قدرتی
دلربائی تھی +

سفید لباس زیادہ پسند فرماتے تھے نیچے ازار۔ اوپر عربی کرتا۔ سر پر عمامہ پاؤں میں
چپل۔ (ایک قسم کی جوتی) ہاتھ میں عصا۔ اوپر ایک چادر لاکھ خوبصورتی نمایاں کرتی
تھی۔ آپنے پاجامہ بھی پہنا ہے قبا بھی زیب تن فرمائی ہے جبہ بھی پہنا ہے۔ یمن کی
مخطط لونگیوں کو بھی پسند فرماتے تھے۔ ہر وقت بہت پاک وصاف رہتے تھے۔
سر اور ڈاڑھی میں کنگھی بھی کرتے اور تیل بھی ڈالتے تھے +

احکام الٰہی کی سرتابی پر جو آپ کو غصہ آتا تھا تو دونوں ابروؤں میں ایک رگ تھی
وہ نمودار ہونے لگتی تھی۔ مگر غصہ میں اور کوئی حرکت جیسا کہ عوام سے سرزد ہوتی ہیں
ہرگز نہوتی تھی۔ صرف چہرہ مبارک سے آثار غضب نمودار ہوتے تھے۔ اسیطرح
ہنسنے میں بھی صرف تبسم فرماتے تھے آواز سے کبھی قہقہہ نہ لگاتے تھے۔ اور خوشی
و رنج کے آثار بھی چہرہ سے نمایاں ہو جاتے تھے۔ کوئی کیسا ہی بلیغ و فصیح کیوں نہو
آپ کی تصویر اپنے بیان میں کھینچ نہیں سکتا۔ تریسٹھ ۶۳ برس کی عمر میں دنیا کو چھوڑا

اسوقت تک چہرہ کی تازگی بدن کی قوت میں کچھ بھی فرق نہیں آیا۔ تھا۔ صرف چند بال سفید ہو گئے تھے ✣

جہاد کا مسئلہ

آپ کی ذات پاک پر جو کچھ مخالفوں نے تعصبُ عناد سے حملہ کئے ہیں اُنکی بنیاد یا ان معاملات پر ہے کہ جو بمصلحت ملت وملک آپ سے وقوع میں آئے ہیں یا اُن روایات ضعیفہ پر جنکے راوی ابتداءً یا تو وہی مدینہ کے منافق ہیں یا وہ حریف بنی نضیر وغیرہ کے یہود ہیں۔ بعد میں بعض سیدھے سادھے مسلمانوں نے انہیں کے سلسلہ کو روایت کر دیا ہے۔ آپ کے جن معاملات پر نکتہ چینی کی ہے وہ بڑے دو ہی معاملہ ہیں اول جنگ وجہاد کا مسئلہ جو دشمنوں سے پیش آیا۔ دوسرا تعدد ازدواج کا مسئلہ۔ انہیں کو رنگ آمیزیاں کرکے بُری صورت میں دکھایا ہے۔ اِن دونوں مسئلوں کا ہم مختصراً جواب دیچکے ہیں۔ مگر کچھ اسمقام پر بھی تشریح کرنا چاہتے ہیں ✣

جہاد کا مسئلہ مذہب کے لحاظ سے تو کوئی محل اعتراض ہی نہیں کیونکہ انبیاء بنی اسرائیل یہاں تک کہ حضرت مسیح جیسے درویش طبیعت نے بھی حتے المقدور کچھ نہ کچھ اس میں حصہ لیا ہے۔ جیساکہ پہلے بیان ہوا۔ اور ہر مذہب کے پیشواؤں نے تلوار سے کام لیا ہے جسکے نظائر پہلے بیان ہو چکے۔

البتہ عقلاء زمانہ کے لئے جو فلسفہ حال کی ترازو میں جملہ واقعات گزشتہ کو تولا کرتے ہیں۔ اسقدر عرض کر دینا کافی ہے۔ کہ کوئی قوم اور کوئی مذہب باقی نہیں رہ سکتا تاوقتیکہ وہ اپنی عزت وناموس اور اپنے عقائد وخیالات کی اسلحہ سے حفاظت نکرے۔ اور نہ زمانہ گزشتہ میں بغیر اِس حفاظت کے کوئی قوم اپنے مذہب اپنی شان کو محفوظ رکھ سکی ہے۔ حکومت اور اس کے ساتھ فاتح کے خیالات وعادات انکا رسم ورواج حتےکہ طریق تمدن فریق مغلوب کے دلوں میں بہت جلد سرایت کیا کرتا ہے۔ اسی معنی میں کسی حکیم کا مقولہ ہے۔ الناس علی دین ملوکہم خصوصاً وہ مذہب جو تمام بنی آدم میں

ایک نئی اخوت ومساوات قائم کرنے کا ارادہ رکھے اور خیالات فاسدہ وتوہمات باطلہ کو مٹانا چاہیئے جو قوموں میں نسل درنسل متوارث ہونے کے سبب بمنزلہ جز بدن ہو گئے ہوں اور ان کے طبائع میں جز ہو چکے ہوں۔ اب مدبران ملکی وقومی بتلائیں کہ بجز سیاست کے اور کون سا نسخہ ہے جو اس مرض کو دور کر سکے؟۔ رہا وعظ وپند تعلیم وتلقین وہ بیشک موثر ہے اور اسی لئے حضرات انبیاء علیہم السلام بھیجے گئے ہیں مگر بنی آدم کے طبائع یکساں نہیں ایسے ناپاک طبائع جن کی روحانیت کے جوہر مٹ گئے ہوں وہ اس سے کبھی بھی اثر پذیر نہیں ہوتے کاش وہ خاموش ہی ہیں بلکہ وہ تو مقابلہ میں اس مہذب گروہ کا استیصال ہی کرنا بنی نوع کے لئے بہتر ہی خیال کرتے ہیں بالخصوص جبکہ انہیں صاحب ملک وسیاست مالک لشکر واسباب حرب بھی ہوں۔ اسپر اگر کوئی اثر کرنے والی چیز ہے تو صاحب سیاست کا قہرمان وفرمان ہی ہے۔ آج جس رسم قبیحہ کو صدہا واعظ خوش بیان سپیکر بڑی جان توڑ کر کوششوں سے بھی مٹا نہیں سکتے۔ کل ایک فرمان شاہی سے اس سرے سے اوس سرے تک تمام ملک اور قوم سے مٹ سکتی ہے جسکے صدہا نظائر نہ ایشیاء وافریقہ جیسے جاہل ملکوں میں پائے جاتے ہیں بلکہ یورپ و امریکہ جیسے تعلیم یافتہ ملکوں میں بھی ابتک موجود ہیں۔ ایسی صورت میں کیا خدا کی رحمت کا یہ مقتضیٰ نہیں تہا کہ اخیر نبی کی نبوت کو شاہانہ شان میں ظاہر کرے؟ ضرور تہا۔ پھر ایسا نبی کہ جسکے بعد نبوت کا دروازہ بند ہے دنیا میں اگر ایک آسمانی سلطنت نہ قائم کر جائے (کہ جسمیں جملہ بنی آدم کے حقوق مساوی ہوں اور ایک ادنی سے ادنی قوم اعلیٰ قوم کے مراتب علیہ حاصل کر سکے سب کے لئے ترقی کی راہیں برابر کہلی رہیں نہ اس میں گورے کو کالے پر فوقیت ہو نہ برہمن چہتری کو شودر بیش پر ترجیح ہو) تو کیا کرے پھر ایسی صورت میں حرب وضرب ضرور ہے اور حرب وضرب میں شجاعت دلانا ہمت بندھانا۔ صبر وبرداشت پر دنیا وآخرت میں اجر قائم کرنا ایک لازمی بات ہے اس قسم کی

آیات کو رحمدلی۔ اخوت انسانی کے مقابلہ میں پیش کرنا ایک ایسی بات ہے کہ جیسا کوئی احمق شفیق ڈاکٹر کے آلات شگاف و قطع برید دکھا کر مریض کو اوس سے نفرت دلائے یہ ہے وہ اسلامی جہاد اور یہ ہیں وہ آیات قتال جنکو مخالف پیش کیا کرتا ہے۔

مسئلہ تعدد ازدواج

تعداد ازواج کا مسئلہ بھی کسیطرح آپ کی سیرت میں کوئی دھبہ نہیں لگا سکتا (۱) اِس لئے کہ . . . . . پہلے انبیاء بنی اسرائیل کے پاس بھی متعدد بیویاں تہیں۔ حضرت ابراہیم اسحاق۔ یعقوب۔ موسے بھی۔ متعدد بیویاں رکھتے تھے اور حضرت داؤد وسلیمان کے پاس تو سیکڑوں تہیں۔ یہ وہ داؤد ہیں کہ جنکی کتاب کو الہامی جانکر نمازمیں پڑھاجاتا ہے اور جن کی طرف تفاخر و تقدس کی راہ سے حضرت مسیح علیہ السلام کا نسبنامہ پہونچایا جاتا ہے۔ اِس بات کا ثبوت توریت اور دیگر کتب عہد قدیم سے بخوبی ہے جسکا کوئی یہودی اور عیسائی انکار نہیں کرسکتا۔ پہر عیسائیوں کا کیا منصب ہے جو آنحضرت صلعم پر چند بیویاں کر لینے سے الزام لگائیں۔ ہنود سری کرشن کنہیا کو اوتار کہتے ہیں۔ اِن کی بھی کئی بیویاں تہیں اور گوپیوں کا تو کچھ شمار ہی نہ تھا کہ جن کی ساتھ عیش و عشرت کرتے ناچتے نچاتے نہاتے ہیں ان کے کپڑے اٹھا کر درخت پر چڑھ جاتے تھے اور کپڑے واپس دینے کے لئے یہ شرط ہوتی تھی کہ اندام نہانی پر ہاتھ بھی نہ رکہیں بلکہ ہاتھ جوڑ کر سامنے آئیں۔

ملاحظہ ہو توریت کتاب پیدایش باب ۳۵ کتاب اول سموئیل باب ۲۵ کتاب دوئم سموئیل باب ۳ و باب ۱۱۔ و باب ۱۵۔ کتاب تاریخ اول باب ۳۔ و باب ۱۱۔ ۱۲ منہ

(۲) عیسائیوں کے سوا (وہ بھی حضرت مسیح کے بہت بعد سے) ہر قوم اور ہر ملک میں آج سے نہیں بلکہ ہزاروں برسوں سے متعدد بیویاں اور لونڈیاں رکہنے کا عام رواج تہا اور اس فعل کو برا نہیں سمجہا جاتا تہا نہ ایسے اشخاص قابل ملام خیال کئے جاتے تھے۔ البتہ حضرت مسیح علیہ السلام کو وجوہ متعددہ سے شادی کرنے کا اتفاق نہیں ہوا اور وہ دنیا میں رہے بھی بہت کم اگر ساٹھ ستر برس اور رہتے تو جانے کے بیویاں کرتے۔ اور ان کے بعد حواری اشاعت مذہب

کے لئے سفروں میں رہے اور انپر طرح طرح کے مصائب بھی پڑتے رہے انپر بہی پولوس نے خاص ایسے لوگوں کے لئے صرف ایک بیوی کرنی کی اجازت دی تہی۔ نہ انہوں نے نہ خود حضرت مسیح نے عموماً سب کو ایک بیوی سے زیادہ بیویاں رکھنے کی کبھی بہی ممانعت نہیں کی۔ مگر عیسائی راہبوں میں مجرد رہنا اور عورتوں کا بہی شوہر نکرنا سنت مسیحی قرار پاگئی اور عوام پر اس تجرد کا یہ اثر ہوا کہ ان کے نزدیک ایک سے زیادہ بیویاں رکھنا معیوب ٹھہر گیا۔ یہ کوئی مذہبی بات نہیں صرف رواجی بات ہے +

مگر اس تجرد کی بدولت جو کچھہ ان مقدس خانقاہوں میں زناکاری کا بازار گرم ہوا اور جسقدر حرامی بچہ مارے جانے لگے اوس کی نظیر جرجیس کے تالاب صاف کرانے کا واقعہ ہے۔ کہ صرف اوس ایک تالاب میں سے جوان مقدسوں کی خانقاہ میں تہا قریب سات سو بچوں کی کہوپریاں برآمد ہوئیں تہیں۔ اور عوام میں زناکاری اور بیوی پر تہمت لگا کر طلاق دے دینا اور دوسری بیوی کر لینا۔ یا پہلی کو زہر دلوا کر مار ڈالنا۔ اور دوسری بیوی کر لینا عام دستور ہوگیا۔ اور پہر بے پردگی اور شراب نے تو اسمیں اسقدر جلا دی کہ اب اس تعلیم و ترقی کے زمانہ میں بہی جسقدر ممالک عیسویہ بالخصوص یورپ و امریکہ میں ایسے بدخصائل کا رواج ہے اوسکا دسواں حصہ بہی اور ممالک میں نہیں پایا جاتا۔ یہاں تک کہ غیر محصنہ عورتو نسے زنا کرنا کوئی عیب ہی نہیں رہا۔

(۳) جب تعداد ازواج شرعاً و عرفاً کوئی بہی عیب نہیں تو مصالح ذیل سے مدینہ میں آکر ترپن برس کی عمر کے بعد جبکہ نفسانی خواہشوں کا عموماً ہیجان نہیں ہوتا آپ کے کئے چند بیویاں کر لینا عقل و نقل کے نزدیک کیونکر عیب ٹہر سکتا ہے! ہاں پادریانہ مذاق میں عیب ٹہرے تو تعجب نہیں۔ مگر دنیا پر فرض بہی نہیں کہ وہ پادریانہ مذاق کی پیروی کریں

(مصلحتیں یہہ ہیں)

(اول) مہاجرات بیویں جو اپنے قبائل کے نام آوروں کی رشتہ دار بہی تہیں۔ اکثر انکا

تکفل بھی حضرت ہی پر تہا - اور اسلام نے زنا کاری کا نشان تک بھی باقی نچھوڑا تہا ان کو آزاد کیونکر رہنے دیا جاتا لامحالہ انکا نکاح ایمانداروں سے کرا دیا جاتا تہا اور بعض کی خوشنودی اور دنیا و آخرت کا افتخار حاصل کرنے کا عزم اسی بات کا مقتضی ہوتا تہا کہ وہ خود حضرت کی زوجیت کا شرف حاصل کریں - اس لئے ان کی خاطر داری کے سبب ان سے نکاح کر لیتے تہے (۲) قبائل عرب میں اس رشتہ کا بڑا پاس تہا اور کسی خاندان میں شادی کر لینے سے اوس خاندان کی حمایت و یگانگت میں شریک سمجھا جاتا تہا اور اب بھی جہاں قبائل اور پاس انساب ہے یہ بات ملحوظ ہے - چنانچہ ضیاء الملۃ والدین مرحوم شاہ کابل اپنے فرزندوں کے متعدد نکاح متعدد خاندانوں میں کرا دینے کا سبب اپنی کتاب میں یہی فرماتے ہیں اور یہ قرین قیاس بھی ہے - اس لئے آنحضرت متعدد خاندانوں اور قبائل کی بیویوں کے سبب قبائل عرب میں اتحاد و محبت پیدا کرنا اشاعت تہذیب و اسلام کے لئے نہایت مفید خیال فرماتے تہے اور در اصل مفید بھی ثابت ہوا - (۳) مردوں میں سے تو ایسے بہت لوگ تہے جنہوں نے خدمات دینیہ کے لئے اپنے آپ کو وقف کر دیا تہا بجز اس کے ان کا اور کوئی شغل نہ تہا (اصحاب الصفہ) یہ لوگ قدرے محنت و مزدوری سے بھی اپنی قوت بسری کا انتظام کر سکتے تہے اور مرد ہونے کے سبب ان کے لئے پردے کے مکان اور اس کے ضروری سامان کی بھی حاجت نہ تہی مگر عورتوں میں سے ایسا گروہ کوئی بھی نہ تہا اور ہونا ضرور چاہیئے تہا کس لئے کہ دین محمدی میں عورتوں کے متعلق حیض و نفاس غسل و جنابت کے بہت سے ایسے مسائل بھی ہیں کہ جنکو اجنبی مرد و اجنبی عورت سے صاف لفظوں میں تشریح کرنا خلاف تہذیب و شرم خیال کرتا ہے اور نیز عورتوں کی معاشرت اور ان سے حسن سلوک ان کے کج طبائع پر برداشت کا مسئلہ بھی ایسا مسئلہ تہا کہ جبکو تا وقتیکہ ہادی قوم عملاً نہ دکھائے اثر پذیر نہیں ہو سکتا - نیز آنحضرت صلعم کی خلوت و جلوت کی عبادت اور خانہ داری کے

آداب و سنن بھی بجز بیویوں کے اور کوئی نہیں جان سکتا تھا اسلئے آپنے اناث کا بھی ایک گروہ قائم کیا اور ان کی فکر معاش بھی اپنے ذمہ لیکر ان کو اس فکر سے آزاد فرمایا اور دائرہ نکاح میں داخل کر دینے سے انکو ہر وقت کی خلوت و جلوت میں شریک ہونے اور ہر قسم کے مسائل پوچھنے کا مجاز کر دیا۔ اگر منکوحہ نہوتیں تو یہ مداخلت و اختلاط نہوتا اور جو ہوتا تو دشمنوں کی تہمت سے امان نہوتی۔ اور ان کا اس خدمت کے لئے اپنی جانوں کو وقف کر دینا بہ نفس کے سات تعبیر کر دینا تھا اور ضمناً یہ معاہدہ تھا کہ ہم تمام عمر اسی خدمت میں بسر کریں گی بعد میں نکاح کر کے بال بچوں کے بکھیڑوں میں نہ پڑیں گی اب اسپر آپ کا ان سے التفات فرمانا حسن معاشرت سے پیش آنا ان کی اس جاں فروشی کا معاوضہ تھا۔ اسکو مخالف جس برے پہلو پر چاہے محمول کرے یہ اس کے اندرونہ اخلاق اور صفائی پر موقوف ہے +

ایسی صورت میں ان متعلقات کی تعداد قائم کرنا بھی اصلی مقصد کے خلاف تھا اور آپ کے بعد ان کو نکاح کرنے کی ممانعت ہونا بھی خود انہیں کے عہد کی ذمہ داری تھی۔ گو وہ جملہ صفات حمیدہ سے متصف تھیں مگر پھر بھی بشر تھیں عورتیں تھیں ان سے قدرے باہمی رقابت کا ظہور ہونا یا آپ سے بیویوں کیطرح کسی بات پر اصرار کرنا اور آپ کا ان کی دل شکنی نکرنا ایک معمولی بات ہے جو ایک نیک سے نیک شخص کو اپنے عیال و اطفال میں روزمرہ پیش آتی ہے ایسے خانگی معاملات کو برے قالب میں ڈھالنا اور اسکو رنگ دیکر نفرت انگیز پیرایہ میں بیان کرنا ایک سخت کمینہ پن اور اپنے خبث باطنی کا اظہار کرنا ہے +

(تعدد ازواج پر عقلی فیصلہ)

یہ بات پیش نظر رہے کہ اسلام نے ایک سے زیادہ بیویاں کرنیکا نہ حکم دیا ہو نہ اسکیطرف

فَانْكِحُوْا مَا طَابَ لَكُمْ مِّنَ النِّسَآءِ مَثْنٰى وَثُلٰثَ وَرُبٰعَ فَاِنْ خِفْتُمْ اَلَّا تَعْدِلُوْا فَوَاحِدَةً

اور عدالت جو شرط تعدد ہے اسکی نسبت یہ ارشاد ہے وَلَنْ تَسْتَطِيْعُوْٓا اَنْ تَعْدِلُوْا بَيْنَ النِّسَآءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيْلُوْا كُلَّ الْمَيْلِ فَتَذَرُوْهَا كَالْمُعَلَّقَةِ۔ کہ عدل و انصاف تم سے نہو سکے گا گو تم کتنی ہی حرص کرو پھر یہ نہو کہ ایک طرف بالکل جھک پڑو۔ اور دوسری کو ادہر میں لٹکتی چھوڑ دو۔ کہ نہ وہ شوہر دار رہی نہ آزاد۔

عقلی فیصلہ تعدد ازواج

وَعَاشِرُوْهُنَّ بِالْمَعْرُوْفِ عورتوں سے نیک معاشرت سے پیش آیا کرو۔ ۱۲ منہ

رغبت دلائی ہے بلکہ صاف لفظوں میں کہدیا ہے کہ اگر ممکن ہو تو ایک ہی پر بس کرو اور ضرورت کے وقت بشرطیکہ دونوں میں حقوق کی مساوات اور عدل و انصاف کر سکو دوسری کی اجازت ہے مگر عدل و انصاف بہت مشکل کام ہے۔ اس لئے بہتر ہے کہ ایک ہی پر قناعت کرو اور اگر ایک کے حقوق بھی ادا نہ کر سکو تو صبر کرو۔

اب بحث ہے تو اس بات میں ہے کہ

بوقت ضرورت ایک سے زیادہ بیوی بنانا

عقلاً ہے یا نہیں؟

وہ عقل جو رسم و رواج کی ظلمت میں دبی ہوئی ہے کہتی ہے کہ ہرگز جائز نہیں کس لئے کہ مرد و عورت دونوں برابر ہیں جو ایک کے لئے حقوق حاصل ہیں وہ دوسرے کے لئے بھی ہیں گر ایک عورت کے لئے ایک وقت میں دو شوہر بنانے بوقت ضرورت جائز ہوں تو مرد کے لئے بھی ہو سکتے ہیں ورنہ ترجیح بلا مرجح ہے۔ بلکہ دو بیویوں سے انتظام معاش اور مرد کی راحت میں بڑے خلل پڑتے ہیں جنکا انکار ہو نہیں سکتا۔

عقل سلیم جو دور تک آزادانہ ہر پہلو پر غور کر سکتی ہے بوقت ضرورت اجازت ہی نہیں دیتی بلکہ بہتر کہتی ہے بچند دلائل۔ **اول**۔ مساوات کا مسئلہ خلاف عقل اور خلاف فطرت انسانیہ ہے۔ کس لئے کہ جب دونوں کی بناوٹ میں قدرت نے ایک ایسا فرق بین پیدا کر دیا ہے کہ جسکا کوئی صاحب نظر انکار ہی نہیں کر سکتا تو عادات و اخلاق غیرت و حمیت میں کیونکر مساوات ہو سکتی ہے۔ مرد فطرۃً زور آور بڑے بڑے سخت کاموں کا سر انجام دینے والا کما کر عورت کو کھلانے والا قومی و ملی حقوق کا اپنی جان کو مہالک میں ڈال کر محافظت کرنے والا بنایا گیا ہے۔ وہ تدابیر کلیہ کا سوچنے والا بڑی غیرت و ہمت والا ہے۔ اسکی بناوٹ بتا رہی ہے کہ یہ حاکم وہ محکوم ہے۔ جب مساوات نہیں تو جس مساوات کے مسئلہ پر تعدد کو ناجائز قرار دیا گیا ہے وہ بھی

باطل ہے ÷

البتہ اسقدر ہم بھی تسلیم کرتے ہیں کہ حقوق انسانیت میں عورت مرد کے ہم پلہ ہے اسکو بہائم کیطرح مال سمجھہ کرا، اوسپر تعدی کرنا گاے بکریوں کی طرح ایک لکڑی سے ہانکنا جیسا کہ جاہل اور وحشی اقوام کا دستور ہے عقلاً ممنوع ہے جیسا کہ اسلام نے بھی ممنوع بتایا ہے بلکہ اس کے لئے بھی حقوق اور عزت و احترام عطا کیا ہے پس جسطرح کہ وہ افراط عقلاً ممنوع ہے اسیطرح یہ تفریط بھی ممنوع ہے بالکل مساوی بنا دیا جاوے یہ بھی مسلم ہے کہ انتظام اکثر ایک ہی بیوی کے ساتہ وابستہ ہے مگر جن ضرورتوں پر لحاظ کرکے تعدد کی اجازت دیگئی ہے یہ ان کے منافی نہیں بلکہ یہ ویسی خرابی بمقابلہ اون خرابیوں کے کہ جنکی وجہ سے تعدد جائز ہے کچہ بھی نہیں (۳) اگر مرد و عورت کی تعداد مساوی بھی تسلیم کرلیجائے تو وہ کمی جو مردوں کی تعداد کو قدرتاً اور عادتاً لاحق ہوتی رہتی ہے بہت سی عورتیں زائد ثابت کردیگی پہر عدم جواز تعدد کی صورت میں ان کے لئے مرد میسر نہ آئیں اور جب مخالف نے مساوات مان رکہی ہے تو اب وہ کیا کریں گی؟ کیا زنا کرائیں گے یا کیا؟ مثلاً لاکہوں مرد لشکروں میں بہرتی ہوتے ہیں اور ایسے مقامات پر رہتے ہیں کہ جہاں ہر سپاہی کے لئے عورت ہمراہ رکہنا مشکل ہے اور پہر لاکہوں لڑائیوں میں مارے جاتے ہیں۔ پہر ہزاروں جہازوں پر دریائی سفر میں معاش پیدا کرتے ہیں ہزاروں کانوں میں دب کر مرجاتے ہیں۔ ہزاروں خشکی میں معاش کی تلاش میں پہرتے ہیں اور مصائب میں مر بھی جاتے ہیں وغیر ذلک۔

اگر تعدد کا جواز نہو تو اسقدر عورتیں مردوں سے محروم رہتی ہیں اور وہ بدکاری بھی کرتی ہیں اور اولاد کی پرورش حقوق سے محروم رہتی ہیں (۴) ایسا ہوتا ہے کہ ایک عورت ایسے امراض کے سبب جو توالد و تناسل کو مانع ہیں اولاد جننے کے قابل نہیں رہتی اور مرد کو، فطرتاً بقاء نسل کیطرف رغبت ہوتی ہے ایسی صورت میں کیا مرد اس عورت کو

ولهن مثل الذی علیهن بالمعروف وللرجال علیهن درجة الرجال قوامون علی النساء بما فضل الله بعضهم علی بعض و بما انفقوا من اموالهم سورة النساء

کہ عورتوں کے بھی ایسے ہی حقوق ہیں جیسا کہ مردوں کے حقوق انپر ہیں۔ اور مردونکو فضیلت ہے۔ مرد عورتونکے سرپرست ہیں اسلئے کہ خدا نے ایک کو دوسرے پر فضیلت دی ہے اور اسلئے بھی کہ مرد عورتوں کیلئے اپنا مال خرچ کرتے ہیں ۱۲ منہ

زنا کا الزام لگا کر طلاق دیدے اور دوسری عورت کرے جیسا کہ یورپ میں رات دن ہوتا رہتا ہے یا اس کے حقوق کو بھی محفوظ رکھہ کر دوسری کرے عورت کے لئے ان دونوں باتوں میں سے کونسی بہتر ہے؟۔

یا ایک عورت بسبب توالد و تناسل و امراض وغیرہ کے مرد کی قضاء حاجت کو کافی نہیں رہتی اور خانہ داری کے انتظام بھی اوس سے عمدہ سرانجام نہیں پا سکتے پھر مرد کیا کرے؟ ٹہاٹیٹروں سیرگاہوں میں سے آشنا پیدا کر لائے اور اپنی دولت کو اٹہائے یا اسکو طلاق دیکر ایسے وقت میں گہر سے نکالے اور بے مروتی اور سخت دلی کر کے اسکی جگہ دوسری لے آئے یا اس کے بھی حقوق محفوظ رکھے اور دوسری کر لے؟ بتلا ئیے کہ ان تینوں صورتوں میں سے کون بہتر ہے عقل یقیناً اخیر صورت بہتر بتائے گی۔ اور یہی وہ تعدد ازواج ہے۔

(۴) جن ملکوں اور قوموں کو ازدیاد قوم کی ضرورت ہو تو وہ کیا کریں؟ جو لوگ حقوق کی مساوات کے قائل ہیں وہ اگر ایک عورت کیلئے دو مرد بلکہ دس بیس مرد تجویز کر دیں گے تو بھی وہی نتیجہ برآمد ہو گا جو ایک مرد سے برآمد ہو سکتا ہے۔ برخلاف اس کے کہ اگر ایک مرد کو چند عورتیں دیجائیں گی تو ہر ایک بچہ دے سکتی ہے۔ اسیطرح عورت پچاس برس کی عمر میں اکثر توالد کے قابل نہیں رہتی۔ برخلاف مرد کے کہ وہ آخر عمر تک بچہ جنا سکتا ہے پھر ایک عورت پر انحصار کر کے اسقدر مدت تک مرد کو توالد و ازدیاد نسل سے کیوں روکا جائے؟۔

مگر اسلام نے

اس تعدد کو بھی اور قوموں کیطرح غیر محدود نہیں چھوڑا۔ بلکہ بہت محدود کر دیا۔ زیادہ سے زیادہ چار تک کی اجازت دی ہے اسمیں یہ بھی حکمت ملحوظ ہے کہ بقاعدہ فزک حمل کے بعد صرف تین مہینے تک مرد عورت سے متمتع ہو سکتا ہے بعد میں حمل کو ضرر ہے اور عورت کی

صحت کو بھی نقصان پہونچتا ہے۔ اسیطرح بچہ جننے کے بعد تین مہینے تک عورت سے ہم بستری بچہ کے لئے مضر ہے۔ اِس قاعدہ پر اگر ایک عورت سے ہم بستری کی اور وہ اول ہی بار بار آور ہوگئی تو تین مہینے تک اِس سے متمتع ہوتا رہے پھر اگر یہ بھی حاملہ ہو جائے تو اِس سے بھی تین مہینے تک متمتع ہوتا رہے۔ پھر اِس کے بعد تیسری سے تین مہینے تک متمتع ہوتا رہے۔ پھر اسیطرح چوتھی سے تین مہینے تک متمتع ہوتا رہے۔ اِس کے بعد اول بیوی پر بچہ جننے کے بعد تین مہینے گذر چکے ہونگے پھر بدستور یکے بعد دیگرے متمتع ہو سکتا ہے +

فصل ۲

دشمنوں کے الزامات
اور اِن کے جواب

صدر اسلام اور اسکی کئی صدیوں تک بلکہ جب تک کہ حرب صلیب کا آغاز ہوا تھا اسوقت تک عیسائیوں کو اسلام اور مسلمانوں سے اسدرجہ کی عداوت اور دلی غیض و غضب نہ تھا۔ اسوقت کے مصنف حیا و شرم سے پاک و مبرا تھے جھوٹھ بولنا اور کسی پر جھوٹے الزام لگاکر مشہور کرنا بھی سخت معیوب جانتے تھے۔ مگر بعد میں تو کوئی حد نہ رہی۔ عیسائی پیشوایان مذہب کو اسلام کی قدرتی ترقی دیکھہ کر خوف پیدا ہوا کہ کہیں یہ ہماری بھیڑیں ہمارے قبضہ سے نہ نکل جائیں جو عقل و شعور سے بے بہرہ ہیں اور ہم انکو سبز باغ دکھاکر جدہر لیجاتے ہیں چلنے کو تیار ہیں۔ یہاں تک کہ اِن کے گناہوں کی معافی انکو قیمت لیکر چٹھی بھی دے دیتے ہیں اور فرشتوں کو بھی لکھہ دیا کرتے ہیں کہ اسکو بہشت دینا اور اِس سے یہہ سلوک کرنا۔ اور عیسائی فرمانرواؤں پر بھی ایسی ایسی دہمکیاں دیکر خوب حکومت کیا کرتی ہیں۔ اِن کی خوبصورت لڑکیاں بھی ہماری خدمت میں حاضر ہیں اور اسکو وہ اپنا بڑا

دینی کام سمجھتی ہیں اور کسیقدر ممالک یورپ میں اب تک بھی اس کے آثار باقی ہیں اب تک سیکڑوں
جوان جوان عورتیں خبکونن کہتے ہیں اِن ملنگوں کی خدمت میں حاضر رہتی ہیں کیوں نہ ہیں
یہ خدا پرست تارک الدنیا شادیاں بھی تو اسی سئے نہیں کرتے۔ پس انکو لازم ہوا کہ اسلام
کی نہایت بدنما تصویر دکہا کر انکو نفرت دلائیں چنانچہ انہوں نے ایسا کرنا شروع کیا کہ بانی
اسلام ایک فریبی تہا سوائے مار دہاڑ کے اِس کے پاس نہ کوئی معجزہ تہا نہ کوئی خوبی تہی عرب
کے جاہلوں کو جنت دوزخ کی ترغیب وترہیب دلاکر اپنا گرویدہ کرلیا تہا جب ایسے وحشیوں کی
ایک جماعت اِن کے پاس موجود ہوگئی تو لوٹ مار شروع کردی لوگوں کی بہو بیٹیاں چھین کر
اِن کو لونڈیاں بنانا اور اِن سے کامرانی کرنا ایک لذت کا کام تہا اس سے اور بہی اوس
جماعت کی ترقی ہوگئی۔ شہوت پرستی تو ان کے خمیر میں تہی۔ لوٹ مار کے وہ ابتدا ہی
سے عادی ہتے۔ نبیوں کے سنے سنائے قصے اور اِن کے احکام اور کچہہ پارسیوں
کے کچہہ عرب کے دستورات وقصص جمع کرکے ایک کتاب بنادی جسکا نام قرآن رکہا۔
اور ایک ایسی معجون مرکب شریعت بہی بنائی۔ چونکہ فصیح وبلیغ وہ عرب کے جاہل جنکو ابنیائی
نوشتوں سے کچہہ بہی نداق نہ تہا اوسپر فریفتہ ہوگئے۔ اور اِس کے بے مثل ہونیکا
دعوے کردیا۔ اِن کے ڈر کے مارے کیکو کیا مجال تہی کہ مثل بنا کر لاتا اور اِن کو شرمندہ
کرتا۔ اِن کے پاس تو بجائے تسکین کردینے کے تلوار ہی کا نسخہ تہا جو کوئی خلاف میں
بولا۔ گردن اوڑادی۔ اسلام کی بڑی عبادت کیا ہے عرب کے جاہلانہ میلے میں شریک
ہونا جسکو حج کہتے ہیں اور وہاں جاکر خواہ مخواہ جانوروں کی گردنیں مارنا اور پہاڑوں
ٹیلوں پر قلندرانہ صورت بناکر غل مچاتے پہرنا۔ جسکو تہذیب وشائستگی بہی دیکھہ کر شرماتی
ہے۔ اور اسلامی معاشرت کیا ہے بہت سی عورتیں گہیر لینا اور گہر میں ایک تلوار
رکہنا جس غیر مذہب بالخصوص عیسائی کو پانا اس کی گردن اوڑادینا جسپر وہ ثواب اور
شہادت کا درجہ حاصل کیا کرتے ہیں +

آخر قریب تو قریب ہی ہے اِن کے مرتے ہی وہ ساری قلعی کہل گئی آپسمیں سر پہٹول
ہونے لگی خود انہیں کے یاروں نے محمد کی بیٹی اور اِن کے داماد اور اِن کے نواسوں
کے ساتھ کیا کیا بُرے سلوک کئے اور انہیں مسلمانوں نے قرآن کے اعجاز اور غیر مثل
ہونے کی بہی قلعی کہولدی کہ اوسکو محرف قرار دیکر اور سورتیں بلکہ دس پارے ان سے
بہی عمدہ بناکر دکہادیئے اور جیسا کہ محمد صاحب کی عادت تہی انہوں نے بہی اسیطرح
اون پاروں میں محمد کے کنبے کی بیحد تعریف کردی - اور خود محمد صاحب کو بجز اپنی اولاد
کے بچوانے کے اور کوئی فکر ہی نہ تہی فاطمہ ایسی اور علے ایسے حسن حسین ایسے جو ان سے
محبت رکہیگا بہشت میں جائیگا - اور جو نفرت کریگا - جہنمی ہوگا - اور تمام اہل اغراض
اپنی اولاد اور خاندان کے ایسے ہی حقوق قائم کیا کرتے ہیں ہندوستان کے پنڈتوں
سے برہمن کی تعریف پوچھ دیکھئے اور جو جو اس کے لئے خصوصیتیں اور جو جو اس کے
لئے احترام قائم کئے ہیں ان کو بہی سنئے اسیلئے سید کہا کرتے ہیں کہ ہمارے لئے شریعت
کوئی چیز نہیں سید جہنم میں جا ہی نہیں سکتا جیسا کہ یہودیوں کو دعوے تہا کہ ہم نسل ابراہیم
ہیں ہمپر آگ حرام ہے محمد صاحب کی صاحبزادی کو چند بیگہ زمین اور چند پیڑوں پر (جو ابوبکر
نے تمام ورثہ کے مقابلہ میں صرف انہیں کو نہیں دیدیئے تہے گو ان کے باپ کی
درویشی قائم رکہنے کے لئے ابوبکر نے انکو وقف قرار دیکر آمدنی دینے سے انکار نہیں کیا
تہا) ابوبکر سے وہ کینہ ہوا کہ تمام عمر بات تک نہ کی یہ اِن کے ترک دنیا کا ایک نمونہ ہے
علی تمام عمر ابوبکر اور عمر کے ساتھ باوجودیکہ دلمیں عداوت تہی ڈر کر چاپلوسی کرتے رہے اپنے
مافی الضمیر کا اظہار نکر سکے بلکہ اِس خوشامد میں عمر سے اپنی بیٹی بہی بیاہ دی اور پہر علی کی
شجاعت کی دہوم ہے اور نصف مسلمانوں سے زیادہ انکو اور اِن کے بیٹوں کو پوجتے
ہیں یا علی مدد یا حسن یا حسین کے ہر وقت نعرے بلند ہوتے رہتے ہیں -
جب اسلام اور ملکوں میں پہونچا تو مسلمانوں کی آنکہیں کہلیں - اِن کے عقلار نے

عیسائیوں یہودیوں کی درویشی کو کچھہ تغیر دیکر اختیار کرلیا۔ پہر جب ہندوستان میں آئے تو جوگیوں گوشائیوں کے طرز کو بہی اختیار کیا اون کی عبادت کا گانا بجانا اچھلنا کودنا۔ مجنونانہ حرکات کرنا مونہہ سے کفر بکنا۔ کرامت۔ وولایت۔ بنالیا۔ اگران میں حقیقی توحید کا کچھہ بہی رنگ ہوتا تو وہ اپنے پیروں اور ان کی قبروں اور پیغمبر کی اولاد کو نہ پوجتے اور اگر روایت میں صداقت ہوتی تو ان کے مولوی عالم صدہا حدیثیں نہ گھڑ لیتے۔ جس بات کو ان کا دل چاہتا تہا اس کے لئے ایک روایت بنا لیتے تھے مسلمانوں میں سے روایت کش بہت سے گزرے ہیں کہ جن کی دوکان میں ہر قسم کا مال مصالح ہر وقت تیار رہتا تہا۔ یہ ہے اسلام اور یہ ہے انکا پیغمبر اور یہ ہے انکا قرآن اور یہ ہیں پیغمبر کے آل و اصحاب اور یہ ہیں ان کے اولیاء اللہ اور درویش صاحب کرامات اور یہ ہے ان کا تصوف اور یہ ہیں ان کے علماء محدثین۔ اور یہ بہی مسلمانوں میں مشہور ہے کہ علی کی خلافت پیغمبر اور خدا کو تو منظور تہی مگر عمر و ابوبکر کے ڈر سے قرآن میں کوئی ایسی آیت نازل نکر سکے جسمیں علی اور ان کے خاندان کی خلافت صراحت ہوتی اسلئے بیچارے شیعہ کھینچ تان کر مہمل تاویلات کیا کرتے ہیں اور جب تاویلات بن نہیں آتیں تو تہک کر یہ کہہ اٹھتے ہیں۔ کہ ایسی آیات قرآن میں تہیں مگر ان لوگوں نے نکال ڈالیں۔ پہر بعض یہ بہی کہتے ہیں کہ خم غدیر پر پیغمبر نے علی کے سر پر ایک لاکہہ سے زیادہ صحابہ کے روبرو خلافت کی دستار باندہ دی تہی۔ مگر قوم نے پیغمبر کے بعد اسکو اتار پہینکا جس سے معلوم ہوا کہ اون کو علی کا خلیفہ بنانا بہت شاق تہا۔ کیونکہ پیغمبر کے حکم سے بت پرستی کا چھوڑ دینا گوارا کیا مگر ان کا یہ حکم گوارا نہ کیا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ علی کی ذات میں کچھہ ایسی ہی برائیاں تہیں کہ جس سے عموماً و خصوصاً قوم کو سخت نفرت تہی۔ اور اب مسلمانوں میں علی پرستی حسن و حسین پرستی۔ قبر پرستی۔ تعزیہ پرستی۔ اولیاء پرستی۔

پیر پرستی برابر جاری ہے اور پیر مذہب کے تقدس و توحید کا دعوے ہے۔

ہم ہندوستان کے مسلمانوں اور بت پرستوں میں کچھ بھی فرق نہیں پاتے۔ جسطرح ہندوؤں میں برہمن کے پاؤں پر سجدہ کیا جاتا ہے اسیطرح پیروں اور ان کی اولاد کو گو وہ کیسے ہی کیوں نہوں مسلمان سجدہ کرتے ہیں ان کے احکام کو قرآن اور پیغمبر کے اقوال سے زیادہ مانتے ہیں اور پیر لوگ صاف صاف کہا کرتے ہیں کہ کیا ہے قرآن اور کیا ہے شریعت اور کیا ہے جنت اور کیا ہے دوزخ سب ڈھکوسلے ہیں قرآن کو جلادو کعبہ کو توڑ دو شراب و کباب اور چنگ و رباب ہی میں خدا ملتا ہے اور ہر چیز خدا ہے کتا گدھا بھی وہی ہے۔ اور پیرزادے اپنے بزرگوں کے بہت سے اوصافی نام قرار دیکر انہیں کے پڑھنے کا حکم بھی دیتے ہیں اور اپنے باپ دادا کی اسلئے کہ ان کی بھی تعظیم کیجائے اسقدر تعریفیں اور ان کی کرامات کے افسانے بیان کرتے ہیں کہ عاقل سنکر ششدر رہجاتا ہے جسمیں یہ بھی بیان ہوتا ہے کہ فلاں پیر خدا سے لڑ بیٹھا اور کہدیا کہ ابھی تیرے عرش و کرسی کو توڑ ڈالتا ہوں۔ ورنہ جو میں چاہتا ہوں وہی کر بیچارا خدا ڈر گیا اور اسکو وہی کرنا پڑا۔ بارہا انہوں نے جبرئیل فرشتہ کو پیٹ دیا ہے۔ ایک بار ملک الموت زنبیل میں روحیں لیکر جارہا تھا انکو جا پکڑا اور ایسیں وہ دہول دہپا ہوا کہ وہ زنبیل ہاتھ سے چھوٹ گئی اور فرشتہ خدا کے پاس فریادی گیا خدا نے آخر یہی فرمایا کہ میرا اوسپر کچھ بھی زور نہیں چلتا اگر وہ مجھے بھی پیٹ ڈالے تو میں کیا کرسکتا ہوں۔ اور دنیا و دین کے جملہ کام انہیں سے وابستہ کر رکھے ہیں اسی سلئے ان کی نذریں نیازیں کیا کرتے ہیں کہ اس سے خوش ہو کر وہ پیر اور اسکی قبر اولاد فراغدستی۔ تندرستی۔ دشمنوں پر فتح و ظفر دفع قحط و بلا کرینگے اور زائرین جب قبر پر جاتے ہیں تو مجاور ان کی گردن پکڑ کر سجدہ کراتا اور بہ آواز بلند کہتا ہے کہ یا فلاں اس کے جملہ مقاصد دینی و دنیاوی

عطا فرمائے۔ گویا خدا کے جملہ کاربار انہیں کے سپرد ہو گئے ہیں اور بیوقوف یہ نہیں سمجھتے کہ جب یہ پیر نہ ہتے تب کیا دنیا کے کاروبار نہ چلتے تہے اور جو ان کو نہیں مانتے کیا ان کے کاروبار نہیں چلتے۔ پہر کس دلیل سے سمجھا جائے کہ فلاں مراد نذرانہ لیکر اس قبر یا اس پیر نے دی ہے۔ بت پرستوں اور ان کے اعتقاد میں کیا فرق ہے اسکو کوئی پڑھا لکھا مسلمان اگر وسیلہ کہتا ہے تو پڑہے لکھے ہندو بھی اپنے دیوتاؤں کو وسیلہ کہا کرتے ہیں پہر عجب کہ یہ تو موحد بہشت کے وارث وہ بت پرست مشرک جہنم کے کندے کافر واجب القتل اس قسم کے اقوال مولوی قرآن اور حدیث سے بہی مدلل کیا کرتے ہیں۔ اور پہر ایسے مولوی مسلمانوں میں خوش اعتقاد اور بڑے بزرگ سمجھے جاتے ہیں۔ اگر یہی اسلام ہے اور قرآن حدیث کی یہی تعلیم ہے اور یقیناً یہی ہے تو حقیقت اسلام معلوم ہوگئی +

جواب

اعتراض کے دو حصے ہیں پہلا حصہ آنحضرت صلعم اور آپ کی سیرت اور قرآن کی تعلیم کی بابت ہے۔ دوسرا مسلمانوں کے چال چلن اور ان کے تعامل کی بابت ہے۔ اس اول حصہ میں مخالف نے کوئی بھی ثبوت پیش نہیں کیا صرف ایک بدگمانی ہے۔ ایسی بدگمانی منکران مذہب سب انبیاء کیطرف کر سکتے ہیں یہ دراصل دہریوں کا اعتراض ہے۔ حضرت موسےٰ ابراہیم۔ عیسےٰ علیہم السلام کوئی بھی اس بدگمانی سے بچ نہیں سکتا۔ سب نے جنت و دوزخ کیطرف ترغیب و ترہیب دلائی ہے سب کے پاس ان کے معتقدین کا مجمع تہا۔ معاذ اللہ یہودی تو حضرت مسیح کی ایسی بری تصویر کھینچتے ہیں کہ جس کے ذکر کرنے کو دل بھی نہیں چاہتا وہ بدنصیب بدگمان کہتے ہیں کہ مسیح کا توالد بطریق جائز نہ تہا ایسے بچے فطرۃً چالاک ہوتے ہیں۔ مصر سے کچھ شعبدے سیکھ آئے تہے دماغ میں نبوت کی ہوس پختہ ہوگئی بلکہ اپنے توالد شرمناک کو اسپر محمول کر لیا کہ میں خدا کا بیٹا ہوں نہ

معجزات تھے نہ کچھ وعظ و پند میں اثر تھا چند وہ بیوں ماہی گیروں کو شعبدے دکھا کر معتقد بنالایا۔ اور لاف زنی کرنے لگے کہ مجھ سے جسقدر پہلے انبیاء آئے تھے چور و قزاق تھے موسےٰ کی تمام شریعت کو جو ابدی تھی ملیامیٹ کردیا آخر ان حرکات پر گرفتار کئے گئے جرم قائم ہونے کے بعد دار پر کھینچے گئے ان کی تعلیم کا کچھ اثر باقی نہ رہا۔ حواری بھاگ گئے بلکہ شناسائی کا بھی بلفظ لعنت انکار کردیا۔ جب سولی دینے لے چلے لوگوں نے کہا کوئی معجزہ دکھایئے کیا دکھا سکتے تھے صاف انکار کردیا۔ تڑپ تڑپ کر جان دی ساری خدائی باطل ہوگئی۔ آسمانی سلطنت سے وہ بھی لوگوں کو دھمکاتے اور خدا کے پاس راحت پانے کی ترغیب دلایا کرتے تھے۔

ان کے بعد یاروں نے ان کی تاریخیں لکھ کر انکا نام انجیل رکھا۔ ان میں وہ وہ شیخیاں ماریں کہ جو نہ دید تھیں نہ شنید انمیں پولوس یہودی جو آملا اسنے تو لوگوں کو مائل کرنے کے لئے صاف کہدیا کہ نہ کوئی چیز حلال ہے نہ حرام سب کچھ کھاؤ پیو۔ سب کچھ کرو دل کھول کر بدکاری کرو۔ صرف مسیح پر ایمان رکھو۔ اس مذہب میں جو جملہ قیود و پابندیوں سے آزادی ہے اور اسنبا کا اطمینان بھی دلایا جاتا ہے کہ سب کے گناہ مسیح اٹھا لے گئے قسطنطین اعظم بھی جو بڑا ظالم و سفاک تھا۔ داخل ہوگیا۔ اس نے بزور شمشیر لوگوں کو اس مذہب میں داخل کیا۔ پولوس نے وہ دام شیطانی پھیلایا کہ جس سے شیطان بھی شرماتا ہے ان کی روایات ان کے عقائد ان کے اعمال مذاہب کی رسوائی کے لئے کافی ہیں جھوٹھ بولنے پر تو پولوس کا فتویٰ ہی ہے۔ مگر فریب اس مذہب کا شیوہ ہے اس لئے ابتدا میں سیکڑوں نے جعلی انجیلیں بنانی شروع کیں سب کو مسیح کیطرف منسوب کردیا کرتے تھے انتہی قولہم پھر نصرانی فرقوں کی خرافات کو بیان کیا جائے تو سننے والے کو ان کی عقلوں پر بے ساختہ ہنسی آجائے۔ ہزاروں ہندوں کیطرح پردن ندی میں غوطہ لگانے اس نیت سے جاتے ہیں کہ گناہ معاف ہوجاینگے پھر جسطرح وہ گنگا جل تبرک کے طور

لاتے ہیں یہ بھی لیجاتے ہیں بجائے خدا کے مسیح ہی کے نام سے دعا مانگتے ہیں انہیں کو پکارتے ہیں۔ نہ معلوم تربینی کا مسئلہ انہوں نے ہنود سے کس طرح سے اوڑا لیا۔ ہندو کہتے برہما۔ بشن۔ مہادیو۔ تین ملکر ایک خدا بنتا ہے۔ عیسائی بھی باپ بیٹے روح القدس کو ملاکر ایک خدا کہتے ہیں اور اس کا نام تثلیث ہے۔ جسپر انہوں نے نجات کا مدار سمجھ رکھا ہے +

ان کے راہب پادری جھوٹھ بولنے اور فتنہ اٹھانے اور بیرحمی سکھانے میں استاد زمانہ ہوتے ہیں۔ جھوٹی تاریخیں لکھتے ان کو شرم نہیں آتی جغرافیہ میں جھوٹھ بولنے سے انکو عار نہیں دوسرے کے بڑے سے بڑے واقعہ کو خفیف بناکر اور اپنی ذرا سی بات کو پہاڑ بناکر لکھنا اس قوم کا رویہ ہے جس نیک آدمی سے انکو عداوت ہو جائے اس کے اوپر الزامات لگانا اور اس کے واقعات کو برے رنگ میں رنگین کر کے لکھنا اور عبارت میں طعن و تشنیع اور چبھتے ہوئے فقرے لکھتے جانا اور اسکی عمدہ خوبی کو بھی تمسخر میں اڑاتے جانا باستثنائے بعض جملہ عیسویاں حال و ماضی کا دستور ہے اور اسکو فصاحت سمجھتے اور اسپر ناز کرتے ہیں۔ مگر اس آزادی پر بھی یہ مذہب یورپ میں خواندہ لوگوں کے نزدیک ایسا لچر و پوچ ٹہر گیا ہے کہ اب اسکی بدولت ان کو مذہب کے نام سے ہی نفرت ہوتی چلی ہے۔ پھر لطف یہ ہے کہ دینی لقب چھپاکر اپنا اعتبار جمانے کے لئے اپنے نام کے ساتھ حکیم فیلسوف ڈاکٹر کا خطاب لگاکر آنحضرت صلعم پر بہتان باندھنا ایک لازمی بات ہے +

رہے یہ دیندار مشنری جو ماکفتہ جسکرت کو مرتکب ہو کر جہاں جاتے ہیں فتنہ اٹھاتے ہیں۔ اگر انکو مشن سے ملیدہ نہ ملے تو دیکھئے خود ہی کسقدر دین عیسوی کی خاک اوڑاتے ہیں۔ لوگوں سے یتیموں کی پرورش اور بیماروں کے علاج کے بہادرے سے خیرات لاتے ہیں۔ اور اسکو ان کے مذہب برباد کرنے میں اور باقی اپنے عیش و آرام میں

اوڑاتے ہیں۔ رہا یہ الزام کہ قرآن میں چند قصص سنے سنائے جمع کر دئے لغو الزام ہے کیا تراشیدہ واقعات لکھتے۔ مگر اسمیں بھی قرآن نے اعجاز دکھایا ہے کیونکہ خود اہل کتاب کے ملہم جب ایک شخص کے واقعات لکھنے بیٹھے ہیں تو کسقدر کمی زیادتی کرتے ہیں۔ اور انمیں باہم کسقدر اختلاف[1] ہوتا ہے برخلاف قرآن کے کہ اس میں سر مو بھی تفاوت نہیں نہ انداز قصہ گوئی ہے +

یہ الزام کہ ادیان مختلفہ سے لیکر محمد (علیہ السلام) نے شریعت بنائی ہے حماقت کا الزام ہے کسلئے کہ جب ادیان سابقہ بھی من اللہ تسلیم کئے گئے ہیں تو اب کیا ضرور تہا کہ خواہ مخواہ آپ ان کے برخلاف ایک انوکہی بات لکہتے۔ خود اسلام کا دعویٰ ہے کہ وہ ادیان و ملل سابقہ کے تحریف و تبدیل دور کر کے سب میں سے اصل فطرت کو جمع کرنے آیا ہے۔ اسکی حقانیت کی یہی ایک دلیل کیا کم ہے کہ اسکی شریعت کا مادہ شرائع انبیاء سابقین سے ملتا جلتا ہے +

یہ کہنا کہ ان کے خوف کے مارے کوئی مثل قرآن بناکر نہ لایا نہایت جاہلانہ کلام ہے۔ یہ دعوے تو قرآن کا اسوقت سے ہے جبکہ مکہ میں قریش کا غلبہ تہا اور ایمانداروں پر مار دہاڑ تہی۔ اور اس کے بعد بہت سے قبائل عرب نے مسلمانوں سے صف آرائیاں کیں کیا اسوقت انکو کوئی خوف تہا کہ وہ قرآن کا مثل بناکر بہیجدیتے ورنہ اپنی قوم میں تو مشہور کر دیتے اور اس کے بعد شام میں عرب متنصرہ موجود تہے اور ابتک ہیں ان کو کسکا ڈر تہا کہ وہ اس دعوے کی تکذیب کے لئے ایک دوسری کتاب فصیح عربی میں بناکر مشہور کر دیتے اور اب کون مارتا ہے اب ہی +

---

[1] اناجیل اربعہ کا باہم حضرت مسیح کے حالات میں مقابلہ کر کے ملاحظہ فرمائیے۔ اور پہر کتاب التاریخ اول و دوئم اور کتاب صموئیل اول و دوئم سے ملائیے صرف مسیح کے نسبنامہ میں کتنی غلطیاں معلوم ہونگی۔ اور باہم کسقدر خلاف نظر آئیگا ۱۲ منہ

یہ کہنا کہ خود مسلمانوں نے سورتیں بنا کر اس دعوے کو باطل کر دیا شیعہ میں دس پارہ مشہور ہیں اور قرآن کو انہوں نے محرف بتا دیا کہ اسمیں سے فضائل اہل بیت کی آیات نکال ڈالیں۔ حاشا ثم حاشا محققین شیعہ میں[1] سے یکسی کا بھی عقیدہ نہیں نہ وہ ان دس پاروں کے قائل ہیں شیخ صدوق وغیرہ نے اسکی تشریح کر دی ہے البتہ ایران فتح ہو جانے کے بعد بعض مجوسیوں نے یہ چال[2] کی کہ ظاہر میں تو اپنے آپ کو مسلمان اور حضرت علی کا محب مشہور کیا اور خلافت کے ایک معمولی اختلاف کو جو انتخاب کے وقت ہوا کرتا ہے حضرت عمر سے عداوت قلبی نکالنے کے لئے علی کی محبت و طرف داری کے پیرایہ میں ایسی ایسی روایات بھی گھڑ لیں کہ جن سے نہ صرف عمر و ابو بکر پر دھبہ لگے۔ بلکہ خود حضرت علی اور فاطمہ اور پیغمبر علیہ السلام اور خدائے قادر اور قرآن پر بھی عیب لگے جیسا کہ معترض نے بیان کیا اور ان کے چند حمقا مقلد اسبات کے قائل ہو گئے اور جاہلوں میں ایسی روایات مشہور کر دیں۔ اور جبکہ علی کی خلافت میں طلحہ و زبیر و بیوی عائشہ سے ایک بات میں اختلاف ہو کر انہیں شریروں کی شرارت سے جنگ کی نوبت آگئی گو بعد میں تصفیہ ہو گیا تو ان کو ایسی روایات مشہور کرنے کا عمدہ موقع مل گیا۔ اور حضرت علی کے طرفداروں کو انکی طرف کان دھرنے کا بھی موقع ہاتھ آگیا۔ پھر امیر معاویہ کے مقابلہ سے تو اور بھی گنجائش ہو گئی پھر بدنصیب یزید کے ظلم سے جو اس کے ہاتھ سے اہل بیت پر ہوا محبان اہل بیت کے لئے یہ روایات نہایت قابل اعتبار ٹھہر گئیں۔ اور بے احتیاط علماء نے جوش محبت اہل بیت میں ان کو اپنی کتابوں میں بھی درج کر لیا ہو تو

[1] شیعہ کے تین بڑے فرقے ہیں۔ زیدیہ۔ اسماعیلیہ اثنا عشریہ تینوں کے محقق اس کے منکر ہیں ۱۲ منہ

[2] چنانچہ دساتیر کے نامہ زردشت میں اسبات کی خبر دی گئی ہے کہ مجوسی لوگ مسلمانوں میں ملکر ان کے دین و مذہب میں خلل ڈالدیں گے۔ بعض یمن کے یہودی بھی بلباس اسلام و محبت علی اس خلل اندازی میں مشہور ہیں منجملہ ان کے ایک شخص عبداللہ بن صبا تھا۔ جسکو خود حضرت علی نے کئی بار اسکے ایسے اقوال پر پکلوا دیا تھا ۱۲ منہ

کچھ تعجب نہیں اور بعد والوں کے لئے وہ حجت ہوگئی ہوں تو کچھ بھی بعید نہیں۔ اہل بیت میں ایک ذاتی خوبی تھی اور اس کے سبب وہ قابل مدح و محبت بھی تھے اور اسلام میں انکے بڑے بڑے مساعی جمیلہ بھی تھے اور پیغمبر علیہ السلام کے بہت سے علوم انہیں کے ذریعہ سے پچھلوں کو پہونچے اگر اسلئے انسے محبت رکھنا یا ان کی تعظیم کرنے کا آپنے حکم دیا تو کیا محل عیب ہے؟ مگر بنی امیہ کے جور و ستم کے زمانہ میں اہل بیت کے طرفدار پیدا کرنے کی غرض سے بہت سے محبان اہل بیت نے اہل بیت کے مناقب۔ اور بیدو نکے فضائل کی روایات بھی تصنیف کیں ہوں تو بعید از قیاس نہیں۔ مگر اس سے یہ خیال کر لینا کہ پیغمبر نے ان کی پرستش کا بندوبست کر دیا تھا۔ محض غلط اور جاہلانہ خیال ہے۔ پیغمبر علیہ السلام نے احکام شریعت میں کسیکی کوئی بھی جانب داری نہیں فرمائی بیغمبر علیہ السلام کی یہ دو حدیثیں اس امر کے لئے کافی دلیل ہیں۔ جب آپنے قوم کو آخرت کے معاملہ سے متنبہ کیا۔ تو یہ بھی فرمایا کہ اسے فاطمہ محمد کی بیٹی اسباب کے غرور میں نہ رہنا کہ میں محمد کی بیٹی ہوں۔ میں خدا کے عذاب کو دور نہ کر سکوں گا۔ اپنے عمل میں آپ کوشش کر ہاں دنیاوی معاملات میں جو باپ بیٹی سے کر سکتا ہے میں بھی کر سکتا ہوں۔ پھر جب فاطمہ کے لئے یہ ارشاد ہے تو کسی سید یا شیخ کی کیا مجال ہے کہ وہ یہودیوں کیطرح دعوے کرے۔ دوسری حدیث یہ ہے کہ ایک عورت قریشیہ نے مدینہ میں چوری کر لی تھی قریش کو اس کا ہاتھ کاٹنا ناگوار معلوم ہوا۔ اسامہ بن زید کو جن سے حضرت کو بڑی محبت تھی سفارش کے لئے بھیجا اسامہ نے لب کشائی کی ہی تھی کہ آپ سخت ناراض ہوئے اور فرمایا اگلی قومیں اسی لئے ہلاک و برباد ہوئیں کہ احکام الٰہی غریبوں پر تو جاری کرتے تھے شریفوں پر نہ کرتے تھے۔ مجھے اپنے خدا کی قسم اگر میری بیٹی فاطمہ بھی چوری کرتیں تو میں انکے بھی ہاتھ کٹوا دیتا۔

انہیں مجوسیوں نے یہ بھی گھڑ لیا کہ عمر نے فاطمہ کے لات ماری جس سے انکا حمل ساقط

ہوگیا اور علی کے ساتہ برے سلوک کئے اول تو عمر کی مجال کیا تہی اِن کے پاس کونسا لشکر تہا اور ان کا قبیلہ ہی کیا تہا جو وہ ایسا کر سکتے تہے بمقابلہ علی و فاطمہ کے کہ جن کے باپ پر انصار و مہاجر ایمان لائے ہے اِن کو عمر کے ساتہ کیا تعلق تہا جو وہ ایسا دیکہہ سکتے تہے خاص بنی ہاشم کیا کم تہے جو وہ اپنی عربی غیرت کو خیر باد کہہ کر ایسا معاملہ دیکہتے ۔ جن ملکوں میں قبائل ہیں وہاں قبائل کی حمیت و حمایت مشہور ہے ۔ اور بمقابلہ عمر کے بنی اُمیہ بہی بنی ہاشم کے ساتہ ہو جاتے کیونکہ ان کے بہت قریب کے ہم جدی تہے ۔ غریب مجوسی نے اپنے ملک پر قیاس کر کے ایسی روایات گہڑ دیں کہ جنکو واقعات جہٹلا رہے ہیں ۔ ابوبکر ۔ عمر کی خلافت شاہانہ انداز میں تو تہی ہی نہیں کہ ہاتہی گہوڑے جلو میں چلتے ہوں بڑے بڑے محل حسین عورتوں سے بہرے ہوئے اِن کے لئے تیار ہوں باورچیخانے میں ہزاروں قسم کے کہانے پکتے ہوں ۔ محض جمہوری خلافت تہی ۔ خلیفہ کو نپی بوٹی نپا شوربا ملتا تہا شاید تخمیناً تیس روپیہ ماہوار خرچ کے لئے ملتے تہے اِس کے سوا ایک پیسہ بہی وہ اپنے مصارف ذاتی اور خانگی مں نہیں لا سکتے تہے ۔ ان کی بات بات پر ہر مسلمان کو اعتراض کرنیکا مجاز تہا ۔ خود حضرت علی دونوں خلافتوں میں سکرٹری تہے ۔ پہر وہ کیا حق اور کیا دنیا کی دولت تہی ۔ جسکا انہوں نے غصب کر لیا تہا ؟ بلکہ قوم کی خدمت اور بڑی ذمہ داری تہی ۔ جسلئے انہوں نے اپنی اولاد کے لئے اِس عہدہ کو پسند نہ کیا قوم کی رائے پر چہوڑ دیا ۔ پہر اگر پیغمبر علیہ السلام اِس عہدہ کو کیسکے واسطے مخصوص کر جاتے تو وہ قوم کہ جس نے اِن کی حیات میں بہی جان نثاری کی اور بعد میں بہی وہی سرگرمی وہی دینی نشہ انمیں تہا ۔ اپنے ہادی کا اتنا سا حکم بہی نہ مانتے بعید از قیاس ہے ۔ اور خاص علی کے لئے جنکو خود اوسی قوم نے آخر کار خلافت کے لئے منتخب کیا اور ان کے محامد و مناقب بہی قوم میں مشہور رہے تہے +

رہا فدک وغیرہ زمین کا حصہ ترکہ ۔ حضرت فاطمہ میراث کی خواہاں ہوئی ہوں گی

مگر جب یہ ظاہر کیا گیا کہ حضرت پیغمبر اپنے بعد کوئی مال نہیں چھوڑ گئے نہ یہ ان کی شان تھی اور جب مال ہی نہیں تو میراث کس چیز میں جاری ہو سکتی ہے۔ ہاں جو زمین آپ نے وقف کردی تھی اور اقارب کا نفقہ جسطرح اپنی حیات میں دیتے تھے وہ بدستور ملیگا۔ اسلئے فاطمہؓ ساکت ہوئیں اور پھر اس بارہ میں کلام نہ کیا۔ ابہات کو مجوسیوں نے کن کن رنگ آمیزیوں سے مشہور کیا ہے۔ سادہ لوحوں کو اسپر اعتبار ہوگیا۔ اہل بیت کا دشمن سمجھ کر حضرت ابوبکر و عمر کو گالیاں دینا جزو ایمان سمجھ لیا۔ یہ کہنا کہ علی کے دلمیں کچھ اور تھا ظاہرداری میں خلفاء کے ساتھ برتاؤ دوسرا تھا۔ یہ اوس شیر خدا پر حملہ کرتا ہے۔ جبکہ ان کے فرزند ارجمند امام حسین کا معرکہ کربلا باطل کر رہا ہے۔ یزید کی طرف سے تخمیناً ۲۵ ہزار لشکر محیط تھا اور صرف وہ یہ چاہتے تھے کہ یزید کو آپ خلیفہ مان لیں۔ مگر آپنے وہ تقیہ اختیار نہ کیا باوجودیکہ بہت ہی کم لوگ آپکے ہمراہ تھے اور اور پھر کس جوانمردی سے مقابلہ کر کے ثابت کردیا۔ کہ بنی ہاشم کسی سے جبکی نہیں کھاتے۔ مجوسی نسلوں نے اس معاملہ کو بھی اپنے معاملات اور اپنی مشورات کے گریہ وزاری پر محمول کر کے مرثیہ تصنیف کئے تاکہ خواہ مخواہ لوگوں کو رونا آئے۔ اور ان کی محفل کا رنگ جمے +

یہ کہنا کہ آنحضرت کے پاس کوئی معجزہ نہ تھا تلوار کے زور سے لوگوں کو مطیع کرلیا نہایت بیوقوفی ہے۔ کیونکہ ہجرت سے پہلے مکہ میں اور انصار کے ایمان لانے میں کونسی تلوار تھی۔ پھر ہزاروں معتبر خداترس تو آپکے معجزات و آیات کے مشاہدہ کرنے والے اپنی آنکھوں دیکھی ہوئی چیز کا اقرار کریں۔ اور اپنے ایمان لانے کا بھی وہی سبب بتائیں اور ایک شخص سیکڑوں برسوں کے بعد محض اپنی بدگمانی اور حسد و بغض سے یا اُن منافقوں اور دشمنوں کی بے اصل روایت سے انکار کرے۔ بھلا کوئی بھی عاقل خداترس باانصاف اِس کے انکار کو مانے گا؟

اور یہ کہنا کہ اسلام کی بڑی عبادت وحشیانہ میلے میں تہرکت کرنا اور وحشیانہ وضع بنا کر غل مچانا اور جانوروں کو ذبح کرنا ہے اوس سے بھی زیادہ حماقت ہے کاش وہ متعصب معترض اعتراض کرنے سے پہلے قرآن کے اصول حسنات پر واقف ہوجاتا اور ان روحانی برکات سے اور حج کی اصل حقیقت سے خبردار ہوجاتا تو ایسا مہمل اعتراض کرکے ذلیل نہ بنتا۔ نہ ماہرین قرآن اسپر مضحکہ کرتے +

یہ کہنا کہ آپ مجمع مکر وفریب تھے آپ کے انتقال کرتے ہی وہ جھوٹی قلعی کہل گئی ان کے مرید معتقد اسمیں لڑنے لگے۔ اور ان کا وہ اثر بہت جلد زائل ہوگیا۔ دنیا کی آنکھوں میں خاک ڈالنا ہے کیونکہ تمام مورخین باوجود تعصب وعناد کے اسبات پر متفق ہیں کہ جو کچھ نبی عربی نے توحید وخدا پرستی کا دلوںپر رنگ چڑھایا تھا وہ ایسا پختہ رنگ تھا کہ آپ کے بعد بھی جبکہ وہ دنیا کی سرسبز سلطنتوں کے مالک ومتصرف ہوگئے اور قیصر وکسرے کے تاج سر سے اتار ڈالے اور ان کی ہیبت کا دنیا کے آباد حصہ پر وہ اثر طاری ہوا کہ بڑے بڑے جبار عرب کی آبدار تلواروں کا تصور کرکے کانپ اٹھتے تھے اسوقت بھی انمیں وہی درویشانہ صاف خصائل اور پاک اور پرہیزگارانہ زندگی اور اخلاق ور استبازی کا وہی رنگ تھا جو ان کے ہادی نے اونپر چڑھایا تھا۔ انمیں وہی شب خیزی وہی پرہیزگاری وہی عفت، وہی صبر وہی خدا پرستی وہی فروتنی حلم وتواضع مہمانوازی وہی شجاعت وہی دینی جوش وہی دنیا سے نفرت آخرت سے رغبت باقی تہی۔

اعتراض کے دوسرے حصہ کا جواب

مسلمانوں کی معاشرت عورتوں سے اختلاط اور لوگوں کی گردنیں مارنا بتانا بالکل دروغگوئی ہے جسکی تکذیب مشاہدہ اور یورپ کے فلاسفر کرسکتے ہیں۔ بلکہ عیسوی معاشرت شہوت پرستی شراب خواری مکر وفریب ہے کہ جو بعض جہال مسلمانوں میں جہل اور بت پرستوں یہودیوں عیسائیوں مجوسیوں کے اختلاط سے بری حالت پیدا ہوگئی ہے۔ جبکہ قرآن واحادیث میں اس کا رد ہے علماء اسلام

قولاً و تحریراً اسکو رد کرتے چلے آرہے ہیں تو وہ اسلام کے لئے باعث عیب نہیں ہوسکتی بلکہ یہ انہیں کا عیب شمار ہوگا جو اسمیں مبتلا ہیں خواہ وہ مولوی ہوں خواہ پیر ہوں یا انکی اولاد ہوں یا سید ہوں یا شیخ ہوں +

اب ہم اپنی تائید میں فرنگستان کے بعض مصنفوں کے اقوال نقل کرتے ہیں

گاڈفری ہگنس

اپنی اپالوجی آف اسلام میں لکھتے ہیں کہ **گبن** صاحب لکھتے ہیں چاروں خلفاء کے اطوار یکساں اور ضرب المثل تھے۔ ان کی سرگرمی ولدہی۔ اخلاص کے ساتھ تھی۔ ثروت و اختیار پاکر بھی انہوں نے اپنی زندگی کو اخلاقی و مذہبی فرائض کے ادا میں صرف کیا۔ جبکہ حضرت محمد پر ہر طرف سے مصائب کے تیر برس رہے تھے اور آپ اپنے وطن چھوڑنے پر مجبور کئے گئے اسوقت بھی یہی لوگ آپ کے ساتھ شریک ہوگئے اور ہر قسم کی ایذائیں برداشت کرتے رہے۔ ان کے اسوقت تبدیل مذہب کر کے اسلام اختیار کر لینے سے انکی صداقت اور راستبازی ثابت ہوتی ہے۔ اور دنیا کی سرسبز سلطنتوں کو قبضہ میں لانے سے ان کی لیاقت کی فوقیت معلوم ہوتی ہے۔ ایسی حالت میں کوئی گمان کرسکتا ہے کہ ایسے قابل اشخاص نے ایذائیں سہیں اپنا پہلا مذہب چھوڑ کر اسلام اختیار کیا اور اسمیں پرہیزگاری کے ساتھ قائم رہے اور اپنے ملک سے جلاوطنی اختیار کی یہ سب ایک ایسے شخص کے لئے تھا کہ جسمیں ہر قسم کی برائیاں ہوں اور وہ پرفن و عیار بھی ہو اور اس کی تعلیم ان کی ابتدائی زندگی اور ان کی آزادانہ معاشرت کے بھی خلاف ہو۔ اسپر ہرگز یقین نہیں ہوسکتا اور خارج از حیطۂ امکان ہے۔ عیسائی اسکو یاد رکھیں تو اچھا ہو کہ محمد کی تعلیم نے ان کے مریدوں کے دلمیں ایسا نشا پیدا کیا جسکو عیسیٰ کے ابتدائی پیروؤں میں بھی تلاش کرنا بیکار ہے۔ ان کا مذہب اس تیزی کے ساتھ دنیا میں پھیلا کہ جس کا نظیر

نہیں ملتا چنانچہ نصف صدی سے کم میں اسلام بہت سی سرسبز اور عالیشان سلطنتوں پر غالب آگیا۔ عیسیٰ کو جب سولی دینے لے چلے تو ان کے مرید بھاگ گئے ان کا دینی نشان جاتا رہا اور اپنے مقتدا کو موت کے پنجہ میں گرفتار چھوڑ کر چلدیئے۔ اگر وہ انکی حفاظت نہ کر سکتے تھے تو ان کی تشفی کے لئے تو موجود رہتے اور استقلال سے اپنے اور ان کے دشمنوں کو دھمکاتے۔ برخلاف اس کے محمد صاحب کے معتقد اپنے مظلوم پیغمبر کے گرد آئے اور آپ کے بچاؤ میں اپنی جانیں خطرہ میں ڈالدیں اور آپ کو دشمنوں پر غالب کر دیا +

گبن صاحب اپنی تاریخ میں لکھتے ہیں۔ محمدؐ کا مذہب شکوک و شبہات سے پاک ہے۔ مکہ کے پیغمبر نے انسانوں بتوں ستاروں سیاروں کی پرستش کو معقول دلیل سے رد کیا اسنے اپنی سرگرمی سے کائنات کے بانی کا ایک ایسا وجود تسلیم کیا کہ جسکی نہ ابتدا رہی نہ انتہا رنہ وہ کسی شکل میں محدود ہے نہ کسی مکان میں موجود نہ اسکا کوئی ثانی ہے جس سے اسکو تشبیہ دے سکیں۔ پیغمبر نے الہیات کے بڑے بڑے حقائق کو ظاہر کیا اور اس کے پیرؤں نے مستحکم ہو کر انکو قبول کیا۔ اور قرآن کے مفسروں نے بڑے دلائل عقلیہ سے ان کی تفسیر و تشریح کی۔ جو ایک بڑا حکیم خدا کی ذات و صفات کی نسبت اعتقاد رکھتا ہی وہ کہہ سکتا ہے کہ محمد کے عقائد ہمارے اور اک اور قوی موجودہ سے بہی بہت بڑھکر ہیں۔ جن اصل الاصول کی بنیاد عقل اور وحی پر ہے وہ محمد ہی کی شہادت سے استحکام پذیر ہوئے۔ ان کے معتقد مراکش سے لیکر ہندوستان تک موحد کے لقب سے ممتاز ہیں۔ اور بتوں کو حقیر ٹھہرا کر ہمیشہ کے لئے بت پرستی کا خطرہ مٹا دیا +

ڈاکٹر اسپرنگر کہتے ہیں محمد کو نکلتے ہوئے آفتاب برستے پانی۔ اور اگتی گھاس میں خدا ہی کا ید قدرت دکھائی دیتا تھا۔ اور غرش رعد اور آواز آب وطیور کے نغمے میں

بعض نسخوں میں ... فاضل مورخ تہا جو ... صدی عیسوی میں ...

حمد الٰہی کی آواز سنائی دیتی تھی اور سنسان جنگلوں اور پرانے شہروں کے خرابات میں خدا ہی کے آثار قدرت و جبروت دکھائی دیتے تھے ۔

راوڈویل دیباچہ قرآن میں اقرار کرتا ہے کہ محمدؐ کے سب کام اس نیک نیتی کی تحریک سے ہوتے تھے کہ اپنے ملک کو جہالت اور ذلت پرستی سے چھڑائیں اور ان کی انتہا درجہ کی خواہش جو انپر مستولی تھی سب سے بڑے امر حق یعنی **توحید** الٰہی کی اشاعت تھی۔ گو انہوں نے بعض مصالح سے اپنے آپ کو خدا کا رسول امین[1] تصور کر لیا تاہم محمد کی سیرت اوس قوت و حیات کا کہ جسکو خدا اور قیامت پر اعتقاد کامل ہوتا ہے۔ ایک عجیب نمونہ تھی۔ جسمیں سے بہت کچھ نیک نتائج پیدا ہو سکتے ہیں۔ اسمیں کوئی بھی شبہ نہیں کہ ان کی ذات کریم اور سیرت صداقت سے انکو اون لوگوں میں تصور کرنا چاہیئے کہ جنکو ایمان و اخلاق اور ابنائے جنس کی تمام حیات پر **کامل اختیار اور پورا اقتدار** حاصل ہوتا ہے جو حقیقت میں بجز کسی **اولوالعزم** کے اور کسیکو حاصل نہیں ہوتا۔

لارڈ ولیم میور	باوجود متعصب عیسائی ہونے کے آخر الامر اپنی کتاب سیرت محمدیہ میں اسقدر اقرار کرنے پر مجبور ہی ہوئے۔ ایک زمانہ نامعلوم سے

[1] یہ جملہ اِن کا وہی پادریانہ تعصب ہے جو مجبوراً ان کے قلم سے سرزد ہو گیا ورنہ جس کی ذات میں اتنے صفات حمیدہ ہوں جو بجز انبیاء اولوالعزم اور کسی میں نہیں ہوتے اور جن کی خبریں بائبل میں صاف صاف ہیں اس کے رسول امین ہونے میں کیا شک ہے اور عجب تر یہ ہے کہ حضرت مسیح نے کہیں نہیں کہا کہ میرے بعد کوئی رسول نہیں آئے گا۔ بلکہ آنے کا اشارہ کیا ہے اور ان کے بعد عیسائی ان لوگوں کو بھی رسول مانتے ہیں جنمیں بمقابلہ نبی کریم کے کچھ بھی صفات جمیلہ نہ تھے جیسا کہ پولس بہرنہ معلوم باوجود تصدیق مسیح و انجیل کے اور ان کی والدہ کی پاکدامنی پہ شہادت دینے کے حضرت محمد صلعم کے رسول امین ماننے سے کون امر مانع ہے ١٢ منہ

مکہ اور جزیرۂ عرب کی روحانی کیفیت بالکل بیس ہوگئی تھی۔ گو ایک ضعیف اور ناپیدار اثر یہودیت و نصرانیت یا فلسفہ کا عرب پر نمودار ہوا تھا۔ جیسا کہ ایک دریا چہ غیر رواں کے سطح کا ادہر اودہر لہرانا مگر تہ میں بحیس و بے حرکت رہنا۔ تمام عرب توہمات اور بدکاریوں میں غرق ہورہے تھے۔ یہ عام رسم تھی کہ بڑا بیٹا اپنے باپ کی بیوہ کو بیاہ لیتا تھا انکے غرور وافلاس سے انمیں رسم دختر کشی بہی جاری تھی جیسا کہ ہندوؤں میں ہے۔ انکا مذہب حد درجہ کی بت پرستی تھا۔ اور ان کا ایمان ایک مسبب الاسباب مالک علے الاطلاق پر نہ تھا بلکہ ارواح غیر مرئیہ کے توہم باطل جیسی ہیئت کا انکا ایمان تھا۔ قیامت اور جزا و سزا جو فعل یا ترک کا باعث ہو اسکی انہیں خبر بہی نہ تہی ہجرت سے تیرہ برس پیشتر (یعنے اظہار نبوت سے پہلے) تو مکہ اس طرح سے ایسے ذلیل حالت میں بیجان پڑا ہوا تہا مگر ان تیرہ برسوں نے کیا ہی اثر عظیم پیدا کیا کہ سیکڑوں آدمیوں نے بتوں کی پرستش چھوڑ کر خدائے واحد کی پرستش اختیار کرلی۔ اور اپنے اعتقاد کے موافق وحی الہی کی ہدایت کے مطیع و منقاد ہو گئے وہ اسی قادر مطلق سے بکثرت و شدت دعا مانگتے تھے۔ اسکی رحمت پر مغفرت کی امید رکھتے تھے اور حسنات و خیرات و پرہیزگاری اور انصاف کرنے میں بڑی کوشش کرتے تھے۔ اب انہیں شب و روز اسی قادر مطلق کی قدرت کا خیال رہنے لگا۔ اور وہ یہی سمجھنے لگے کہ وہی رازق ہمارے ادنی حوائج کا بہی خبرگیراں ہے ہر ایک قدرتی یا طبعی کیفیت میں ہر ایک امور متعلقہ زندگانی میں اور اپنے خلوت و جلوت کے ہر ایک حادثہ اور تغیرات میں وہ اسکے ید قدرت کو دیکھتے تھے اور اسکے علاوہ۔ وہ لوگ اوس روحانی حالت کو جسمیں وہ خوشحال اور حمد کناں رہتے تھے خدا کے فضل خاص اور رحمت باختصاص کی علامت سمجھتے تھے۔ اور اپنے کافر اہل شہر کے کفر کو خدا کا مقدر خذلان جانتے تھے اور محمد کو وہ اپنی تازہ حیات بخشنے والا سمجھتے تھے الخ اس تقریر سے

عرصہ میں مکہ اس عجب تاثیر کے سبب دو حصوں میں منقسم ہوگیا مسلمانوں نے مصیبتوں کو تحمل اور شکیبائی سے برداشت کیا الخ ایک سو مرد و عورت اپنے عزیز ایمان سے انکار نہ کرکے اپنا گھر بار چھوڑ حبش کو ہجرت کر گئے پھر اس سے زیادہ آدمی اور خود نبی بھی اپنے عزیز شہر اور مقدس کعبہ کو چھوڑ کر مدینہ میں ہجرت کر کے چلے آئے یہاں بھی اوس عجیب تاثیر نے ان لوگوں کے لئے ایک ایسی برادری تیار کردی جو نبی اور مسلمانوں کی حمایت میں جان دینے کو تیار ہوگئے۔ مدینہ کے یہ اللہ دل گو کہ مدت سے یہود کی حقانی باتیں کانوں میں پڑی ہوئی تھیں مگر وہ بھی اسوقت تک خواب خرگوش سے بیدار نہ ہوئے جبتک کہ نبی عربی کی پر تاثیر۔ اور روح کو کپ کپا دینے والی باتیں ان کے کانوں میں نہ پڑیں تھیں اب وہ بھی ایک نئی اور سرگرم زندگانی میں دم بھرنے لگے۔

ایک مقام پر اسی کتاب میں یہ بھی ہے کہ ہم بلا تامل اسبات کو تسلیم کرتے ہیں کہ اسلام نے ہمیشہ کیواسطے اکثر توہمات باطلہ کو کالعدم کر دیا۔ اسلام کی صدائے جنگ کے روبرو بت پرستی موقوف ہوگئی اور خدا کی واحدانیت اور غیر محدود کمالات اور قدرت کاملہ کا مسئلہ حضرت محمد کی معتقدوں کی دلوں اور جانوں میں ایسا ہی زندہ اصول ہوگیا جیسا کہ خاص حضرت محمد صاحب کے دل میں تھا۔ مذہب اسلام کی پہلی بات جو خاص اسلام کے معنے میں ہے یہ ہے کہ خدا کی مرضی پر توکل کرنا چاہیئے۔ بلحاظ معاشرت کے بھی اسلام میں کچھ کم خوبیاں نہیں۔ چنانچہ مذہب اسلام میں یہ ہدایت ہے کہ سب مسلمان آپسمیں برادرانہ محبت رکھیں یتیموں کے ساتھ نیک سلوک کریں۔ غلاموں کے ساتھ نہایت شفقت سے پیش آئیں نشہ کی چیزوں کی سخت ممانعت ہے۔ مذہب اسلام اسبات پر فخر کرسکتا ہے کہ اسمیں پرہیزگاری کا ایک ایسا حصہ موجود ہے جو کسی دوسرے مذہب میں نہیں پایا جاتا۔ انتہی۔

ان مصنفوں کے سوا بہت سے فرنچ اور جرمنی فاضلوں نے ان سے بھی زیادہ زیادہ شہادت ادا کی ہے اور بڑی تفصیل سے اپنے بیان کو مدلل کیا ہے۔ اور

خلفار کے حالات میں تو استقدر مخلوق شاہد ہے کہ جن کا حد و شمار نہیں اور یہ مسئلہ مسلمات
عالم سے ہوگیا ہے کہ خلفار دنیا کی سر سبز سلطنتوں پر بہت جلد قابض ہو جانے کے بعد
بھی جسکا نظیر دنیا میں موجود نہیں اوسی درویشانہ حالت میں زندگانی اور زندگی میں فرائض
مذہبی و اخلاقی اوسی سرگرمی سے ادا کیا کرتے تھے۔ خلیفہ کے لئے نہ کوئی مخصوص قصر
تھا نہ بیٹھنے کے لئے کوئی شاہانہ ایوان تھا۔ خلفار کے گھر معمولی لوگوں کے گھروں سے
بھی پست حالت میں تھے کچے مکان کھجور کی لکڑیوں سے پٹے ہوئے زیادہ بارش میں
ٹپکتے تھے اور گر جانے کا احتمال رہتا تھا اور بہت ہی مختصر اور بقدر ضرورت تھے نہ خلفاً
لباس میں معمولی لوگوں سے ممتاز تھے بلکہ ان سے بہت ہی فروتر حالت میں رہتے تھے۔

حضرت عمر کے کرتے پر متعدد پیوند لگے رہتے تھے۔ نہ ان کے دروازوں پر
شاہانہ پہرا لگا رہتا تھا نہ ان کی سواری دھوم دہام سے نکلتی۔ بلکہ وہ معمولی لوگوں کی طرح
تن تنہا رجہاں چاہتے چلے جایا کرتے تھے اور اپنے خرید و فروخت کے سب
کام آپ کر لینے میں کوئی شرم نہیں کرتے تھے۔ ان کے پاس ہر ایک دادخواہ کو رسائی
تھی۔ خلافت کے کاموں میں مصروف رہنے کے سبب قوم نے ان کی بہت ہی
تھوڑی سی تنخواہ مقرر کردی تھی جسکا تخمینہ تیس بتیس روپیہ ماہوار کے قریب ہے۔
اسمیں وہ اور ان کے متعلقین گزر اوقات کیا کرتے تھے۔

اسپر انکی شب خیزی عبادت ترک دنیا رات دن دار باقی میں جانے کے لئے توشہ
جمع کرنا۔ ان کی فضیلت کی نمایاں دلیل ہے۔ اخلاق اور اسپر تواضع و فروتنی حلم و عفو میں
وہ انسان کامل شمار ہوتے تھے۔ ایک ادنی شخص کو بھی ان کے طریق عمل پر اعتراض
کرنے کا اختیار تھا اور اسکو بھی وہ اوسی التفات سے سنتے تھے جو قوم کے معزز
افراد کی سنتے تھے۔ اپنی ذاتی خواہش سے ایک ادنی شخص کو وہ ایک طمانچہ مارنے
یا ایک دن کی قید کردینے کے بھی مجاز نہ تھے ان کے عدل و انصاف کے واقعات

اگر تحریر کئے جائیں تو ضخیم دفتروں میں نہ سمائیں۔ حضرت عمر نے جب کسی مصلحت قومی سے خالد بن ولید کو عہدہ سپہ سالاری سے معزول کر کے اِن کی جگہ ابو عبیدہ بن الجراح کو قائم کیا اور خطبہ میں قوم کے سامنے اِس حکم کا اعلان کیا تو ایک نوجوان لڑکے نے جو خالد کی قوم کا تہا اوس بہری مجلس میں بآواز بلند ایسا سخت کلمہ پکار کر کہدیا کہ جس کے سننے کی ایک معمولی آدمی کو بہی تاب نہیں۔ کہدیا کہ اے عمر تیرے دل سے ابہی تک ایام جاہلیت کی وہ عداوت نہیں نکلی جو تجہے خالد سے تہی۔ اسپر قوم کے اعیان کو ملال پیدا ہوا مگر انکا ملال دور کردینے کے لئے خود عمر نے ہی فرمادیا۔ کہ لڑکا ہے یہ اسرار سلطنت کیا جانے +

ایک بار حضرت عمر مدینہ میں جارہے تہے اندہیری رات تہی کسیکے پاؤں پر نادانستگی سے پاؤں پڑگیا۔ اِس نے کہا کیا تو اندہا ہے حضرت عمر نے فرمایا معاف کیجئے ظلمت شب نے اندہا کردیا اسپر وہ حضرت عمر کو پہچان کر معذرت کرنے لگا حضرت عمر نے فرمایا کچہہ مضائقہ نہیں تو برسر حق ہے۔ قصور میرا ہی تہا +

بیت المقدس کا جب اسلامی لشکر نے محاصرہ کرلیا تو اودہر سے یہ شرط ٹہری کہ تمہارا خلیفہ آئے اور ہم اسکو دیکہیں اور خود اوس سے عہد کریں تو شہر تمہارے سپرد کردینگے۔ مدینہ میں اِس امر میں اہل شوریٰ کا اختلاف ہوا مگر حضرت علی نے یہی فرمایا کہ امیر المومنین کا وہاں جانا پر ضرور ہے۔ اب عمر شام چلے اور قوم نے کیا سامان سفر مہیا کردیا۔ کچہہ ستو اور ایک اونٹ کہ جسکی پشت پر ستو اور ایک کاٹہہ کا طباق لٹکا ہوا تہا اور ایک غلام۔ آدہی دور عمر سوار ہوتے تو غلام مہار تہام کر چلتا اور غلام سوار ہوتا تو عمر مہار تہام کر آگے آگے چلتے۔ اور مقام پر پہونچکر باری باری کام کرتے۔ رستہ میں عمال کے ظلم و جفا دور کرتے گئے وہاں پہونچے تو لشکر اسلام نے اِن کے خیر مقدم میں تکبیر کا نعرہ بلند کیا۔ اہل شہر نے دریافت کیا تو معلوم ہوا کہ امیر المومنین

تشریف لے آئے ہیں۔ اب امیرالمومنین قوم کی طرف سے مجبور کئے گئے کہ عمدہ لباس پہنکر عمدہ گھوڑے پر سوار ہوکر عیسائیوں سے گفتگو کرنے چلیں۔ دوچار قدم چلے تھے کہ گھوڑے سے اتر پڑے اور کہا میرا وہی پیوند لگا ہوا لباس لاؤ کس لئے کہ اِس لباس اور اس شان سے میرے دلمیں کبر پیدا ہوا تھا اور مینے پیغمبر علیہ السلام سے سنا ہے کہ جس کے دلمیں رائی کے دانہ کے برابر بھی کسی سبب کبر ہوگا وہ جنت کی بو بھی نہ سونگھے گا۔

حضرت علی کے اِس سے بھی زیادہ حالات حیرت بخش ہیں۔ منجملہ اُن کے ایک یہ ہے کہ اپنی خلافت میں آپنے ایک یہودی سے زرہ خریدی تھی اور اس کے دام بھی اسیوقت دیدیئے تھے مگر یہودی نے امتحان کرنے کے لئے حضرت علی پر دعوے دائر کردیا۔ قاضی شریح تھے انہوں نے اوسی عام قاعدہ سے اپنے بادشاہ کو بھی حاضری عدالت کا حکم دیا حضرت علی تشریف لائے انکو یہودی کے دعوے سے مطلع کیا گیا آپنے فرمایا میں قیمت ادا کرچکا ہوں۔ قاضی نے فرمایا اب بار ثبوت آپ پر ہے شہادت پیش کیجئے۔ ورنہ آپ پر ڈگری ہے حضرت علی نے شہادت میں اپنے فرزند امام حسن اور غلام قنبر کو پیش کیا یہودی نے جرح کی کہ بیٹے کی باپ کے حق میں اور غلام کی آقا کے حق میں شہادت کیونکر معتبر ہوسکتی ہے قاضی نے جرح کو تسلیم کرکے حضرت علی پر ڈگری دیدی۔ حضرت علی نے یہودی کو بار دگر روپیہ دیدئے یہودی نے روپیہ لیکر اقرار کیا کہ میں جھوٹا تھا صرف اسلامی عدالت اور اِس کے قاضی اور بادشاہ کے انصاف کا امتحان مقصود تھا۔ بعد میں وہ اِسی بات پر مسلمان بھی ہوگیا۔

جب یہ مسلم الکل ہے کہ خلفاء آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روبرو اور بعد ویسے ہی باخدا تھے۔ اور ان کی سلطنت شخصی جابرانہ نہ تھی نہ اِن کے پاس اوس قوم کے سوا کہ جو آنحضرت صلعم پر ایمان لائی۔ اور آپ کے بعد بھی آپ پر جان نثار تھی۔ اور کوئی سپاہ تھی نہ اِن کے پاس مال و اسباب جاہ و حشم تھے۔ تو اِن کی نسبت ایسی روایات کا تسلیم کرلینا کہ وہ آپ کے بعد اسلام سے پھر گئے تھے دین اسلام پر قائم نہ رہے تھے۔ پیغمبر علیہ السلام سے انکو محبت باقی نہ رہی تھی نہ وہ قرآن کے پابند

لَقَدْ رَضِیَ اللّٰہُ عَنِ الْمُؤْمِنِیْنَ اِذْ یُبَایِعُوْنَکَ تَحْتَ الشَّجَرَۃِ
البتہ اللہ ان مسلمانوں سے راضی ہوگیا کہ جو ایک درخت کے تلے اے محمد تم سے بیعت کررہے تھے۔
وَاَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوٰى وَكَانُوْٓا اَحَقَّ بِهَا وَاَهْلَهَا۔ اور ان مسلمانوں پر پرہیزگاری کا کلمہ لازم کردیا اور وہ اسکے مستحق اور اہل بھی تھے (لازم کبھی جدا نہیں) ہوتا۔
وَالَّذِیْنَ مَعَهٗٓ اَشِدَّآءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَآءُ بَیْنَهُمْ تَرٰىهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا یَّبْتَغُوْنَ فَضْلًا مِّنَ اللّٰهِ وَرِضْوَانًا سِیْمَاهُمْ فِیْ وُجُوْهِهِمْ مِّنْ اَثَرِ السُّجُوْدِ
اور جو محمد کے ساتھ والے ہیں کافروں پر سخت آپسمیں بڑے رحمدل ہیں تم ان کو رکوع سجدہ کرتے ہی دیکھو گے

رہے تھے - بالکل حماقت اور خلاف بداہت ہے جسکا نہ کوئی اسلامی قائل ہو سکتا ہے نہ غیر اسلامی پھر اِس کے بعد اگر بالفرض انہیں کسی معاملہ میں اختلاف رائے پیدا ہوا ہو اور اِس سے یا کسی دنیاوی معاملہ سے کوئی برادرانہ گلہ یا ملال بھی پیدا ہوا ہو - جو شان بشریت ہے تو اسکو ان کی باہمی عداوت اور کینہ پر محمول کر لینا اور اسپر یہ قیاس پیدا کر لینا کہ معاذ اللہ حضرت سیدۃ النساء فاطمہ زہرا سے انکو عداوت قلبی تھی اور اِن کی ساتھ وہ جابرانہ و ظالمانہ برتاوے سے پیش آئے تھے - یا حضرت علی مرتضے سے انکو عداوت تھی اپنر ظلم و ستم کئے تھے یا خود حضرت علی کو انتخاب خلافت کے سبب انسے دلی کینہ تھا یا قوم کو حضرت پیغمبر علیہ السلام کی اولاد پاک سے بغض و کینہ تھا اور وہ انکی اہانت و ذلت کے درپے تھے - محض بیہودہ خیال اور حمقاء و سفہاء کی تقلید ہے جو واقعات اور قرآن کے بھی سراسر خلاف ہے -

ہاں بنی امیہ بالخصوص یزید نے محض امارت و خلافت کے سبب حضرت علی اور ان کی اولاد سے مخالفانہ بلکہ ظالمانہ برتاوا کیا جس سے بجز ان کی فوج اور ان کے ماتحت لوگوں کے جملہ امت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام انسے بیزار تھی اور انکو موردِ ملام سمجھتے رہے اہل مکہ و اہل مدینہ سب بنی امیہ سے ناراض تھے - یہ انکی وہ قدیم عداوت خاندانی تھی - جو ابتداء میں اثر نبوت سے دب گئی تھی - اور بعد میں ان کے عروج دنیاوی کے سبب ظہور پذیر ہوئی - اسکے وہی ذمہ دار ہیں نہ جملہ امت محمدیہ -

مگر عیسائیوں سے بسا تعجب ہے کہ وہ اسلام اور حضرت نبی کریم سے بغض و عداوت رکھیں کیونکہ عیسائی تعصبات اور ان کے متاخرین پیشواؤں کے غلو چھوڑ کر عیسائی مذہب اور اسلام میں جسقدر اتحاد و یگانگت ہے اتنا اور کسی مذہب میں نہیں یہان تک کہ بعض عیسائی فاضلوں نے اقرار کر لیا ہے کہ اسلام مذہب عیسوی کی ایک شاخ ہے جسنے زوائد کی قطع برید کر دی ہے - اور جبکہ حضرت محمد حضرت مسیح کی شہادت دے رہے ہیں اور قرآن ان کی اور انکی والدہ کی تطہیر بیان کر رہا ہے تو ہم عیسوی لوگوں کو کوئی حق نہیں کہ ان کی مذمت

بقیہ نوٹ صفحہ ۲۶۵ انکی نشانیاں انکے چہروں سے معلوم ہوتی ہیں سجدوں کے اثر سے صحابہ مہاجرین و انصار کے قرآن میں انکی مساعی جمیلہ کے سبب بہت محامد ہیں پھر ان آیات اور واقعات پر مجوسی اور یہودی روایات سے انکو فاسق فاجر سمجھنا مسلمان کی شان نہیں بلکہ عاقل کی بھی شان نہیں ۱۲ منہ

کریں اور اپنپر الزام لگائیں جو ہماری روسیاہی کا باعث ہے کم سے کم انکو مسیحی مذہب کا مجدد کیوں نہ خیال کریں اور کیا سبب ہے کہ ہم حضرت محمد صاحب کو عیسوی مذہب کے اِن پیشواؤں کے برابر بھی نہ جانیں کہ جنہوں نے مذہب عیسوی کے مروج مسائل وعقائد میں تحقیقات کر کے ایک حد تک درست کرنے کا قصد کیا ہے۔ اِن مشنریوں کی تقلید سے باسی کڑہی کو بھی ابال آگیا بت پرست قوم کو بھی جو جملہ اقوام میں ذلیل ہی ہے۔ حضرت رسول کریم پر حملہ کرنے کی جرآت ہوئی اور کن کن کمینہ الفاظ میں اپکی ذات مقدسہ پر حملے کئے ہیں۔ افسوس +

فصل ۳

(نزول قرآن اوراِس کی ترتیب وجمع)

قرآن مجید ایکبار نازل نہیں ہوا ہے بلکہ تھوڑا تھوڑا تئیس ۲۳ برس میں۔ دس ۱۰ برس ظہور نبوت کے بعد سے مکہ میں اور تیرہ ۱۳ برس مدینہ میں وقتاً فوقتاً نازل ہوتا رہا۔ جو مکہ میں نازل ہوا ان آیات اور سورتوں کو مکی اور جو مدینہ میں نازل ہوا ان کو مدنی کہتے ہیں۔ مکی حصہ میں اعتقادیات زیادہ ہیں۔ خدا کی توحید بت پرستی اور اوہام کی اطاعت کی مذمت۔ ذات وصفات کا ثبوت ولائل آفاق وانفس سے۔ مرنے کے بعد نیک وبد کام کی جزاء وسزا وغیرہ۔ مدنی حصہ میں احکام زیادہ تر ہیں۔ جو کچھ نازل ہوتا تھا وہ اسکی اِس ترتیب اصلی سے جو عالم غیب میں مقرر ہو چکی تھی جمع کرا دیا جاتا تھا۔ آپ خود بھی حافظ تھے اور دیگر حفاظ کی بھی ایک جماعت تھی۔ وہ بھی اس نازل شدہ کو اس کے موقع پر ضم کر کے تلاوت کیا کرتے تھے۔ اور کاتبان وحی جو خاص اِس کام پر متعین تھے۔ اِن سے بھی آپ فرما دیتے تھے کہ اِن آیات کو فلاں سورۃ کی فلاں موقع میں لکھو چنانچہ وہ لکھ لیا کرتے تھے آپ کی آخر حیات تک زید بن ثابت انصاری۔ عبداللہ بن مسعود۔ خلفاء اربعہ۔ معاذ بن جبل ابی بن کعب۔ سعد بن ابی وقاص عبداللہ بن ارقم ثابت بن قیس اور اکثر اصحاب صفہ وغیرہ۔ ایسے حافظ تھے کہ اول سے آخر تک تمام قرآن ان کو

یاد تہا۔ اور یہ کوئی تعجب خیز بات نہیں اب بہی مسلمانوں کے ہر شہر اور گاؤں میں بیشمار حافظ ہیں عورتیں بچے جوان بوڑہے اندہے آنکہوں والے۔

جب حفظ کی اس زمانہ میں ان لوگوں کے لئے بہی جو قرآن سمجہتے بہی نہیں۔ صرف اسکی شیرینی زبان سے مزہ لیتے ہیں یہ کثرت ہے تو عرب کہ جنکے حافظے بہت قوی ستہے صدہا اشعار جاہلیت نوک زبان تہے سیکڑوں خاندانوں کے نسب نامہ اور ان کے سلاسل انکی زبان پر ہتے بلکہ گہوڑوں اور اونٹوں کے نسب نامے بہی یاد رکہتے تہے اوپر قرآن کی وہ حلاوت جس کا مزا اس کے روح کو جنبش دینے والے مضامین کے خیال سے انکو نشہ پیدا کرتا تہا اسپر رات دن اسکی تلاوت موجب ثواب سمجہی جاتی تہی اور نمازوں میں پڑہا جاتا تہا۔ اس کے جسقدر حافظ ہوتے تہوڑے تہے۔

اس کے سوا قرآن لکہا ہوا بہی تہا آپ ہی کے عہد میں تمام و کمال لکہا جا چکا تہا۔ مگر اسکے تمام اجزا کو ایک جلد میں مجتمع کرنے کی ضرورت نہ سمجہی گئی تہی۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی رحلت سے تہوڑے دنوں بعد **مسیلمہ** کذاب یمامہ کے جہوٹے نبی کی قوم اور مسلمانوں میں ایک سخت معرکہ آرائی ہوئی وہ بہی جان توڑ کر لڑے مگر ان کو ہزیمت ہوئی اور بہت سے لوگ اور خود وہ مدعی نبوت بہی مارے گئے اور آیندہ کے لئے اس لڑائی نے صفائی کردی۔ مگر مسلمانوں کے بہی اس میں بڑے بڑے کام کے آدمی شہید ہوئے۔ خصوصاً بہت حفاظ نے جام شہادت نوش فرمایا۔ حضرت عمر نے آنیوالی ضرورت کا احساس کرکے یہ بات پیش کی کہ اسیطرح اور دوچار لڑائیوں میں حفاظ شہید ہوتے گئے تو قرآن کی محافظت کا اعلیٰ ترذریعہ جاتا رہے گا۔ مبادا اہیر اہل کتاب کی کتابوں کی طرح اس میں کمی زیادتی کو رستہ ملجائے

لہ مجہے ایک حکایت یاد آئی جو اس موقعہ پر دلچسپی سے خالی نہیں۔ ایک معتبر شخص فرماتے ہیں کہ ابتداء عملداری میں پادری کثرت سے قرآن خرید اکرتے تہے میرٹہ شہر میں اسکا بڑا محکمہ تہا وہاں کے پادری صاحب پاس میں اکثر آیا جایا کرتا تہا وہ مجہ سے سلوک بہی کرتے تہے اور قرآن بہی خرید اکرتے تہے۔ ایکبار میں نے اس کثرت سے خریداری کا سبب

اسلئے اسکو لکھوا کر ایک جلد میں جمع بھی کرایا جائے یہ تجویز منظور ہوئی اور اس کام کے زید بن ثابت انصاری جو حضرت کی حیات میں بھی کاتب وحی تھے مہتمم قرار پائے۔ انہوں نے پہلے اجزاء سے اور نیز حفاظ سے باحتیاط مقابلہ کر کے ایک نسخہ لکھوایا۔ اور وہ نسخہ ابوبکر کے پاس رہا۔ ان کے بعد جب عمرؓ کا دور خلافت آیا تو وہ نسخہ ان کے سپرد ہوا۔

حضرت عمر کے عہد میں اسلام دور دراز ملکوں میں بھی جا پہونچا تھا عراق مصر شام ایران وغیرہ بلاد کے لوگ بھی بکثرت مسلمان ہوگئے تھے ہر جگہ حفاظ پہونچ نہ سکتے تھے بھولے بھٹکے میں اختلافات پیدا ہونیکا اندیشہ ہونے لگا۔ اس لئے خذیفہ بن الیمان نے اوس نسخے سے چند نسخے نقل کرا کر اطراف وجوانب میں بھیجنے کی درخواست کی۔ یہ عثمان کی خلافت کا واقعہ ہے عثمان نے پھر زید بن ثابت کو اس سے نقل کرانے پر مامور فرمایا۔ زید بن ثابت نے پھر ویسا ہی اہتمام کیا پھر وہ اجزاء جمع کئے اور حفاظ کو بھی شریک کیا اور وہ نسخہ بھی سامنے رکھا اور مسجد کے دروازہ پر دو شخص بھی بٹھا دیئے کہ آتے جاتے نمازیوں سے کہیں کہ جس کے پاس جسقدر قرآن ہو دو گواہوں کی شہادت سے پیش کرے (ایک کتابت دوسرا حفظ) اور اپنے ساتھ اہتمام میں عبداللہ بن زبیر اور سعید بن عاص اور عبداللہ بن حارث بن ہشام کو بھی شامل کیا کسلئے کہ قرآن زبان قریش میں نازل ہوا ہے اور یہ قریشی زبان کے محاورات کے خوب ماہر تھے۔ اس لئے قریش ہی کے محاورے کے مطابق الفاظ لکھے جاتے تھے اس احتیاط سے چھ یا سات نسخے نقل کرا کے عراق مصر شام وغیرہ

بقیہ ص ۲۶۸۔ پوچھا۔ بڑی دیر میں اور اس شرط پر کہ کسیکو مطلع نکروں یہ فرمایا کہ ہمارا مقصود تجارت نہیں بلکہ ان قلمی نسخوں کو تلف کرنا ہے اسوقت مطابع ہند میں نہیں ہیں آخر کبھی ہو جائے گی تب ولایت سے ہم چھاپ کر قرآن بھیجیں گے۔ اسمیں متن کا ردیہ بھی حاصل ہو جائیگا اور ایک اور مطلب مشن کا حاصل ہوگا۔ یعنے اختلاف قرآن میں پیدا کردیں گے میں نے کہا یہ بیہودہ خیال ہے ہر گاؤں میں ایسے حافظ ہیں کہ اول سے آخر تک قرآن لکھا سکتے ہیں۔ چنانچہ مینے دو ایک حافظ پیش کئے تب وہ بات ملتوی ہوئی ۱۲ منہ

بلاد میں بھجوا دیئے گئے! اوراصل نسخہ پھر حفصہ ام المومنین حضرت عمرؓ کی بیٹی کے گھر بھیجدیا گیا۔ اس اصل نسخہ کا نام اُمّ ہے چونکہ عثمانؓ کے عہد میں پھر از سر نو اہتمام کیا گیا تھا اس لئے ان کو **جامع القرآن** کا خطاب قوم نے دیا۔

پھر ان نسخوں سے صدہا ہزارہا نسخے بلاد اسلامیہ میں پھیل گئے۔ حفظ اور کتابت کے دونوں محافظ اوس وقت سے اب تک برابر چلے آتے ہیں۔ جس لئے قرآن جیسا نازل ہوا تھا اور جو کچھ اور جسطرح حضرت کی حیات میں موجود تھا ویسا ہی بلا کم و کاست اب تک موجود ہے اور قیامت تک رہے گا۔ اس بات کو مخالف و موافق سب مانتے ہیں مسلمانوں کے تمام فرقے متفق ہیں +

(اعتراضات)

جب مسلمانوں اور عیسائیوں میں متعدد مناظرے ہوئے اور اس بات کو عیسائیوں نے مان لیا کہ یہ چاروں انجیلیں حضرت مسیح علیہ السلام کی تصنیف اور انپر الہام شدہ تو کیا انکے زمانہ میں بھی تصنیف نہ ہوئیں تھیں۔ ہاں انمیں حضرت مسیح کے اقوال نقل کئے ہیں۔ اگر ان کی نقل میں غلطی نہیں تو وہ الہامی اور منزل من اللہ ہو سکتے ہیں۔ پھر ان چاروں انجیلوں میں بحث ہوئی کہ اگر ان کے مصنفوں کو بھی رسول اور صاحب معجزہ اور الہامی تسلیم کیا جائے تو کیا پھر ان میں بھی کمی زیادتی ہوئی ہے یا نہیں؟ عیسائیوں کی معتبر تصانیف اور معتبر مفسر اور مورخوں سے ثابت کر دیا گیا ہے کہ انمیں بھی صدہا بلکہ ہزارہا جگہ سہو کاتب موجود ہے جسکا اقرار تفاسیر **ہارن و ہنری اسکاٹ** میں ہے خود پادری فانڈر نے اختتام مباحثہ دینی اکبر آباد میں اقرار کیا ہے **گریسباخ** وغیرہ محققین نے صاف لفظوں میں تسلیم کر لیا ہے تب مشنریوں نے قرآن مجید پر پلٹا کر یہ اعتراضات کئے ہیں:۔

(۱) تفسیر اتقان وغیرہ میں ہے کہ زید بن ثابت انصاری کہتے ہیں کہ اس جمع کرنے میں

مجھے یہ آیت لقد جاءکم رسول من انفسکم الایہ کہیں نہیں ملی مگر ابی خزیمہ انصاری کے پاس ایک۔ روایت میں ہے کہ حضرت عائشہ فرماتی ہیں ایک آیت لکھی ہوئی ہمارے پلنگ کے تلے پڑی ہوئی تھی اسکو بکری کہا گئی اسیطرح ممکن ہے کہ اور آیات بھی رہ گئی ہوں۔

(۲) اسیطرح مسلمانوں کی حدیث صحاح ستہ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ بہت سی آیات منسوخ التلاوۃ ہوگئیں سورہ بقرہ کا اوائل بھی اوڑ گیا۔ اس بات کو پادری ماسٹر رامچندر نے ایک کتاب میں جمع کرکے دکہایا ہے اور اس کا نام **تحریف القرآن** رکھا ہے جس سے قرآن کی کمی بھی ثابت ہوئی اور یہ بھی کہ قرآن اور تصانیف کیطرح ایک مسودہ تہا سقم عبارت یا مضمون دیکھ کر جس قدر چاہا پیغمبر نے کم کردیا۔

(۳) مسلمانوں کا فرقہ شیعہ آجتک دوہائی دے رہا ہے کہ عثمان نے بسبب عداوت کے قرآن میں سے بہت سی سورتیں اور آیات کہ جنمیں حضرت علی کی خلافت اور ان کے فضائل اور اہل بیت کے فضائل تہے۔ نکلوا ڈالیں اور انکا نام ونشان مٹانے کی نیت سے عبداللہ ابن مسعود وغیرہ کے مصاحف بھی جلوا ڈالے۔ سورہ علی۔ سورہ فاطمہ۔ سورہ حسنین پہلے قرآن میں تہیں +

(جواب)

یہ تین اعتراض ہیں پہر انہیں کی تفصیل میں بڑی بڑی کتابیں تصنیف کی گئیں ہیں۔ بغور دیکھئے تو ہمارے بیان سابق سے ان اعتراضات کا ورود ہی نہیں ہوسکتا۔ مگر تفصیلی جواب بھی عرض کرنا ضروری ہے (۱) **اعتراض** کا جواب یہ ہے کہ جب قرآن بہت سے لوگوں کی زبانی یاد تہا اور اجزا میں حضرت کے وقت لکھا بھی گیا تہا۔ اور پہر ایک نسخہ بھی تیار ہوچکا تہا تو اس دفعہ ایک آیت کیا اگر دس آیت بھی انکو کسی جزر میں نہ ملتیں اور ایک پورا قرآن بھی حضرت عائشہ کی بکری کہاجاتی تو کیا اصل قرآن میں سے کوئی حرف بھی کم ہوسکتا تہا؟

ہرگز نہیں۔ اور زید بن ثابت کا تلاش کرنا ہی اِس بات کی دلیل ہے کہ وہ آیت اُن کو معلوم تھی جسطرح کہ اور حفاظ کو مگر ابی خزیمہ کے مصحف میں سے بھی بنظر احتیاط مقابلہ کر کے لینا مقصود تھا۔ (۲) اعتراض کا جواب یہ ہے کہ یہ روایت جن میں آیات کا منسوخ التلاوہ ہونا مذکور ہے خبر احاد ہیں جنکی صحت اور ثبوت یقینی نہیں اور قرآن حرف حرف تمام مسلمانوں کے نزدیک قطعی الثبوت ہے پھر جب تک انکا قرآن ہونا یقینی طور سے ثابت نہ کر دیا جاوے تو اوس میں سے منسوخ التلاوہ بناکر خارج کرنا محض بیقاعدہ بات ہے اور منسوخ التلاوہ کو قرآن کہنا اور بھی بے ثبوت بات ہے۔

قرآن جمہور مسلمانوں کے نزدیک وہی ہے جو النقل الینا بنقل متواتر۔ جو بنقل متواتر ہمارے تک منقول ہو اور اسپر دونوں دُفوں اور مصحف مذکور میں بھی ہو ورنہ خیریت۔ اسی بناء پر اگر کوئی اوس منسوخ التلاوہ کو قرآن نہ کہے تو کسیکے نزدیک بھی کافر اور خارج از اسلام نہیں ہوتا برخلاف قرآن کے کہ اِس کے ایک یا آدھی آیت کا منکر بھی کافر ہے۔ پھر اسپر مسودہ اور ترمیم کی تفریع ایک دل خوش کن بات ہے جو معترض نے پیدا کرلی ہے۔ اِس تمام بحث اور تحریف القرآن کا تفصیلی جواب ہمنے بھی اپنے ایک رسالہ میں دیا ہے جسکا نام **تعریف القرآن** ہے اور اگر یہ بھی تسلیم کرلیا جائے تو یہ سب کچھ جو ہونا تھا حضرت کے سامنے ہی ہو لیا۔ تھا۔ تحریف تبدیل تو جب متصور ہوتی کہ یہ باتیں آپکے بعد قرآن میں واقع ہوئیں۔

بات یہ تھی کہ رسول کریم نے قرآن کی آیات میں بوقت تلاوت کچھ تفسیر کے طور پر ارشاد فرمایا تھا لوگوں نے متبرک سمجھکر اسکو بھی انہیں آیات کے ساتھ لکھا لیا تھا۔ پھر جب عرضہ اخیرہ میں جبرئیل نے آنحضرت کو تمام قرآن سنایا اور حضرت سے سنا اور اسمیں وہ تفسیر نہ آئی اور کیوں آتی۔ لوگوں نے سمجھ لیا کہ یہ بھی قرآن تھا مگر اِس کی تلاوۃ منسوخ ہوگئی ہے جسقدر راویوں کی اِس معاملہ میں روایات ہیں وہ اِسی خیال پر مبنی ہیں۔ اور اِس لیئے نہ صرف خلیفہ وقت نے بلکہ سب نے لوگوں کے اور عبداللہ بن مسعود کے مصاحف تلف کر دیئے کہ بعد میں کوئی ان کو آیات قرانیہ

نہ سمجھنے لگے۔ اور سخت تاکید کر دیگئی کہ قرآن کے ساتھ اور کوئی چیز نہ لکھی جائے یہاں تک کہ کہ الحمد للہ کے بعد آمین لکھنے سے بھی روکدیا۔ اور یہ جو رکوع اور نصف اور معانقہ اور وقف لازم وغیرہ حواشی پر لوگ لکھا دیا کرتے ہیں اسکو بھی بعض متاخرین نے اس لئے جائز رکھا ہے کہ آب وہ احتمال نہیں ہوسکتا۔

(۳) اعتراض کا جواب یہ ہے کہ محققین شیعہ اس خیال سے تبری کر رہے ہیں وہ دونوں ہاتھوں کو سر پر رکھ کر حاشا ثم حاشا فرما رہے ہیں شیخ صدوق ابو جعفر محمد بن علی بابویہ اپنے رسالہ عقائدیہ میں فرماتے ہیں "جو قرآن کہ اللہ نے حضرت کو دیا تھا وہی ہے کہ جو لوگوں کے پاس موجود ہے نہ اسمیں کچھ کم ہوا ہے نہ زیادہ" تفسیر مجمع البیان میں سید مرتضے کہ جو شیعہ کے مسلم علماء میں سے ہیں یوں لکھتے ہیں۔ کہ جو قرآن عہد پیغمبر میں تھا اب بھی وہی ہی بلا تفاوت۔ قاضی نور اللہ شوستری اپنی کتاب مصائب النواصب میں لکھتے ہیں کہ یہ بات جو شیعہ کیطرف منسوب کیجاتی ہے کہ وہ قرآن میں تبدل و تغیر کے قائل ہیں محض غلط ہی محققین شیعہ میں سے اسکا کوئی بھی قائل نہیں اور جو کوئی ہو بھی تو اسکا اعتبار کیا ہے ملا صادق شرح کلینی میں لکھتے ہیں یہ قرآن اسیطرح امام مہدی تک سالم رہے گا۔ محمد بن حسن عاملی نے بڑے دلائل سے اس بات کا رد کیا ہے۔

اصل بات

یہ تھی کہ اول ہی صدی میں مسلمانوں میں خلافت و امامت کا جھگڑا اٹھا جمہور کے نزدیک خلفاء ثلثہ کی خلافت بجا اور درست تھی ایک گروہ جو شیعہ علی کہلاتے تھے اسپر معترض ہوئے جمہور نے کہدیا۔ کہ خلافت مسلمانوں کی انتظامی خدمت ہے بلحاظ لیاقت و کاردانی جسکا انھوں نے انتخاب کر لیا وہی خلیفہ اور امام ہے شیعہ کے ایک گروہ نے جو زیدیہ ہے بلکہ دوسرے گروہ اسمٰعیلیہ کے قدماء نے بھی جمہور کا زیادہ خلاف نہیں کیا۔ ہاں یہ کہدیا کہ بجائے ابوبکر کے

علی خلیفہ کئے جاتے تو بہتر تھا مگر فاضل کے روبرو مفضول کی خلافت و امامت بھی جائز ہے
تیسرے گروہ اثنا عشریہ نے کہا۔ جائز ہی نہیں کس لئے کہ خلافت و امامت نبوت کیطرح سے
ایک خدائی عہدہ ہے جو کسیکے انتخاب یا عدم انتخاب کا محتاج نہیں امامت نبوت کے ماتحت
بڑا درجہ ہے۔ امام بھی معصوم ہوتا ہے۔ ملہم بھی ہوتا ہے جسطرح نبی زمانہ پر ایمان لائے بغیر
بھی نجات ممکن نہیں اور اپنے عہد کے امام برحق علی تھے پھر ان کے بیٹے حسن پھر حسین پھر
زین العابدین پھر باقر پھر جعفر پھر موسیٰ کاظم پھر ان کے بیٹے یہاں تک کہ بارھویں امام حضرت
محمد مہدی پر امامت ختم ہو گئی۔ اور وہ غار سرمن رای (سامرہ) میں مخفی ہیں قیامت کے
قریب برآمد ہوں گے +

جمہور نے ان سے مطالبہ کیا اور یہ کہا کہ آخر آیت الیوم اکملت لکم دینکم ہے جو خبر دیتی
ہے کہ دین کو آنحضرت صلعم تکمیل کو پہونچا کر دنیا سے تشریف لے گئے اور قرآن تفصیل
کل شی ہے پھر اتنا بڑا مسئلہ کہ جسپر نجات موقوف ضرور ہے کہ قرآن میں ہوگا اسکا نشان دو
اور صاف لفظوں میں دکھاؤ۔ جب نہ دکھا سکے تو اور کچھ بن نہ آیا تو بعض نے یہی کہدیا باعث
عقب گزاری سمجھا کر حق آیات و سورتوں میں یہ مسئلہ تھا انکو خلفاء نے قرآن سے نکلوا دیا
مگر در اصل نہ ان کا یہ عقیدہ تھا نہ اس سے عقب گزاری ہو سکتی تھی اول تو یہ اس آیت
کے خلاف ہے کہ انا نحن نزلنا الذکر و انا لہ لحافظون کہ قرآن ہمنے نازل کیا۔ اور ہمیں
اس کے محافظ ہیں کوئی کیونکر قرآن سے نکال سکتا ہے؟ دوم جب خلافت و امامت
پر جھگڑے ہوئے تو حضرت علی اور بنی ہاشم نے ایک دن بھی اسی معاملہ میں جھگڑا نہ کیا
ان کے سامنے ان کی ایمان کی کتاب میں تحریف کی جائے اور وہ کچھ بھی نہ بولیں خلفاء
کی ذاتی نہ کوئی فوج تھی نہ کوئی زور تھا۔ فوج یا زور تو سب قوم ہی تھی پھر جنہوں نے دین
کے لئے جان و مال دریغ نہ کیا۔ گھر بار چھوڑ دیئے بڑے بڑے معارک میں جان بکف
ہو گئے آج وہ خلفاء کی ایسی خیانت دیکھکر چپ رہجاتے۔ سب علی کیطرف ہو کر انکو

پھر ایمان لائے بغیر نجات نہیں اسیطرح امام

معزول کر دیتے۔ خیر یہ بھی نہ سہی خود حضرت علی او حضرت فاطمہ اور حسنین اور بنی ہاشم ہی اس قرآن کو محفوظ رکھتے۔ مگر اِن کے پاس بھی تھا تو یہی قران تھا۔ اِس بات کو نہ عقل تسلیم کر سکتی ہے نہ نقل +

اِس جواب پر دانایاں وعلمار شیعہ سنبھل گئے اور صاف صاف کہدیا کہ ہرگز ہمارا عقیدہ نہیں کہ قرآن میں کمی زیادتی ہوئی ہے ہاں جہلار کا یہ عقیدہ ہو تو وہ کس شمار اور کس قطار میں ہیں انکا اعتبار ہی کیا ہے؛ شیعہ نے مسئلہ مذکورہ کے لئے اپنے احادیث اور تاویلات تیار کر لئے جو مدتوں تک لڑنے کا میگزین ہے۔ جمہور کے علمار آجتک اِسی بعض کے بیہودہ قول کو بیچارے شیعہ پر الزاماً تھوپے جاتے ہیں۔ پھر یہ بحث مخالف کو کیا فائدہ دیسکتی ہے؟ کچھ بھی نہیں اس سے استدلال محض سادہ لوحی ہے۔

فصل (۴)

اختلاف قرأت

ایک حدیث کہ جسکی صحت اور ثبوت میں علمار کا اتفاق ہے یہ آیا ہے اَنَّ القرانَ اُنزِلَ علیٰ سبعۃ احرفٍ کلھا شاف کافٍ کہ قرآن سات حرفوں پر نازل کیا گیا ہے۔ ہر ایک شافی کافی ہے۔ حرف کے معنی میں علمار کے متعدد اقوال ہیں مگر اس سے سات مشہور قاریوں کی قرأت مراد لینا بڑی غلطی ہے جیساکہ جلال الدین سیوطی مقدمہ تفسیر یعنے اتقان میں فرماتے ہیں وقد ظن کثیر من العوام ان المراد بہا القرءت السبعۃ وہو جہل قبیح کسلیئے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ارشاد فرمایا تھا اسوقت ساتوں قاری پیدا بھی نہ ہوئے تھے۔ علمار ماہرین فن نے تمام واقعات پر غور کر کے اِس کے یہ معنی بیان فرمائے ہیں کہ عرب کے سات مشہور قبائل کے محاورات مراد ہیں۔ اور یہ بہت ہی

قرین قیاس ہے کس لئے کہ کسی ملک میں گو ایک ہی زبان مستعمل ہو مگر تاہم بلحاظ قبائل اور صوبجات ان کے محاورات میں فرق ہوتا ہے۔ دہلی لکھنؤ کے محاورات میں فرق ہے چہ جائیکہ دکن مدراس۔ بنگال۔ پنجاب ممالک مغربی وشمالی کے محاورات اور یہ تفاوت ہر زبان میں کم وبیش ہوتا ہے۔ ایک بات کو جو دوسرے محاورہ کی پابندی سے ادا کرتا ہی تو تکلف سے خالی نہیں ہوتا۔ جب اسلام مدینہ میں آکر مختلف قبائل عرب میں پہیلا اور سب ہی کی دینی کتاب قرآن مجید ٹہری جسکا پڑہنا ضروری ہوا۔ خصوصاً پنجگانہ نماز میں اب لوگ انہیں جملوں کو بے اختیار اپنے محاوروں میں بہی ادا کر جاتے تہے جبیر روک ٹوک ہونی معمولی بات ہے اور وہ بہی خلاف ما انزل اللہ سمجھکر دلمیں متاثر ہوتے ہونگے۔ آخر یہ مسئلہ بہی بارگاہ رسالت میں پیش ہوتا تھا جبپر آنحضرت صلعم نے عذر دشواری بیان کرکے جبرئیل سے اجازت مانگی وہاں سے سہولت امت کے لئے اجازت دی گئی اُسپر آپنے یہ ارشاد فرمایا۔ مثلاً گناہگار کو بعض محاورات عرب میں فاجر بہی کہتے ہیں اور قریش کے فصیح محاورہ میں اثیم تو ان لوگوں کو ان طعام الاثیم کیجگہ قرآن میں ان طعام الفاجر پڑہنے کی اجازت ہوگئی تہی۔ یہ سب کچہ ہوا مگر لکھنے میں اور حفاظ کو بترتیب یاد دلانے میں قریش ہی کا محاورہ ملحوظ رکھا گیا تہا۔ یہ ابتدائی حالت تہی پہر تو تمام قبائل قریش ہی کے شیریں محاورہ پر پڑہنے کے عادی ہوگئے کتاب میں ابتدائً ایسا ہوتا ہے اور ہوتے ہوتے پہر لوگ مصنف کی اصلی زبان کا تتبع کرنے لگتے ہیں ؛

جب قرآن

قریشی محاورہ میں لکہہ کر تمام ملکوں میں بہیجا گیا تو لوگ اسی کے پابند ہوگئے۔ مگر اسوقت کے خط میں اعراب نہ تہے اور نہ جملوں پر ٹہرنے کے نشان دیئے گئے تہے۔ اور بعض حروف اعراب ہی کے تابع ہو کر لکہے جاتے تہے جیساکہ لفظ ملک اس قسم کے تہوڑے

اختلافات جن سے اصلی معنی میں کچھ تفاوت قابل التفات پیدا نہیں ہو سکتا تھا۔باقی رہ گیا تھا اور اسکی طرف صحابہ کے عہد میں چنداں توجہ اِس لئے نہیں ہوئی کہ وہ اہل زبان تھے لفظ کے ذرا سے اشارہ سے بھی اسکو ٹھیک ٹھیک ہی ادا کرتے تھے۔

مگر اخیر زمانۂ صحابہ ہی میں اِس کام کے انصرام کے لئے لوگ متوجہ ہو گئے ہر ایک مشہور مقام میں ایسے ماہر پہونچ گئے کہ جو اصلی طور پر پڑھ کر سنا دیا کرتے تھے اور اسی طریق پر قرآن تعلیم فرمایا کرتے تھے۔مگر اسپر بھی قدرے وہ اختلاف جو لب ولہجہ سے متعلق ہے اور جسکی زبان کی وسعت متحمل ہے باقی رہگیا اور یہ فصیح وبلیغ کلام میں بہت ہوتا ہے۔ایک جملہ کو دوسرے سے ملا دو تو اور معنی پیدا ہو جاتے ہیں اور منقطع کر دو تو اور معنی حاصل ہو جاتے ہیں۔اور کبھی صرف الفاظ کی ادائے گی میں اختلاف ہوتا ہے جیسا کہ والضحیٰ کو والضحے اور کم کو کمو پڑھنا اِس قسم کا اختلاف قرأت سبعہ متواترہ کہلاتا ہے جو خود پیغمبر علیہ السلام سے ثابت ہے آنحضرت نے بلحاظ وسعت کلام ایسے مختلف طریق سے پڑھا ہے تاکہ سب معانی کا احاطہ ہو جائے۔

صحابہ میں بڑے **سات قاری** یہ تھے۔عثمانؓ۔علیؓ۔ابی ابن کعب۔زید بن ثابت۔عبداللہ بن مسعود۔ابو دردا۔ابو موسیٰ اشعری۔کذا قال الذہبی فی طبقات القراء پھر انہیں کے شاگرد مشہور شہروں میں پھیلے اور ہر ایک شاگرد اپنے استاد ہی کی روش پر پڑھنے پڑھانے لگا چنانچہ مدینہ میں سعید بن المسیب اور عروہ بن زبیر وسالم بن عبداللہ بن عمر اور عمر بن عبدالعزیز اور سلیمان اور عطا اور معاذ بن حارث اور عبدالرحمٰن بن ہرمز اور محمد بن شہاب زہری اور مسلم بن جندب اور زید بن اسلم اپنے عہد کے قرا اور حامل حدیث تھے +

مکہ میں عبید عطار بن ابی رباح طاؤس۔مجاہد۔عکرمہ۔ابن ابی ملیکہ۔مشاہیر قراریں سے تھے کوفہ میں علقمہ۔اسود۔مسروق۔عبیدہ۔عمر بن شرحبیل۔حارث بن قیس۔ربیع عمر بن میمون ابو عبدالرحمٰن سلمی زر بن حبیش۔عبید بن نفیلہ۔سعید بن جبیر۔نخعی۔شعبی بڑے قاری تھے بصرہ میں ابو العالیہ ابو رجار نصر بن عاصم۔یحیٰ بن یعمر حسن بصری۔ابن سیرین قتادہ

اس فن کے بڑے ماہر تھے۔ شام میں مغیرہ بن ابی شہاب مخزومی حضرت عثمان کے شاگرد اور ان کے سوا اور بھی قاری تھے۔

پھر انہیں مقامات میں بالخصوص اسی فن کے یہ امام زیادہ مشہور تھے مدینہ میں ابو جعفر پھر ابن نصاح پھر نافع اور مکہ میں عبداللہ بن کثیر حمید بن قیس، محمد بن محیض کوفہ میں یحیٰے بن وثاب عاصم بن ابی النجود سلیمان اعمش پھر حمزہ پھر کسائی۔ بصرہ میں عبداللہ بن ابی اسحاق عیسٰے بن عمرو۔ ابو عمرو بن العلاء عاصم پھر یعقوب حضرمی شام میں عبداللہ بن عامر عطیہ بن قیس کلابی۔ اسمٰعیل پھر یحیٰے بن حارث ذماری پھر شریح بن یزید حضرمی امام القرا تھے۔

انہیں مذکور اشخاص میں سے یہ سات شخص وہ ہیں کہ جن کی طرف سات قرأت منسوب ہوتی ہیں اور یہی اس فن کے امام مسلم ہیں۔

(۱) نافع مدنی۔ انہوں نے ستر تابعین سے یہ علم حاصل کیا تھا۔ یہ وہ نافع نہیں ہیں جو عبداللہ بن عمر کے شاگرد اور امام مالک کے استاد تھے۔

(۲) ابن کثیر یہ مکہ میں امام قرأت اور عبداللہ بن سائب صحابی کے شاگرد تھے۔

(۳) کوفہ میں عاصم بھی تابعین کے شاگرد تھے۔

(۴) حمزہ یہ عاصم کے شاگرد رشید تھے۔

(۵) کسائی جو حمزہ کے شاگرد رشید تھے۔

(۶) بصرہ میں ابو عمر علما تابعین کے شاگرد رشید تھے۔

(۷) عبداللہ بن عامر شام میں یہ ابو درداء اور عثمان صحابیوں کے شاگردوں کے شاگرد رشید تھے۔

پھر ان ساتوں قاریوں کے دو دو راوی ہیں جنکا باہم اخفاء و اظہار مد و قصر تفخیم و اشمام و امالہ وغیرہ ان امور میں اختلاف ہے جو آواز سے متعلق ہیں۔ یعنے ان حضرات نے انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لب و لہجہ اور آواز کو بھی جو ادا ئیگی حروف سے

تعلق رکھتی تہی محفوظ کرلیا تہا۔

نافع کے شاگرد قالون اور ورش راوی ہیں۔ اور ابن کثیر کی قرأت کے ناقل قنبل اور بزی اور ابو عمرو کے دوری اور سوسی اور ابن عامر کے ہشام اور ذکوان اور عاصم کے ابوبکر بن عیاش اور حفص (حفص کی قرأت خراسان ترکستان ہندوستان میں مروج ہے) اور حمزہ کے خلف اور خلاد اور کسائی کے دوری اور ابو الحارث ناقل ہیں بواسطہ۔

یہ ایک بڑا وسیع علم مدون ہوگیا جسکو فن تجوید کہتے ہیں یہ استاد سے سنے بغیر نہیں آسکتا جیسا کہ موسیقی اس فن میں علماء نے بڑی بڑی مفید کتابیں تصنیف کی ہیں سب سے اول ابو عبید قاسم بن سلام نے پہر احمد بن جبیر کوفی نے پہر اسماعیل مالکی نے۔ پہر ابو جعفر ابن جریر طبری نے پہر ابو بکر محمد داجونی نے پہر ابو بکر بن مجاہد نے ان کے بعد پہر بہت لوگوں نے تصانیف کیں۔ جزری اور شاطبی کی کتاب بہی اس فن میں عمدہ ہے اور آجکل بہی درس قرأت میں داخل ہیں۔ صرف خوش آوازی اور کسی لحن کا نام قرأت نہیں جس سے عوام دہوکہ کہا جاتے ہیں۔ اس زمانہ میں مصر میں فن قرأت خوب ہے۔

اس کے بعد ایک دوسری بات اور قابل غور ہے وہ یہ ہے کہ جسطرح ان قراء نے لب لہجہ وغیرہ امور کو جو صوت سے متعلق ہیں احاطہ کیا اور اسکی حفاظت کے لئے ایک بڑا وسیع علم ایجاد کردیا اسیطرح کتابت کی حفاظت کے لئے بہی اوسی زمانہ میں علماء کا ایک گروہ اٹہا اور انہوں نے تمام قرآن پر اعراب لگادیے اور اوقاف مقرر کردیے اور وقفوں کے ضروری اور جائز وغیر جائز مواقع بہی بتادیے اور انپر نشان قائم کردیے۔ اور کہینچ کر پڑہنے کی جگہ پر مدات لگادیے الغرض جو کچہ ان بزرگوں کے سینہ میں اور زبان پر تہا اسکو یہ کتابت میں لے آئے اور اس کے لئے علم رسم الخط وغیرہ ایجاد کردیا۔

اس فن میں بہی علماء نے نہایت عمدہ اور مفید کتابیں تالیف فرمائی ہیں۔

یہاں تک کہ قرآن مجید کی سورتیں اور آیات اور حروف[۱] اور اعراب اور نقطے اور مدات سب کو شمار کر لیا ہے۔ کل قرآن کی سورتیں ایک سو چودہ[۱۱۴] اور آیات جمہور کے نزدیک چھ ہزار چھ سو چھیاسٹ[۶۶۶۶] ہیں اہل کوفہ کے نزدیک چھ ہزار دو سو چھتیس[۶۲۳۶] - اہل مدینہ کے نزدیک چھ ہزار دو سو چودہ[۶۲۱۴] ہیں - اس اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ آیت پورے جملہ کو کہتے ہیں پھر بعض نے دو جملوں کو ایک جملہ سمجھ کر اسکو ایک آیت شمار کیا ہے۔

معوذتین[۲] جمہور کے نزدیک قرآن کا جزو ہیں مگر بعض روایات سے ثابت ہوتا ہے کہ عبداللہ بن مسعود نہ تو ان کے کلام الٰہی ہونے کے منکر تھے نہ انکو مصحف سے خارج سمجھتے تھے صرف یہ کہتے تھے کہ یہ دعائیں ہیں شر سے پناہ مانگنے کے لئے نازل ہوئی ہیں - اس بات سے کسی نے یہ سمجھ لیا کہ وہ قرآن کا جزء انکو نہ سمجھتے تھے یہ اس کے فہم کی غلطی ہے پھر اس سے یہ بات پیدا کرنا کہ قرآن کی دو سورتوں میں مسلمانوں کا اختلاف ہے بعض جزء قرآن نہیں جانتے اور بھی غلط فہمی ہے۔ حاشا ثم حاشا کہ عبداللہ بن مسعود انکو جزء قرآن نہ جانتے ہوں - اور جبکہ یہ دونوں سورتیں ان کے بھی مصحف میں نہیں تو وہ پھر ایسا کیونکر جان سکتے تھے؟

حاشیہ صفحہ ۲۷۹ - [۱] جلال الدین سیوطی اتقان میں فرماتے ہیں افردہ بالتصنیف خلائق من المتقدمین والمتاخرین منہم ابو عمرو الدانی ومنہم ابو العباس المراکشی صنف کتابا سماہ عنوان الدلیل فی مرسوم خط التنزیل - کہ اس فن میں متقدمین و متاخرین میں سے ایک مخلوق نے تصنیف کی ہے - ان میں سے ابو عمرو دانی بھی ہیں اور ابو العباس مراکشی نے بھی اس فن میں ایک کتاب لکھی ہے - جسکا نام عنوان الدلیل فی مرسوم خط التنزیل ہے ۱۲ منہ

[۱] عبداللہ بن مسعود نے تین لاکھ بائیس ہزار چھ سو ستر حرف شمار کئے ہیں - اور یہاں بھی اختلاف کا یہی سبب ہے کہ کسینے حروف مشددہ کو دو اور کسینے ایک شمار کیا ہے ۱۲ منہ

[۲] معوذتین قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس ہے ۱۲ منہ

ف (۱) متاخرین نے بعض آیات پر لفظ کوفی بعض پر شامی لکھدیا ہے جس سے یہ مراد کہ علماء کوفہ یا شام کے نزدیک یہ پوری آیت ہے۔ نہ یہ کہ یہ کوفہ یا شام میں نازل ہوئی تھی۔

(۲) علماء نے سہولت حفظ کے لئے قرآن کو تیس حصوں پر بحساب مہینے کے دنوں کے منقسم کر کے ہر ایک کو جزء یا پارہ کہتے ہیں اوپر الجزء الاول یا الجزء الثانی یہی لکھدیا ہے پھر ہر پارہ کو چار حصوں پر تقسیم کیا ہے اپر ربع نصف ثلث لکھدیتے ہیں۔ اور ہر حصہ کو رکوعات میں منقسم کیا ہے اور اسکا اشارہ (ع) مقرر کیا ہے۔

پھر رکوع کی آیات پر یہ چند نشان لگادیئے ہیں جن کی تفصیل اور مراد یہ ہے۔

ھ	خمسہ کیطرف اشارہ ہے جس سے یہ مراد کہ کوفیوں اور بصریوں کے نزدیک یا خاص کوفیوں کے نزدیک پانچ آیت ہیں +
ع	عشرہ کا ابتدائی حرف ہے جیسا کہ ھ خمسہ کا اخیر تھا جس سے دس آیتوں کی طرف اشارہ ہے +
عب	سے اسطرف اشارہ ہے کہ بصریوں کے نزدیک دس آیت تمام ہوچکیں ع سے عشرہ اور ب سے بصری مراد ہیں +
خب	سے یہ مراد کہ یہاں تک بصریوں کے نزدیک پانچ آیت ہوچکیں۔ خ سے خمسہ اور ب سے بصری مراد ہیں +
تب	سے یہ مراد کہ بصریوں کے نزدیک پوری آیت ہے ت سے آیت کیطرف اور ب سے بصریوں کی طرف اشارہ ہے +
لب	سے اسطرف اشارہ ہے کہ اہل بصرہ کے نزدیک آیت پوری نہیں لام سے لیس اور ب سے اہل بصرہ کیطرف اشارہ ہے +

(۳) زبان عرب میں جہاں جملہ تمام ہوجائے۔ وہاں ٹھہر جانے کو وقف کہتے ہیں۔ اور کم وبیش ہر زبان میں ایسا ہی ہوتا ہے۔ کیونکہ اگر جملہ پر وقف نہ کیا جائے اور

اسکو اگلے جملہ سے ملا دیا جائے تو بسا اوقات یا بعض اوقات معنی میں فرق آجاتا ہے۔ مثلاً اس آیت میں فلا یحزنك قولهم۔ ان العزة لله جمیعاً۔ اگر قولهم پر وقف نہ کیا جائے تو یہ معنی ہوتے ہیں کہ اے پیغمبر ان کی اس بات سے کہ سب عزت اللہ کے لئے ہے ایک رنج نہ کریں۔ اس بات سے جو توحید خالص ہے پیغمبر علیہ السلام کیوں رنج کرنے لگے تھے اور جب وقف کر دیا جائے تو یہ معنی ہوئے کہ اے پیغمبر ان کی بات سے رنج نہ کر (بات تکذیب رسالت یا انکار حشر یعنی) کس لئے کہ سب عزت اللہ ہی کو ہے۔ اور مقصود بھی یہی ہے اسیطرح اس آیت میں وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهٖ وَهَمَّ بِهَا۔ پر وقف کر دیا جائے اور لَوْلَآ اَنْ رَّاٰ بُرْهَانَ رَبِّهٖ کو الگ کر دیا جائے تو معنی بگڑ جاتے ہیں کس لئے کہ اس تقدیر پر یہ معنی ہونگے کہ زلیخا یوسف پر اور یوسف زلیخا پر قصد کر ہی چکے تھے حالانکہ ہم بہا لولا کی جزا مقدم ہے یہ مطلب ہے کہ اگر یوسف خدا کی برہان نہ دیکھ پاتے تو زلیخا پر ارادہ کر چکے تھے مگر برہان الٰہی دیکھ چکے تھے اسلئے ارادہ بھی نہ کیا۔ نافع کے نزدیک معنی ہی کے لحاظ سے وقف کرنا ہوتا ہے مگر ابن کثیر اور حمزہ کہتے ہیں کہ بجز چند مواضع کے جہاں دم ٹوٹتا ہو وہاں بھی وقف کر دینا مضائقہ نہیں عاصم اور کسائی کا بھی یہی مذہب ہے۔ ابو عمرؔ کہتے ہیں جہاں آیت تمام ہو وہیں وقف کرنا چاہیئے اور اسیکو وقف النبی صلی اللہ علیہ وسلم کہتے ہیں۔ کیونکہ آنحضرت صلعم انتہاء آیات پر وقف کیا کرتے تھے۔

امام ابن انباری کے نزدیک وقف کی تین ہی قسم ہیں۔ وقف تام۔ وقف حسن۔ وقف قبیح وقف تام وہاں ہے کہ جہاں جملہ بالکل پورا ہو جائے اور حسن وہاں ہوتا ہے کہ جملہ پورا نہیں ہوا موصوف کو پڑھکر سانس لینے کے لئے وقف کر دیا جیسا کہ الحمد للہ پر مگر جب آگے پڑھے تو اسکو رب العالمین صفت سے شروع نہ کرنا چاہیئے بلکہ پھر موصوف کو اعادہ کرے للہ رب العالمین کہے۔ اور قبیح وہ ہے کہ مضاف پر وقف کرے مضاف الیہ کو چھوڑ دے جیسا کہ بسم اللہ میں صرف بسم پر وقف کرے ❖

دیگر قرار نے وقف کے اور بھی اقسام بیان کئے ہیں وقف لازم وغیرہ۔ وقف لازم وہاں ہوتا ہے کہ ملا کر پڑھنے میں معنی بدل جائیں +

(۴) متقدمین کے نزدیک وقف۔ سکتہ قطع کے ایک ہی معنی ہیں۔ مگر متاخرین نے فرق کیا ہے۔ وقف ٹھہر جانا دم لینا مگر ابھی آیندہ پڑھنے کا قصد ہے۔ سکتہ میں اوس سے قدرے ٹھرنا مگر دم نہ توڑنا اور قطع بالکل پڑھنے کو بند کر دینا۔ یہاں تک کہ آیندہ پڑھے تو یہ دوسری قرأت شمار ہوگی جس کے لئے شروع میں اعوذ پڑھنا لازمی ہوگا۔

ف وقف کیونکر کرنا چاہیے؟ قرار نے اسکی نو صورتیں قرار دی ہیں (۱) سکون یعنے حرف متحرک کو حالت وقف میں ساکن کر دینا جیسا کہ رب العالمین پر فتح تھا حالت وقف میں رب العالمین پڑھنا یا الفتح تھا اسکو الفتح پڑھنا۔ روم۔ اشمام۔ ابدال۔ نقل۔ ادغام حذف۔ اثبات۔ الحاق۔ ہر ایک کی تفصیل فن قرأت کی کتابوں میں موجود ہے۔ اب میں وقف اور وصل کے متعلق جو علمار نے ایات پر نشان لگائے ہیں انکو بیان کرتا ہوں

○	یہ گول دائرہ پوری آیت کی علامت ہے۔ بعض اسمیں نقطہ بھی لکھتے ہیں۔ بعض صرف نقطہ ہی پر بس کرتے ہیں یہاں وقف چاہیئے +
م	وقف لازم کیطرف اشارہ ہے یہاں وقف کرنا لازمی ہے +
ط	یہ وقف مطلق کی علامت ہے یہاں بھی وقف ہے۔
ج	علامت جائز کی ہے کہ یہاں وقف کرنا۔ ورنکرنا دونوں جائز ہیں +
ز	یہاں وقف نکرے اور اگر کرے تو جائز ہے۔
ص	علامت رخصت ہے۔ بضرورت دم لے لے تو مضائقہ نہیں بے ضرورت نہ ٹھہرے برخلاف ز کے۔
صلے	علامت ہے الوصل اولی کی کہ یہاں ملا کر پڑھنا بہتر ہے۔
ق	علامت قیل کی ہے کہ بعض نے یہاں وقف کہا ہے۔ یہاں وقف نکرے

	کیونکہ قبل علامت ضعف ہے۔
صل	علامت قد یوصل کی ہے۔ یہاں وقف اولیٰ ہے۔
ك	کذلک کی علامت ہے یعنے یہاں بھی وہی حکم ہے جو پہلے تھا۔
قف	صیغہ امر ہے کہ وقف کرو۔
س	سکتہ کی علامت ہے اور کبھی لفظ سکتہ بھی لکھدیتے ہیں کہ ذرا ٹھہرو مگر دم نہ توڑو۔
قلا	قیل لا کی علامت ہے کہ بعض نے یہاں نہ ٹھہرنے کو لکھا ہے۔
لا	لا یوقف کی علامت ہے کہ نہ ٹھہرنا چاہئے جیسا کہ م میں ٹھہرنا لازم تھا یہاں نہ ٹھہرنا یہ اس کے مقابلہ میں ہے جسطرح وہاں نہ ٹھہرنے میں معنی خراب ہوتے تھے یہاں ٹھہرنے میں ہوتے ہیں۔ یہاں وقف قبیح ہے۔ اور جو گول دائرہ پہ لا لکھا ہو تو اسمیں اختلاف ہے اکثر قراء کہتے ہیں آیت ہے وقف چاہئے بعض لا کو ترجیح دیتے ہیں کہ یہاں وقف قبیح ہے۔
مع	علامت معانقہ کی ہے۔ معانقہ کے یہ معنی کہ درمیانی لفظ اول اور مابعد دونوں سے مربوط ہے جیسا کہ لا ریب فیہ ھدی للمتقین۔ میں فیہ کو لا ریب سے بھی ربط ہے اس صورت میں یہ معنی ہونگے لا ریب فیہ کہ اس کتاب یعنے قرآن میں منجانب اللہ ہونے میں کوئی بھی محل ریب نہیں اور اس کو ھدی للمتقین سے بھی ربط ہے فیہ ھدی للمتقین بھی پڑھ سکتے ہیں کہ اسمیں پرہیزگاروں کے لئے ہدایت ہے ایسے مقام پر تین نقطے بھی لگادیتے ہیں جسمیں اسطرف اشارہ ہوتا ہے کہ خواہ اسکو اول سے ملادو اور وقف کردو خواہ وقف نکرو - دوسرے لفظ سے فیہ کو ملاکر پڑھ دو۔

معانقہ اور مراقبہ میں یہ فرق ہے کہ مراقبہ میں دو جگہ قریب قریب وقف ہوتی ہیں۔ اگر

ایک پر وقف کرو تو- دوسری جگہ وقف نکرنا چاہئے +

یہ اور اس کے سوا اور بہت سے امور ہیں کہ جنکا جاننا قرآن پڑہنے والے کے لئے ضرور ہے یہ علم قررت کی کتابوں میں مشرح ہیں اور قرآن کا ترجمہ اور تفسیر کرنے والا- اگر ان مسائل پر واقف نہوگا تو یقیناً ٹھوکر کہا جائے گا- غیر مذاہب کے لوگوں نے جو اپنی زبانوں میں ترجمے کئے اور من گھڑت شرحیں لکہی ہیں وہ انہیں وجوہ سے پایہ اعتبار سے ساقط ہیں +

فصل ۵

(آیات اور سورتوں کی ترتیب)

جلال الدین سیوطی اتقان میں فرماتے ہیں- الاجماع والنصوص المترادفۃ علے ان ترتیب الآیات فی سورہا واقع بتوقیفہ صلی اللہ علیہ وسلم وامرہ من غیر خلاف فی ہذا بین المسلمین کہ آیات کی ترتیب خاص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے ہوئی ہے اسمیں کسی مسلمان کا بہی اختلاف نہیں- پہر اس کے بعد اجماع اور وہ آحادیث صحیحہ نقل کئے ہیں کہ جن سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ آیات کی ترتیب خاص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے واقع ہوئی تہی- بخاری اور مسلم اور سنن اربع کی آحادیث نقل کیں ہیں- جن سے بعض کا یہہ بہی مضمون ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر آیات نازل ہوتے تہے تو آپ اپنے کاتبان وحی سے فرمادیا کرتے تہے کہ ان آیات کو فلاں سورہ میں فلاں موقع پر لکہہ لو اور یہ بہی ہے کہ بعض سورتیں پوری آنحضرتؐ نے نمازوں میں پڑہیں جیسا کہ سورہ بقرہ وآل عمران والنساء واعراف وق وطور والنجم والجمعہ واقتربت وملک وحم سجدہ- وصف وغیرہا- اگر آیات مرتبہ نہوتے تو یہ سورتیں کسطرح پڑہ سکتے تہے اور اگر یہ ترتیب توقیفی نہوتی تو قرآن کے مطالب الٹ پلٹ ہوجاتے- کیونکہ ہر کلام میں آگے پیچہے جملوں کے

کر دینے سے تبدیل و تغیر پیدا ہو جاتے۔ جن زندیقوں نے ایسا کرنا چاہا تھا تو علماء اسلام نے قاطبۃً انپر اعتراض کیا +

ہاں یہ بات جائز ہے کہ کوئی شخص مضامین متعددہ میں سے جو قرآن میں ہیں ایک مضمون کی آیات کو ایک جگہ جمع کر لی اور دوسرے مضمون کی آیات کو دوسری جگہ۔ مثلاً آیات توحید وصفات باری ایک جگہ اور آیات بدء الخلق ایک جگہ اور آیات حشر ونشر جنت وجہنم ایک جگہ آیات احکام ایک جگہ آیات اخلاقی ایک جگہ آیات ادعیہ واستغفار ایک جگہ۔ اور علماء نے ایسا بہت کیا بھی ہے اور مفید مفید کتابیں بھی لکھی ہیں جن کے بہت سے نام کشف الظنون میں مندرج ہیں امام غزالی نے بھی اسی قسم کی ایک کتاب لکھی ہے جسکا نام جواہر القرآن ہے۔ اور یہ اسلئے جائز ہے کہ اس مجموعہ مرتب کو قرآن نہیں کہتے بلکہ ایک کتاب کہ جسمیں آیات قرآن جمع ہیں +

اب رہی سورتوں کی ترتیب جمہور کا اسکی نسبت بھی یہی اعتقاد ہے کہ یہ بھی توقیفی ہے جو ترتیب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں قائم ہو گئی تھی۔ اور جس ترتیب سے آپنے قرآن لکھوایا اور حفاظ کو یاد کرایا تھا۔ یہ وہی ہے جو اب تک موجود ہے

امام بغوی شرح السنہ میں فرماتے ہیں الصحابۃ رضہ جمعوا بین الدفتین القرآن الذی انزلہ اللہ علے رسولہ من غیر ان زادوا او نقصوا منہ شیئاً فکتبوہ کما سمعوا من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من غیر ان قدموا شیئاً او اخروا او وضعوا لہ ترتیباً لم یاخذوہ من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ کہ صحابہ نے قرآن کو اسیطرح سے رکھا کہ جیسا خدا کے رسول پر نازل ہوا تھا بغیر اس کے کہ اسمیں کچھ بڑھایا۔ یا گھٹایا ہو۔ پس جسطرح سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا تھا اسیطرح رکھا بغیر اسکے کہ اسمیں کچھ تقدیم وتاخیر کی ہو یا اسکو کسی دوسرے ترتیب سے مرتب کیا ہو جسکو انہوں نے آنحضرت صلعم سے حاصل نکیا تھا۔ علامہ کرمانی برہان میں فرماتے ہیں ترتیب السور ہکذا ہو عند اللہ فی اللوح المحفوظ علے ہذا الترتیب وعلیہ کان یعرض النبی صلی اللہ علیہ وسلم

جبرئیل کل سنۃ ماکان یجمع عندہ منہ وعرض علیہ فی السنۃ التی توفی فیہا مرتین - کہ سورتوں کی یہ وہی ترتیب ہے جو اللہ کے نزدیک لوح[1] محفوظ میں ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسی ترتیب کے ساتھ جبرئیل کو سنایا کرتے تھے اور جس سال کہ آپ کا انتقال ہوا۔ دو بار سنایا - (اتقان) امام ابوبکر بن انباری فرماتے ہیں۔ انزل اللہ تعالے القرآن کلہ الی سماء الدنیا ثم فرقہ فی بضع وعشرین سنۃ فکانت السورۃ تنزل لامر یحدث والاٰیۃ جوابا لمستخبر ویوقف جبرئیل النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی موضع الاٰیۃ والسورۃ فاتساق السور کاتساق الاٰیات والحروف کلہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فمن قدم سورۃ او اخرہا فقد افسد نظم القرآن۔ (اتقان) کہ اللہ تعالے نے تمام قرآن آسمان دنیا کیطرف ایکبار نازل کردیا تھا پھر اسکو دنیا میں حضرت پر تیئس ۲۳ برس میں تھوڑا تھوڑا نازل فرمایا۔ جب کوئی بات پیدا ہوتی تھی اس کے لئے اس میں سے اسیقدر کوئی سورۃ یا آیت نازل ہو جاتی تھی۔ اور جبرئیل آپ کو اسکا اصلی موقع تبلادیا کرتے تھے بس سورتوں کا باہمی ایسا ہی اتصال ہے کہ جیسا آیات وحروف کا۔ اور سب آنحضرت صلعم کیطرف سے ہے پھر جو کوئی کسی سورۃ کو مقدم یا موخر کرتا ہے تو وہ نظم قرآن میں خلل ڈالتا ہے +

ہاں قرن اول میں بعض صحابہؓ نے بغرض تلاوت اپنے مصاحف میں سورتوں میں تقدیم وتاخیر کر رکھی تھی جس سے بعض علماء کو دھوکا ہوگیا۔ کہ سورتوں کی ترتیب آنحضرت نے صحابہ کے اجتہاد پر چھوڑ دی تھی۔ واللہ الہادی۔

فصل ۶

(نزول قرآن کے وقت دنیا کی حالت)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کیوقت دنیا گمراہی میں ڈوبی ہوئی تھی اہبات کا

[1] لوح محفوظ کوئی لکڑی یا لوہے کا تختہ نہیں ہے کہ جسپر علم الٰہی کتوب ہو بلکہ وہ ایک مرتبہ تعین علمی ہے

محققین مورخین کو بھی اقرار ہے۔ مگر ہم تفصیل سے آباد اور متمدن اقوام و بلاد کا حال بیان کرتے ہیں۔ ابتدا عرب ہی سے کرتے ہیں کیونکہ اوسی سرزمین سے یہ چشمۂ رحمت جاری ہوا ہے +

عرب کی حالت

نہایت پستی اور ذلت میں تہی سلطنت و دولت کے لحاظ سے بھی یہ بہت ہی گرے ہوئے تھے۔ کیونکہ جنوبی و مشرقی بڑا حصہ یمن و نجد کا تو زیر حکومت شاہانِ ایران تھا انوشیرواں اور یزدجرد وغیرہ کے بعد دیگرے انپر حکمراں تھے۔ شمالی و غربی حصہ شاہان روم اور ان کے باجگزاروں کا ماتحت تھا عراق پر کبھی ایرانی کبھی رومی حکمراں رہتے تھے حجاز اور کچھ ریگستانی حصہ آزاد تھے انپر بھی کوئی ایک بادشاہ حکمراں نہ تھا قبائل خودسر رہتے تھے سردار قبیلہ جسکو شیخ کہتے ہیں ایسا ہوتا تہا کہ جیسا ہندوستان میں چودھری اسلئے یہ قبائل آپسمیں لڑا کٹا کرتے تھے۔ ایسی شخصی اطاعت اور ایسی خودسری اور باہمی ہر روز کی مار دھاڑ بدامنی میں کوئی قوم کیا ترقی اور شائستگی اور ہنرمندی اور علوم وفنون میں مہارت تجارت میں نام آوری پیدا کرسکتی ہے؟ کچھ بھی نہیں اسلئے جہل غالب تہا معمولی لکھنا پڑھنا بھی بہت کم آدمی جانتے تھے اور جہل کے ساتھ افلاس بھی سوار تہا اونٹ بکریوں سے گزارہ کرنے کے سوا اور کوئی زیادہ اسباب معاش نہ تھے

بقیہ صـ ۲۸۷ جسمیں جملہ معلومات باری تعالیٰ ثبت ہیں آسمان دنیا پر تمام قرآن نازل کرنے سے یہ مراد نہیں کہ کاغذ و نہیں لکھ کر مجلد کر کے بھیجدیا تہا بلکہ عالم غیب کا یہ ایک اسفل مرتبہ ہے جو عالم شہود سے بہت ہی قریب ہے اس عالم میں قرآن تمام و کمال جو طریقے اس کے وہاں ثبت ہونیکے ہیں اس طریقے سے ثبت ہوچکا تہا حضرت کو مشافہۃً یا بوسطہ جبرئیل امین جو الہام ہوتا تہا وہ اسکا محتاج نہ تہا کہ اس دفتر میں سے دیکھ کر الہام کیا جاتا تہا بلکہ مستقلاً الہام ہوتا تہا اور وہ اسیکے مطابق اکثر پڑتا تہا جو آسمان دنیا میں تہا۔ یہ ایک سر ہے جسکی تشریح کا یہ مقام نہیں ۱۲ منہ

اول تو ملک میں شادابی اور آب پاشی کے ذرائع ہی قدرتاً کم تھے اور بیشتر حصہ زمین کا ریگستان غیر قابل کاشت تھا۔ اسپر بد امنی زراعت کیطرف کب راغب ہونے دیتی تھی اس معاشرت وحشیانہ نے اور بھی جہل کو ترقی دے رکھی تھی۔ اب جاہل وحشیوں کے جو کچھ خیالات اور عادات ہوتے ہیں وہ مخفی نہیں۔ عرب میں جب سے اسمٰعیل علیہ السلام اور انکی نسل آکر آباد ہوئی اسوقت سے ضرور ملت ابراہیمیہ کی روشنی چمکی تھی مگر جب اوس ملت سے رسوم وعادات کے گرد وغبار دور کرنے والا بعد میں آنحضرت صلعم تک کوئی بھی نہ اٹھا تو وہ بھی ٹمٹماتے ٹمٹماتے گل ہوگئی تھی۔ ابراہیمی عبادت تو حج تھا اس کی بھی بگڑتے بگڑتے اور ہی صورت ہوگئی تھی۔ جسکو دیکھ کر خدا پرست کو گھن آتی تھی ہوتے ہوتے خود حضرت اسمٰعیل علیہ السلام کی اولاد بھی اوسی رنگ میں رنگین ہوگئی جو تمام عرب پر چڑھا ہوا تھا وہ کیا تھا توہمات اور بتوں کی پرستش +

عرب کی بلحاظ مذہبی خیالات کے دو ہی قسم تجویز کرسکتے ہیں اول وہ چند لوگ جو ملت ابراہیمیہ کے معتقد یا پابند تھے۔ دوم وہ جو پابند نہ تھے اول گروہ کو عرب **محصلہ** اور دوسرے کو عرب **معطلہ** کہا جاتا ہے۔ اس معطلہ کے بہت سے اقسام تھے۔ کسلئے کہ انسانی سعادت کا قصور دو ہی طرح سے ہوتا ہے یا قصور قوت نظریہ سے یا فتور قوت عملیہ سے۔ قوت نظریہ کے قصور سے عرب میں یہ یہ خیالات فاسدہ پیدا ہوگئے تھے (۱) یہ کہ بعض ایسے بھی تھے جو سرے سے نہ خدا کے قائل تھے نہ انبیاء کے۔ نہ اعمال کی جزا و سزا کے نہ حشر ونشر کے۔ وہ کہتے تھے کہ بس یہی زندگی ہے جو کھا لیا پی لیا۔ عیش و آرام کر لیا تو غنیمت ہے ورنہ مر کر مٹی ہو جاتا ہے۔ کہاں کا حساب کس کا عذاب وثواب کیسا مر کر جینا یہ سب پہلوں کے تراشیدہ افسانے ہیں جو کچھ ہو رہا ہے وہ دہر کر رہا ہے اس گروہ کا نام دہریہ ہے۔ قرآن نے ہر ہر باطل فریق کا اعتقاد اور اس کا رد بھی کیا ہے۔ منجملہ مضامین قرآن کے ایک یہ بھی بڑا مضمون قرآن میں ہے۔ جس کا ہم ہر موقعہ پر

قرآن سے ذکر کرتے جائیں گے۔ اِس گروہ کا یہ قول نقل فرمایا ہے وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ اسکا رد بھی فرماتا ہے وَمَا لَهُم بِذَٰلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ کہ انکو اِس بات کی کچھ بھی خبر نہیں کہ دہر ہے کیا شے محض اٹکل پچو باتیں بناتے ہیں۔ کیونکہ جسکو وہ دہر کہتے ہیں وہ میں ہی تو ہوں میرے سوائے کون عالم میں تصرف کرسکتا ہے؟ دوسری جگہ اور تشریح سے انکی خیال کے ابطال پر برہان قائم فرمائی ہے۔ أَوَلَمْ يَنظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ۔ کہ کیا وہ آسمانی اور زمین کی بادشاہت کو نہیں دیکھتے یہ اَن گنت ستارے خود بخود کیسے بنگئے اور خود بنے تو جسامت اور نور میں انکا تفاوت کیوں ہوگیا؟ اور بھی آیات اِس مضمون میں وارد ہیں (۲) گروہ خدا کا قائل تھا مگر مر کر جینے کا اور حساب کتاب کا منکر تھا۔ اِس کا ذکر ان آیات میں ہے قَالَ مَن يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ کہ بوسیدہ ہڈیوں کو کون زندہ کریگا۔ ءَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا ذَٰلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ کہ کیا جب مر کر ہم مٹی ہو جائیں گے پھر زندہ ہوں گے؟ یہ رجوع کرنا تو بعید از عقل ہے وَقَالُوا أَإِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا أَإِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا۔ اِن کا جواب بھی برہان قاطع سے بہت جگہ دیا گیا ہے از انجملہ یہ ہے قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا

لہ اِسی مر کر جینے کی بابت کسی جاہلیت کے شاعر نے اپنے اِن اشعار میں تعجب ظاہر کیا ہے۔

حیاۃٌ ثم موتٌ ثم نشرٌ ✤ حدیث خرافۃ یا ام عمرو ✤ کہ مرنا اور پھر جی اٹھنا۔ اور پھر خدا کے سامنے جانا ایک لغویات ہے۔

اے ام عمرو ہماری سمجھ میں تو نہیں آتی۔ ام عمرو جس سے خطاب ہے آپ کی معشوقہ ہیں۔ ہمارے اردو فارسی کے رند شاعروں نے بھی انہی ان بزرگوں کی تقلید میں قیامت کے اور اعمال کی جزا و سزا کے بہشت و دوزخ کے انکار میں کوئی دقیقہ اٹھا نہیں رکھا بہت پھکڑ اڑاتے ہیں اِس گندہ شاعری کے لئے جیسا کہ فلک کو گالیاں دینا یہی تعلی کرنا واعظوں پر تبرے کرنا معشوق کو رات بھر یار کے پاس رہنے دیکھکر جلنا دل لئے بیغرتی) وغیرہ میدان دیرا ہے اسی طرح یہ بھی ان کی جولاں گاہ ہے ۱۲ منہ

اَوَّلَ مَرَّۃٍ وَّھُوَ بِکُلِّ خَلْقٍ عَلِیْمٌ ۝ کہ جسنے اول بار زندہ کیا تہا وہی اسکو دوسرے بار بہی زندہ کریگا اور وہ ہر طرح سے پیدا کرنا جانتا ہے یہ گروہ بت پرست تہا (۳) گروہ خدا کا اور مرکر جینے اور حساب دینے کا تو قائل تہا۔ مگر رسولوں کا منکر تہا کہتا تہا کہ خدا کو کیا ضرورت پڑی جو وہ دنیا میں رسول بہیجے اور بہیجے تو ہم جیسے آدمی ہی بہیجے جو کہاتے پیتے ہوں جیساکہ ان آیات میں ذکر ہے۔ وَقَالَ الَّذِیْنَ لَا یَرْجُوْنَ لِقَآءَنَا لَوْلَآ اُنْزِلَ عَلَیْنَا الْمَلٰٓئِکَۃُ اَوْ نَرٰی رَبَّنَا وَ قَالُوْا مَالِ ھٰذَا الرَّسُوْلِ یَاْکُلُ الطَّعَامَ وَیَمْشِیْ فِی الْاَسْوَاقِ ط لَوْلَآ اُنْزِلَ اِلَیْہِ مَلَکٌ فَیَکُوْنَ مَعَہٗ نَذِیْرًا ۝ اَوْ یُلْقٰٓی اِلَیْہِ کَنْزٌ اَوْ تَکُوْنُ لَہٗ جَنَّۃٌ یَّاْکُلُ مِنْھَا۔ وَمَا مَنَعَ النَّاسَ اَنْ یُّؤْمِنُوْٓا اِذْ جَآءَھُمُ الْھُدٰٓی اِلَّآ اَنْ قَالُوْٓا اَبَعَثَ اللّٰہُ بَشَرًا رَّسُوْلًا ۝ ان کے جواب بہی جا بجا قرآن میں دیئے گئے ہیں کہیں یہ کہ اگلے رسول بہی بشر تہے کہاتے پیتے تہے۔ ابراہیم اور اسمٰعیل علیہما السلام جنکو بالاتفاق عرب بزرگ مانتے تہے خصوص قریش مکہ کہ جنہوں نے ان کے نام کے بہی بت بناکر کعبہ میں رکہہ چہوڑے تہے۔ وہ بہی بشر ہی تہے کہاتے پیتے تہے زن وفرزند رکہتے تہے۔ کہیں یہ جواب دیا ہے کہ اگر زمین پر فرشتے آباد ہوتے تو ہم ان کے پاس فرشتوں ہی کو رسول بناکر بہیجتے۔ کیونکہ رسول اور اسکی قوم میں مجانست واتحاد زبان ایک ضروری بات ہے۔ کہیں یہ ہے کہ اگر فرشتے بہیجتے تو وہ بہی انسان ہی کی شکل میں متشکل ہوکر آتے ورنہ وہ لطیف مخلوق ان آنکہوں سے دکہائی نہ دیتی پہر انپر بہی شبہ کرنیوالے وہی شبہ کرتے کہ کیا دلیل ہے کہ ہم اسکو فرشتہ تسلیم کریں؟ کہیں یہ ہے کہ یہ ہماری رحمت ہے جسکو ہم اس رسالت کے لائق دیکہتے اسکو اس سے مخصوص فرماتے ہیں اسمیں کسیکو کیا کلام کرنے کا حق ہے۔ اور سلسلۂ رسالت بہی ہماری رحمت کا اثر ہے۔ یہ مضمون قرآن میں بہت جگہ ہے +

(۴) بت پرست گروہ۔ انہوں نے جن جن چیزوں کو یا جن اشخاص کو اپنے خیال میں

خدائی کاروبار میں شریک سمجھ رکھا تھا۔ ان کے نام سے پتھروں کی خیالی مورتیں بنا رکھی تھیں اور ان کے وہی نام رکھ چھوڑے تھے پھر جو کچھ عاجزی اور بت پرستی کے طریقے انکے خیال میں آتے تھے اپنے حصول مقاصد و دفع بلیات کے لئے اور کبھی خدا کی خوشنودی کے لئے وہ ان سے برتتے تھے۔ ان کے آگے سجدہ کرتے تھے ہاتھ جوڑ کر عرض حال کرتے تھے ان کے آگے جانور ذبح کرتے اور اس کے خون کو انپر لگاتے تھے۔ کہ گویا یہ ان بتوں نے کھایا ہے۔ ان کے آگے باجے بجاتے اور ناچتے کودتے تھے ان کے گرد طواف کرتے تھے انپر بعض اوقات اولاد کی قربانی بھی کرتے تھے۔ ان کے ناموں پر جانور چھوڑتے تھے جیسا کہ ہندوستان میں ہندو بتوں کے نام سانڈ چھوڑتے ہیں پھر ان کے جدا جدا نام مقرر کر رکھے تھے۔ بحیرہ۔ سائبہ۔ حام۔ وصیلہ۔ جن کا اس آیت میں ذکر ہے۔ ما جعل اللہ من بحیرۃ ولا سائبۃ ولا وصیلۃ ولا حام ولکن الذین کفروا یفترون علی اللہ الکذب واکثرہم لا یعملون ۵ (مائدہ) کہ یہ خدا نے مقرر نہیں کئے ہیں تمنے خود بنائے ہیں۔

اور اپنی کھیتی اور مواشی میں سے بھی کچھ حصہ بتوں کے نام مقرر کیا کرتے تھے۔ ان باتوں کا قرآن میں بہت ذکر اور رد ہے از انجملہ یہ آیت ہے وَجَعَلُوا لِلّٰهِ مِمَّا ذَرَاَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْاَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هٰذَا لِلّٰهِ بِزَعْمِهِمْ وَهٰذَا لِشُرَكَائِنَا فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ اِلَى اللّٰهِ وَمَا كَانَ لِلّٰهِ فَهُوَ يَصِلُ اِلٰى شُرَكَائِهِمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ۝ وَكَذٰلِكَ زَيَّنَ لِكَثِيرٍ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ قَتْلَ اَوْلَادِهِمْ شُرَكَاؤُهُمْ لِيُرْدُوهُمْ وَلِيَلْبِسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ ط ترجمہ مشرکوں نے خدا کی پیدا کی ہوئی کھیتی اور مواشی میں سے کچھ حصہ خدا کا بھی مقرر کر دیا ہے اور کہتے ہیں یہ تو اللہ کا حصہ ہے اور یہ ہمارے معبودوں کا ہے۔ پھر جو ان کے معبودوں کا حصہ بنایا گیا ہے وہ تو خدا کے پاس نہیں جاتا۔ اور جو اللہ کا حصہ مقرر کیا گیا ہے وہ ان کے

معبودوں کے پاس بھی پہونچ جاتا ہے کیا ہی برا فیصلہ کر رہے ہیں۔ اور اسیطرح بہت سے مشرکین کو ان کے معبودوں نے انکی اولاد کی قربانی بھلی کر دکھائی تھی تاکہ ان کو برباد کریں اور ان کے دین کو خراب کریں +

پھر ہر قبیلہ اور قوم کے بت بھی جدا جدا تھے چنانچہ بنی کلب۔ وَدّ کا بت اور قبیلہ ہنذیل سواع کا اور قبیلہ مذحج یغوث کا اور قبیلہ ہمدان یعوق کا اور قوم حمیر نسر کا بت پوجتے تھے۔ اور مکہ میں بھی بہت سے بُت تھے۔ اساف و نائلہ کا اور خاص حرم اور مسجد ابراہیمی میں جسکو کعبہ کہتے ہیں تین سو ساٹھ بت رکھہ چھوڑے تھے جنمیں سب سے بڑا ہبل تھا۔

مکہ میں اس بت پرستی کا مروج عمرو بن لحی ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تخمیناً تین سو برس آگے گزرا ہے اور دنیا میں دراصل اوسکا قدیم مروج صابی فریق ہے یہ ایک اول گروہ ہے جو حضرت نوح علیہ السلام کے عہد میں اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کے عہد میں بھی تھا۔ یہ حاذیمون و ہرمس یعنے حضرت شیش و ادریس علیہما السلام کے قائل تھے۔ پھر یہ مذہب بلاد فارس اور ہند اور مصر اور یونان و روم میں بھی تھا۔ اور اسکے بعض شعبے عرب میں بھی موجود تھے کس لئے کہ عرب فرشتوں کو بھی پوجتے تھے۔ اور ان میں سے بعض کو خدا کی لاڈلی بیٹیاں بھی کہا کرتے تھے۔ اور جنوں کو بھی بیٹیاں سمجھتے تھے۔ اور اس لئے وہ بھی ستاروں کو پوجا کرتے تھے اور ان کے خاص اقتران کو

ف یعنے وہ اللہ کے نام کی چیز کو بتوں پر چڑھا دیتے تھے اور بتوں کی نام کی چیز کی بڑی احتیاط کرتے تھے خدا کے راہ میں نہیں دیتے تھے بلکہ بتوں ہی پر چڑھاتے تھے ۱۲ منہ

ف خدا کی ہر ایک صفت کا ایک شے کو مظہر بنا کر اس کے نام کا بُت بنا رکہا تہا۔ خدا کی اوس صفت سے کام لینا اسی بت کے ساتھ منوط کر رکہا تہا مثلاً خدا کی محبت جسکو ود کہتے ہیں اسکا ایک بت خوبصورت عورت کی شکل کا بنا رکہا تہا ۱۲ منہ

نور کہتے تھے اور اسیکو اس عالم کا متصرف و مدبر جانتے تھے بارش کا بھی اسیکو سبب حقیقی تصور کیا کرتے تھے۔ اور ان چیزوں کی پرستش کو تقرب الٰہی کا ذریعہ جانتے تھے۔ ما نعبدھم الا لیقربونا الی اللہ زلفیٰ اور جسطرح فرقہ صابیہ انبیاء کا منکر تھا اور کہتا تھا کہ ہم میں اور رسولوں میں فرق ہی کیا ہے۔ وہ بھی انسان ہیں کھاتے پیتے حوائج بشریہ میں آلودہ ہیں ہم بھی ہیں پھر ان کی اطاعت کیوں کریں اسی اصول پر عرب کا بھی رسالت پر اعتراض تھا۔ اِن سب باتوں کا قرآن میں ذکر اور کافی رد ایک جگہ نہیں بلکہ جابجا ہے +

اسکے سوا عرب دیگر صدہا توہمات میں گرفتار تھے کہیں یہ سمجھتے تھے کہ مُردے کی روح اسکی قبر پر بیٹھی رہا کرتی ہے اور اپنے قاتل سے انتقام کی طالب رہتی ہے۔ اِسکو ہامہ کہتے ہے۔ اور فال اور ٹوٹکوں ان کا ایمان تھا۔ وہ اپنی ہر حاجت کا روا کرنا ایک غیر موٹی روح سے متعلق سمجھتے تھے۔ حاجات اور مصائب میں انہوں کو پکارتے تھے۔ وہ چڑیل بھوت کے آثار کے معتقد تھے۔

قوت عملیہ کا تصور ایسے ناقص اور غلط اعتقادات پر مبنی ہی ہونا لازمی بات ہے۔ اسلئے اِن کے پاس عبادت اور ذکر الٰہی کا کوئی بھی حصہ نہ تھا۔ قوت شہوانیہ اور غضبیہ کے بندے تھے۔ بڑا بیٹا اپنے باپ کی جوروؤں کو بجز اپنی ماں کے تصرف میں لایا کرتا تھا

ہ وجعلوا الملئکۃ الذین ھم عباد الرحمن اناثا ستکتب شھادتھم ویسئلون۔ الا انھم من افکھم لیقولون ولد اللہ۔ وانھم لکاذبون۔ وجعلوا بینہ وبین الجنۃ نسبا ولقد علمت الجنۃ انھم لمحضرون انہوں نے فرشتوں کو جو خدا کے بندے ہیں لڑکیاں بنادیا ان کی شہادت لکھی جاتی ہے اور اسنے پوچھا جائیگا۔ اور انہوں نے خدا میں اور جنوں میں رشتہ قائم کردیا ہے۔ حالانکہ جن خود جانتے ہیں کہ وہ پکڑ کر حاضر کئے جائیں گے۔ حدیث میں آیا ہے لا ہامۃ۔ ولا عدوائی کہ ان کی روح نکلکر قبر پر بیٹھتی ہے نہ چھوت لگ جاتی ہے۔ ۱۲ منہ

زناکاری ایک معمولی قضاء حاجت سمجھی جاتی تھی۔ ذرا بات پر غصہ آگیا تو تو خنجر اور تلوار ہی سے کام لیتے تھے شراب پیتے تھے جوا کھیلتے تھے۔ کسی بیگناہ کا قتل ایک ادنی بات تھی۔ عار و امادی سے بیٹیوں کو زندہ گاڑ دیا کرتے تھے۔ حلت و حرمت کی کوئی پابندی نہ تھی جہل و غرور اور ضد اور ہٹ انمیں خمیر ہو گئی تھی۔ لوٹ مار معمولی پیشہ ہو رہا تھا۔ الغرض صدہا ظلمات میں غرق تھی۔ مگر چند لوگ کہ جنکو محصلہ سے تعبیر کیا جاتا ہے کچھ کچھ ملت ابراہیمیہ کے پابند تھے اور اوس قصر آسمانی کے اگر سیکڑوں من تو وہ خاک میں سے کچھ آثار باقی دکھائی دیتے تھے تو انہیں کے پاس دکھائی دیتے تھے۔ منجملہ ان کے **زید بن عمرو بن نفیل** تھے جو توحید کا وعظ کعبہ کی دیوار سے تکیہ لگا کر بیان کیا کرتے تھے وہ حشر و نشر اور حساب کے بھی قائل تھے منجملہ ان کے **قیس بن ساعدہ** ایادی تھے یہ مرکر بار دیگر جینے کے بھی معتقد تھے۔ اس بارہ میں ان کے یہ اشعار ہیں ؎ یا باکی الموت والاموات فی جدث + علیہم من بقایا بزہم خرق + دعہم فان لہم یوماً یصاح بہم۔ کما ینبہ من نوماتہ الصعق + منجملہ ان کے **عامر عدوانی** تھے یہ عرب کے حکماء و خطباء میں سے تھے ان کا ایک عمدہ کلام ہے جس کے یہ چند جملے ہیں کہ جو چیز آنے والی ہے وہ جانے والی بھی ہے کوئی ممکن خود بخود پیدا نہیں ہو سکتا۔ اگر مرض ہی موت کی علت تامہ ہوتی تو دوا رہی حیات کی علت ہو جاتی منجملہ ان کے **قیس بن عاصم** تمیمی اور **صغوان** بن امیہ بن محرب کنانی اور **عفیف بن معدیکرب** کندی تھے عرب کے سوار

اسوقت دنیا میں یہ پانچ مذہب زیادہ مروج تھے اور تمام آباد بستے انہیں کے پابند تھے۔ اول مذہب مجوسی جو ایران اور خراسان و کابل و ترکستان تک پھیلا ہوا تھا بلکہ عرب کے بھی ایک حصہ میں تھا۔ اور ہندوستان میں بھی نئی صورت بدل کر گنگا جمنا کے شاداب قطعات میں مروج تھا۔ اور اکثر ہندو مذہب اسکے اصول پر مبنی تھا۔

دوم۔ مذہب عیسوی یہ شام اور کچھ حصۂ عرب اور عراق اور ایشیائے کوچک اور یورپ اور افریقہ میں دور تک پھیلا ہوا تھا۔ تیسرا مذہب بودھ وہ قدرے ہندوستان میں اور شرقی جزائر اور جاپان و چین اور منگولیا منچوریا تبت وغیرہ جہان میں پھیلا ہوا تھا۔ چوتھا مذہب یہودی جو عرب کے بعض حصوں اور شام وغیرہ بلاد میں تھا۔ پانچواں حکمار کا مذہب تھا عام ہے کہ وہ حکمار یونان یا حکمار مصر یا حکمار کلدانی یا حکما ایران و ہند ہوں۔ یہ بھی ایک قدیم مذہب ہے۔ بعض باتوں میں حضرات انبیار علیہم السلام سے مطابق بھی پڑ جاتا تھا۔ اور کبھی ان مذاہب میں عمداً حضرات انبیار علیہم السلام (اور الفاظ ان کا) کے ہدایات بھی شامل کرلئے جاتے تھے +

یوں ہے کہ بنی آدم میں سے ایسے بھی لوگ تھے جو ہبات کے قائل تھے کہ کوئی چیز بھی موجود نہیں نہ عالم محسوس نہ عالم معقول جو کچھ ہے وہ ہمارا وہم اور خیال ہی ہے۔ اس گروہ کا نام سوفسطائی ہے اور کچھ لوگ ایسے بھی تھے کہ جو کہتے تھے کہ جو چیزیں ہمیں حواس سے محسوس ہیں یعنے عالم محسوس وہ تو موجود ہیں باقی وہم و خیال ہے۔ انکو نزدیک نہ خدا ہے نہ مرنے کے بعد ارواح باقی رہتی ہے نہ انپر ان کے نیک و بد کاموں کا دوسرے جہاں میں ثواب ہے نہ عقاب ہے نہ فرشتے ہیں نہ کوئی عالم روحانی ہے انبیار نے لوگوں کی ترغیب و ترہیب کے لئے جنت و دوزخ بتایا ہے۔ ان لوگوں کو طبعی[لہ] کہتے ہیں پھر ان میں سے بعض نے قدرے ترقی کی اور وہ عالم روحانی کے بھی قائل ہو گئے مگر وہ بھی حضرات انبیار اور ان کے شرائع و احکام کے قائل نہ تھے انبیار علیہم السلام کی نسبت انکا اعتقاد تھا کہ وہ بھی علوم حکمیہ کے مالک ہیں واہب الصور سے ان کے قلوب پر بھی احکام حلت و حرمت مصالح عباد و تمدن بلاد کے لئے فائض ہوتے ہیں اور جو کچھ یہ عالم روحانی کے احوال جو انپر منکشف ہوتے ہیں بیان کرتے ہیں دراصل

لہ آج کل یہ گروہ یورپ میں ترقی پذیر ہے۔ اور ان میں بھی اب کچھ ترقی کر کے عالم روحانی کے قائل ہوتے جاتے ہیں

وہ ان کے علوم وادراک عقلیہ ہیں جیساکہ عرش وکرسی لوح وقلم انکو وہ صور خیالیہ کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں اور جوکچھ وہ معاد کے بارہ میں کہتے ہیں کہ جنت ہے اور دوزخ ہے اور جنت میں حور وقصور انہار اور میوے ہیں اور جہنم میں آگ اور طوق وزنجیر ہے یہ سب ترغیب وترہیب ہے ورنہ عالم علوی میں جسمانی چیزیں کہاں ہیں؟ پس جوکچھ انسان اپنے علوم وادراک میں ترقی کرلیتا ہے اور ریاضات سے حقائق الاشیاء اور مبدء ومعاد کا واقف ہوجاتا ہے اسکی استعداد کے موافق وہی اسکی سعادت ہے اور جسقدر جاہل رہتا ہے وہی اسکی شقاوت ہے اس پر مرنے کے بعد جوکچھ اسکو فرحت ہوگی وہی اسکی جنت ہے اور جوکچھ افسوس ہوگا وہی اسکا جہنم ہے۔ ان کو **حکماء الٰہی** کہتے ہیں۔ اور بعض حکماء ایسے بھی تھے کہ جو عالم محسوس اور معقول دونوں کے قائل تھے۔ مگر حدود واحکام کے قائل نہ تھے وہ **فلاسفہ دہریہ** کہلاتے ہیں۔ اور بعض لوگ ہیں جو عالم محسوس اور معقول دونوں کے قائل ہیں اور حدود واحکام بھی صحیح مانتے ہیں مگر انبیاء علیہم السلام اور انکی شریعت کے قائل نہیں وہ **صابی** ہیں۔ اور بعض لوگ وہ ہیں جو محسوس اور عالم روحانی دونوں کے قائل ہیں اور سلسلۂ انبیائی کو بھی برحق مانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ نبی آدم میں سے کسیکا بھی ادراک وانکشاف خواہ وہ لاکھ ریاضت کرے اس حد اور کمال کو نہیں پہونچ سکتا کہ اس کے ادراک وانکشاف میں وہم وخیال کی آمیزش سے اطمینان ہوجائے کیلئے کہ انسان اپنے ادراک میں حواس سے مدد لینے کا عادی ہے اور قوت جسمانی سے تربیت یافتہ ہے اس جسمانی پانی سے بدؤ الشعور سے لیکر آخر تک پرورش یافتہ ہے اور یہی سبب ہے کہ بڑے بڑے حکماء کی تحقیقات میں باہم بڑا اختلاف واقع ہوا ہے۔ اور اب تو جدید فلسفہ نے بہت سے پرانے خیالات کو رد کردیا ہے جنپر بہت لوگوں کو ناز تھا۔ بلکہ اب تک بھی ہے۔ مگر حضرات انبیاء علیہم السلام کہ وہ موید من اللہ ہیں وہ اپنی ملکیت میں ملائکہ اور اعلیٰ سے اعلیٰ روحانیات سے بڑھکر ہوتے ہیں وہ عالم روحانی کو عیاناً دیکھتے ہیں

ان سے ناموس اکبر وہاں کے صاف صاف حالات بیان کر دیتا ہے وہ اپنے خدا سے مشافہۃً کلام کرتے ہیں۔ اسی لئے ان کے علوم میں باہم تعارض نہیں۔ انکی دو جانب ہوتی ہیں۔ ایک اعلیٰ جو مجردات کیطرف بلند ہوتی ہے۔ اس سے وہ وہاں کے علوم فقہ ومعارف صادقہ حاصل کرتے ہیں دوسری اسفل جو عالم محسوسات کیطرف مائل ہوتی ہے اس سے وہ بندگانِ خدا کو ان اسرار سے مطلع فرماتے ہیں۔ حکماء کی عمر بھر کی سیر علوم و انکشاف جو بڑی ریاضات پر مبنی ہوتی ہے انکی سیر کا اول قدم ہے پھر انکے مقابلہ میں ان ناقصوں کی کس بات کا اعتبار ہو سکتا ہے؟ ۔ اور ان کی ملکیت کے کمال کی ایک ادنے دلیل یہ بھی ہے کہ جو کام بڑی سے بڑی جسمانی قوت سے صادر نہیں ہو سکتے وہ ان کی قوت ملکیہ سے بہت جلد ظہور پذیر ہو جاتے ہیں۔ یعنے معجزات وخرق عادات برخلاف حکماء کے کہ وہ اس کوچہ میں پاشکستہ اور طفل مکتب ہیں۔

پھر ان کے کئی گروہ ہو گئے ہیں پس وہ جو حضرت آدم علیہ السلام سے لیکر حضرت محمد صلے اللہ علیہ وسلم تک جملہ انبیاء اور ان کی ہدایتوں اور ان کی کتابوں کو مانتے ہیں وہ اہل اسلام ہیں اور جو بعض کو مانتے اور بعض کو نہیں مانتے پھر ان کے کئی قسم ہیں وہ جو صرف حضرت موسے اور حضرت یوشع علیہما السلام تک نبیوں کو اور توریت کو مانتے ہیں وہ سامری ہیں اور جو اس کے بعد کے انبیاء کو بھی بجز حضرت عیسے علیہ السلام کے مانتے ہیں وہ یہود ہیں اور وہ جو حضرت عیسے علیہ السلام اور ان کے حواریوں اور ان کے نوشتوں کو بھی مانتے ہیں صرف حضرت محمد صلعم کو نہیں مانتے وہ عیسائی ہیں۔ (از ملل ونحل مصنفہ محمد بن عبد الکریم شہرستانی متوفی ۵۴۸ھ ہجری)

مجوسی کی بابت علماء کی مختلف رائیں ہیں بعض تو ان کو بھی سامریوں کیطرح اہل کتاب اور سلسلۂ انبیائی کے ماننے والوں میں شمار کرتے ہیں اور بعض علماء صابیوں کی ایک مخلوط شاخ لکھتے ہیں۔ مگر حق یہ ہے کہ مجوسی کے مختلف فرقے ہیں سب کا ایک حکم نہیں بعض

سلسلۂ انبیاء کی مانتے وہ انہیں داخل ہیں اور بعض حکماء اور صابی سے مخلوط ہیں بعض حکما اور انبیائی سلسلہ سے مرکب ہیں۔ اسیطرح ہنود کی بھی بہت فرقے ہیں بعض وہ ہیں جو ویدوں اور شاستروں کو مانتے ہیں بعض وہ ہیں جو انہیں سے کسیکو بھی نہیں مانتے جیساکہ بودھ جینی۔ جوگی بسیناسی بعض انہیں بھی دہریہ اور طبعیہ ہیں بعض صابیوں اور بدھوں سے مرکب ہیں پھر ایک دوسرے سے مخلوط ہو کر بیشمار مذاہب پیدا ہو گئے ہیں اب ہر فرقے کیحالت جداگانہ سنئے۔

حکماء کے جسقدر فرقے ہیں اول تو وہ خداشناسی میں بمراحل دور پڑے ہوئے ہیں ٹھوکریں کھاکر خدا بھی ثابت کیا ہے تو مجبور محض جو ہزاروں خیالی قیود میں جکڑا ہوا ہے نہ اسکو جزئیات مادیہ کا علے وجہ التفصیل علم ہے نہ وہ مادہ اور افلاک عقول کو فنا کرنے پر قادر ہے نہ توبہ و استغفار سے جرائم کی سزا اٹھا سکتا ہے (اور جب عالم قدیم ہے تو اسنے عالم کی کسی ایک چیز کو بھی پیدا نہیں کیا) جب سے وہ ہے تب سے عالم بھی ہے پھر جہاں تک تاریخ پتا دی رہی ہے وہ یہ ہے کہ حکما نیرات کو پوجتے تھے +

خیر کچھ بھی ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کیوقت یہ حکمت و فلاسفۂ یونان میں بھی گاؤخورد ہو چکا تھا اسوقت تو یونانی بھی عیسائی تھے! اور عیسوی مذہب کا حال آگے آتا ہے۔ اور جب حلت و حرمت اور حدود و احکام کی پابندی نہیں تھی تو وہ زیادہ سے زیادہ اسوقت کی سعی اور دہریوں جیسے ہی آزاد اور شہوات و لذات میں گرفتار ہونگے جیساکہ آج کل کے فلاسفۂ یورپ ہیں جن کے افعال و حرکات سے انسانیت کو بھی لاج لگتی ہے۔ نعوذ باللہ +

یہود کی حالت خراب ہونے کی دلیل حضرت مسیح علیہ السلام کی بعثت ہے۔ وہ اصلی توریت اور صحف انبیاء علیہم السلام کھو بیٹھے تھے۔ اور جو کچھ بچا کچا یا وغیرہ ان کے پاس تھا اسمیں بھی تحریف و تبدیل ہو گئی تھی پھر اوسپر بھی انکا عمل درآمد نہ تھا۔ ان کے بڑے بڑے بادشاہوں ہی کے عہد میں بت پرستی اور بداطواری طاری ہو چکی تھی۔ انبیاء علیہم السلام کا نصیحت پر قتل کر ڈالنا ان کے ہاں کا دستور ہو گیا تھا۔ و یقتلون الانبیاء بغیر حق۔ حضرت ذکریا۔ یحیے و عیسے علیہم السلام کو ان کے ہاتھوں کیا کیا تکلیفیں نہیں پہونچیں۔ اسپر ان کے احبار کی حب جاہ و مال اور دین فروشی اور مسائل پر رشوت ستانی

اور بھی آفت تھی وما اکالھم السحت ان میں فرقہ صدوقیہ تو حشر اور اعمال کے حساب کا بھی منکر تھا۔ خدا کی تقدیس میں تشبیہ کا دھبہ لگا رکھا تھا۔ جیسا کہ توریت میں لکھ رکھا ہے کہ خدا نے اسمان وزمین پیدا کر کے ساتویں دن آرام کیا جسکے رد میں قرآن میں آیا ہے۔ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوْبٍ۔ اور یہ کہ خدا آدم کو پیدا کر کے اسکی نیک وبدگی پہچان کے سبب پچھتایا۔ (توریت سفر الخلیقہ) اور انبیا علیہم السلام کی نسبت بھی فحش اور غلط اتہام لگا رکھے تھے توریت میں ہے کہ ہارون علیہ السلام نے موسے کے بعد بچھڑا پجوایا۔ اور یہی بنی اسرائیل کی گمراہی کے باعث ہوئے۔ یہ وہ ہارون ہیں جو خدا کے گھر کے کاہن تھے جن کے لئے چپراس بھی اُتری تھی۔ اور یہ بھی توریت میں ہے کہ حضرت لوط پیغمبر نے جبکہ وہ ان بستیوں کو چھوڑ کر چلدیئے تھے کہ جنپر عذاب نازل ہوا تھا۔ شراب پیکر اپنی دونوں بیٹیوں سے زنا کیا جن سے موابی وغیرہ قوموں کے جدا علے پیدا ہوئے۔ اور یہ بھی عہد عتیق کے صحیفوں میں ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام نے اوریا کی بیوی بتسبع سے زنا کیا اور اس کے خاوند کو حیلہ سے مروا ڈالا۔ جسپر ناتن نبی کی معرفت انپر عتاب ہوا۔ یہ وہ داؤد ہیں کہ جن کی طرف تبرکاً متی حواری نے حضرت مسیح علیہ السلام کا نسب پہونچایا ہے اور جن کی کتاب زبور الہامی سمجھی جاتی ہے اور یہ بھی لکھا ہوا ہے کہ سلیمان علیہ السلام نے غیر قوموں کی عورتیں خلاف حکم شریعت کے گھر میں ڈالیں۔ اور ان کی خاطر سے بُت خانے بنوائے اور خود بھی بت پرستی کی۔ کتاب صموئل وکتب تاریخ ملاحظہ ہوں۔ اور بھی بہت سی خرافات باتیں ہیں +

ان کرتوتوں پر یہ بھی دعویٰ تھا کہ ہم حضرت ابراہیم کی نسل ہیں جن سے وعدہ ہوچکا ہے کہ میں انہیں برکت دوں گا اور انپر جو کچھ بھی وہ کریں دوزخ کی آگ حرام ہے۔ لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ اِلَّآ اَیَّامًا مَّعْدُوْدَةً و نَحْنُ اَبْنٰٓؤُا اللّٰہِ وَاَحِبَّآؤُہٗ کہ ہم خدا کے فرزند اور دلبند ہیں۔ اور یہ بھی گھمنڈ تھا کہ نبوت ہمارے ہی خاندان کے ساتھ

مخصوص ہے جسکے رد میں قرآن میں آیا واللہ یختص برحمتہ من یشاء۔ وغیر ذٰلک سامریوں کا ان سے بھی بدتر حال تھا۔

عیسائی مذہب

بے شک ایک پاک مذہب اور منجانب اللہ تھا۔ مگر دوسری بلکہ اول ہی صدی عیسوی سے اسپر وہ آفات نازل ہونے شروع ہوئے کہ جن کا بیان نہیں۔ ان قیصر گردیوں میں وہ ہادی تتر بتر ہو گئے۔ ایسی حالت میں ان کے پاس سے وہ کتاب کہ جسکو انجیل اصلی کہنا چاہیے جو خود حضرت مسیح پر الہام ہوئی تھی تلف ہوگئی۔ یونانی اور رومی لوگوں کے اس مذہب میں ملنے سے نئے نئے خیالات پیدا ہو گئے اور عیسائی پیشواؤں کے فلسفی طریق اختیار کر لینے سے دلائل اور بیان میں نور ونق آگئی۔ مگر یہ قباحت پیدا ہوگئی کہ جسطرح اپنے فیلسوف اپنے خیالات رواج دینے کو اپنی تصانیف مشہور اشخاص کیطرف منسوب کر دیا کرتے تھے اسیطرح عیسائی بھی کرنے لگے۔ اس لئے اناجیل تصنیف کرنے کا بازار گرم ہوا۔ اور لوگوں نے ستر کے قریب انجلیں تصنیف کیں کسینے کسی حواری کے نام سے نامزد کی کسینے دوسرے کسی معتبر شخص کے اور سب ہی نے اُن کو حضرت مسیح علیہ السلام کی انجیل کہنا شروع کر دیا جمنیں سے یہ چار انجلیں جو متی لوقا۔ مرقس یوحنا کیطرف منسوب ہیں عیسائیوں میں زیادہ معتبر ہیں۔ اور پھر انمیں بھی الحاق اور تبدیل و تغیر شروع ہوا اور عیسائی علماء میں ان کی بابت بڑی بڑی بحثیں ہوئیں اسیطرح حواریوں کے خطوط میں بھی بڑے بڑے جھگڑے برپا ہوئے۔

اور جب قسطنطین اعظم چوتھی صدی عیسوی میں اس مذہب میں داخل ہوا تو اس کے رجحان طبیعت کا بھی مذہب پر بہت ہی اثر پڑا۔ عیسائیوں کی سات جماعتیں جداگانہ قائم ہوگئیں تھیں جنکو وہ **کلیسیا** کہتے ہیں۔ کلیسائے یروسلم۔ کلیسائے یونانی کلیسائے روم وغیرہ ان کلیسائیوں میں باہم اختلافات پیدا ہوئے۔ اور ابتک ہیں

اور اسی زمانہ میں تثلیث اور الوہیت مسیح اور کفارہ کا مسئلہ بھی نمودار ہو چلا تھا اور اس میں قیل وقال شروع ہوگئی تھی چنانچہ ۳۲۵ء میں شہر نائس میں جبکہ آریوس نے الوہیت مسیح کا انکار کیا تو بحکم قسطنطین ایک کمیٹی منعقد ہوئی اور اسمیں چند مشکوک کتابیں پیش بھی ہوئیں جنمیں سے صرف کتاب یہودیت واجب التسلیم رہی۔ ملاحظہ ہو مقدمہ جیروم۔ اس کے بعد پھر ایسے ہی منازعات فیصلہ کرنے کے لئے شہر لوڈیسیا میں ایک انجمن قائم ہوئی اس مجلس میں علاوہ کتاب یہودیت کے اور سات مشکوک کتابیں واجب التسلیم قرار پائیں جنکے یہ نام ہیں:-

(۱) کتاب استر (۲) یعقوب کا خط (۳) بطرس کا دوسرا خط (۴۔۵) یوحنا کے دونوں خط۔ (۶) یہودا کا خط (۷) یولس کا خط اور کتاب مکاشفات یوحنا کو مشکوک ہی رہنے دیا۔ پھر ۳۹۷ء میں بمقام کارتھیج ایک اور مجلس قائم ہوئی جنمیں علاوہ اگسٹائن کے جو اپنے وقت کا بڑا مجتہد تھا ایک سو چھتیس ۱۳۶ اور بھی بڑے بڑے عیسائی عالم شریک تھے۔ اس مجلس نے پہلی مجلسوں کے حکم کو قائم رکھ کر سات اور مشکوک کتابوں کو واجب التسلیم ٹھہرایا اور اس کے بعد بھی اور مجلس قائم ہوئیں جنمیں وہ سب کتابیں واجب التسلیم رہیں۔ مگر بارہ سو برس کے بعد فرقہ پروٹسٹنٹ پیدا ہوا جسنے ان مقبولہ کتابوں میں سے یہ سات کتابیں یک لخت ردی اور لغو سمجھکر فہرست کتب الہامیہ سے خارج کر دیں۔ (۱) کتاب باروح (۲) کتاب توبیاس (۳) کتاب یہودیت۔ (۴) کتاب ویزڈم (۵) کتاب ایکلیزیاسٹیکس (۶۔۷) مقابیں کی دونوں کتابیں۔ اور کتاب استر کے سولہ بابوں میں سے صرف نو ۹ باب باقی رکھے:-

اس سے آپ کتب الہامیہ مسلمہ عیسائی فریق کی حقیقت سے تو بخوبی واقف ہوگئے ہونگے۔ اسی طوفان بے تمیزی میں شہر رومہ ملک اٹلی میں پوپ بھی قائم ہوئے ہر ایک پوپ اپنے عہد میں نائب مسیح علیہ السلام سمجھا جاتا تھا وہ احکام حلت و حرمت

بھی جاری کرتا تھا دینی دستورات کی ترمیم بھی اسکے ہاتھ میں تھی وہ گناہوں کی معافی کی معمولی نذرانہ کے بعد چھٹی بھی دیا کرتا تھا۔ ان کی حرام کاری اور خرافات کا کچھ انتہا نہ تھا جن سے ناراض ہوکر **مارٹین لوتھر** جرمنی نے مذہب عیسوی کی ترمیم کرنی شروع کی فرقہ پروٹسٹنٹ کا جو جرمن اور انگلینڈ وغیرہ ممالک میں آباد ہے وہی پیشوا ہے۔

اسیطرح مذہب عیسائی میں بلحاظ اختلاف عقائد ستر سے زیادہ فریق پیدا ہو گئے جن کا اصول دین میں اختلاف ہے۔ آنحضرت صلے اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے وقت عیسائیوں میں بت پرستی۔ قبر پرستی توہمات پرستی۔ مروج تھی بداطواری دینی پیشواؤں میں عام مروج تھی۔ سب سے بڑھکر یہ تین خراب اصول جب بھی تھے اور ابتک بھی ہیں (۱) **تثلیث** کہ خدا اور روح القدس اور حضرت عیسےٰ خدائی کے تین اقنوم یا جزء ہیں تینوں الوہیت میں ازلیت ابدیت میں مساوی اور پھر تینوں ملکر ایک خدا نہ تین خدا اسکو وہ توحید فی التثلیث کہتے ہیں۔ بعض بعض فرقے اِس کے قائل بھی نہ تھے اور اب بھی بعض قائل نہیں۔ جیساکہ فرقہ **یونیٹرین**۔ گرچہ یہ بدیہی البطلان عقیدہ ہے مگر تاہم اسکے ابطلان پر علماء اسلام نے بہت دلائل قائم کئے ہیں۔ از انجملہ یہ ہے (۱) کہ یہ تینوں اپنے وجود اور تشخص میں ممیز ہیں یا نہیں؟ اگر ہیں تو تین اشخاص جداگانہ ہوئے نہ ایک پھر ایک کہنا غلط اور اگر نہیں تو تین نہ ہوئے ایک ہی ہوا پھر تین کہنا غلط (۲) تینوں ملکر خدائے مستقل ہوتے ہیں یا جداگانہ بھی ہر ایک خدا ہے اول صورت میں ہر ایک کو خدا کہنا غلط نہ خود خدا خدا ہے نہ روح القدس خدا ہے نہ حضرت مسیح خدا ہیں۔

لہ فسطورا عیسائی نے جو ایک فریق کا پیشوا ماموں رشید کے عہد میں تھا۔ اس تثلیث کی یوں توضیح کی ہے کہ اصل ذات اللہ ایک ہی ہے۔ اس میں تعدد و تکثر نہیں مسیح صفت علمی و روح القدس بصفت حیات کا انضمام ہوکر تین اقنوم ہوگئے مجموعہ کو واحد کہتے ہیں یہ بھی غلط توضیح ہے ۱۲ منہ

دوسری صورت میں مستقل خدا ہوئے نہ ایک پھر توحید نہ رہی۔ (۳) حضرت مسیح کو جب خدا کا بیٹا کہا جاتا ہے تو باپ اور بیٹے میں ضرور تقدم ذاتی اور زمانی ہے اب اوس مرتبہ میں کہ جب خدا مسیح کا باپ تھا تو خدا خدا تھا یا نہیں اگر تھا تو پھر یہ کہنا کہ تینوں ملکر ایک خدا ہوا غلط ہے کیونکہ وہ اِس سے پہلے ہی خدا تھا اور اگر نہیں تو مسیح بھی خدا نہیں ہوسکتا کس لئے کہ جب باپ ہی خدا نہ تھا اور نقص کی حالت میں اوس سے مسیح پیدا ہوئے۔ تو یہ کیونکر خدا ہوگئے خچر سے گھوڑا نہیں پیدا ہوسکتا۔

اِس بدعقیدہ کا ابطال قرآن میں بہت عمدہ طور سے کیا گیا ہے ازان جملہ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ وَمَا مِنْ إِلَٰهٍ إِلَّا إِلَٰهٌ وَاحِدٌ الآیہ۔[۱] ازاں جملہ یہ ہے وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ انْتَهُوا خَيْرًا لَكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَٰهٌ وَاحِدٌ[۲] عرب کے عیسائی تو مریم کو بھی خدائی میں شریک جانکر پوجتے تھے۔ حضرت مسیح اور مریم کی تصاویر کو سجدہ کیا جاتا تھا اور وقت مصیبت ان کے نام کی دہائی دیجاتی تھی۔ انہیں سے ہی حاجات کا سوال کیا جاتا تھا۔ اب بھی نماز میں جو دعائیں عیسائی پڑھتے ہیں انہیں بجائے خدا کے حضرت مسیح علیہ السلام ہی سے سوال ہوتا ہے۔ اور رومن کیتھولک تو صاف صاف انکی پرستش کرتے ہیں۔

الوہیت مسیح

(۴) الوہیت مسیح۔ عیسائی حضرت مسیح کو خدا بھی کہتے ہیں اسلئے قاضی الحاجات دافع البلیات جانکر انکو پکارتے ہیں حالانکہ یہ بھی بہت غلط خیال ہے افراط محبت سے پیدا ہوگیا ہے اور ہر قوم نے آخر کار اپنے ہادیوں کو خدا بناکر چھوڑا ہے پھر انہیں کے نام کے بت بناکر پوجنے لگے اسی لئے نبی آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم نے کلمہ نجات میں لا الہ الا اللہ کے بعد محمد رسول اللہ کہنے کی تعلیم فرمائی اور کلمہ شہادت میں اشہد ان لا الہ الا اللہ

[۱] البتہ کافر ہوگئے کہ جنہوں نے یہ کہدیا کہ خدا تین میں کا تیسرا ہے حالانکہ نہیں ہے کوئی خدا۔ مگر خدائے واحد ۱۲ منہ [۲] تین مت کہو اِس سے باز آؤ تمہاری بہتری ہے خدا تو صرف ایک ہی خدا ہے ۱۲ منہ

کے بعد یہ بھی شہادت قائم کی واشہد ان محمدا عبدہ ورسولہ جسطرح خدا کی وحدانیت کی شہادت رکن ایمان ہے اسیطرح حضرت محمد کی عبدیت اور رسالت کی گواہی بھی رکن ایمان ہے۔

اس کے بعد جو کوئی جاہل مسلمان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یا ان کی اولاد کو یا حضرت علی کو یا اور کسی بزرگ یا ولی کو خدا کہے یا ان کے لئے الوہیت کی شان ثابت کرے یا اپنے اندر اظہار عبدیت کرے وہ مسلمان نہیں +

اس کا رد بھی قرآن میں بکثرت ہے از انجملہ یہ آیت ہے لَقَدْ كَفَرَ الَّذِيْنَ قَالُوْٓا[لہ] اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْمَسِيْحُ ابْنُ مَرْيَمَ ۔ قُلْ فَمَنْ يَّمْلِكُ لَكُمْ مِّنَ اللّٰهِ شَيْـًٔا اِنْ اَرَادَ اَنْ يُّهْلِكَ الْمَسِيْحَ ابْنَ مَرْيَمَ ۔ وَاُمَّهٗ وَمَنْ فِي الْاَرْضِ جَمِيْعًا۔

(۳) وہ پیار اور عزت کے لئے حضرت مسیح کو خدائے بیچون وبے چگون کا بیٹا بھی کہتے تھے۔ اور اب بھی کہتے ہیں۔ جہاں تک عیسائی عالموں کی کتابیں دیکھنے میں آئیں اس کے دو سبب معلوم ہوئے اول یہ کہ اناجیل میں اس لفظ کا اطلاق حضرت مسیح پر ہوا ہے خود مسیح نے اپنے آپ کو خدا کا بیٹا اور خدا کو اپنا باپ کہا ہے (دوئم) یہ کہ مسیح نے ان چیزوں یا ان کاموں کو جو خدا کیطرف منسوب ہوتے ہیں اپنی طرف نسبت کیا ہے (ملاحظہ ہو مفتاح الاسرار مصنفہ پادری فانڈر۔

اول بات کا جواب یہ ہے کہ اگر یہ تسلیم بھی کر لیا جائے تو اسکی وجہ یہ ہے کہ پیار اور محبت میں اگلے زمانہ میں یہ الفاظ مخصوص بندوں پر بولے جاتے تھے اس کے یہ معنی نہ تھے کہ درصل وہ خدا کے بیٹے ہیں۔ چنانچہ کتاب لوقا کے ۳ باب میں آدم کو خدا کا بیٹا لکھا ہے اور پھر توریت کتاب پیدائش کے ۶ باب ۲ درس میں شیث کو بھی خدا کا بیٹا لکھا ہے پھر اسرائیل کو بھی توریت سفر خروج کے چوتھے باب میں خدا کا بیٹا کہا ہے۔

[لہ] بیشک وہ لوگ کافر ہو گئے جنہوں نے یہ کہدیا کہ اللہ تو مسیح بن مریم ہے اے پیغمبر انسے کہدو کہ اگر خدا مسیح اور انکی ماں کو اور سب زمین کے رہنے والوں کو ہلاک کر دینا چاہے تو تمہارے لئے کون اسبات کا مقدور رکھتا ہے کہ ہلاک کرنے سے روک دے ۱۲ منہ

پھر کتاب یرمیاہ کے ۳۱ باب میں افرائیم کو بھی خدا کا بیٹا لکھا ہے۔ اسیطرح داؤد کو خدا کا بڑا بیٹا ۸۹ زبور کے ۲۶ و ۲۷ باب میں کہا ہے پھر سلیمان کو اول کتاب تاریخ کے ۲۲ باب میں خدا کا بیٹا لکھا ہے پھر ۲ کتاب صموئیل کے ۷ باب میں تمام اسرائیلیوں کو خدا کا فرزند لکھا ہے پھر رومیوں کے خط کے ۹ باب میں تمام عیسائیوں کو پولس نے خدا کا فرزند بتایا ہے۔

(۳) بات کا یہ جواب ہے کہ اختصاص کے لئے غلام آقا کے املاک کو اور رعیت بادشاہ کے املاک اور عزت کے کاموں کو اپنی طرف منسوب کر دیا کرتے ہیں یہ عام محاورہ ہے۔

اگر عیسائی اس سبب سے خدا کا بیٹے کہتے ہیں کہ آپنے مرُدے زندہ کئے تھے۔ جیسا کہ انجیل مرقس کے ۱۵ باب میں ہے تو حضرت الیاس کا بھی مردے کو زندہ کر دینا اول کتاب سلاطین کے ۱۷ باب میں لکھا ہے اسیطرح ۲ کتاب السلاطین کے ۱۳ باب میں الیسع بنی کی مدفون لاش سے بھی مردے کا زندہ ہو جانا لکھا ہے۔ اگر اس لئے بیٹا کہتے ہیں کہ وہ بغیر باپ کے پیدا ہوئے تھے تو حضرت آدم بغیر باپ اور بغیر ماں کے پیدا ہوئے تھے اور بہت سے لوگوں کی نسبت مورخوں نے بغیر باپ کے پیدا ہونا بیان کیا ہے۔ الشقوئی کے بھی تین بیٹے بغیر باپ کے مورخین نے لکھے ہیں۔ اسیطرح مسٹر کاکرن نے تاریخ چین میں لکھا ہے کہ ولادت مسیح سے تخمیناً چھ سو برس آگے ایک عورت پر شعاع آفتاب نازل ہوئی اور اسی دن سے وہ حاملہ ہوگئی اور وہ حمل بیتالیس۴۵ برس رہا جس سے ایک سفید بالوں کا لڑکا پیدا ہو جسکو حکیم لاؤزی کہتے ہیں۔ لاؤزی کے معنی ہیں پیر نابالغ یہی وہ لاؤزی ہے کہ جس کی پرستش چین میں مروج ہے۔ (دروغ بگردن راوی)

ابنات کو بھی خدا تعالےٰ نے قرآن میں بڑی بڑی مستحکم دلیلوں سے رد فرمایا ہے ایک جگہ فرمایا اِنَّ مَثَلَ عِیْسٰی عِنْدَ اللّٰہِ کَمَثَلِ اٰدَمَ۔ ایک جگہ فرمایا ہے۔

سُبحانہٗ ان یکون لہ ولد لہ مافی السماوات والارض ایک جگہ فرمایا ہے۔ اللہ الصمد لم یلد ولم یولد۔

(۳) خرابی یہ پیدا ہوگئی تھی کہ حضرت مسیح کی مصلوبی کو جو یہود کے ہاتھ سے ہوئی تھی لوگوں کے گناہ کا **کفارہ** خیال کرنے لگے۔ کہ وہ جو آدم نے خدا کی نافرمانی کی تھی اُس کے حکم بغیر اوس درخت ممنوع میں سے کچھ کھا لیا تھا وہ گناہ نہ ان کی اوس سزا سے معاف ہوا کہ وہ جنت سے نکالے گئے مدتوں پریشان روتے پھرے نہ ان کی توبہ و استغفار سے معاف ہوا بلکہ وہ نسل در نسل سب بنی آدم پر منتقل ہوتا چلا آتا تھا۔ اور خدا کو اس کی سزا دئے بغیر چارہ نہ تھا کیونکہ عیسائی عقیدہ میں ہر گناہ کی سزا جہنم ضروریات ہے۔ اس گناہ موروثی سے حضرات انبیاء علیہم السلام بھی پاک نہ تھے اب اسکی سزا بھی دی تو کسکو اپنے پیارے فرزند مسیح کو اسلئے ان کو باوجودیکہ ایلی ایلی لما سبقتانی کہہ کر فریاد اور آہ وزاری بھی کرتے رہے مگر خدائے عادل کب توجہ فرمانے والا تھا اس لئے اوس معصوم کو صلیب پر یہود کے ہاتھ سے چڑہوا ہی دیا۔ اور انہوں نے بڑی تکلیف سے چیخ کر جان دی اور تمام مخلوق کے گناہوں میں انہیں کو ملعون بناکر تین روز جہنم میں رکھا اور وہ تمام دنیا کے لئے **کفارہ** ہوگئے۔ یہ اعتقاد اکثر عیسائیوں کا ہے۔ پولوس کے خطوط ملاحظہ ہوں۔ مجھے اس خداوندی انصاف پر ایک احمق عادل بادشاہ کی **حکایت** یاد آئی جسکا ذکر لطف سے خالی نہیں +

کوئی چور کسی جولاہے کے گھر میں رات کو چوری کرنے گیا اندھیری میں اسکی جامہ بافی کی کوئی سلائی اوس کی آنکھہ میں گھس گئی جس سے اسکی آنکھہ پھوٹ گئی صبحکو چور عدالت میں حاضر ہوکر جولاہے سے انتقام کا خواہاں ہوا۔ بادشاہ عادل نے حکم دیا کہ ضرور آنکھہ کے بدلے آنکھہ پھوڑ دینی چاہیئے جولاہے کا کوئی عذر نہ سنا گیا آخر جب جولاہے نے دیکھا کہ یہاں تو اندھیر ہے کوئی ایسا ہی عذر تم بھی کرو جس سے رستگاری ہو اسنے کہا خداوند نعمت مجھے تو دونوں آنکھوں سے کام پڑتا ہے آنکھہ جاتی رہے گی تو کیا

کماؤں گا بال بچے بھوکوں مرجائیں گے مرے بدلہ سنار کی آنکھہ نکلوا دیجئے۔ کیونکہ وہ جب کام کو غور سے دیکھتا ہے تو ایک آنکھہ سے دیکھتا ہے دوسری بند کرلیتا ہے حکمدیا جاؤ کسی سنار کو پکڑ لاؤ ایک کمبخت سنار کو پکڑ لائے وہ ہر چند عذر کرتا رہا کہ حضور میرا کیا قصور ہے مجھے کیوں سزا دیجاتی ہے۔ جواب ملا کہ یہ سچ ہے مگر ہمکو تو ایک آنکھہ کی بدلے ایک آنکھہ کا نکلوا دینا بقاعدہ عدالت وشان شاہی ضروری امر ہے۔ آخر الامر غریب کی آنکھہ نکلوا ہی ڈالی ❊

اصل اس **بدعت** کے موجد حضرت پولوس[۱] مقدس ہیں جنکی اصلی غرض اس سے شریعت انبیاء و احکام توریت سے آزاد کرا دینا تہا۔ چنانچہ وہ اپنے اس دوسرے خط میں جو قرنتیوں کو لکہا ہے اسکے تیسرے باب ۱۳-۱۴ جملے میں فرماتے ہیں۔ ہم موسے کی مانند نہیں جس نے اپنے چہرے پر پردا ڈالا۔ اور پہر اوس خط میں جو عبرانیوں کو لکہا ہے اسکے ساتویں باب میں لکہتے ہیں۔ اگلا حکم اسلئے کہ کمزور اور بیفائدہ تہا اوٹہہ گیا۔ اور ایک جگہ شریعت پر عمل کرنا موجب لعنت قرار دیتے ہیں اور اس

[۱] پولوس حضرت مسیح علیہ السلام کے بعد حواریوں میں آملا تہا کبہی وہ آپنے آپ کو عبرانی اور کبہی رومی الاصل کہتا تہا دین کے رواج دینے کیواسطے جہوٹہہ بولنا بہی جائز سمجہتا تہا وہ تمام حواریوں پر غالب آگیا تہا اکثر عیسائی اسکے قول کو معتبر ماننے لگے تہے۔ بولنجر صاحب اپنی کتاب وقائع پولوس کے دوسرے باب میں لکہتے ہیں کہ گری ساٹسن صاحب اپنی اوس تفسیر میں جو انہوں نے کتاب اعمال پر چوتہی صدی عیسوی میں لکہی ہے یوں لکہتے ہیں کہ فرقۂ نزاری جو ابتدا صدی عیسوی میں تہا وہ پولوس کے خطوط کو نہ مانتا تہا اور کہتا تہا کہ ختنہ اور تعظیم سبت اور جملہ احکام شریعت کو پولوس نے مٹا ڈالا۔ اسیلئے اہل اسلام بہی پولوس کو اچہا نہیں سمجہتے نہ ان کے قول کا اعتبار کرتے ہیں نہ انکو حواری جانتے ہیں ۱۲ منہ

[۲] نوس حکموں میں جو موسیٰ کو ملے تہے یہ بہی تہے کہ خدا کو واحد لاشریک جاننا۔ ماں باپ کی تعظیم کرنا۔ زنا نکرنا ہمسایہ کو نہ ستانا۔ خون نکرنا۔ جہوٹی گواہی نہ دینا وغیرہ ۱۲ منہ

خط میں جو طیطس کو لکھا تھا صاف لکھتے ہیں کہ پاکوں کو ہر چیز پاک ہے۔ پھر ان کے بعد بھی جو مارٹین لوتھر مصلح دین عیسوی اور فرقہ پراٹسٹنٹ کے پیشوا گزرے ہیں اس سے بھی زیادہ آزادی عطا فرماتے ہیں چنانچہ مسٹر وارڈ اپنی کتاب اغلاط نامہ مطبوعہ ۱۸۴۱ء سنہ عیسوی کے صفحہ ۳۷ میں مارٹین لوتھر کے اقوال نقل فرماتے ہوئے یوں لکھتے ہیں کہ جناب ممدوح اپنی ایک کتاب کی تیسری جلد کے صفحہ ۴۰-۴۱ میں فرماتے ہیں ہم نہ سنیں گے موسی کی بات اسکو دیکھیں گے کیونکہ وہ صرف یہودیوں کے لئے تھا اور اسکو ہمسے کسی بات میں علاقہ نہیں۔ اور پھر اپنی دوسری کتاب میں فرماتے ہیں کہ ہم نہ موسی کو قبول کرینگے نہ اسکی توریت کو کیونکہ وہ عیسے کا دشمن تھا۔ پھر لکھتے ہیں کہ ہمکو توریت کی اس حکموں سے بھی کوئی تعلق نہیں تمام بدعات انہیں دس حکموں سے پیدا ہوئے ہیں۔ انتہے۔ باوجودیکہ حضرت مسیح علیہ السلام تو یہ فرماتے تھے کہ توریت کا تو ایک شوشہ بھی نہ ٹلیگا۔ اور میں اسکی تکمیل کرنے آیا ہوں نہ مٹانے کو۔ مگر پولوس نے تمام توریت کے احکام کو مٹا ڈالا۔ توریت میں سور۔ شراب سب کچھ حرام ہے مگر عیسائی حضرت رسول کریم کی بعثت سے پہلے سے ہی سب سے آزاد تھے ان کے نزدیک موجب نجات صرف انہیں تین باتوں پر یقین کر لینا تھا۔ اور اب بھی یہی ہے اور اسیکو عیسوی ایمان سمجھا جاتا ہے۔

اس کے بعد ہر طرح سے آزادی ہے جو چاہے کھائے پیئے جو چاہے کرے۔ سب گناہ حضرت مسیح اٹھا کر لے گئے۔ اسلئے عیسائی ملکوں میں بدکاری کی بے حد کثرت ہے۔ اس خیال کو بھی قرآن نے متعدد آیات اور متعدد سورتوں میں رد فرمادیا ہے از انجملہ یہ ہے ولا تزر وازرۃ وزر اخری کہ کوئی شخص کسی دوسرے کا گناہ نہیں اٹھاتا۔ اور بہت خرابیاں پیدا ہو گئی تھیں جنکا ذکر عیسائی مورخوں نے تاریخ کلیسیا میں کیا ہے

لیکن یہ واضح رہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت تک اگر کچھ لوگ خدا پرست پائے جاتے تھے تو وہ اسی عیسائی فرقہ میں تھے۔ جیسا کہ اصحاب کہف

اور جرجیس وغیرہ جو عرب میں تہے جنکے معتقدوں کے قتل کے لئے ذونواس یہودی ظالم بادشاہ نے خندقیں کہود واکران میں آگ جلوادی اور جو اس دین سے انکار نکرتا تہا اسکو اُس دہکتی آگ میں ڈلوا دیتا تہا۔ اس واقعہ کیطرف سورہ بروج میں اشارہ ہے اور حبش کا نجاشی بادشاہ بہی اسی عیسائی مذہب کا تہا جسنے مسلمانوں کو پناہ دی اور آنحضرت صلے اللہ علیہ وسلم پر ایمان لایا تہا۔ اور بحیرا راہب اور اسکا شاگرد بہی جو حضرت پر ایمان لائے تہے عیسائی درویش تہے۔

اور اسمیں ذرا بہی شک نہیں کہ اس مذہب میں سے اگر وہ بدعات جو حضرت مسیح علیہ السلام کے بعد رواج پاگئیں اُنہیں چہانٹ دی جائیں تو مذہب اسلام میں اور اس مذہب میں اگر اس کے خدا ترس لوگ کم از کم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس مذہب کا مجدد اور مصلح مانکر اتنا ہی سمجہیں کہ وہ بہی رسول ہتے جیساکہ مسیح کے بعد کے رسولونکو سمجہتے ہیں۔ تو کچہ زیادہ فرق نہیں رہتا۔ اور حضرت عیسے علیہ السلام نے کہیں نہیں فرمایا ہے کہ میرے بعد کوئی رسول برپا نہوگا۔ بلکہ انہوں نے ایک آنے والے رسول کی خبر دی ہے جسکا ترجمہ فارقلیط کیا گیا ہے۔ اور یہ بہی بڑے افسوس کی بات ہے کہ جو شخص یہود کے مقابلہ میں حضرت مسیح کی شہادت دے۔ انکو کلمۃ اللہ اور روح اللہ کہے ان کی والدہ ماجدہ کی پاکدامنی پر جہان بہر کے مقابلہ میں شہادت دے۔ انجیل پر

۵ مجہکو ایکبار ریل میں دو تک ایک خدا ترس عیسائی کے ساتہ سفر کا اتفاق ہوا وہ ایک حلاقہ کے بشپ تہے انہوں نے از خود مذہبی ذکر چہیڑ کر مجہ سے پوچہا کہ تم عیسائی کیوں نہیں ہو جاتے مینے کہا میں اور جملہ اہل اسلام عیسائی ہیں انکو تعجب ہوا مینے باعث تعجب پوچہا تو کہا آپ لوگوں کا حضرت مسیح پر ایمان نہیں مینے کہا میں حلف سے کہتا ہوں کہ ہمارا انپر ایمان ہے ہاں ہم ان کو خدا اور خدا کا بیٹا اور خدائی کا ممبر نہیں سمجہتے نہ اسکی تعلیم چاروں انجیلوں کے کسی صاف جملہ سے ہے اور جو پیش کئے جاتے ہیں اول تو عیسائی محققوں نے انکا الحاقی ہونا تسلیم کر لیا ہے۔ دوئم وہ بہی ماول ہیں

ایمان لانے کی تاکید کرے حواریوں کو برگزیدہ کہے اور حضرت عیسیٰ کے کسی کلام کی بھی تکذیب نکرے۔ دنیا میں مکارم اخلاق توحید خدا پرستی راستبازی کو رواج دے پھر خواہ مخواہ اسکی عداوت اسکی توہین اسپر اتہام لگانا عیسوی مذہب کا رکن بنایا جاوے جیساکہ مشنریان زمانہ کہہ رہے ہیں یہ کہاں کی خدا پرستی اور انصاف ہے۔

یہان تک کہ ہر مسلماکو ابراہیمی موسوی عیسائی ہونے سے بھی انکار نہیں بلکہ ان کا دعویٰ ہے کہ دراصل حقیقی ابراہیمی موسوی عیسائی ہم ہیں ہم ان بزرگوں پر ویسا ہی ایمان رکھتے ہیں جیساکہ حضرت محمد صلے اللہ علیہ وسلم پران کی گستاخی اور بے ادبی کو ویسا ہی برا اور باعث بدنصیبی سمجھتے ہیں جیساکہ حضرت محمد کی گستاخی اور بے ادبی کو اسپر بھی مذہب اسلام اور اس کے پیرو مورد طعن قرار دیئے جائیں اور ان کی اس قرابت کا کچھ بھی حق نہ سمجھا جاوے محل افسوس ہے +

مجوسی مذہب

کے بھی بہت سے فریق ہیں۔ حضرت ابراہیم خلیل اللہ ملت حنیفیہ کے بانی ہیں جسمیں یہود سارے مسلمان شمار کئے جاتے ہیں۔ صابی فریق کے مخالف تھے۔ آخر کار حضرت ابراہیم کا مذہب نہایت

بقیہ نوٹ ۱۲ اسلئے آپ جنکو عیسائی کہتے ہیں ان میں سے بھی بعض فریق ان باتوں کے قائل نہیں پھر کیا انکو کہہ سکتے ہیں کہ ان کا حضرت مسیح پر ایمان نہیں اور کیا آپ میری نجات میں بفتوی حضرت مسیح کہ جو مجھپر ایمان لائیگا وہ میرے باپکے تخت کی داہنی طرف بیٹھے گا کوئی شک کرسکتے ہیں بشپ صاحب بڑی دیر تک متفکر رہے آخر انصاف سے کہا کہ نہیں پھر مجھ سے اپنی نجات کی بابت سوال کیا مینے کہا اگر مسیح کے منکر کی نجات ہے تو ان کے بعد آنے والے رسول کے منکر کی بھی نجات ہے اب محل تردد میں آپ ہیں نہ ہم ہماری نجات کا تو آپنے بھی فتویٰ دیدیا اگر آپ محمدؐ پر بھی ایمان لے آئیں تو آپ کی مذہب میں کیا مانع ہے اسپر وہ بہت ہی متفکر ہوے اور سر اوٹھا کر کہا کچھ نہیں اسلئے میں بھی اقرار کرتا ہوں کہ محمد صاحب پر ایمان لایا اب میری نجات میں کیا شک ہے مینے کہا کچھ نہیں اب میں اور آپ دونوں ہم مذہب اور بھائی ہیں ۱۲ منہ

مجوسی مذہب

ترقی پا گیا تھا اور تمام بادشاہان عجم ملت ابراہیمی کے تابع ہو گئے تھے اور انکی تمام رعایا اپنے بادشاہوں کے مذہب پر ہوتی تھی اور ان سلاطین کا ایک سرگروہ اور دینی سردار ہوتا تھا جسکی تعظیم بادشاہوں کے برابر کیجاتی تھی اور اس کے حکم سے کسیکو بھی سرتابی کی مجال نہ تھی۔ اور اسکو **موبد موبدان** کہا کرتے تھے۔

کتاب دساتیر میں جومہ آباد نام آیا ہے اور انکیطرف بھی ایک نامہ منسوب کیا ہے اوس سے غالباً ابراہیم علیہ السلام مراد ہیں۔ بمرور زمانہ پھر ان ملکوں میں (ایران اور اس کے توابع) مختلف لوگ مختلف الخیال پیدا ہوئے۔ اور نئے نئے مذاہب پیدا ہو گئے بدین تفصیل:۔

(۱) کیومرثیہ یہ کہتے ہیں کہ مبدا اول اشخاص میں سے کیومرث ہے اور کبھی کہتے ہیں زروان اول ہے اور اخیر نبی زردشت کو سمجھتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ کیومرث آدم ہیں۔ ان کے نزدیک تمام مخلوق کے دو شخص خالق ہیں۔ نیک چیزوں کا نور خالق ہے جسکو یزداں کہتے ہیں اور بری چیزوں کا خالق ظلمت یعنے اہرمن ہے۔ یزداں قدیم اور اہرمن حادث ہے۔ یزداں کے دلمیں ایک بار یہ خطرہ گزرا کہ اگر کوئی میرا مخالف اور مقابل اٹھ کھڑا ہوا تو کیا ہوگا۔ اس خیال سے ظلمت یعنی اہرمن پیدا ہو گیا اور یزداں اور اہرمن میں بڑی جنگ ہوئی اور طرفین کے لشکروں میں بڑی معرکہ آرائیاں ہوئیں آخر فرشتے بیچ میں آپڑے اور دونوں کی اس بات پر مصالحت کرا دی کہ سات ہزار برسوں تک عالم سفلی پر اہرمن کا ہی مستقل قبضہ رہے چونکہ اسکی سرشت میں شر شہوت وغصہ ہے اسلئے اسنے صلح سے پہلے کے سب لوگوں کو فنا کر دیا اور ایک نیا شخص اور ایک نیا حیوان پیدا کیا ہے شخص کیومرث اور حیوان بیل تھا۔ پھر ان دونوں کو اہرمن نے قتل کر ڈالا جس جگہ کیومرث قتل ہوا تھا وہاں سے ایک انسان پیدا ہوا۔ جسکا نام ریباس ہے

پھر ریباس کے قدموں سے ایک مرد میشہ اور ایک عورت میشانہ پیدا ہوئے پھر لوگ انہیں سے پیدا ہوئے اور بیل جسجگہ قتل ہوا تھا وہاں سے چارپائے اور کل حیوانات پیدا ہو گئے نور یعنے یزدان نے ارواح انسانیہ کو ان دو باتوں میں اختیار دیا کہ اگر چاہو تو میں تم کو اہرمن کی جگہ سے اٹھا لوں اور چاہو تو تمکو جسم کا لباس پہنا دوں کہ تم اہرمن سے جنگ کرو ارواح نے جسم کا لباس پہنکر اہرمن سے جنگ کرنا اس شرط پر اختیار کیا کہ آپ کی طرف سے ہمکو فتح و ظفر ملے اور جب ہم اہرمن کے لشکروں کو ہلاک کر دیں تو قیامت قائم کر دیجائے پس امتزاج روح اور جسم کا یہ سبب ہے اور اسکی خلاصی یہ ہے۔

(۲) زروانیہ وہ کہتے ہیں کہ نور نے اشخاص نورانیہ پیدا کئے وہ سب کے سب روحانی ربانی تھے لیکن ان میں سے ایک بڑے شخص کے دلمیں جسکو زروان کہتے ہیں کسی بات میں شک پیدا ہوا اوس شک سے **اہرمن** پیدا ہوا بعض کہتے ہیں یوں نہیں ہوا بلکہ زروان نو ہزار نو سو ننانویں برس تک اس لئے گاتا رہا کہ اس کے کوئی بیٹا پیدا ہو پھر جب نہوا تو اس نے کہا شاید یہ عالم کچھ بھی نہیں پس اس غم اور رشک سے تو **اہرمن** پیدا ہوا اور اس کے علم سے **ہرمز** پیدا ہوا اور یہ دونوں ایک ہی شکم میں تھے اور قریب تھا کہ پہلے ہرمز برآمد ہو مگر اہرمن ماں کا پیٹ پھاڑ کر اوس سے پہلے ہی نکل آیا اور دنیا پر قابض ہو گیا۔ بعض یہ بھی کہتے ہیں کہ جب اہرمن اپنے باپ زروان کے سامنے آیا اور اسمیں فساد اور شرارت دیکھ کر زروان سخت ناراض ہوا اور اسپر لعنت کی اور نکالدیا۔ مگر اس نے جاکر تمام دنیا پر قبضہ کر لیا اور ہرمز ایک زمانہ تک اس کے مقابلہ سے عاجز رہا پھر جب لوگوں نے اسمیں خیر و حسن اخلاق و طہارت دیکھی تو اسکو رب قرار دیدیا

بعض زروانی یہ بھی کہتے ہیں کہ خدا میں ہمیشہ سے ایک ایک ردی خصلت تھی یا فکر ردی یا عفونت اوس سے اہرمن پیدا ہوا جسکو شیطان بھی کہتے ہیں اور اس سے پہلے دنیا میں شر و فساد و مصیبت اور دکھ نہ تھا اور اہل دنیا بڑے مزے اور راحت میں تھے

شیطان نے یہ خرابی پیدا کردی اورشیطان اسمان پر حیلہ کرکے چڑھ گیا بعض کہتے ہیں کہ وہ آسمان میں تہا حیلہ کرکے زمین پر اتر آیا اوساپنا لشکر لیکر نور (زروان) سے مقابل ہوا اور طرنین میں تین ہزار برس تک جنگ برپا رہی آخر فرشتے بیچ میں آپڑے اور یہ شرط قرار پائی کہ شیطان مع ان تین ہزار برسوں کے نو ہزار برس اور زمین پر رہے۔ خدا اوس معاہدہ کو توڑ نہیں سکتا جب تک کہ یہ مدت تمام نہوے لوگ مصائب میں مبتلا رہیں گے اسکے بعد پھر نعیم وراحت میں آجائیں گے۔ اس خرافات کا ٹھکانا ہے۔

(۳) **مسخیہ**۔ کہتے ہیں کہ در اصل ایک ہی نور تہا۔ پھر اسمیں سے کچھ مسخ ہوکر ظلمت ہوگیا اور یہی فرقہ خرمدیہ کا قول ہے اور یہ دونوں فرقے تناسخ اور حلول کے بہی قائل ہیں اور کسی حکم اور شریعت کے قائل نہیں نہ ان کے نزدیک کوئی شے حلال ہے نہ حرام ہے

(۴) **زردشتیہ**۔ یہ لوگ زردشت بن پوراشب کے معتقد ہیں جو گشتاسپ۔ بن لہراسپ شاہ ایران کے عہد میں ظاہر ہوا تہا۔ ان کی والدہ شہر رے کی اور باپ آذربیجان کے رہنے والے تہے۔ یہ لوگ نبوت۔ وسلطنت کے قائل ہیں کہتے ہیں سب سے اول کیومرث تہا جو تمام دنیا کا بادشاہ ہوگیا تہا۔ اسکا پائے تخت شہر اصطخر تہا۔ اس کے بعد ہوشنگ ہوا جو ہند کا فاتح ہے۔

اسکے بعد طہمورث ہوا۔ انہیں کے اول سال جلوس میں فرقہ صابی پیدا ہوا ان کے بعد انکا بہائی جمشید ہوا۔ ان کے بعد انبیا روسلاطین پیدا ہوئے جنمیں سے فریدون اور منوچہر تہے آخرالذکر بابل میں آیا۔ اور انہیں کے زمانہ میں حضرت موسے کا ظہور ہوا۔ یہاں تک کہ گستاسپ کا زمانہ آیا ان کے عہد میں زردشت پیدا ہوا۔ انہوں نے تیس برس کی عمر میں دعوی نبوت کیا اور شاہ گستاسپ نے ان کا مذہب قبول کیا۔ انکا قول ہے کہ نور وظلمت دو متضاد چیزیں ہیں۔ تمام عالم کے اصول یہی ہیں ان کی ترکیب سے اشیار مختلفہ پیدا ہوئیں۔ اور خدا تعالےٰ نور وظلمت کا

خالق و مظہر ہے۔ وہ واحدہ لاشریک ہے نہ اس کا کوئی شریک ہے نہ سہیم خیر و شر صلاح و فساد و طہارت و خبث نور اور ظلمت کے امتزاج سے پیدا ہوئے ہیں اگر امتزاج نہوتا تو عالم کا ظہور بھی نہوتا۔ نور و ظلمت میں باہم مقابلہ رہتا ہے کبھی یہ غالب وہ مغلوب کبھی وہ مغلوب یہ غالب۔ پھر نور اپنے عالم کیطرف اور ظلمت اپنے عالم کی طرف جدا ہو کر چلے جائیں گے اور یہی خلاص ہے اور ان کو ملانے والا وہ باری تعالے ہے۔ اپنی حکمت و مصلحت سے اسنے انہیں ترکیب دی ہے کہتے ہیں اسنے ایک کتاب تصنیف کی تہی جسکا نام زندوستہا ہے بعض کہتے ہیں اسپر نازل ہوئی تہی۔ اسمیں جہان کو دو قسم پر منقسم کیا ہے میناو گیتی یعنے عالم جسمانی و روحانی۔ پہر جو کچہ عالم میں ہے اسکو بہی دو قسم پر منقسم کیا ہے۔ ایک بخشش دوسرا گنش۔ یعنے تقدیر اور فعل۔ اور ہر ایک کو دوسرے سے تعلق ہے۔ پہر موارد تکلیف حرکات انسان کو ٹہراکر ان کو تین قسم پر منقسم کیا ہے منش۔ گنش۔ گویش۔ یعنے اعتقاد عمل۔ قول۔ اور کہا ہے کہ انہیں تینوں سے انسانی سعادت کا تکملہ ہوتا ہے اور ان میں قصور کرنے سے دین میں قصور واقع ہوتا ہے۔ جب انسان ان تینوں میں شریعت کے موافق چلے گا فلاح پائے گا۔ اور اس کے معتقد یہ بہی کہتے ہیں کہ زردشت سے معجزات بہی ظاہر ہوئے تہے۔ اور یہ بہی کہتے ہیں کہ ہندؤں کا بڑا پنڈت ویاس جی بلخ میں زردشت سے آکر مرید ہوا اور تعلیم پاکر ہندوستان میں واپس آیا +

یہاں تک کیانیوں کا عہد تہا۔ پہر ان کے بعد دوسرا طبقہ ساسانیوں کا ہوا ان میں بہی متعدد فریق پیدا ہوئے سب میں بڑا فرقہ۔

ساسانی

(۹) ساسانی ہے وہ کیومرث اور مہ آباد وغیرہ اگلوں کو بہی اور زردشت کو بہی مانتے ہیں ساسان پنجم نے انکے نوشتوں کو پاژندی زبان سے دجو سنسکرت سے بہت مشابہ ہے اگرلب ولہجہ سے جو ملکی تفاوت سے پیدا ہوتا ہے۔

قطع نظر کیجائے تو دونوں ایک ہی زبان ہیں) دری زبان میں ترجمہ کیا جس کا نام دساتیر ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں یہی مذہب زیادہ مروج تہا۔ اس مذہب میں ثوابت و سیارات اور عناصر کی پرستش تہی اور ان کی پرستش کے طریقے اور آفتاب و دیگر نیرات کی تسبیح و تقدیس بہی دساتیر میں مذکور ہے۔

(۷) **ثنویہ**۔ جو نور و ظلمت کو عالم کی دو اصل ازلی کہتا تہا۔

(۸) **مانویہ**۔ جو مانی بن فاتک حکیم کا فریق تہا۔ حکیم مانی شاپور بن اردشیر کے عہد میں ظاہر ہوا تہا جسنے مجوسی اور عیسائی مذہب کے بین بین نیا مذہب نکالا تہا وہ نور اور ظلمت کو مستقل عالم کا خالق مانتا تہا اور کہتا تہا کہ یہ اتفاقاً باہم مل گئے جن سے یہ اشیار مختلفہ بنگئیں آفتاب و ماہتاب اور تمام ستارے اوس نور کو ظلمت میں سے کھینچتے رہتے ہیں پہر جب رفتہ رفتہ انوار کھنیچ جائیں گے تو ترکیب اجسام منحل ہوجاے گی اور ہر چیز اپنی اپنی جگہ میں جا پہونچے گی۔ اور یہی انحلال ترکیب قیامت ہے اور مانی یہ بہی کہتا تہا کہ تسبیح و تقدیس اور اچہے کلام سے صبح صادق کے وقت اجزا رنور مرتفع ہو کر فلک القمر تک پہونچتے ہیں اور قمر ان کو پندرہ روز تک لیتا رہتا ہے اور پہر پندرہ[۱۵] روز تک آفتاب کے پاس پہونچاتا رہتا ہے پہر آفتاب اسکو اپنے سے اوپر کے نور پاس پہونچاتا رہتا ہے پہر وہ عالم نور خالص میں جا ملتے ہیں۔ پہر جب کچہ بہی نور باقی نہ رہے گا تو اس وقت وہ فرشتہ جو آسمانوں کو تہامے رہتا ہے ان کو چہوڑ دے گا تب آسمان زمین پر گر پڑے گا پہر آگ جلائی جائے گی کہ جس سے آسمان و زمین ایک ہزار چار سو چہیاسی[۱۴۸۶] برس تک جلیں گے پہر جو قدرے قلیل نور رہگیا ہوگا وہ بہی نکل جائے گا۔ مانی نے اپنے مریدوں پر دن میں چار بار نماز اور سال میں عشر فرض کیا تہا وہ بت پرستی اور زنا اور جہوٹہ کو اور حیوان کے مارنے کو منع کرتا تہا۔ اگلے تمام انبیار کو برحق مانتا تہا اور کہتا تہا کہ مسیح علیہ السلام برحق نبی تہے۔ اور ایک بڑا بلند مرتبہ رسول خاتم الانبیار زمین عرب میں پیدا ہوگا۔ مگر آفتاب

اور نیرات اور آگ کو پوجتے تہے۔

(۹) مزدکیہ	کانوشیرواں کے باپ قباد کے عہد میں مزدک پیدا ہوا تہا قباد بہی اسکے مذہب میں داخل ہوگیا تہا اس کے بہت سے خیالات فرقہ مانویہ سے ملتے

تہے۔ وہ لڑائی جہگڑے حسد و بغض سے منع کرتا تہا پہر جب اسنے دیکہا کہ تمام جہگڑے عورت اور مال سے ہی پیدا ہوتے ہیں تو کہدیا کہ عورت اور مال میں سب کا حصہ برابر ہے کسیکی خصوصیت نہیں ہر عورت سے ہر شخص قضاء حاجت کا مجاز ہے اور ہر ایک کے مال کو دوسرا لے سکتا ہے۔ جب اس سے فساد برپا ہوا۔ تو قباد نے اسکو بلاکر قتل کروا ڈالا پہر اس کے مذہب میں چند فریق پیدا ہو گئے۔ کوزکیہ تو نواحی اہواز و فارس و شہر زور میں پہیلا ہوا تہا اور ابو مسلمیہ و اسبیدجامکیہ نواحی سغد و سمرقند و شاش و ایلاق میں تہے اور بہی فریق مجوس کے تہے مگر سب کے سب آتش پرستی اور آفتاب و نیرات پرستی میں مشترک تہے۔ اور ان کے بڑے بڑے قدیم آتشکدے یہ تہے۔ ایک شہر طوس میں دوسرا بخارا میں جسکا نام بردسون تہا۔ ان دونوں کو فریدوں نے بنایا تہا اور ایک نواحی بخارا میں اور بہی تہا۔ جسکو قباذان کہتے تہے اور ایک نے سجستان میں جسکو تہمتن نے بنایا تہا اسکا نام کرکرا تہا اور ایک فارس و اصفہان کے درمیان کیخسرو نے بنایا تہا جسکو گوبہ کہتے تہے اور ایک قومس میں تہا جسکا نام جریر تہا اور ایک اقصے چین میں سیاوش نے بنایا تہا جسکا نام گنگ وثر تہا اور ایک ارجان فارس تہا جسکو گشتاسپ کے دادا نے بنایا تہا۔ یہ آتشکدے تو وہ ہیں جو زردشت سے پہلے تہے پہر زردشت نے ایک نیشاپور میں دوسرا شہر نسا میں بنایا۔ گشتاسپ کو حکم دیا کہ اس میں اوس آگ کو لاؤ جسکی جمشید تعظیم کیا کرتا تہا تو اسکو شہر خوارزم میں پایا اور وہاں سے اوسے لاکر کچہہ تو آذر خوار میں رکہی اور کچہہ نسا میں۔ بعض کہتے ہیں کہ اوس آگ کو نوشیرواں نے لاکر کرمان کے آتشکدہ میں رکہا تہا۔ اور اس آگ کی ایرانی بیحد تعظیم کیا کرتے تہے۔

یہاں تک کہ جب کیخسرو افراسیاب کے مقابلہ میں نکلا اور وہاں پہونچا تو اس آگ کو سجدہ کیا۔ قسطنطینہ کے پاس بھی ایک آتشکدہ تھا جسکو شاپور بن اردشیر نے بنایا تھا اور وہ خلیفہ مہدی کے عہد تک تھا۔ اور یونان میں بھی ایک آتشکدہ توران کسریٰ کی بیٹی نے بنایا تھا اور چین میں بھی آتشکدے بنائے گئے تھے اور بلخ میں بھی ایک قدیم آتشکدہ تھا اور ہندوستان میں بھی تھے خصوصاً شہر ملتان میں ایک بڑا آتشکدہ شاہان ایران کے حکم سے بنا تھا۔

الحاصل مجوسی فرقوں میں سے کوئی بھی ایسا نہ تھا جو آگ کو نہ پوجتا ہو۔ آفتاب و نیرات کو سجدہ نکرتا ہو سب میں یہ پرستش جاری تھی۔ خصوصاً آنحضرت صلعم کے بعثت کے وقت اس کا بڑا ہی چرچا تھا +

ہنود کے تین فریق

ہندوستان میں آج سے نہیں ہزاروں برسوں سے تین فریق ہیں۔ اول بت وعناصر و آفتاب و نیرات پرست بلکہ انسان پرست حیوان پرست نباتات وجمادات پرست جنکو صابیوں یا مجوسیوں کا مقلد کہنا چاہیئے دوم کچھ ایسے بھی ہیں جو خدا ہی کے منکر تھے۔ سوم جاہل و وحشی جنکا نہ کوئی مذہب نہ کوئی ملت یہ تین قسمیں ہوئیں پھر ہر ایک قسم کی بہت شاخیں تھیں۔ قسم اول میں سے ایک بڑا فریق جسمیں وہاں کے سلاطین و حکما بھی شامل ہیں وہ ہیں کہ جنکو **ویدک دھرم** کہتے ہیں۔ یہ لوگ چار کتابوں کو جنکا نام **رگوید۔ یجروید۔ اتھربن وید۔ شام وید** ہے اور چھہ شاستروں اور اٹھارہ پورانوں کو مانتے ہیں ان سب کتابوں میں بہت سے دیوتاؤں کی مدح اور پرستش اور افسانے مذکور ہیں ارواح غیر مرئیہ عناصر ستارے آفتاب ماہتاب مشاہیر اشخاص سب دیوتاؤں میں شمار ہیں چھوٹے بڑے تینتیس کروڑ دیوتا ہنود کے معبود ہیں :۔

از کتاب رسوم الہند داخل سررشتہ تعلیمات گورنمنٹ انڈیا۔

ہندوؤں کی قدیم مذہبی کتابیں چار ہیں۔ جنکو وید کہتے۔ مگر بہت سے پڑھے لکھے

ہندو انمیں سے صرف تین ہی کو مانتے ہیں وید کی مختلف باتوں کو جو مدتوں سے لوگوں کو زبانی یاد تھیں حضرت عیسے کے چودہ سو برس پہلے ویاس جی نے جمع کیا ان کتابوں میں یہ لکھا ہے کہ خدا ایک ہے اور سب سے بڑا ہے اور کل جہان کو اسی نے پیدا کیا ہے اور یہ بھی لکھا ہے کہ ہوا آگ پانی زمین سورج چاند ستارے اور بعض نیکیاں مثلاً انصاف حکمت سب کے سب دیوتا ہیں ان کی پوجا کرنے سے بہت سے فائدہ حاصل ہوتے ہیں ان دیوتاؤں کے راضی رکھنے کے واسطے ویدوں میں کئی طرح کی نذریں مقرر کی ہیں چنانچہ اکثر گھی چاول۔ سوم[ف۱] کا رس اور کبھی ذبح کیے ہوئے جانور بھینٹ چڑھاتے تھے اور منتر کے زور سے دیوتاؤں کو بلا کر کہتے تھے کہ آپ ہماری نذر قبول کیجئے اور ہمکو دونوں جہان میں عزت دیجئے۔ ویدوں میں بڑے بڑے راجاؤں کے واسطے گھوڑے کی قربانی جائز رکھی ہے اور کہیں کہیں انسان کی قربانی کا بھی ذکر ہے مگر اکثر بجائے انسان کی قربانی کے جانوروں کو ذبح کرتے تھے ظاہر میں ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ہندوؤں نے گھوڑے کی قربانی کا ڈھنگ سندھ کے پار رہنے والوں سے اڑایا ہے اور آدمی کی قربانی کا طور ہندوستان کے اصلی[ف۲] باشندوں سے سیکھا ہے۔ ویدوں میں بھگوان (خدا) کے کئی سروپوں مثلاً شکتی یعنی قدرت اور اور چیزوں کا بیان ہے مگر برہما جی بشنو شیوجی جنکو ہندو لوگ پیدا کرنیوالا پالنے والا اور مارنے والا جانتے ہیں انکا ذکر ویدوں میں بہت ہی کم ہے۔ منوجی[ف۳] نے اپنے دہرم شاستر میں بہت سے دیوتاؤں کی پوجا جائز رکھی ہے مگر بشن جی اور شیوجی (مہادیو) کا اس میں

ف۱ گنونا ۱۲ منہ ف۲ بھیل گونڈ وغیرہ صحرائی قومیں ۱۲ منہ ف۳ منوجی برہما کے پوتے یا فرزند جنہوں نے ہنود کے لئے دہرم شاستر بنایا اور برہما جی کے چاروں مونہوں سے چار وید نکلے اور برہما جی مخلوق کو پیدا کرتے ہیں تمام قومیں انہیں سے یوں پیدا ہوئیں کہ کوئی زبان سے کوئی ناک سے کوئی بازو سے کوئی رانوں پاؤں سے اور یہی وجہ قوموں میں تفاوت کی ہے ۱۲ منہ

کہیں نام بھی نہیں۔ اور وشن جی کے اوتاروں[1] رام چندر جی اور کرشن جی کا تو کیا ذکر ہی اسی شاستر سے یہ بھی پایا جاتا ہے کہ مورتوں کی پوجا نہ کرنی چاہئے مگر دیوتاؤں کی مورتوں کی تعظیم واجب ہے اور ان کے سایہ پر قدم رکھنا یا انکو لانگھنا ہرگز درست نہیں۔

منوجی اپنی کتاب میں دنیا کی پیدایش کا حال اس طرح بیان کرتے ہیں کہ جب خدا نے اپنی ذات سے دنیا کے پیدا کرنے کا ارادہ کیا تو پہلے اوس نے پانی کو پیدا کیا اور اس میں ایک بیج ڈالا جو تھوڑی دیر کے بعد انڈے کی صورت میں بدل گیا۔ اِس انڈے میں سے برہما جی نکلی اور انہوں نے آدھے جسم کو نر اور آدھے کو مادہ بنایا اور مادا حصہ سے براٹ کو پیدا کیا اور براٹ کی تپسیا (عبادت) کے سبب منوجی پیدا ہوئے اور وہ منوجی میں ہوں جس کی پیدایش اس طرح سے ہوئی اور میرے ہی سبب سے زمین آسمان دیوتا۔ انسان اور تمام چیزیں ظاہر ہوئی ہیں۔ منوجی کا ایک قول یہ بھی ہے کہ ہندوں کی چار ذاتیں خاص برہما جی کے ہی جسم سے پیدا ہوئی (دونوں قولوں میں صریح تعارض ہے) چنانچہ پہلے باب میں جہاں ہندوں کی ذاتوں کا بیان ہے اس امر کا کچھ ذکر آچکا ہے۔

منوجی نے اپنی کتاب میں یہ بھی لکھا ہے کہ دنیا ایک خاص مدت کے بعد فنا ہو کر خدا کی ذات میں ملجاتی ہے اور پھر اوسیطرح سے پیدا ہوتی ہے جسطرح سے

بقیہ ص۳۱۹ برہما۔ بشن مہادیو۔ تینوں صفات خدا بنکر رج ست تم۔ خدائی کا کام کرتے ہیں پیدا کرنا پالنا مارنا۔ عیسائی تثلیث بھی اسکے قریب قریب ہے ۱۲ منہ

[1] اوتار وہ شخص جسمیں خدا یا کوئی دیوتا اترے یعنے حلول کرے ہنود ایسے اشخاص کے قائل ہیں کہ ان میں خدا نے یا دیوتا نے حلول کیا تھا۔ اِن کے کرشمے اور خوارق کے لحاظ سے منجملہ ان کے اجودھیا کے راجہ رام چندر جی اور متھرا کے باشندے سری کرشن جی کو بھی خیال کرتے ہیں ۱۲ منہ

پہلے پیدا ہوئی تھی۔

دہرم شاستر کی روسے انسان کو دو روحیں دی گئیں ہیں ایک کو جہتریگ یا جیو اتما کہتے ہیں دوسری کو مہان بولتے ہیں۔ پہلی روح کے سبب سے بدن کو حرکت ہوتی ہے اور آدمی کلام کرسکتا ہے اور اچھے بُرے کام بھی اسی روح سے ہوتے ہیں دوسری روح کے باعث سے پہلی روح کو ہر ایک جنم میں آرام یا تکلیف معلوم ہوتی ہے اور یہی روح رجوگن ستوگن تموگن یعنے شہوت اور نیکی اور بدی کا مقام ہے۔ جو کہ مہان آرام یا تکلیف کے پانے کا ایک ذریعہ ہے تو اسے گناہ کی سزا کا کچھ دکھہ نہیں ہوتا۔ صرف جہتریگ کو تکلیف ہوتی ہے۔ یہ دونوں روحیں ہمیشہ پرم اتما یعنے خدا کی روح کے سہارے پر رہتی ہیں۔ اور جب جہتریگ روح جسم سے نکلجاتی ہے تو وہ مہان اور پرم آتما سے بھی جدا ہوجاتی ہے اور آرام یا تکلیف اٹھانے کے واسطے اسے ایک اور جسم ملتا ہے (تناسخ) اور وہ اس جسم میں اگر اچھے یا بُرے کاموں کے عوض کچھ مدت تک سَرگ (بہشت) یا نرک (دوزخ) میں رہتی ہے اور اس کے بعد پھر اسکو مہان اور پرم آتما کا سہارا ملجاتا ہے اور کچھ تھوڑے سے گناہ کی عوض جو نیک آدمی سے کبھی نہ کبھی ہوا ہے یا گناہگار آدمی سے سزا بھگتنی باقی رہ گئی ہے اِس روح کو حیوان اور درخت اور کمینے لوگوں کے جون میں جانا پڑتا ہے اور ان جونوں کو بدل کر اور گناہوں سے صاف ہوکر اسے پھر اچھا بدن نصیب ہوتا ہے مگر جس آدمی نے صرف نیک ہی کام کئے ہوں اسکی روح کو جینے مرنے اور جونوں کے بدلنے کی تکلیف نہیں ہوتی بلکہ وہ سیدھی پرم آتما سے جاکر مل جاتی ہے۔

ہندوں کے مذہبی رسوم میں سے جن کا ذکر ویدوں میں آیا ہے دو رسمیں بہت بڑی ہیں ایک جنیو[ف] ڈالنا جب کسی آدمی کے جنیو ڈالا جاتا ہے تو پنڈت لوگ اسکی صورت

ف گلے میں حمائلی طور پر کئی تاروں کا بٹا ہوا تاگا جسکو زنار فارسی میں کہتے ہیں ۱۲ منہ

برہم چاری فقیروں کی سی بنا کر اسکو گایتری[1] منتر پڑھاتے ہیں دوئم سرادہ یہ وہ ہے کہ جب ہندوؤں میں سے کسیکے ماں باپ مرجاتے ہیں تو اسکے نام پر ایک پنڈدان کرتے ہیں یعنے چاول گھی شہد دودہ دیگر ایسی چیزوں کا ایک لڈو بنا کر اپنے آگے رکہتا ہے۔ اور منتر کے زور سے اپنے مردوں کو بلا کران سے اس نذر کے قبول کرنے کی درخواست کرتا ہے پہر برہمنوں کو کہانا کہلاتا ہے۔ اس کے سوا نقد اور وہ وہ اشیا بہی جو مردہ اپنی زندگی میں استعمال میں لاتا تہا کپڑے گہوڑا برتن ہتہیار بلکہ اس کی بیوی بہی اس برہمن کو دیتا ہے جو خاص اس خدمت کے لئے ہر خاندان کے ساتہ مخصوص ہوتا ہے۔ جسکو پروہت کہتے ہیں مگر برہمن سے بیوی کو روپیہ دیکر خرید لیتے ہیں۔ اور برہمن گویا ان چیزوں کو مردہ کے پاس پہونچانے والا خیال کیا جاتا ہے۔ مگر جب مردہ تناسخ کے سبب کسی حیوان یا انسان کی جون میں ہے تو اسکا آنا اور نذر قبول کرنا مشاہدہ سے باطل ہے (یہ مسئلہ تناسخ کو باطل کر رہا ہے)۔

دہرم شاستر میں برہمن کے لئے گوشت کی ممانعت نہیں مگر ترک کو بہتر بتایا ہے۔ ہندوؤں میں اٹھارہ کتابیں جنکو پوران کہتے ہیں اور بہی ہیں جنکو اوسی ویاس جی کی تصنیف بتلاتے ہیں کہ جسنے ویدوں کو جمع کیا ہے۔ لکہا ہے کہ دنیا بار بار پیدا ہو کر فنا ہوتی ہے اور بشن پوران میں ہے کہ آدمیوں کا ایک سال دیوتاؤں کے ایک دن کے برابر ہوتا ہے اور دیوتاؤں کے بارہ ہزار سال کے چار جگ یعنے زمانہ ہوتے ہیں جنکے یہ نام ہیں ست جگ تریتا جگ۔ دواپر جگ۔ کل جگ۔ اور اب کل جگ ہے۔ ایسے ہزار زمانے یعنے چار ارب تبیس کروڑ سال برہما جی کے ایک دن کے برابر ہیں

[1] وید کا ایک منتر یعنے جملہ ہے جسمیں دیوتاؤں کی مدح ہے اسکو برہمن سب منتروں سے افضل جانتے ہیں اور خیال کرتے ہیں کہ اس کے پڑہنے سے بڑی قدرت حاصل ہو جاتی ہے اور مشکلیں حل ہو جاتی ہیں ۱۲ منہ

اور اسی عرصہ میں چودہ منوجی پیدا ہوتے ہیں اور ہر منوجی کے زمانہ میں بعض دیوتا فنا ہو کر پھر پیدا ہو جاتے ہیں۔ جب برہما جی کا ایک دن گزر جاتا ہے تو سارا جہان فنا ہو جاتا ہے اور رات بھر فنا کی حالت میں رہتا ہے صبحکو پھر پیدا ہو جاتا ہے اور برہما جی اپنے ہی برسوں کے حساب سے سو برس جیتے ہیں۔ پورانوں میں پایا جاتا ہے کہ دیوتاؤں کا پوجنا اور مذہبی رسوم ادا کرنا ہر نیکی سے بہتر ہے اور اکثر ہندو پورانوں پر چلتے ہیں۔ پورانوں کے موجب سب ہندو جانتے ہیں کہ خدا ایک ہے جسے نارائن یا بھگوان (یا ایشور) کہتے ہیں۔ لیکن اسکی عبادت کوئی نہیں کرتا بلکہ بھگوان کے تینوں سروپوں (مظہر) کو برہما جی۔ بشن جی۔ شو جی۔ (مہادیو) مانتے اور ان میں سے صرف بشن اور شو کو پوجتے ہیں۔ ہندو لوگ بشن جی کی اتنی پوجا نہیں کرتے جتنی ان کے دونوں اَتاروں راجہ رام چندر جی اور سری کرشن جی کی کرتے ہیں خصوصاً کرشن جی کو تو نارائن کا سروپ جانتے ہیں۔ شو یعنے مہادیو کو ایسی صورت میں خیال کرتے ہیں کہ ایک فقیر اپنے بالوں کی لٹیں چھوڑے بیل پر سوار ہے (ایک ہاتھ میں ترسول ہے دوسرے میں ڈیرو) بدن پر سانپ لپٹے ہوئے بالوں میں سے گنگا کی دھاریں بہ رہی ہیں گرچہ انکو فنا کرنے والا جانتے ہیں۔ مگر فنا کے بعد بقا خیال کرتے ہیں اسلئے انکی بھی پوجا کرتے ہیں اسلئے عورتیں[1] اولاد مانگتی ہیں اور ان تینوں شخصوں کی بیویوں کو بھی پوجتے ہیں سرسوتی جی برہما جی کی بیوی (اور بیٹی) لچھمی جی بشن کی اور پاروتی مہادیو کی

[1] ان کی مورتیں تراش کر بڑے بڑے مکانوں میں رکھ چھوڑی ہیں جنکو دیول یا مندر کہتے ہیں۔ مندروں میں جو مہادیو کے نام سے بنے ہیں۔ کہیں ایک پتھر کا بیل بیٹھا ہوا ہے جو مہادیو کی سواری تھا اور ایک کہرل اور اسمیں ایک عمود سا پتھر کا لمبا بٹا ہی کھڑا ہے۔ کہرل سے جسکو جلہری کہتے ہیں مہادیو کی بیوی کا اندام نہانی اور دستہ سے مہادیو کا اندام نہانی مراد ہے مستورات ہنود حصول اولاد کے لئے اسکا مس کرنا سجدہ کرنا پر اثر عمل خیال کرتی ہیں ۱۲ منہ

تہی - اور انکو دولت اور علم اور فنا کی دیویاں جانتے ہیں - پاروتی جی اکثر بہوانی دیوی - اور درگا دیوی بہی کہلاتی ہیں - ان کے ماننے والے متعدد فریق ہیں - ان میں سے بعض ایسے بھی ہیں کہ جن میں کسی ذات کا امتیاز نہیں برہمن - چہتری - بیش شودر سب مل کر ایک برتن میں گوشت اور شراب ملاکر کہاتے اور پہر کیا کیا ناگفتہ بہی حرکات کرتے ہیں ہنود میں بھوت پریت امراض وغیرہ کو بھی دیوتا مان کر پوجتے ہیں (سیتلا یعنی چیچک کی دیوی کا ہر گاؤں میں ایک چھوٹا سا مندر ہوتا ہے جسکو پوجتے ہیں اور اسکے خوش کرنیکو گدہوں کو گھنگنیاں کھلاتے ہیں اور بڑے بڑے سال میں معین دنوں میں میلے ہوتے ہیں)+

ہندوں میں ہر ایک دیوتا کے پوجنے والوں کے متعدد فریق ہیں اور ہر فرقہ میں برہمن یا گسائیں کی قوم سے ایک ایک گروہ ہوتا ہے اور انکو لوگ بہت دیتے لیتے رہتے ہیں اسلیے بڑے متمول ہوتے ہیں - اور ہر ایک ہندو خواہ کسی فرقے کا ہو اپنے ماتھے پر ٹیکہ لگاتا ہے اور ٹیکے مختلف الاشکال کے ہوتے ہیں جس سے معلوم ہو جاتا ہے کہ فلاں فرقے کا ہے اور ہر ہندو کے سر پر ایک چوٹی بہی ہوتی ہے جسکو منڈانا بہت بُرا جانتے ہیں ہنود کی بڑی عبادت اور مذہبی پابندی یہ ہوتی ہے کہ صبح کو گنگا میں نہانا اور گنگا نہو تو اور پانی میں ہی اور نہا کر بتوں کو سجدہ کرنا انپر پانی ڈالنا ان کے آگے کہانا وغیرہ رکھنا گھنٹیں اور ناقوس بجانا جس سے وہ اپنے سوتے بتوں کو بیدار کرتے ہیں - اور غیر قوم کی کوئی چہوئی ہوئی چیز نہ کہانا نہ پینا اسمیں بڑی احتیاط کیجاتی ہے گائے کے گوبر سے جگہ لیپ پوت کر کہانا پکانا اسکو چوکا کہتے ہیں - گوشت سے پرہیز کرنا مگر مخصوص قومیں چہتری کشمیری برہمن وغیرہ مخصوص ہیں - مگر گائے کا گوشت سب کے نزدیک ممنوع ہے مردوں کو جلانا اور مردہ کے لئے پروہت سے سرادہ کرانا جنیو گلے میں ڈالی رکہنا - بتوں کے سالانہ اور ساہوار میلے کرنا بڑی دہوم دہام سے انکو نکالنا دور دراز

سفر کرکے گنگا کے اشنان کو جانا یا بڑے مشہور مندروں پر جاکر نذر بھینٹ چڑھانا۔،
ہندوں میں دیوتاؤں کی بڑی کثرت ہے اور بڑے چھوٹے سب دیوتا تینتیس کروڑ
ہیں اور ان میں سے مشہور دیوتا یہ ہیں گنیش جی۔جنہیں مشکلوں کا آسان کرنے والا سمجھتے
ہیں اور ہر کام میں برکت کے لئے پہلے انہیں کی پوجا کرتے ہیں (اسکی صورت ایسی بناتے
ہیں ہاتھی کا سر اور سونڈ نیچے کا دھڑ انسان کا مکانوں کے دروازوں پر بھی یہی متبرک شکل
بناتے ہیں) اندر۔کوبیر۔سوامی۔کارتک۔اور کام دیو۔جو سرگ دولت لڑائی اور شہوت
کے دیوتا ہیں ورن۔اگن۔پرتھوی۔پون۔سور۔سوم یعنی پانی۔آگ۔زمین۔ہوا۔
سورج۔چاند۔ان کے سوا نوستارے اور بہت سے دریا بھی انہیں تینتیس کروڑ میں ہیں۔
دریاؤں میں گنگا جی اول درجے پر جمنا جی دوئم درجہ پر ہے اور ان دونوں کو عورت کی
صورت میں خیال کرتے ہیں۔اندر اور پون اور بڑے بڑے دیوتاؤں کے واسطے جدے
جدے مکان مقرر ہیں۔جن کو لوک (یعنی عالم) کہتے ہیں اور انمیں سے اندر استھان
کی جسکو اندر پوری اور اندر لوک بھی کہتے ہیں بڑی تعریف لکھی ہے۔چنانچہ بیان کرتے
ہیں کہ اندر لوک میں سونے کے محل جواہر آبدار سے آراستہ ہیں ہر طرف خوشنما باغ
موجود ہیں۔نہریں بہ رہی ہیں۔پھول کھل رہے ہیں اپسرا اور گندھرپ دو معشوقیں
اپنے ناز و انداز سے راجہ اندر کو رجھا رہی ہیں۔اور بھی صدہا مہ جبین حلقہ باندہے
آرایش کئے بیٹھی ہیں۔راجہ اندر کا اکھاڑا مشہور ہے +

ان کے سوا گوشائیوں۔سناسیوں۔بیراگیوں۔جوگیوں کے صدہا گروہ ہیں خشکی عبادت
مجرد رہنا۔شادی نکرنا ہے۔یہ کہیں دریا کے کنارے کبھی پہاڑوں میں کبھی کسی اور جگہ
اردگرد آگ جلاتے اور رات دن اس میں بسر کرتے ہیں بدن کو راکھہ ملتے ہیں بعض بالکل
برہنہ رہتے ہیں بعض صرف ایک لنگوٹی باندہے رہتے ہیں۔بعض متبو کلانہ صرف دودہ پر
بسر اوقات کرتے ہیں بعض گھروں میں جاکر بھیک مانگ لاتے ہیں۔انکی ریاضتیں بھی

سخت ہیں۔ بعض ایک ٹانگ پر کھڑے رہتے ہیں دوسری کو سوکھا دیتے ہیں بعض ایک ہاتھ کو اُٹھائے رکھتے ہیں یہاں تک کہ وہ سوکھ جاتا ہے۔ ان میں روحانی ریاضتیں اور مجاہدے کرنے والے بھی ہوتے ہیں جنپر قدرے روحانی اثر بھی مرتب ہوتے ہیں اور بعض تسخیر شیاطین کرنے میں مصروف ہوتے ہیں سحر کی مشاقی کرتے ہیں۔ پھر ہر ایک جماعت کا ایک گرو ہوتا ہے اور جہاں گرو رہتا ہے وہاں بہت کچھ مال و اسباب ہوتا ہے بلکہ اسمیں سے بیوپار اور داد و ستد سودی بھی کرتے ہیں گرو مر جانیکے بعد اوسکا چیلہ جانشین ہوتا ہے۔ ان کے معابد میں گانا بھی ایک بڑی عبادت شمار ہوتی ہے۔ بھاشا زبان میں وہ گیت گائے جاتے ہیں جو دنیا کی بے ثباتی پر دلالت کرتے ہیں۔ فن موسیقی کے یہ بڑے اوستاد ہوتے ہیں۔ طب اور کیمیا میں بھی انکو دخل ہوتا ہے۔ اسلئے عوام و خواص ہنود ان کے بہت معتقد ہوتے ہیں نذر و نیاز پیش کرتے ہیں۔ مگر یہ بھی ہنود کے دیوتاؤں اور ان کی مورتوں کو پوجا کرتے ہیں۔ ہنود میں ایک فرقہ ویدانتی کہلاتا ہے جنکے خیالات وحدت الوجود میں قریب قریب صوفیائے وجودیہ کے ہوتے ہیں۔ ان کی عبادت مراقبہ اور تصحیح خیال ہے البتہ یہ بتوں کو نہیں پوجتے۔ ایک ہندو ایک وقت میں متعدد بیویاں کرسکتا ہے اور ایک بیوی جب خاوند سے اولاد کی توقع نہو تو دس مردوں تک سے اولاد حاصل کرسکتی ہے اور اسکو نیوگ کہتے ہیں۔ دہرم کے لئے ہندوں میں جنگ کرنا ایک عمدہ کام ہے ✣

قسم دوئم میں بہت سے فرقے ہیں جنمیں سے یہ دو فرقے بہت مشہور ہیں اول بودھ۔ اگلے زمانہ میں برہمنوں کے قول کے موافق ہندو یہ خیال کرتے تھے کہ جس شخص میں بُدھ یعنے عقل کامل آجاتی ہے اسی قدرت خدائی حاصل ہو جاتی ہے اور وہ بدھ کہلانے لگتا ہے۔ مگر یہ اسیکو حاصل ہوتی ہے جو دھرم میں

نہایت کوشش کرتا ہے +

حضرت عیسےٰ سے چھ سو برس پہلے ایک چھتری راجہ کے بیٹے نے جس کا نام سدہارتھہ تہا اس درجہ کے حاصل کرنے کے واسطے دہرم پر کمر باندہی اور راج پاٹ چہوڑ کر بیراگ اختیار کر لیا۔ اور جنگلوں میں تپسیا کرتا پھرا آخر اس کے دلمیں ٹھن گئی کہ مجھکو بدھ کا مرتبہ حاصل ہو گیا اور اپنے تئیں سب علوم کا ماہر سمجھ کر اپنا بودہ مذہب پھیلانا شروع کر دیا اور اسوقت سے اسکا نام شاکی سنگھ گوتم یا شاکی منی۔ مشہور ہوا۔ پہلے پہل یہ مذہب نواح بنارس میں جاری ہوا پہر آہستہ آہستہ تمام ہندوستان میں پھیل گیا۔ اور حضرت عیسےٰ سے اڑھائی سو برس پہلے اوس نے بڑی رونق پائی اور تھوڑے عرصہ کے بعد جزیرہ سراندیپ برما چین میں جہاں اتبک اس مذہب کے ہزاروں آدمی موجود ہیں چمک گیا۔ لیکن اب ہندوستان میں بجز پہاڑی۵ ملکوں کے اسکا نام ونشان بہی نہیں +

اس مذہب میں ذات کو کچھ دخل نہیں ہر ایک آدمی کا درجہ اسکے عملوں پر موقوف ہے۔ شاکی منی کہتا ہے کہ بچے بڈھے جوان مرد عورت کو تکلیفیں سہنے سے ایک خاص فائدہ ہوتا ہے۔ اس کے نزدیک **نجات** ایک ایسی حالت میں پہونچ جاتا ہے کہ جسمیں خوشی و رنج دوستی و دشمنی اور جملہ خیالات اور خواہشوں سے آزاد ہو جائے۔ اس کے حیات میں بہی اس کے مذہب نے بڑا رواج پایا وید ک دہرم۔ اور برہمنوں کا قریب استیصال کے ہو گیا تہا بڑے بڑے راجہ مہاراجہ اس مذہب میں آ گئے تہے اور اس کے بعد بہی اس مذہب کی بڑی ترقی ہوئی۔ لیکن رفتہ رفتہ اس میں بہت سے فریق ہو گئے جو آج تک مختلف مقامات میں موجود ہیں۔ انہیں سے ایک بڑے فریق کا یہ قول ہے کہ خدا کچھ چیز نہیں اور سب میں بڑا بدہ ہوتا ہے۔ اور چوبیس بدہ گزر چکے ہیں گوتم پچیسواں بدہ ہے۔ اور انکا یہ بہی قول ہے کہ

۵ تبت وغیرہ ۱۲ منہ

کہ مادے میں ایک ایسی خاصیت ہے کہ وہ خود بخود جہاں کی صورت میں بدل جاتا ہے اور پھر فنا ہو کر نئے سرے سے پیدا ہوتا ہے اور ہمیشہ یہی حالت جاری رہتی ہے۔ بعض فرقے کہتے ہیں کہ خدا موجود ہے مگر اسنے نہ دنیا کو پیدا کیا ہے نہ اسکو انسان کے نیک و بد کاموں سے کچھ تعلق ہے۔ بعض فریق کہتے ہیں کہ گرچہ خدا کو دنیا سے کچھ سروکار نہیں لیکن پھر بھی تمام چیزیں اسکی مرضی سے پیدا ہوتی ہیں۔ اِس مذہب کی بڑی عبادت یہ ہے کہ دنیا سے دل نہ لگاؤ۔ کسیکو دکھہ نہ دو اسلیئے ان میں سے اکثر دنیا چھوڑ کر ایک مکان میں جسکو دہار کہتے ہیں ہو بیٹھے ہیں صندل کی لکڑیاں جلا کر بھجن کیا کرتے ہیں۔ بودہ مذہب کے اکثر لوگ ہندوں کے دیوتاؤں کو بھی پوجتے ہیں اور اپنے گھروں اور بودہ کی مورت کو عموماً پوجتے ہیں۔ اور ان کے مندروں میں عجائب عجائب حیوانات کی مورتیں پائی جاتی ہیں دوسرا جینی مذہب ہے یہ بھی بودہ مذہب کیطرح کہتے ہیں کہ خدا کوئی چیز نہیں۔ اگر ہے تو اسکو دنیا کے کاموں میں کچھہ دخل نہیں نہ اسنے دنیا کو پیدا کیا ہے بلکہ مادے میں ایک ایسی خاصیت ہے کہ وہ خود بخود دنیا کی صورت میں بدل جاتا ہے جسطرح بودہ مذہب کے لوگ بدہ کو مانتے ہیں اسیطرح یہ ارہنت کو پوجتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ دنیا میں چوبیس ارہنت ہیں اور یہ پہلے آدمی تھے۔ تپسیا[ف] کر کے ارہنت ہو گئے اور جب ان کا زمانہ پورا ہو چکے گا تو چوبیس اور ہونگے۔ جینی لوگ اس زمانہ کے ارہنتوں میں سے رشب جی کو جو سب سے پہلے ارہنت ہیں اور پارس ناتہہ کو جو تیئیسویں ہیں اور مہابیر جی کو جو چوبیسویں ہیں بہت پوجتے ہیں اور یہی دونوں اخیر شخص اس مذہب کے بانی معلوم ہوتے ہیں۔ جینیوں کے دو فرقے بڑے مشہور ہیں ایک دگمبری دوسرے سوتیمبری

ف جب خدا نہیں تو تپسیا یعنے عبادت کسکی کی تھی ۱۲ منہ

دگمبری جنکو سراؤگی بھی کہتے ہیں اپنے دیوتاؤں کی مورتوں کو برہنہ رکھتے ہیں اور ان کے منی بھی بالکل ننگے رہتے ہیں وہ سمجھتے ہیں کہ ہمیں جہات ستہ کے سوا اور کسی لباس کی ضرورت نہیں لفظ دگمبر دگ اور امبر سے مرکب ہے۔ دگ سنسکرت میں سمت کو اور امبر چادر کو کہتے ہیں یعنے ان کا لباس یا چادر صرف جہات ہیں۔ پھر اس فرقے میں بھی کئی فریق ہیں مگر زیادہ مشہور وہ ہیں جو پہلے بنئے تھے اور پھر سراؤگی ہو گئے ؛

سوتیمبری وہ لوگ ہیں جو اپنے بتوں کو کپڑے تو نہیں پہناتے مگر خول کے طور پر زیور پہنا دیتے ہیں چاندی سونیکے انگرکھے پاجامے۔ یہ لفظ سویت اور امبر سے مرکب ہے۔ سویت سنسکرت میں سفید کو کہتے ہیں یعنے سفید چادر پہننے والے انکی بھی کئی قسمیں ہیں۔ موہنہ بند ہے جنکو سیوڑے اور ڈھونڈے کہتے ہیں۔ وہ بھی انہیں میں سے ہیں۔ ان کے منی سفید چادر اوڑھتے ہیں۔

جینیوں کا بڑا اصول مذہب یہ ہے کہ کوئی جانور ان کے ہاتھ سے نہ مرنے پائے اسلئے ہاتھ میں ایک سوت کی چونری رکھتے ہیں کہ جگہ جھاڑ کر بیٹھیں کوئی جانور دبکر نہ مرجائے اور کپڑا بھی موہنہ پر تاگے میں ڈالکر لٹکائے رکھتے ہیں کہ موہنہ کی بھاپ سے کوئی جانور نہ مرجائے اور پانی چھان کر پیتے ہیں اور اس امر میں طرح طرح کی تکلیفیں گوارا کرتے ہیں مگر سب **بت پرست** ہیں اپنے پیشواؤں کی مورتوں کو پوجتے ہیں۔ ان کے آگے ہاتھ جوڑتے سجدہ کرتے ہیں مرادیں مانگتے ہیں اور ہندوں کے دیوتاؤں کو بھی پوجتے ہیں۔ عجب ہے کہ خدا تو کوئی چیز نہیں اور ہے تو اسکو دنیا کے کاموں میں کچھ بھی دخل نہیں اور ان کے بتوں کو سب کچھ دخل ہے جو ان کے ہاتھ کے بنائے ہوئے ہیں اور جنکے نام کے یہ بت ہیں وہ انہیں جیسے آدمی اناج کھاتے پاخانہ پھرتے تھے انکو مرنے کے بعد بھی یہ قدرت ہے کہ وہ تو وہ ان کے نام کی مورتیں پوجے بغیر بھی چارہ نہیں۔

جینی بھی بودھ مت کیطرح ویدوں اور ہنود کی دیگر کتابوں کو واجب التسلیم نہیں جانتے

بلکہ بعض تو سخت برائی بیان کرتے ہیں۔ ان کے پاس اپنے دہرم کی کتابیں ہیں جنکی زبان خالص سنسکرت نہیں بلکہ مخلوط ہے +

اس مذہب والے وسط ہند میں بھی ہیں اور راجپوتانہ اور گجرات اور کاٹھیاواڑ میں تو بکثرت ہیں جوناگڈھ کے پہاڑ گرتار پر نیموتا تھہ کا ایک مندر ہے جسمیں ہندوں کو نہیں جانے دیتے۔ کئی گز کا ایک بلند بت ہے وہاں ان کے درویش اور عالم رہتے ہیں ان دونوں قسموں میں قدیم سے بت پرستی مروج ہے جیساکہ عرب میں تھی اور اسیلئے علمار نے کہا ہے کہ عرب اور اہل ہند کے مذاہب وخصائل میں بہت مشابہت ہے۔ ان ہنود میں علوم بھی تھے ریاضی خصوصاً ہیئت۔ ہندسہ۔ حساب۔ موسیقی نجوم میں کمال مہارت تھی۔ فن طب بھی ان میں ایک حدتک ترقی پر تھا۔ ان کے چھتری بہادر اور غیور بھی تھے۔ رحمدلی مہماں نوازی بھی ان میں تھی سخاوت اور داد و دہش بھی تھی۔ اسیطرح عرب میں عمدہ خصائل بھی تھے۔ شجاعت۔ سخاوت۔ مہماں نوازی حمیت۔ علم نسب وقیافہ کے بڑے ماہر تھے + مگر جسطرح اہل ہند سادہ لوح اوہام پرست تھے اسیطرح عرب بھی تھے۔

تیسری قسم کے جاہل اور وحشی ہندو ہیں اور اس ملک کے اصل باشندے یہی ہیں جنکو وسط ایشیا سے آکر آریوں[۱] نے مغلوب کرلیا تھا۔ اور انکو

[۱] آریہ یعنی ایرین حضرت مسیح سے تخمیناً دو ہزار برس پہلے بعضوں کے نزدیک پندرہ سو برس پہلے ترکستان سے آکر اول پنجاب میں ستلج تک بسے اور پھر ترقی کرتے کرتے ہندوستان پر حاوی ہوگئے۔ برہمن انکی علمی قوم قرار پائی۔ چھتری جنکی نسل سے راجپوت اور کھتری ہیں اہل حکومت قرار پائے۔ ویش بنئے وغیرہ اہل تجارت قرار دیئے گئے شودر یہاں کے قدیم باشندے جنبرہم غلام محکوم کے قرار دیئے گئے ابتدا میں ایرین خانہ بدوش تھے مواشی کے گلے انکے ساتھ رہتے تھے صابی مذہب ساتھ لائے تھے عناصر وغیرہ کی طرح میں لوگ کچھہ اشعار تصنیف کرکے آگ عناصر وغیرات کی پرستش

شودر کا خطاب دیا تہا جو آریوں کے ساتھ کسی حق کے مستحق نہ تھے محض خدمت گار سمجھے جاتے تھے جیساکہ چار۔ خاکروب۔ ڈہیر۔ بھیل گونڈ۔ انکا کسیوقت میں بھی کوئی مذہب و ملت نہیں ہوا ہے۔ یہ بت پرست بلکہ عجائب پرست ہیں ہر چیز کو جو ان کے نزدیک بڑی قوت والی ہو خدا سمجھتے ہیں اسیطرح اوس عہد میں کیا بلکہ ابتک افریقہ کے جاہلوں کا یہی حال ہے اور دیگر طوائف بنی آدم کی بھی یہی حالت تہی۔ ایسی حالت میں خدا کی رحمت کا مقتضے تھا کہ کوئی بڑا زبردست رسول بھیجے جو تمام بنی آدم کو خدا پرستی اور مکارم اخلاق طہارت و نجاست جائز ناجائز باتیں بتادے۔ مرنے کے بعد آنے والی زندگی کی صحیح صحیح خبر دیکر متنبہ کرے اور ملت انبیائی اور مذہب ابراہیمی کو از سر نو زندہ کرے جو جو امور اس کے لوگوں میں باقی رہ گئے ہوں ان کو انکے غلط خیالات کی آمیزش سے پاک وصاف کر کے ملت میں باقی رکھے اور جو مٹ گئی ہوں انکو از سر نو قائم کرے۔ اور ایسا شخص اوس عہد میں بجز حضرت محمد مصطفےٰ صلے اللہ علیہ وسلم کے اور کوئی دوسرا مبعوث نہیں کیا گیا اور اگر کوئی دوسرا ایسا ہوا ہو تو ہمکو بتلایا جاوے باتفاق مورخین ایسا کوئی اوس عہد میں مبعوث نہیں ہوا ہے۔ پس آپ کی نبوت

بقیہ نوٹ صہ ۳۳۰ کے وقت پڑھا کرتے تھے وہ شدہ شدہ منتر قرار پا گئے اور روز بروز تصنیف کا سلسلہ بنہتا گیا ابتدائے زمانہ سے لیکر ان کے عروج تک جبکہ انہیں شائستگی پیدا ہو گئی تہی تخمیناً ہزار برس سے زیادہ تک یہ سلسلہ جاری رہا پہر ویاس نے ان مختلف اشخاص کے مختلف المضامین اشعار کو جمع کر دیا انکا نام وید یعنی علم قرار پایا۔ شاید رگ یجر۔ اتھر و شام لوگوں نے بعد میں یا اسی وقت میں ترتیب دینے میں کوشش کی انہیں کے نام سے نامزد ہو گئے اسلئے ویدوں میں مضامین مختلف پائے جاتے ہیں۔ کیونکہ ان کے متعدد مصنف مختلف زمانوں کے ہیں اور اس اثنا میں انبیا بھی آئے ہوں اور انکے کلام کو بھی شامل کر دیا ہو تو تعجب نہیں اسلئے ان مذاہب باطلہ میں بعض سچے اور الہامی باتیں بھی تلاش سے ملتی ہیں مگر غضب یہ ہوا کہ انپر بھی خیالات کی قلعی چڑھکر اور ہی صورت کر دیگئی ہے ۱۲ منہ

ورسالت آفتاب سے زیادہ روشن ہوکر ثابت ہوگئی جسمیں منصف کو قیل وقال کی مجال ہی باقی نہیں رہی +

جس مذہب کو آپ نے رواج دیا ہے اسکا نام اسلام ہے اور یہی خدا کے نزدیک مقبول اور موجب نجات ہے جیساکہ قرآن میں آگیا ہے اِنَّ الدِّیْنَ عِنْدَ اللّٰہِ الْاِسْلَامُ کہ دین تو اللہ کے نزدیک اسلام ہی ہے وَمَنْ یَّبْتَغِ غَیْرَ الْاِسْلَامِ دِیْنًا فَلَنْ یُّقْبَلَ مِنْہُ وَھُوَ فِی الْاٰخِرَۃِ مِنَ الْخٰسِرِیْنَ ۝ کہ جسنے اسلام کے سوا اور کوئی دین اختیار کیا تو وہ مقبول نہو گا اور وہ شخص آخرت میں نقصان پانے والوں میں سے ہوگا۔ کسلئے کہ دین برحق کا بڑا اصول توحید اور اسکی ذات وصفات وغیرہا ان امور پر ایمان لانا ہے جنکو حواس محسوس نہیں کرسکتے پھر وہاں تک رسائی کے دو ہی طریق ہیں اول استدلال سو یہ کافی نہیں۔ کیونکہ استدلال میں بڑی بڑی غلطیاں پیش آجاتی ہیں۔ جنکی تفصیل علم منطق میں مذکور ہے جو خاص استدلال کی حفاظت کے لئے حکماء نے مدون کیا ہے۔ اور یہی سبب ہے کہ ایک حکیم استدلالی کا نتیجہ دوسرے کے خلاف نکلتا ہی اور کبھی خود ایک نتیجہ نکالتا ہے پھر دوسرے وقت آپ ہی اوس کو غلط قرار دیتا ہے دوئم کشف۔ اسمیں وہم وخیال کی آمیزش ہوجاتی ہے۔ کوئی ہزار روحانی ریاضات کرے اور کسی حد تک اس کے کشف کا پایہ بلند ہو جائے مگر تا وقتیکہ تائید الہی جسکو عصمت فی العلم کہتے ہیں معین نہو۔ وہمی اور خیالی آمیزشوں سے بچ نہیں سکتا اور وہ کشفی ادراک میں معصوم صرف حضرات انبیاء علیہم السلام ہی ہوتے ہیں کسلئے کہ یہ دنیا میں اسکی ہدایت کے ذمہ وار ہوتے ہیں یہی علوم آخرت پہونچانے کا وسیلہ قرار دیئے جاتے ہیں۔ انکی نگہبانی نہ کیجائے تو کام کیونکر چلے۔ جن باتوں کو اور لوگ استدلال یا کشف سے کچھ کچھ دریافت کرنے میں سنا لہا سال محنتیں اٹھاتے ہیں وہ انکو عیاناً دکھادی جاتی ہیں اور ان کے چشم باطن میں خلاف بینی کا عیب بھی نہیں

ہونے پاتا ہے وما زاغ البصر وما طغی اب جسقدر مذاہب کا آپنے حال دریافت کیا کہ نعمانے یوں کیا یا زمانہ کی اپنی عمر ہے اور نور وظلمت کے اختلاط سے یوں ہوا اور آخر خدا کی ذات کا جزو ہو جانا نجات ہے۔ اور اُسکی ذات میں سے منفصل ہو کے دنیا بنی تھی سب اوہام وتخیلات ہیں انپر کوئی کیونکر یقین کر سکے؟ اور انکے غلط نتائج بھی عقلاء کے نزدیک ظاہر ہیں خدا کوئی مجسم چیز نہیں کہ جس سے اجزاء منفصل ہوں اور دنیا بننے سے وہ اجزاء جدا ہوکر اسکی ذات کا نقصان لازم آئے اور پھر اسی میں ملجانے سے اسکی تکمیل ہو جائے یہ تو ہندوں کی نجات نہوئی بلکہ خدا کی ہوئی کہ ناتمام پڑا تھا۔ اسکے اجزاء ملکر پورا ہو گیا +

آنحضرت صلے اللہ علیہ وسلم دنیا میں کوئی نیا دین نہیں لائے بلکہ اسیکو درست کر دیا جو آدم نوح ابراہیم موسے عیسے علیہم السلام لائے تھے یا اور ملکوں میں اور انبیاء لائے تھے اور ہر ہر زمانہ میں لوگوں نے امیزش وتحریف کر کے بگاڑ دیا تھا۔ اسلئے اس مذہب کی باتوں کو یہ کہنا کہ یہ فلاں مذہب سے لی گئی ہیہ فلاں سے ایک بیکار کوشش اور فضول اعتراض ہے۔ جب آپ دنیا بھر کے مذاہب وادیان سے واقف ہو چکے تو اب دیکھئے اور انصاف کیجئے کہ قرآن نے انسانی سعادت کے متعلق کن کن علوم کو ذکر کیا ہے۔ یہی ایک بات قرآن کے من جانب اللہ ہونے کے لئے کافی ہے اور منصف کے لئے دلیل شافی ہے

فصل (۷)

(قرآن کے علوم)

انسان کے اندر خدا نے دو قوتیں ایسی رکھی ہیں کہ اگر انکی اصلاح ہو جائے تو نجات

ف اگر ان آسمانی جواہر کو خود خدا ہی نے قرآن میں مجتمع نہیں کر دیا ہے تو حضرت محمد صلعم نہ لکھنے پڑھے تھے نہ ان کے پاس مذاہب مختلفہ کی کتابیں تھیں نہ عربوں کو ادیان مختلفہ سے اطلاع تھی تو پھر انہوں نے کیونکر انتخاب کر کے جمع کیا یہ عقل سے باہر ہے ۱۲ منہ

اور سعادت عظمیٰ ہے پھر جسقدر انسان اسمیں ترقی کرے گا۔ اسیقدر اسکی سعادت میں ترقی ہوگی اور جسقدر ان میں نقصان رہے گا۔ اسیقدر اسکی سعادت میں قصور رہے گا۔ اور وہ دو قوتیں یہ ہیں۔ ایک **قوت نظریہ** علم وادراک حقیقی اور مطابق واقع اور یہ اعلےٰ قوت ہے یہی اعمال پر بھی برانگیختہ کرتی ہے اور مرنے کے بعد یہ انسان کے ساتھ رہتی ہے۔ اسکی تکمیل یہ ہے کہ موجودات کو ٹھیک ٹھیک طور پر جانے۔ موجودات کی دو قسم ہیں مجردات ومادیات یا کہو عالم محسوس وعالم معقول۔ محسوسات ومادیات کے علوم وانکشاف بمقابلہ مجردات کے علوم وانکشاف کے چنداں کمال میں داخل نہیں کس لئے کہ اول تو مادیات متغیر ہیں جنکے تغیر سے علم میں بھی تغیر ہونا لازمی بات ہے دوئم یہ خسیس ہیں اور خسیس کا عالم بھی ویسا ہی خسیس ہے۔ انسان کی صحت ومرض کے عالم کو حیوانات کی صحت ومرض کے عالم پر اسیلئے فوقیت ہے کہ وہ شریف کا علم ہے یہ خسیس کا۔ اسی معنی میں سعدی نے کیا خوب کہا ہے ؎

بوریاباف گرچہ بافندہ است ۔ نہ برندش بہ کارگاہِ حریر

مجردات میں سب سے اعلیٰ واشرف موجود حقیقی اللہ تعالےٰ ہے اسکی ذات وصفات کا علم ایک بڑا شریف علم ہے اور اس علم میں استدلال وانکشاف بجز انکشاف انبیاءؑ کے قاصر ہے اسلئے اس گرداب میں صدہا کشتیاں غرق ہوگئیں اور پھر باہر نہ نکلیں ؎

درین ورطہ کشتی فروشد ھزار ۔ کہ پیدا نشد تختۂ برکنار

(۱) سیکڑوں مذاہب باطلہ وادیان کاذبہ اسیلئے پیدا ہوئے کہ انہوں نے خدا کو خدا نہ جانا بلکہ اپنے خیالات کا تراشا ہوا خدا بنایا اور اپنے خیال باطل کے موافق اسکو صفات ناقصہ کا لباس پہنایا۔ جیسا کہ آپ کو تفصیل مذاہب سے معلوم ہوا ہوگا۔ مگر قرآن نے اس مشکل کو آسان کر دیا۔ دلائل آفاق وانفس سے اپنی ذات اور وجود کا ثبوت بھی کر دیا۔ اور توحید وقدرت وعلم وحیات وارادہ وغیرہ صفات کمال بھی ثابت

کردیئے اور فنا و حدوث و احتیاج اور جسمانی آلائشوں سے پاکیزگی بھی بتا دی اپنا بیچون و بے چگون ہونا بھی واضح کردیا۔ قرآن کا ایک حصہ اسی علم میں ہے نمونہ کے طور پر ہمنے چند آیات صدر کتاب میں نقل کیں۔ ہیں۔ باب اول کی فصل اول و دوم تم پڑہو +

(۲) وہ نورانی مخلوق جو عالم جسمانی میں فیض الٰہی پہونچنے کا ذریعہ ہے اور نیز اس کی تسبیح و تقدیس کے لئے بھی ہے یعنی **فرشتے** ان کے حالات کی بھی قرآن نے بہت کچھہ تشریح فرمائی ہے اسمیں بھی قرآن کا بہت حصہ ہے۔ آیات نظائرا بحث ملائکہ میں ذکر ہو چکیں +

(۳) عالم روحانی جہاں مرنے کے بعد ارواح اپنے نیک و بد کاموں کا بدلہ پاتی ہیں عالم برزخ۔ عالم آخرت حشر و نشر جنت اور وہاں کے کوائف دوزخ اور وہاں کی مصیبتیں اور مرنے کے بعد ارواح کی کیفیات اور جسم سے متعلق ہونے سے پہلے کے حالات۔ اس علم کو بھی قرآن نے بہت کچھہ واضح فرمایا ہے۔ ملاحظہ ہوں وہ چند آیات جو اس بحث میں ہم پیش کرچکے ہیں۔ گو ایک موقعہ پر بلید الذہن سائل کے جواب میں جو اس مسئلہ کو عمدہ طور سے سمجھہ نہ سکتا تہا۔ تہوڑا سا حال بیان کردیا اور اتنا ہی کہنا کافی سمجھا کہ قل الروح من امر ربی مگر اور اور مقامات پر جیسا کہ ہمنے آیات سے ثابت کیا ہے بہت کچھہ حال ارواح کا بیان فرمایا ہے پھر یہ کہنا کہ ارواح کے علم سے قرآن خالی ہے محض تعصب ہے۔

(۴) محسوسات میں اعلیٰ و اشرف حضرات انبیا ہیں علیہم السلام کیونکہ وہ اپنی قوت ملکیہ کے لحاظ سے فرشتوں سے کم نہیں اور اسی سبب سے اپنر عالم روحانی کے علوم و حقائق منکشف ہوتے ہیں اور جسمانی لحاظ سے وہ انسان کامل ہیں اول تو انسان ہی عالم صغیر ہے خدا کے جمال کا آئینہ ہے اسکی خوبی کو سماوات اور ستارے کہاں

پہونچ سکتے ہیں اسکا ادراک اور اسکا وہ دل دردمند جو سوز و گداز الہی کا خزانہ ہے جسنے امانت الہی سر پر اٹھالی جسکو آسمان و زمین اور بڑے مستحکم پہاڑ نہ اٹھا سکے۔ انا عرضنا الامانۃ علی السمٰوٰت والارض والجبال فابین ان یحملنھا وحملھا الانسان پہر ان میں حضرات انبیاء جو انسانیت کے فرد کامل بدرجہ اولے افضل ہیں۔ اسلئے انبیاء علیہم السلام کا حال ذکر کیا اور نبوت کے مرتبہ کی حقیقت بیان فرمائی۔ اور جو کچھ کم فہم فہموں کے نبوت پر شبہات تہے انکو دفع کردیا اور انبیاء کے خصائص اور ان کے فرائض منصبی بہی واضح کردئیے۔ اور انسے مخالف جسقدر برکات سے محروم رہے اور انپر بلائیں نازل ہوئیں انکو بہی پہلی امتوں کے واقعات میں جو محض نظیر کے طور پر ذکر کئے گئے آشکارا کردیا۔ اور یہ اسلئے کہ بنی آدم اور خدا میں یہی واسطہ ہوتے ہیں اسکے احکام پہونچنے کا یہی گروہ ذریعہ ہے۔ اس بیان میں بہی بہت کچھہ قرآن کا حصہ ہے ملاحظہ ہو بحث نبوت

(۵) انبیاء علیہم السلام بہی بشر ہوتے ہیں وہ اپنے فرائض منصبی ادا کر کے عالم جاودانی میں چلے جاتے ہیں پہر ان کے علوم و ہدایات کا متکفل کامل[1] انکی وہ الہامی کتاب ہی باقی رہجاتی ہے جسپر ایمان لانا ان انبیاء اور ان کے الہامی امور پر ایمان لانا اور نبی کے برکات سے مستفید ہوتے رہنا ہے۔ اسلئے کتب انبیاء اور ان کے صحیفوں کا بہی قرآن میں بہت کچھہ ذکر ہے اور متعدد سورتوں میں ہے ایک جگہ ہے ولقد اتینا موسی الکتب۔ ایک جگہ ہے واتینا داود زبورا۔ حضرت عیسے کی نسبت ہے واتینٰہ الانجیل۔ ایک جگہ ہے اِنَّ ھٰذَا لَفِی الصُّحُفِ الْاُوْلٰی

[1] اسمیں اسطرف اشارہ ہے کہ ان کے اصحاب ان کا خاندان بہی متکفل اور اس کے علوم کا خزانہ ہوتے ہیں مگر نہ اسقدر کہ جسقدر کتاب ہوتی ہے۔ اسیلئے آنحضرت نے فرمایا کہ میں تم میں دو بھاری اور بڑی چیزیں چھوڑے جاتا ہوں کتاب اور اپنا خاندان ۱۲ منہ

صُحُفِ ابراہیم وموسیٰ +

جسنے حضرات انبیار کی کتابوں پر یقین کر لیا اسنے خدا کے تمام منزل علوم پر یقین کر لیا ہے۔ یہ پانچ علوم ام العلوم ہیں۔ جبکو یہ حاصل ہو گئے اسکی قوت نظریہ ایک حد تک کامل ہو گئی شرع میں ان کے اعتقاد کو **ایمان** کہتے ہیں۔ اسلام میں انپر یقین کرنا ازبس ضروری ہے۔ قرآن میں انپر ایمان لانے کی بڑی تاکید ہے +

(۶) جملہ محسوسات علویات آسمان ستارے چاند اور سورج اور عناصر اور سفلیات زمین حیوانات نباتات جمادات ہیں۔ قرآن نے انکی آفرینش اور بقار کا نقشہ سامنے رکھدیا ہے اور بتا دیا ہے کہ یہ جملہ اشیار اوسی قادر مطلق کی بنائی ہوئی ہیں وہی انمیں ہر روز اپنی قدرت وکمال کے نمونے دکہاتا ہے۔ خود ان کی پیدائش ان کے حالات کا تغیر اور ان میں جو کچھہ اسنے باریکیاں رکھی ہیں وہ بتا رہی ہیں کہ وہ ایک دانا دور اندیش باعلم وحکمت قادر کاریگر کا کام ہے یعنے خدا کا نہ مادہ اور طبیعت میں یہ ادراک ہے نہ علم وشعور ہے نہ یہ چیزیں خود بخود بن سکتی ہیں۔ مخلوق میں سے ہر ہر شے اس کے آیات قدرت کا دفتر ہے اِن سب کو **دلائل افاق** کہتے ہیں پہر ان میں خود حضرت انسان اور اسکی بناوٹ اور اس کے قویٰ اسکا علم وادراک اور اسکا جزر ومد اس کے دل کی جو ایک دریا بیکنار ہے موجیں اسکی فنا اور اسکا میدان شہود میں یہ سفر اسکی ترقی و انحطاط یہ سب بے نہایت دلائل ہیں جو اسکی قدرت وکمال پر دال ہیں انکو **دلائل انفس** کہتے ہیں۔ قرآن میں جابجا اس بات کو بڑے دلکش انداز سے بیان فرمایا ہے۔ صدر کتاب میں نمونہ کے آیات پیش کر چکا ہوں۔ قرآن کا ایک بڑا حصہ اسی بیان میں ہے باقی ان اشیار کا اسطور سے علم کہ ہوا اور پانی میں کیا ثقل ہے نباتات میں کیا کیا تاثیرات ہیں ستاروں کی چال کسطرف سے کسطرف ہے یہ حکمار کے علوم ہیں۔ الہامی کتابیں اور حضرات انبیار انکی بتانیکو نہیں بہیجے جاتے انی کے لئے انسان عقول اور انکا تجربہ کافی ہے

دوسری **قوت عملیہ** ہے اسکے متعلق کار آمد اور ضروری تین علم ہیں۔ کیونکہ اگر شخص واحد کی اصلاح و فلاح کا علم ہے تو اسکو **تہذیب النفس** کہتے ہیں۔ پھر اس علم کی بہت سی شاخیں ہیں۔ طہارت بدن و لباس ماکل و مشارب۔ کہ یوں فلاں نجاستوں پر غسل کرنا چاہیئے۔ اور اس موقع پر صرف وضو کافی ہے۔ نجاست بدن اور کپڑے پر لگے تو اسکو دھو ڈالنا چاہیئے استنجا کرنا چاہیئے۔ مکانوں کو نجاست ظاہری و باطنی سے پاک رکھنا چاہیئے۔ اس کو علم الطہارت کہتے ہیں۔ یہ اسلئے ضرور ہے کہ نجاست بدن کا اثر روح تک بھی پہونچتا ہے اس علم کو قرآن نے خوب مشرح بیان فرمایا ہے۔ اور پھر پیغمبر علیہ السلام نے قولاً و فعلاً۔ اور بھی توضیح کردی ہے۔ جنابت کی بابت فرمایا ہے وَاِنْ کُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوْا کہ اگر جنابت[1] ہو تو نہاؤ۔ اور سر اس کا یہ ہے کہ ایسی حالت میں تمام بدن میں ایک تغیر پیدا ہوتا ہے خود انسان کو اپنے بدن اور پسینے میں ایک طرح کی بو معلوم ہونے لگتی ہے۔ حرارت غریزیہ کا ہیجان ہوتا ہے۔ بعد میں نہانا حرارت غریزیہ کے تحفظ کا باعث ہے۔ عورتوں کو جب معمولی ایام ہوں تو ان سے صحبت کی ممانعت فرمادی ہے۔ فاعتزلوا النساء فی المحیض اسمیں جو یہود کا مبالغہ تھا کہ اسکے ہاتھ کی چھوئی بھی کوئی چیز نہیں کھاتے تھے اسکا کھانا پانی جدا کردیتے تھے اس افراط کو رد کر دیا۔ عیسائیوں میں کچھ بھی پروانہ کرتے تھے اس تفریط کو بھی دور کردیا۔ انسان جب پاخانہ پیشاب سے پاک ہو تو پانی یا ڈھیلوں سے صفائی کرے۔ اسکی ترغیب اس آیت میں دلادی فیہ رجال یحبون ان یتطہروا واللہ یحب المطہرین ۝ کہ اس مسجد قبا میں وہ لوگ رہا کرتے ہیں جو ستھرائی کو پسند کرتے ہیں اللہ بھی ستھرائی اور پاکیزگی والوں کو پسند کرتا ہے۔ نماز پڑھنے کے وقت وضو کا حکم دیا۔ اذا قمتم الی الصلوٰۃ فاغسلوا وجوھکم وایدیکم الی المرافق وامسحوا برؤسکم وارجلکم الی الکعبین کپڑے پاک رکھنے کی بابت حکم دیا وثیابک فطہر معنوی نجاست بت وغیرہ آلہ باطلہ

[1] بیوی سے صحبت کرنا یا خواب میں انزال ہو جانا ۱۲ منہ

اور تصاویر ہیں جنکو عرب اور دیگر اقوام خدا بنا کر پوجتے تھے اسلئے بہی مکانوں کو پاک رکہنے کا حکم دیا۔ والرجز فاھجر۔ واجتنبوا الرجس من الاوثان۔ کہ پلیدی سے دور رہ اور بت جو ناپاکی ہے اسلئے دور رہ۔ طہارت اخلاق یعنے جو چیزیں اخلاق کو ناپاک کرتی ہیں اور ان سے روح پر تاریکی پیدا ہوتی ہے جنکو شرع میں شرک و معاصی کہتے ہیں اسلئے پاکیزگی حاصل کرنے کا جا بجا قرآن میں حکم دیا ہے۔ شرک کیا ہے۔ خدا کی ذات اور صفات عبادت و تعمیل احکام میں کسی دوسرے کو ملانا خواہ وہ کوئی ہو نبی ہو فرشتہ ہو ولی چاند اور سورج اور عناصر یا کوئی دیوتا ہو۔ ایسے کام کرنے والوں کو بہی قرآن نے ناپاک تبلایا ہے یہ روحانی ناپاکی ہے انما المشرکون نجس کہ شرک کرنے والے ناپاک ہیں۔ معاصی۔ یا نفسانی بیجا خواہشیں ہیں۔ یا طمع بیجا ہے یا غیر کی حق تلفی تینوں قسموں کو سخت ممنوع اور حرام کر دیا۔ قسم اول زنا۔ لواطت اور ان کے دواعی یعنے جملہ وہ باتیں جو نفس کو ہیجان میں لائیں اور زنا میں مبتلا کر دیں۔ فحش تصاویر فحش قصے اور اشعار۔ نامحرم عورتوں کے ساتہ اختلاط راگ و رنگ رقص سرود ان سب کو قرآن نے لھو الحدیث فرما دیا ہے اور پیغمبر علیہ السلام نے بہت کچہ تشریح کر دی ہے۔ قسم دوئم و سوئم چوری قتل لوٹ کہسوٹ رہزنی بنی نوع کو وقت ضرورت پر قرض دیکر ان سے سود لینا۔ جعلسازی۔ جہوٹہ بولنا جوٹہی گواہی دینا۔ رشوت لینا دینا۔ انصاف میں جانب داری کرنا ناجائز حیلو ںسے غیروں کا مال اوڑا لینا۔ ماں باپ کی نافرمانی۔ غیبت کرنا گالی دینا ہر قسم کا ظلم عام ہے کہ بنی نوع پر ہو یا حیوانات پر ہو۔ ان امور کے لئے قرآن میں بہت کچہ بیان ہے از انجملہ یہ آیت ہے الذین یجتنبون کبٰئر الاثم و الفواحش الا اللمم ○ از انجملہ یہ ہے و اقسطوا ان اللہ یحب المقسطین عدل کیا کرو کسلئے کہ اللہ انصاف کرنے والوں سے محبت رکہتا ہے از انجملہ یہ ہے یٰاَیُّھَا الَّذِیْنَ لَا یَسْخَرْ قَوْمٌ مِّنْ قَوْمٍ عَسٰٓی اَنْ یَّکُوْنُوْا خَیْرًا مِّنْھُمْ وَلَا نِسَآءٌ مِّنْ نِّسَآءٍ عَسٰٓی

اَنْ یَّکُنَّ خَیْرًا مِّنْھُنَّ وَلَا تَلْمِزُوْٓا اَنْفُسَکُمْ وَلَا تَنَابَزُوْا بِالْاَلْقَابِ بِئْسَ
الِاسْمُ الْفُسُوْقُ بَعْدَ الْاِیْمَانِ وَمَنْ لَّمْ یَتُبْ فَاُولٰٓئِکَ ھُمُ الظّٰلِمُوْنَ ۝ یٰٓاَیُّھَا الَّذِیْنَ
اٰمَنُوا اجْتَنِبُوْا کَثِیْرًا مِّنَ الظَّنِّ اِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ اِثْمٌ وَّلَا تَجَسَّسُوْا وَلَا یَغْتَبْ
بَّعْضُکُمْ بَعْضًا الآیہ الحجرات حم۔ کہ اے ایمان دارو تم میں سے کوئی قوم دوسری قوم
کو اور نہ کوئی عورت دوسری عورت کو ٹھٹھوں میں اڑائے شاید وہ لوگ کہ جن سے تمسخر کیا
جاتا ہے انسے بہتر ہوں اور نہ کوئی دوسرے پر طعنہ کیا کرے اور نہ کسیکے چڑ کے نام مقرر
کیا کرو ایمان کے بعد بدکاری کے نام بہت برے ہیں اور جو باز نہ آئیں تو وہی ظلم
کرنے والے ہیں۔ اے ایماندارو بدگمانی سے بچا کرو کسلئے کہ بعض بدگمانی گناہ ہے
اور عیب جوئی نہ کیا کرو اور نہ غائبانہ بدگوئی کیا کرو۔

تہذیب اخلاق اور حسن معاشرت کے لئے یہ آیات اصل الاصول ہیں۔ اکثر باہمی
فسادوں کی یہی باتیں جڑ ہیں جن سے منع فرمایا ہے از انجملہ یہ ہے۔ وَلَا تَقْرَبُوا الزِّنَا
کہ زنا کے پاس بھی نہ جانا کیونکہ یہ فحش کام اور برا رستہ ہے۔ از انجملہ یہ ہے وَلَا تَاْکُلُوْٓا
اَمْوَالَکُمْ بَیْنَکُمْ بِالْبَاطِلِ۔ کہ آپسمیں ایک دوسرے کا مال ناحق نہ کھاؤ۔ اس میں
دغابازی چوری غصب خیانت۔ رشوت سب شامل ہیں اور ہر ایک کی جداگانہ بھی
ممانعت آئی ہے۔ جھوٹھ بولنے پر لعنت آئی ہے لَعْنَۃُ اللّٰہِ عَلَی الْکَاذِبِیْنَ
الغرض ہر قسم کی بدکاری اور گناہ کی نجاست سے پاک رہنے کی جابجا تاکید ہے۔
پیغمبر علیہ السلام نے اس کا سر ظاہر فرمایا ہے کہ جب انسان کوئی گناہ کرتا ہے تو اس کے
دل پر ایک سیاہ نقطہ پیدا ہو جاتا ہے۔ اگر توبہ و استغفار کر لیا تو مٹ جاتا ہے ورنہ پھیلتے
پھیلتے تمام دل کو گھیر لیتا ہے +
یعنے ملکیت پر ظلمت طاری ہو جاتی ہے اور یہی ظلمت نور حق تک پہونچنے میں حجاب
ہو جاتی ہے اور یہی آگ زنجیر طوق وغیرہ اشکال مناسبہ میں مرنے کے بعد متشکل ہو کر

تکلیف و عذاب پہونچاتی ہے۔ حضرات انبیاء علیہم السلام کا یہ پہلا کام ہے کہ انسان کو اس آفت سے بچائیں *

ف انسان کے قویٰ بہیمیہ کا حد اعتدال سے تجاوز کرنا گناہ ہے۔ اور اسکی تین قسمیں ہیں قوت شہوانیہ[1] کا تجاوز جماع اور کھانے پینے مکان و لباس میں منحصر ہے اور ان کے دواعی و اسباب بھی اسمیں داخل ہیں۔ پھر اسکی بہت شاخیں ہیں۔ اپنی بیوی اور لونڈی شرعی کے سوا (وہ[2] بھی ممنوع ایام میں نہو) اور سے قضاء شہوت خواہ بہائم سے ہو خواہ اپنے ہی ہاتھ سے ہو یا انسانوں میں مرد سے ہو یا عورتوں سے ہو سب میں تجاوز حد ہے۔ قرآن نے اس جملہ میں الا علی ازواجھم او ما ملکت ایمانہم میں بیوی اور لونڈی کے سوا سب کو ممنوع فرمادیا۔ اسمیں لواطت اجارہ وطی نیوگ وغیرہ سب آگیا۔ کھانے پینے میں تجاوز بیگانی چیز بلا اجازت و بلا حق کھانا پینا۔ یا ان چیزوں کو کھانا پینا جن میں نجاست یا مضرت ہو۔ نجاست عام ہے۔ باطنی ہو یا ظاہری۔ باطنی جیسا کہ غیر اللہ بتوں وغیرہ کے نام کا ذبیحہ یا چڑھاوا اسکی نسبت قرآن نے فرمادیا وما اہل لغیر اللہ بہ کہ جسپر اللہ کے سوا اور کا نام تقرب و تعبد کے طور سے لیا جاوے یا غیر مذبوح وغیرہ کہ جانور کہ جسکو ذبح نکیا گیا ہو وہ خود بخود مرگیا ہو جسمیں نطیحہ[3] متردیہ ماکول السباع بھی داخل ہیں یا اسکو اللہ کے نام سے موحد نے ذبح نہ کیا ہو۔

---

[1] حیض و نفاس حالت احرام میں بیوی لونڈی سے بھی ممنوع ہے ۱۲ منہ

[2] اس میں چوری زنا رشوت لوٹ مار کا مال۔ سود کی کمائی اور ناجائز اشیاء کی تجارت واجرت کی کمائی بھی شامل ہے ۱۲ منہ

[3] نطیحہ وہ جانور جسکو سینگ والے جانوروں نے سینگوں سے مار ڈالا ہو متردیہ جو اوپر سے گر کر مر جائے۔ ماکول السباع جسکو شیر وغیرہ نے مار کر کھایا ہو اس کا پس ماندہ سب ممنوع ہے ۱۲ منہ

نجاست ظاہری کی بھی دو قسم ہیں ایک وہ کہ جو طبائع عامہ و خاصہ سب کے نزدیک محسوس ہو جیسا کہ پائخانہ پیشاب وغیرہ دوسری وہ کہ جسکو طبائع سلیمہ ہی مکروہ جانتی ہیں اور ان کا اثر اخلاق و عادات پر برا محسوس کرتے ہیں جیسا کہ سور اور درندے شیر بھیڑیا کتا وغیرہ یا حشرات الارض سانپ بچھو وغیرہ یا شکاری پرند چیل کوا باز بحری وغیرہ ان کے گوشت سے انسانی اخلاق پر بلکہ ملکیت پر برا اثر پیدا ہوتا ہے جسکا احساس اس علیم و خبیر نے اپنے نبی کو کرا دیا۔ مضر اشیاء کی بھی دو قسم ہیں ایک وہ کہ جن کا اثر صرف اخلاق پر پڑتا ہے جیسا کہ شراب اور جملہ مسکرات یہ چیزیں ابتدا میں تو قوئ شہوانیہ کو ہیجان میں لاتی ہیں۔ انسان اسوقت بہائم سیرت ہو جاتا ہے کوئی تمیز باقی نہیں رہتی۔ لیکن آخر کار جسمانی مضرتیں بھی پیدا ہو جاتی ہیں جسکا عقلاء مشاہدہ کر رہے ہیں دوئم وہ کہ انکی مضرت زیادہ تر صحت جسمانی پر پہونچتی ہے جیسا کہ سمیات ان سب کا فیصلہ قرآن کے ایک اس جملہ نے کر دیا۔ یُحِلُّ لَھُمُ الطَّیِّبٰتِ وَیُحَرِّمُ عَلَیْھِمُ الْخَبٰٓئِثَ کہ رسول لوگوں کے لئے پاک چیزوں کو حلال اور ناپاک چیزوں کو حرام کرتا ہے۔ اشیاء کی حلت و حرمت ان کے ذاتی خصائص سے دور کر کے اشخاص کی پاکی اور ناپاکی طبائع پر محول کر دینا اور یہ کہدینا کہ پاکوں کو سب چیزیں پاک اور ناپاکوں کو سب چیزیں ناپاک ہیں۔ اصلی معاملہ کو منقلب کر دینا ہے +

لباس و مکان میں شہوانی قوت کا تجاوز یہ ہے کہ ناپاک اور ناجائز کمائی کا لباس و مکان اختیار کیا جاوے یا جائز کمائی سے وہ لباس اختیار کرے جو شان کے خلاف ہو مثلاً مرد عورتوں کا لباس پہنے اور ان کی خصوصیات کو اختیار کرے اسمیں ریشمی لباس اور جملہ زیورات اور زنانہ بناؤ سنگار آگیا یا عورت مردانہ لباس پہنے اور جن اعضاء کا اظہار مردوں کے لئے معیوب نہیں انکو ظاہر کرے۔ یا مرد اپنے لباس اور زی میں متکبروں یا لچے شہدوں کی پیروی کرے با اقبال اور شائستہ قوموں کو لباس اور زی میں تکبر اور

ابتر بنایا پچاپنا اختیار کرنا مرضی عالم بالا کے خلاف ہے اور نیز رفتہ رفتہ اسکا اخلاق و عادات پر بہی اثر پڑتا ہے۔ یا بیحیائی کا لباس پہنے کہ جن چیزوں کو عوام وخواص چہپاتے ہیں یہہ انکو برہنہ کرے یا ایسا مہین کپڑا پہنے جس سے وہ ظاہر ہوجاتے ہوں۔ یا مسلمان کہلا کر دوسری قوموں کے مخصوص لباس اور مخصوص زی کو اختیار کرے جس سے قومی اختصاص بلکہ قوام قومیت میں فرق آئے جسکے آگے چلکر برُے برُے نتائج پیدا ہونے کا اندیشہ ہوتا ہے۔ اِس باب میں حضرت پیغمبر علیہ السلام۔ اور صحابہ کرام نے بہت کچہہ ہدایات فرمائی ہیں +

ان کے سوا جملہ نعماء اسلام نے مباح کردی ہیں۔ قل من حرم زینۃ اللہ التی اخرج لعبادہ و الطیبٰت کہ اے پیغمبر لوگوں سے کہدو کہ وہ آرایش اور پاک چیزیں جو خدا نے اپنے بندوں کے لئے بنائی ہیں انکو کسنے حرام کردیا ہے۔ یعنے کسینے بہی نہیں۔ اسلام نے نہ تو ہنود و رہبان کیطرح وہ وقت پیدا کی ہے جس سے معاشرت میں حرج واقع ہو نہ بیقید قوموں کی طرح ہر قسم کی آزادی بخشی ہے جو اخلاق و عادات میں فتور پیدا کرے ہاں آزادی بخشی ہے۔ مگر درمیانی لباس میں مکان میں کہانے پینے میں سادگی اور تہذیب ملحوظ رکہی ہے۔ بلکہ شادی و غمی خنگ و صلاح دولت و افلاس تندرستی اور بیماری ہر حال میں تہذیب اور شایستگی کا حکم دیا ہے۔ کلوا واشربوا ولا تسرفوا فرمادیا ہے بے تہذیبی خواہ کہانے پینے میں ہو خواہ لباس و مکان میں اسراف ہے۔

ان مسلمانوں سے جنہوں نے اپنے ہر معاملات دینی و دنیاوی کو غیر اقوام کے رنگ میں رنگ رکہا ہے اسلام پر عیب لگانا محض بیجا اور سخت ناانصافی ہے۔

دوسری قوت غضبیہ ہے اسکا تجاوز ظلم و قتل و ضرب و سب و شتم وغیرہ ہے اس قسم کے جرائم اس سے سرزد ہوتے ہیں اسکی بابت قرآن نے بہت کچہہ ارشاد

فرمایا ہے ایک آیت نے تو فیصلہ ہی کر دیا ہے وجزاء سیئۃ سیئۃ بمثلھا کہ بدی کا معاوضہ بقدر
اسی بدی کے ہونا چاہئے مگر مکارم اخلاق سے بہتر یہ ہے ادفع بالتی ھی احسن
فاذا الذی بینک وبینہ عداوۃ کانہ ولی حمیم ہ ومایلقھا الا الذین
صبروا ومایلقھا الا ذوحظ عظیم کہ برائی کے بدلہ میں بھلائی کرنی چاہئیے
پھر وہ شخص کہ تجھ میں اور اسمیں عداوت ہے گویا تیرا دوست حمایتی ہو جائے گا گویا
اسلئے فرمایا کہ اکثر سلیم طبائع ایسی ہی ہوا کرتی ہیں لیکن بعض بدذات اسکے بعد بھی برسر
پرخاش رہتے ہیں) اور یہ کام بڑے خوش نصیبوں کے حصہ میں آیا کرتا ہے ولمن صبر
وغفران ذلک لمن عظم الامور۔ کہ صبر کرنا اور معاف کر دینا بڑی عظیم الشان بات ہے
وَالْکَاظِمِیْنَ الْغَیْظَ وَالْعَافِیْنَ عَنِ النَّاسِ وَاللّٰہُ یُحِبُّ الْمُحْسِنِیْنَ۔ کہ بلند مرتبہ
وہی لوگ ہیں جو غصہ کو دباتے اور لوگوں کو معافی دیتے ہیں اور اللہ نیکو کاروں کو دوست
رکھتا ہے۔ پیغمبر علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ جو تجھ سے توڑے تو اوس سے بھی رشتہ
موودت جوڑ اور جو تجھے نہ دے تو اسکو بھی دے (بخاری) اور بہت آیات و احادیث
اس باب میں وارد ہیں اور زمانہ عروج میں اسلامیوں کا ہمیشہ یہی دستور رہا ہے۔
اگر خلفاء کے نظائر پیش کروں تو ایک دوسری کتاب تیار ہو جائے۔

تیسری قوت نفسانیہ ہے جب اسکی ساتھ وہ دونوں قوتیں بھی جمع ہو جاتی ہیں
تو انسان شیطان سے بھی بڑھجاتا ہے۔ حسد بغض غرور نخوت طمع سب اسیکے شعبے
ہیں پھر چوری رہزنی بدمعاشی عیاری جھوٹھ بولنا کمزوروں پر رحم نکرنا وغیرہ سیئات
اسی گندہ چشمہ سے نکلتے ہیں۔ اسکی بھی قرآن مجید نے بہت کچھ اصلاح فرمائی ہے
احادیث میں بھی اسقدر بیان ہے کہ جسکے لئے ایک بڑا دفتر درکار ہے۔

یایھا الناس انا خلقنٰکم مِّن ذکرٍ وانثٰی وجعلنٰکم شعوبًا وقبائل لتعارفوا
اِنَّ اکرمکم عند اللہِ اتقٰکم اِنَّ اللہَ علیمٌ خبیرٌ ہ حجرات۔ کہ اے لوگو

ہمنے تمکو ایک مرد اور ایک عورت سے پیدا کیا ہے (تم بنی آدم آپسمیں بہائی ہو ایک خاندان اور ایک نسل سے ہے) اور تمہارے قبائل اور قومیں جو جدا جدا کر دیں ہیں تو اس لیئے کہ باہم تعارف رہے (نہ کہ تکبر و غرور کرو) اور تم میں سے زیادہ عزت دار تو اللہ کے نزدیک وہ ہے جو تم میں پرہیزگار زیادہ ہے۔ (آیندہ عزت و ذلت کا انجام اللہ جانتا ہے) کیونکہ وہ علیم و خبیر ہے +

کسیکا بہی مایۂ غرور باقی نرکہا عرب و عجم گورے کالے حبشی ترکی برہمن چہتری شودر دولتمند فقیر خوبصورت بدصورت سب یکساں ہیں شاہ و گدا برابر ہیں مذکورہ اسباب میں سے کوئی بہی باعث ناز نہیں عزت کا سبب صرف خداترسی و پرہیزگاری ہے

يَآ أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَلَكَ ۝ فِي أَيِّ صُورَةٍ مَّا شَآءَ رَكَّبَكَ ۝ کہ اے انسان بجہے کس چیز نے اپنے رب کریم سے مغرور کر دیا جسنے بجہے پیدا کیا پہر بجہے ٹہیک کیا پہر برابر کیا پہر جس صورت میں چاہا بجہے جوڑ دیا۔ یعنے ایک قطرہ منی کو الٹی ہڈیاں وغیرہ بجہے خوبصورت بدصورت جس ڈہانچ میں چاہا ڈہالا۔ پہر کس چیز پر غرور اور ناز ہے جو اکڑتا پہرتا ہے اور خدا سے عجز و نیاز نہیں کرتا۔ پہر موت کا پیش آنا اور شاہ و گدا کا ایک روز بیکس ہو جانا اور خدا کے پاس حساب و کتاب کے لیئے لایا جانا اس انداز سے اس آیت میں بیان فرمایا ہے کہ اگر ذرا بہی ہوش ہو تو شراب غرور اور دنیا طلبی اور بیہودہ کاری کا سارا نشا اتر جائے

كَلَّا بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ ۝ وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ ۝ وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ ۝ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ۝ وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ بَاسِرَةٌ ۝ تَظُنُّ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ ۝ كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ ۝ وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ ۝ وَظَنَّ أَنَّهُ الْفِرَاقُ ۝ وَالْتَفَّتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ ۝ إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَسَاقُ ۝ (سورۂ قیامہ)

ترجمہ نہیں نہیں تم تو دنیا کو دوست رکہتے اور آخرت کو چہوڑتے ہو اسدن بہت سے

موہنہ شادماں اور اپنے خدا کو دیکھتے ہونگے (یہی نجات ہے) اور بہت سے موہنہ اسروز غمزدہ ہونگے سمجہ رہے ہونگے کہ اپر کوئی سخت مصیبت آرہی ہے۔ نہیں نہیں جبکہ جان گلے تک پہونچ جائے گی اور کہتے پہرینگے کہ ہے کوئی جہاڑنے والا یعنے دوا ریا جہاڑنے سے اسکو کوئی بچائے) اور وہ سمجہ چکا ہے کہ یہ فراق ہے (مال و دولت زن و فرزند سے) اور ٹانگ سے ٹانگ ملی ہوئی ہے آج تو تیرے رب کے پاس چلنا ہے۔ اس مضمون میں بہی قرآن کا بہت ہی بیان ہے +

منجملہ شاخوں علم تہذیب النفس کے ایک علم التخلیہ ہے جسطرح اول علم التزکیہ تہا کسلئے کہ جب کسی چیز پر کوئی رنگ وروغن اور نقش و نگار کرنا ہوتا ہے تو اول اسکو صاف کیا جاتا اور آلائش سے مانجہا جاتا ہے منجتے ہی اس شے کے اصلی جوہر نمودار ہونے لگتے ہیں اسیطرح اول روح کو نجاست و آلائش ظاہری و باطنی سے پاک کرنا مقدم ہے تب اسپر کوئی رنگ چڑہتا ہے +

اس علم میں اصل و مقصود بالذات خدا کے ساتہ تقرب ہے۔ کیونکہ اب روح کے جوہر نمودار ہوگئے آئینہ صاف ہوگیا اب اسمیں انوار حق جلوہ گر ہوسکتے ہیں اسلئے اول عبادت جس سے انوار حق جلوہ گر ہوں۔ نماز ہے۔ گرچہ ہر نبی نے نماز کی تعلیم فرمائی ہے۔ مگر قرآن نے اسکی تکمیل کردی ہے طہارت ظاہری کے بعد ایسی عبادت تعلیم کی جسمیں جسم اور اعضاء جسمانی اور روح دونوں شریک ہیں۔ سب سے اول کعبہ کو رخ کہڑا ہو جسمیں سید الموحدین حضرت ابراہیم علیہ السلام کے معبد کیطرف متوجہ ہونا پایا جائے گویا ملت ابراہیمہ کا انقیاد کرلیا ورنہ کعبہ کو سجدہ نہیں نہ کعبہ معبود ہے اور جنہے ایسا سمجہکر کعبہ پرستی کا الزام لگایا ہے یہہ اسکی نافہمی ہے۔ پہر دونوں ہاتہ اوٹہاکر اللہ اکبر کہے جسمیں اشارہ ہے کہ اسنے اسوقت دونوں جہانوں سے ہاتہ اُٹہایا اور خاص خدا تعالے کے سامنے اسکی کبریائی یاد کرکے مودب کہڑا ہوا ہاتہ باندہ کر۔

پھر اسکے حضور میں حاضر ہوتے ہی سُبْحَانَكَ اللّٰهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالٰى جَدُّكَ وَلَا اِلٰهَ غَيْرُكَ کہا جسکے یہ معنی کہ اے خدا تو سب عیبوں سے پاک ہے اور تیری ستایش اور تعریف کے ساتھہ تقدیس کرتا ہوں تیرا نام بابرکت ہے اور تیری عزت و مرتبہ بلند تر ہے اور تیرے سوا کوئی معبود نہیں اسکے بعد اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم کہے کہ میں شیطان مردود سے اللہ کی پناہ مانگتا ہوں جسمیں اشارہ ہے کہ خصائص بہیمیت اور خطرات ماسوی اللہ اس تقرب کے وقت نہ آنے پائیں۔ اسکے بعد سورہ فاتحہ پڑھے۔ الحمد للہ رب العالمین۔ الرحمن الرحیم۔ مالک یوم الدین۔ سب قسم کی ستایش خاص اللہ کے لئے ہے جو جملہ جہانوں کا پرورش کرنے والا ہے، عالم ناسوت سے لیکر عالم ملکوت تک اور پھر ان دونوں میں جسقدر عالم ہیں عالم اجسام، عالم نباتات جماد عالم عناصر عالم علویات کواکب و افلاک عالم روحانیات ملائکہ وغیرہ سب اسکی مخلوق اور اسکے فضل و کرم کے پروردہ ہیں کوئی بھی خالق اور مالک نہیں تمام موجودات اسکے آگے محتاج اور دست نگر ہیں وہ بہت مہربان نہایت رحم والا ہے۔ اس نے اپنے رحم و فضل سے سب کو پیدا کیا ہے اور ہر ایک کو اسکے مناسب۔ سامان دیا ہے کسیکا کوئی حق اوسپر نہیں اور نیز اسکے دربار میں رحم و عنایت ہی کا ذکر جو باعث محبت ہے مناسب ہے۔ اسی کرم اور رحم پر وہ روز جزا کا بھی مالک ہے۔ ایاک نعبد و ایاک نستعین۔ ہم تیری ہی عبادت کرتے ہیں نہ کسی اور کی اور تجھہ ہی سے ہر کام میں مدد مانگتے ہیں نہ کسی اور سے دکیونکہ تیرے سوا جو کوئی ہو وہ تیرا بندہ اور مملوک اور محتاج ہے۔ یہ بندہ کیطرف سے عبادت و استعانت اوسی سے کرنے کی بابت اقرار نامہ ہے۔ اھدنا الصراط المستقیم۔ ہم کو ہر امر میں سیدھی راہ دکھا۔ ایسے مقام تقرب میں صراط مستقیم سے زیادہ اور کیا چیز عمدہ ہے جسکا سوال کیا جائے۔ جب دینی اور دنیاوی

سلہ جد کے یہ مرادی معنے ہیں ۱۲ منہ

امور میں بندہ کو صراط مستقیم عنایت ہوگیا تو دنیا و آخرت کے مقاصد کو پہونچ گیا صراط الذین
انعمت علیھم ان لوگوں کی راہ کہ جنپر تیرا انعام و فضل ہوا۔ اسمیں اشارہ ہے کہ خدا کا انعام و
فضل انہیں پر ہوا ہے کہ جو صراط مستقیم پر چلتے تھے مقاصد و مطالب کی سیدہی راہ پر چلنا
حصول مقاصد کا سبب ہے غیر المغضوب علیھم ولا الضالین نہ ان لوگوں کی راہ پر چلا کہ جنپر
صراط مستقیم چھوڑنیکے سبب تیرا غصہ ہوا اور وہ گمراہ ہوگئے۔ آمین اے خدا میری عرض
قبول فرما۔ اس کے بعد اور آیات قرآن مجید پڑہے اور تمام قرآن اسکی ثنا و صفت سے
پرُ ہے اس تقرب کے بعد جب شرف نیاز حاصل ہوگیا تو رکوع میں جائے یعنے دونوں
ہاتھ گھٹنوں پر رکھکر اللہ اکبر کہہ کے اسکے آگے جھکے اور تین بار سبحان ربی العظیم
کہے۔ پاک ہے میرا رب عظیم۔ پہر سیدھا کھڑا ہوکر سمع اللہ لمن حمدہ۔ ربنا لک الحمد کہے
سن لیا اللہ نے اسکو جو اسکی حمد کرتا ہے۔ اے ہمارے رب حمد تیرے لئے ہے
پہر اللہ اکبر کہہ کے سجدہ میں جائے یعنے اسکے سامنے سر رکہدے اور تین بار سبحان ربی الاعلی
کہے کہ پاک ہے میرا خدا اے بلند مرتبہ۔ پہر اللہ اکبر کہہ کے سر اوٹھائے اور اطمینان سے
بیٹھکر اللہ اکبر کہہ کر بار دگر سجدہ اوسیطرح کرے اور سر اوٹھائے یہ ایک رکعت ہوئی پہر
کھڑا ہوکر دوسری رکعت اسیطرح ادا کرے۔ مگر سبحانک اللھم اور اعوذ نہ پڑہے۔ دوسری
رکعت کے بعد دوزانو ہوکر بیٹھ جائے اور یہ پڑہے۔ التحیات للہ والصلوٰۃ
والطیبات۔ السلام علیک ایھا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ السلام
علینا وعلی عباد اللہ الصالحین اشھد ان لا الہ الا اللہ واشھد
ان محمد اعبدہ ورسولہ۔ کہ نیاز و ستائش اللہ ہی کے لئے ہے اور نماز
اور پاکیزہ۔ دکام و کلام سب اسیکے لئے ہے۔ اے نبی آپ پر سلام اور اللہ کی
رحمت اور برکت ہو اور سلام ہو ہمپر اور خدا کے سب نیک بندوں پر۔ میں شہادت
دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا اور کوئی معبود نہیں اور شہادت دیتا ہوں کہ محمد اسکے

بندے اور اسکے رسول ہیں +

اگر دو رکعت ہی کی نماز ہے جیسا کہ صبح کی تو اس کے بعد پیغمبر پر درود[1] بھیجے اور دعا مانگے اور پھر دائیں بائیں موںہہ پھیر کر السلام علیکم ورحمۃ اللہ کہدے نماز تمام ہو چکی اور اگر چار رکعت ہیں جیسا کہ ظہر وعصر وعشا ہیں یا تین ہوں جیسا کہ مغرب میں تو دو رکعت کی بعد صرف التحیات پڑہے اور اخیر کی التحیات میں درود و دعا پڑہے۔ ایسے امور ہیں کہ پیغمبر علیہ السلام نے نماز میں کبہی ناف پر کبہی نیچے ہاتہ باندہے اور کبہی باندہے نہیں یوں ہی لٹکائے رکہے اور کبہی ہر اللہ اکبر کہنے میں ہاتہ بہی اٹھائے اور کبہی صرف اول ہی بار اٹھائے اور کبہی لفظ آمین آہستہ کہا کبہی آواز سے علمائے اسلام کا اختلاف ہے اور اسیطرح التحیات وغیرہ میں آنحضرت صلعم نے کلمات میں کمی بیشی کی یا انہیں کے ہم معنی دوسرے الفاظ استعمال فرمائے۔ ان خفیف باتوں میں بہی اختلاف ہے +

یہ نماز ہر مسلمان عاقل بالغ پر پانچ وقت دن رات میں فرض ہے۔ اگر کسی عذر سے کہڑا ہو کر نہ پڑھ سکے تو بیٹھ کر اور بیٹھ بہی نہ سکے تو لیٹ کر پڑہے رکوع وسجود اشارہ سے کرے۔ ہاں عورت کو حیض ونفاس میں معاف ہے۔

---

[1] بہت سے الفاظ میں درود وارد ہیں از انجملہ یہ ہے۔ اللہم صل علی محمد وعلی آل محمد کما صلیت علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم انک حمید مجید۔ اللہم بارک علی محمد وعلی آل محمد کما بارکت علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم انک حمید مجید۔ کہ اے خدا محمد اور ان کی آل پر سلامتی اور برکت نازل کر جسطرح کہ ابراہیم اور ان کی آل پر سلامتی اور برکت نازل کی تہی بیشک تو ممدوح اور بزرگ ہے اس کے پیغمبر اور ان کی آل محتاج نہیں بلکہ اسلئے حکم دیا کہ پیغمبر کے ساتہ رابطہ وارادت وقلت مستحکم ہو جو فیض الہی اور اس کے برکات نازل ہونیکا ذریعہ ہے۔ توریت میں ہے کہ اے ابراہیم جو تجہپر ایک بار برکت بہیجیگا میں اسپر دس بار برکت بہیجونگا۔ دعا بہی مختلف الفاظ میں وارد ہے بہتر وہی دعائیں ہیں جو قرآن میں تعلیم فرمائی گئیں یا وہ

صبح کے وقت صبح صادق سے لیکر طلوع آفتاب کے اول دو رکعت پھر دن ڈھلنے سے لیکر ہر چیز کا سایہ دوچند ہو جانے تک چار رکعت اور اسکو ظہر کہتے ہیں۔ پھر دوچند سایہ ہو جانے کے بعد سے غروب آفتاب تک چار رکعت اسکو عصر کہتے ہیں پھر غروب سے لیکر سرخی یا اسکے بعد کی سفیدی باقی رہنے تک تین رکعت اور اسکو مغرب کہتے ہیں۔ اور سفیدی غائب ہونے کے بعد سے آدہی رات تک یا صبح صادق ہونے سے پہلے تک چار رکعت پڑہے اسکو عشاء کہتے ہیں۔ اور مسنون طریق مردوں کے لئے جو مسجد تک جا سکتے ہوں یہ ہے کہ مسجد میں جاکر جماعت سے نماز پڑہیں۔ یہ نماز فرض ہے اسکے سوا جو کچھہ پیغمبر علیہ السلام نے اور بھی نماز ہمیشہ پڑہی ہے اسکو سنت موکدہ کہتے ہیں صبح کی نماز سے پہلے دو رکعت۔ ظہر سے پہلے چار اور بعد دو رکعت مغرب کے بعد دو رکعت عشاء کے بعد دو رکعت اور تین رکعت وتر پڑہے ہیں۔ امام ابوحنیفہ وتر کو واجب کہتے ہیں۔ آدہی رات کے بعد صبح صادق تک بارہ[۱۲] رکعت پڑہی ہیں جس کو تہجد کہتے ہیں یہ سب بزرگ شب خیزی کیا کرتے تھے اوس تنہائی کے وقت خدا کے حضور گریہ وزاری دعا و استغفار تسبیح وتقدیس پیغمبر علیہ السلام اور ان کے ساتھہ والوں کا لازمی کام تہا اگلے پیغمبر بہی ایسا ہی کیا کرتے تھے ایسے ہی لوگوں کی شان میں قرآن فرماتا ہے یبیتون لربہم سجدا وقیاما کہ وہ سجدے اور قیام میں اپنے رب کے سامنے رات گزار دیتے ہیں۔ پھر آفتاب کے غروب اور طلوع کے بعد بہی اور دیگر اوقات میں بہی آنحضرت صلعم بہت نمازیں پڑھا کرتے تھے ان کو نفل کہتے ہیں۔ اسیطرح عید الفطر اور عید الضحیٰ میں بہی زوال سے پہلے دو رکعت جماعت سے پڑھا کرتے تھے اور اس کے بعد

بقیہ نوٹ صفحہ ۳۴۹) جو پیغمبر علیہ السلام نے تعلیم فرمائیں۔ از انجملہ یہ ہے ربنا آتنا فی الدنیا حسنۃ وفی الآخرۃ حسنۃ وقنا عذاب النار کہ اے ہمارے رب ہمکو دنیا میں بہی بہتری دے اور آخرت میں بہی بہتری عطا کر اور آگ کے عذاب سے بچائیو ۱۲ منہ

خطبہ پڑہتے تہے جسمیں تعلیم احکام فرماتے تہے یہ سال بہر میں دوبار شہر اور آس پاس کے مسلمانوں کے اجتماع کا باعث ہے اور ہر جمعہ میں اول خطبہ پڑھکر دو رکعت نماز باجماعت ادا کیا کرتے تہے۔ اسیطرح کسوف وخسوف اور بارش کے لئے بہی نماز پڑہتے تہے۔ جمعہ شہر بہر کے مسلمانوں کا اجتماع ہے جو اتفاق اور قومی اتحاد کا عمدہ ذریعہ ہے نماز جسکو عربی میں صلوٰۃ کہتے ہیں ایک مراقبہ ہے۔ اگر حضور قلب کے ساتھہ ادا کیجائے تو روح پر انوار فائض ہوتے ہیں۔ آنکھہ بند کرنے سے یہ انوار صاف باطنوں کو نظر آتے ہیں +

قرآن میں اسکا جا بجا حکم موکد ہے عمداً ترک کرنے والیکو گناہگار تو سب ہی کہتے ہیں مگر بعض علماء اسکو خارج الاسلام بہی سمجھتے ہیں ہیئت کذائی اسکی حضرت پیغمبر علیہ السلام نے تعلیم کی ہے۔ قرآن میں اقیموا الصلوٰۃ بہت جگہ آیا ہے +

دوئم صوم یعنے روزہ بہی روح کی نورانیت زیادہ کرتا ہے۔ اگلے انبیا حضرت عیسےٰ موسیٰ ابراہیم علیہم السلام بہی روزہ رکہا کرتے تہے۔ روزہ یہ ہے کہ صبح صادق سے لیکر غروب آفتاب تک کہانے پینے عورت سے جماع کرنے سے باز رہے۔ اور کمال روزہ کا یہ ہے کہ جملہ گناہوں سے بہی محفوظ رہے بلکہ اہل طریقت کے نزدیک دل کو بہی غیر اللہ کے خطرات سے محفوظ رکہے۔ اسمیں کوئی بہی شبہ نہیں کہ نفس کو اسکے خواہشوں سے روکنا روح پر نورانیت پیدا کرتا ہے اور جو اپنے نفس کو خواہشوں سے روکنے پر قادر نہیں وہ جملہ کمالات انسانیہ سے محروم ہے دنیا کے بہی وہ مشقتیں برداشت نہیں کرسکتا جسلئے وہ دنیاوی ترقی سے بہی ہمیشہ محروم رہا کرتا ہے۔ دنیا میں جو قومیں بلند ہوکر نیچے گری ہیں انکو نفسانی خواہشوں کی تابعداری نے گرایا ہے۔ اسلام نے سال بہر میں ایک مہینہ معین یعنے رمضان میں روزہ رکہنا ہر عاقل بالغ تندرست مقیم پر فرض کردیا ہے خواہ کوئی شاہ ہو یا گدا ہو تاکہ نفس سے مجاہدہ ومقابلہ کی ورزش رہے اور نیز

تندرستی جسمانی کے لئے بھی روزہ ایک مفید علاج ہے رطوبات بلغمیہ اس سے خشک ہو جاتی ہیں ہاں حیض و نفاس والی عورت اور بیمار روزہ نہ رکھے اس کے بعد جسقدر فوت ہو گئے ہیں رکھدے اور جو بہت بوڑھا ہو گیا ہے وہ روزہ کے بدلے ہر روز ایک محتاج کو کھانا کھلائے۔ اگر مقدور ہو بے عذر روزہ رمضان ترک کرنا اسلام میں سخت گناہ ہے قرآن میں روزہ کی تاکید اور اس کے احکام مذکور ہیں از انجملہ یہ آیت ہے۔ کتب علیکم الصیام کہ تم پر روزے فرض کئے گئے ہیں۔

یہ فرضی روزہ ہے اسکے سوا پیغمبر علیہ السلام شوال کے چھ روزے رکھتے تھے ہر مہینے میں تیرھویں چودھویں پندرھویں تاریخ اور جمعرات اور پیر کے دن شعبان کی پندرھویں تاریخ محرم کی دسویں۔ ذی الحجہ کی نویں تاریخ کو بھی اکثر روزہ رکھتے تھے اسلئے یہ روزے مسنون ہیں۔ انکے سوا اور بہت سے روزے رکھتے تھے جنکو نفلی روزہ کہتے ہیں۔

سوئم۔ زکوٰۃ ہے۔ یعنے جو مسلمان عاقل بالغ سال بھر میں کھا پیکر ساڑھے باون روپیہ بھی رکھتا ہو تو اسکا چالیسواں حصہ خدا کے نام پر یتیموں فقیروں مسافروں محتاجوں کو دے اسمیں اہل قرابت و اہل وطن و اہل مذہب زیادہ تر قابل لحاظ ہیں۔ اس حساب سے جسقدر زر ہو اسکا چالیسواں حصہ دینا فرض ہے۔ نقد کے سوا بھیڑ بکری اونٹ گائے بیل وغیرہ میں بھی ایک حصہ معین دینا لازم ہے جسکی تفصیل فقہ کی کتابوں میں ہے۔ مال ایک مرغوب چیز ہے اسکو خدا کی رضامندی کے لئے اسکے بندوں کو دینا صلہ رحمی کرنا ایسا نیک کام ہے جسمیں کسی مذہب و ملت اور قوم کو بھی اختلاف نہیں۔ اس سے بھی روح پر نورانیت پیدا ہوتی ہے اور تمدن کی بھی اصلاح ہے۔ اس کے سوا اور بھی نیک کاموں میں دینے مساکین و یتامی کو کھانا کھلانے مسافروں کے ساتھ مہمان نوازی کرنے کی اقارب اور والدین کو دینے اور ان کی خدمت کرنے کی جسقدر اسلام میں تاکید ہے اور جسقدر قرآن میں ان اشخاص کی بابت اور نیز غلاموں کو روپیہ دیکر آزاد

کرانے کی بابت یہاں تک کہ قیدیوں کے کہانا دینی کی اور آفت رسیدوں کی چارہ سازی کی بابت احکام اور ترغیب ہے اگر سب نقل کروں تو ایک کتاب بنتی ہے۔ از انجملہ یہ آیات ہیں وآتوا الزکوٰۃ کہ زکوٰۃ دیا کرو یہ حکم متعدد مقامات پر ہے فَكُّ رَقَبَةٍ أَوْ إِطْعَامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ ۝ أَوْ مِسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ ۝ وہ بڑی نیکیوں کی گھاٹی یہ ہے کسیکی گردن کو چھوڑانا خام ہے کہ وہ غلام ہو جسکی گردن غلامی میں بندہی ہوئی ہو یا قرضدار ہو جسکی قرض کی زنجیریں گردن بندہی ہوئی ہے۔ یا بھوک اور قحط کے دنوں میں کہانا کھلانا قرابت دار یتیم کو یا خاکسار محتاج کو ان نیکیوں کے ساتھ ان لوگوں میں سے بھی ہوں جو ایمان لائے اور انہوں نے صبر اور مہربانی کرنے کی وصیت کی ہے یہ لوگ برکت والوں میں سے ہیں یا یہ لوگ خدا کے تخت کے دائیں طرف بیٹھنے والوں میں سے ہیں +

وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ۝ کہ نیک بندوں کے مال میں سوال کرنیوالوں اور بے سوالوں سب کا حصہ ہوتا ہے۔ علاوہ روپیہ پیسے روٹی پانی کے ان کے مکانوں سواریوں باغوں کھیتیوں کپڑوں کام کے اوزاروں کتابوں میں بھی حق ہوتا ہے جو کوئی مستعار لیتا ہے تو اپنی فیاضی سے دیدیتے ہیں اور کچھہ معاوضہ نہیں لیتے وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَىٰ حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا ۝ إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُورًا ۝ کہ نیک بندے اسکی محبت سے محتاجوں اور یتیموں اور قیدیوں کو کہانا کہلاتے ہیں (اور کہتے ہیں) کہ ہم تو تمکو محض اللہ کے واسطے

ف۔ زکوٰۃ کے علاوہ اور بھی خیرات اسلام میں واجب ہے عید الفطر کے روز صدقہ کفارات میں مسکینوں کو کھانا کھلانا غلام آزاد کرنا۔ اسکے سوا نوافل خیرات مخصوص لوگوں کیلئے یہاں تک ہے کہ ایک پیسہ بھی ان کے پاس جمع نرہتا تہا۔ اصحاب الصفہ میں سے ایک شخص مرگیا۔ اسکے پاس سے ایک دینار نکلا آنحضرتؐ نے فرمایا کہ یہ ایک داغ ہے آتش جہنم کا آنحضرت کی تمام عمر فاقہ کشی اور درویشی میں گزری

کھلاتے ہیں نہ ہمکو تمسے معاوضہ مقصود ہے نہ شکر گذاری۔ اِنَّ الَّذِیْنَ هُمْ مِنْ خَشْیَةِ
رَبِّهِمْ مُشْفِقُوْنَ ۝ وَالَّذِیْنَ هُمْ بِاٰیٰتِ رَبِّهِمْ یُؤْمِنُوْنَ ۝ وَالَّذِیْنَ هُمْ بِرَبِّهِمْ
لَا یُشْرِكُوْنَ ۝ وَالَّذِیْنَ یُؤْتُوْنَ مَآ اٰتَوْا وَّقُلُوْبُهُمْ وَجِلَةٌ اَنَّهُمْ اِلٰی رَبِّهِمْ رٰجِعُوْنَ
اُولٰٓئِكَ یُسٰرِعُوْنَ فِی الْخَیْرٰتِ وَهُمْ لَهَا سٰبِقُوْنَ ۝ جو لوگ اپنے خدا سے ڈرتے
رہتے ہیں اور جو اپنے رب کی آیتوں پر ایمان رکھتے ہیں وہ جو اپنے رب کے ساتھ کسیکو بھی شریک
نہیں کرتے اور وہ جو کچھہ دیتے ہیں تو ان کے دل لرزتے ہوتے ہیں کہ انکو اپنے خدا کے
پاس جانا ہے۔ یہی لوگ نیک کاموں میں دوڑ پڑتے ہیں۔ اور یہی پیشقدمی کر جاتے ہیں۔
مَثَلُ مَا یُنْفِقُوْنَ فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ اَنْۢبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلَ فِیْ كُلِّ سُنْۢبُلَةٍ
مِّائَةُ حَبَّةٍ جو لوگ اللہ کی راہ میں خرچ کرتے ہیں اسکی مثال ایک دانہ کی ہے جو سات
خوشہ اگہائے اور ہر خوشہ میں سو سو دانے ہوں یعنے ایک کے سات سو ہو جائیں اسیطرح
اللہ تعالے ایک پیسہ کے خرچ کرنے سے سات سو پیسہ کا اپنے فضل سے اجر دیتا ہے +
اَلَّذِیْنَ یُنْفِقُوْنَ فِی السَّرَّآءِ وَالضَّرَّآءِ نیک لوگ مستحق جنت وہ ہیں جو فراغدستی اور تنگی ہر حال میں اللہ
کی راہ میں دیتے ہیں اور غصہ کو دباتے اور لوگوں کو معافی دیتے ہیں۔ زکوۃ نہ دینے والوں کی
نسبت ہے وَالَّذِیْنَ یَكْنِزُوْنَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا یُنْفِقُوْنَهَا فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ ۙ
فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ اَلِیْمٍ ۝ یَّوْمَ یُحْمٰی عَلَیْهَا فِیْ نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوٰی بِهَا جِبَاهُهُمْ
وَجُنُوْبُهُمْ وَظُهُوْرُهُمْ هٰذَا مَا كَنَزْتُمْ لِاَنْفُسِكُمْ فَذُوْقُوْا مَا كُنْتُمْ تَكْنِزُوْنَ ۝
سورہ توبہ رکوع ۵ (۱۔ ترجمہ وہ لوگ جو سونا چاندی گاڑ کر رکھتے ہیں اور اسکو اللہ کی راہ میں

بقیہ نوٹ ص ۳۵۳۔ آپ بھوکا رہنا محتاج کو کہلا دینا خطہ النفس سہلام سے ہے یؤثرون علی انفسہم ولو کان بہم خصاصہ۔
مگر یہ ہر ایک کے لئے حکم نہیں ایک فضیلت ہے جو چاہے اختیار کرے دنیا کے تجمل اور اسباب
آرائش و کامرانی کو قرآن نے بمقابلہ آخرت متاع قلیل۔ کہا اور بے قدر
ثابت کیا ہے ۱۲ منہ

خرچ نہیں کرتے ہیں انکو عذاب الیم کا مژدہ سنا دو جسدن کہ وہ سونا چاندی جہنم کی آگ میں تپا کر اوس سے انکے چہروں اور پسلیوں اور پیٹہوں پر داغ دیئے جائیں گے اور کہا جائیگا کہ یہی تو ہے کہ جسکو تم اپنے لئے گاڑ کر رکہتے تہے سو اب اپنے گاڑ کر رکہنے کا مزہ چکہو +

چہارم حج ہے۔ وہ یہ ہے ایام مخصوص میں ابراہیمی لباس پہنکر عاشقانہ وضع بنا کر جسکو احرام کہتے ہیں ابراہیمی عبادت کرنا۔

حج مین تین باتین فرض ہیں۔ ان میں سے ایک بہی فوت ہو جائے تو حج نہو گا۔ اول احرام باندہنا یعنی غسل کر کے دو کپڑے پہننا خواہ نئے ہوں یا دہلے ہوئے ایک نیچے باندہا جاتا ہے ایک چادر کیطرح اوڑہا جاتا ہے۔ اسکے بعد دو رکعت نفل پڑہکر تلبیہ کرنا یعنے اللھم لبیک۔ لبیک لاشریک لک لبیک ان الحمد و النعمۃ لک والملک لاشریک لک کہنا اسکے بعد اسپر شکار کرنا کسی جانور کا مارنا۔ جماع کرنا شہوت انگیز باتیں کرنا کسی سے لڑنا جہگڑنا۔ بدکلامی کرنا حرام ہو جاتا ہے۔ یہ محرم نہ سر ڈہانکے نہ عطر و خوشبو لگائے نہ حجامت بنوائے نہ ناخون کٹوائے نہ پائجامہ کرتا وغیرہ سلا ہوا کپڑا پہنے نہ رنگین کپڑے کا استعمال کرے نہ کسی مصالح سے سر دہوئے ہاں نہانے کا کوئی مضائقہ نہیں اور یہ احرام مکہ میں داخل ہونے سے پہلے ہی باندہا جاتا ہے اسکے لئے ہر سمت سے آنیوالے کے لئے جگہیں مقرر ہیں جنکو میقات کہتے ہیں۔ وہاں پہونچکر بغیر احرام باندہے آگے نہ بڑہے۔ دوئم ۹۔ ذی الحجہ کو میدان عرفات میں ٹہرنا۔ جہاں امام خطبہ پڑہتا ہے اور دعا مانگتا ہے اور لوگ بہی دعا مانگتے ہیں۔ سوئم وہاں سے آکر کعبہ کا طواف کرنا۔ اسکو طواف الزیارہ کہتے ہیں اسکے بعد عورت بہی حلال ہے یہ دسویں یا گیارہویں یا بارہویں کو ہوتا ہے۔ اور پانچ چیزیں واجب ہیں اُنکے ترک کرنے سے حج تو ہو جاتا ہے مگر ناقص ہوتا ہے وہ یہ ہیں۔ اوّل عرفات سے لوٹتے وقت بمقام مزدلفہ شب کو ٹہرنا۔ دوئم بمقام منی آکر اُن تین میناروں پر جہاں حضرت ابراہیم کو شیطان دکہائی

دیاتھا اور آپ کے دلمیں خطرہ ڈالنا چاہاتھا اور آپنے اوسپر کنکریاں ماریں تہیں اب وہاں مینار
بنا دیئے گئے ہیں اس نیت سے کہ میں نفس بد اور شیطان پر کنکریں مارتا ہوں سات کنکریاں مارنا
سوئم اسکے بعد سر منڈانا یا بال کترانا عورت کو ایک لٹ کترنا کافی ہے جسمیں اشارہ ہے کہ
خیالات باطلہ کو سر سے نکالدیا۔ اسکے بعد احرام کہولدیتے ہیں اور سوائے عورت کے
سب چیزیں اسکے لئے مباح ہو جاتی ہیں۔ طواف الزیارہ کے بعد وہ بہی حلال ہو جاتی ہیں
چہارم صفا و مروہ دونوں پہاڑیوں کے درمیان دعائیں پڑہتے ہوئے آنا جانا کیونکہ
ہاجرہ حضرت ابراہیم کی بیوی اپنے معصوم بچے حضرت اسمٰعیل کو جہاں اب زمزم کا
کنواں ہے چہوڑ کر پانی کی تلاش میں حیران و پریشان خدا کی رحمت کی اُمیدوار ہو کر
انہیں دونوں پہاڑیوں کے بیچمیں دوڑتی پہرتی تہیں جس سے خدا نے فضل کیا۔ حضرت
اسمٰعیل کے پاؤں رگڑنے سے چشمہ نمودار ہو گیا اور وہ مدتوں جاری رہا۔ اب اسمقام
پر کنواں کہودا ہوا ہے۔ اسکے پانی کو زمزم کہتے ہیں اور متبرک سمجہا جاتا ہے۔
پنجم طواف صدر یعنے طواف الزیارہ کے بعد جب تیرہویں تاریخ منیٰ میں تین دن تک
میناروں پر کنکریاں مار کر مکہ آئے تو کعبہ کا سات بار طواف کرے۔ مگر حیض والی عورت نکرے
انکے سوا اور جسقدر امور ہیں جیسا کہ مکہ میں آتے ہی کعبہ کا طواف کرنا۔ جسکو طواف القدوم
کہتے ہیں۔ حجر اسود کو جو حضرت ابراہیم کا یادگار پتہر ہے بوسہ دینا منیٰ میں قربانی
کرنا سنت و آداب ہیں۔ البتہ حج و عمرہ ملا کر کرنے والے پر قربانی واجب ہے کم سے
کم ایک بکری اور جو مقدور نہو تو دس روزے رکہے تین مکہ میں اور سات گہر آکر۔

حج کے ایام میں نماز پنجگانہ بہی حسب دستور فرض ہے عرفات کے روز ظہر و
عصر ملا کر ظہر ہی کے وقت میں ادا کر لیتے ہیں اور مغرب و عشاء مزدلفہ میں آکر ایک
وقت میں ادا کرتے ہیں۔ یہہ ہے حج اور عمرہ یہہ ہے کہ احرام باندہکر ان حدود سے
جو حرم کے باہر ہیں اور انکو حل کہتے ہیں ایک جانب مکہ سے تخمیناً تین میل باہر حل ہے

مکہ میں آنا کعبہ کا طواف سات بار کرکے صفا و مروہ کے درمیانی رستوں میں جہاں اب بازار ہے سات بار دعائیں کرتے ہوئے آنا جانا اور پھر سر منڈوانا یا بال کتروانا۔ اور اس کے لئے ماہ ذی الحجہ کی بھی کوئی قید نہیں۔

یہ حج ہر مسلمان پر واجب نہیں بلکہ دولتمند پر جو اتنے صفات رکھتا ہو۔ حر ہو۔ کسیکا غلام نہو۔ بالغ ہو لڑکا نہو۔ عاقل ہو۔ مجنون اور سفینہ و فاطر العقل نہو۔ تندرست ہو بیمار نہو اعضاء بدن سلامت ہوں سفر کر سکے اسلئے اوس مریض پر جو سواری پر بھی بیٹھ نہ سکتا ہو اور جسکے ہاتھ پاؤں کٹے ہوں یا قدرتی نہوں لنگڑا لولا ہو اور مفلوج ہو ان پر اور بہت بڈہے پر جو سفر کی قدرت نہ رکھتا ہو حج واجب نہیں یہاں تک کہ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں اندہے پر بھی واجب نہیں اور پھر اسکے پاس خانہ داری کے حوائج او واپس آنے تک اہل و عیال کے خرچہ سے بچکر اسقدر روپیہ بھی ہو کہ سواری اور آنے جانے کا خرچ کافی ہو اور رستہ بھی پُرامن ہو بری و بحری رستہ میں غالباً ہلاکت۔ اور نقصان جان و مال کا قوی اندیشہ نہو۔ اگر عورت ہو تو اسکے ساتھ جبکہ مکہ اور اس کے گھر میں تین روز کے سفر کا رستہ ہو تو اسکا خاوند یا محرم ساتھ ہونا ضرور ہے۔ محرم وہ لوگ ہیں جن سے اسکا نکاح شرعاً ممنوع ہے بیٹا باپ بھائی۔ بھانجا بھتیجا۔ ماموں۔ چچا۔ نانا۔ دادا وغیرہ اور ان شرائط کے ساتھ عمر بھر میں ایک بار حج فرض ہے۔ اس کے بعد اسکو اختیار ہے کریگا تو ثواب پاوے گا ورنہ کوئی مواخذہ نہیں۔

قرآن میں حج کا حکم ہے وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلّٰهِ۔ کہ لوگو نپر خدا کے لئے کعبہ کا قصد کرنا لازم ہے اسپر جو وہاں تک پہونچنے کی قدرت رکھتا ہو۔ اور احکام حج بھی قرآن میں بیان ہوئے ہیں۔ اور یہ حضرت ابراہیم خلیل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد سے سالانہ عبادت عرب میں جاری تھی مگر اوہام جہال نے اسمیں بہت سی کجیاں پیدا کردی تھیں نبی آخر الزماں نے انکی اصلاح کردی

(اسرار)

حج کے بہت سے ہیں (۱) یہ کہ بعد طوفان نوح علیہ السلام کے دنیا میں خدا پرستی کے مروج حضرت سیدنا ابراہیم علیہ السلام ہیں مسلمان۔ عیسائی۔ یہودی۔ مجوسی۔ سب ان کو پیشوا اور رئیس الموحدین کہتے ہیں۔ ان کے بعد حضرات انبیا علیہم السلام دنیا میں آئے اصول ملت ابراہیمیہ ہی کے مجدد و موسس تھے اور ادیان میں ملت ابراہیمیہ محرف ہو چکی تھی۔ آنحضرت صلے اللہ علیہ وسلم اسکے مجدد و موسس مبعوث ہوئے تو خدا پرست قوموں میں حضرت ابراہیم کا کوئی یادگار قائم رکھنا توحید کی ترغیب دلانا ہے۔ حج جو ہوقت کی سادا عبادت اور دلی ولولوں اور شوق و عشق الٰہی سے مرکب ہے نیز ابراہیمی لباس یعنے احرام اور وہ عاشقانہ ہیئت جو حضرت ابراہیم کی عرب میں تشریف لانے کے وقت تھی اور خاص وہی مسجد جسکی بنیاد خود حضرت ابراہیم نے اپنے ہاتھ مبارک سے قائم کی تھی اور اسوقت اس کے سوائے زمین پر اور کوئی خدا پرستی کا معبد نہ تھا۔ اس لئے حج میں یہ سب چیزیں خدا پرستی کے رواج دینے اور ابراہیم علیہ السلام کیطرف رغبت دلانے کے لئے قائم کی گئیں تاکہ روئے زمین کے خدا پرست مجتمع ہو کر اوسی ہیئت سے اوس عبادتگاہ میں خدا کی عبادت کریں اور انہیں میدانوں اور پہاڑ ٹیلوں پر وہی کلمات شوق اور عشق الٰہی میں بلند کریں اور ان کی قربانی کی رسم کو جو خاص خدا کے لئے تھی پھر زندہ کریں +

(۲) انسان میں جسطرح خدائے قادر نے جوہر عقل ودیعت رکھا ہے جس سے وہ اپنے خدا کو اور نیک و بد کو پہچانتا ہے اسیطرح اوس میں ایک قوت عشقیہ بھی عطا کی ہے۔ اور دونوں کے دستور العمل بھی جدا جدا ہیں عقل کہتی ہے ادب سے بادشاہ حقیقی کے روبرو کھڑا ہو کر اسکی ثنا و صفت کر کے سوال کر عشق کہتا ہے سب جھگڑے چھوڑ

اسکے پاؤں مبارک پر سر رکھدے اور صرف سبحان ربی الاعلیٰ ہی کہے جا۔ ع
گر دست رسد ہزار جانم بر پائے مبارکت فشانم
اسلئے اسلام کی جملہ عبادات دونوں پہلو لئے ہوئے ہیں۔ مگر جو عقل سے برسوں میں مقام طے ہوتا ہے عشق اسکو دم بھر میں طے کر دیتا ہے۔ خدا مجسم نہیں جو اسپر عاشقانہ وضع بناکر بلاگرداں ہوا کریں اسکے گرد پھر کر اسپر نثار ہوا کریں۔ مگر ایسا ہونا ایک تکمیل روحانی ضرور ہے اور بلا جہت یہ بات بجز خاصان خدا کے اور کو نصیب نہیں اسلئے اوس عاشق خدا کی اوس مسجد کے گرد طواف کرنا جو خاص اسکی عبادت کے لئے تعمیر ہوئی تھی گویا خدائی بے جہت و بے مکان کے گرد طواف کرنا اور اسپر قربان اور فدا ہونا ہے۔

(۳) انسانی رغبت و نفرت شوق و عداوت امید و خوف کے لئے مواضع و مواطن کو بھی بڑا دخل ہے جو اسکا انکار کرتا ہے وہ بدیہات و مشاہدات کا منکر ہے۔ جن مواضع پر خدا پرستوں نے خدا پرستی کی ہے جہاں اسکی رحمت نازل ہوئی ہے وہاں دل کی اور ہی حالت ہوتی ہے بخصوصاً ان کے آثار باقیہ کو دیکھ کر ان کے ہاتھوں کی چھوئی چیزوں اور پاؤں کی روندی ہوئی زمین سے انہیں کی خوشبوئیں آیا کرتی ہیں۔ برخلاف اس کے جہاں سالہا بدکاریاں ہوئی ہوں اور وہاں اس کا غضب نازل ہوا ہو وہاں دل کی اور ہی کیفیت ہوتی ہے۔ اسلئے اسلام نے ہر مسلمان کو کم از کم ایک بار ان مشاہد مقدسہ کی زیارت اور وہاں جاکر عبادت و دعا کرنے کا حکم دیا تاکہ یہ ان برکات کا مشاہدہ کرے۔ اسکی دعائیں اسکی عبادت ان بزرگوں کی تبعیت میں قبول ہوں +

(۴) یہ بات بدیہی ہے کہ مزادی قوت سے اجتماعی قوت قوی بھی ہوتی ہے ہر طرح سے عمدہ بھی ہوتی ہے۔ قومی اتفاق کے برکات دنیا میں مسلم ہیں اسلئے ہر قوم کے پاس میل جول و تبادلہ خیالات کے لئے سالانہ جلسہ مقرر ہوتے ہیں ہر اطراف و اکناف کے

لوگ مجتمع ہوکر ایک دوسرے کو فائدہ پہونچاتے اور فائدہ اوٹھاتے ہیں۔ انہیں وجوہ کے لئے مسلمانوں کا بھی ایک سالانہ اجلاس ضروری تھا۔ اور چونکہ یہ قوم ایشیا یورپ افریقہ وغیرہ بلاد میں پھیلی ہوئی ہے اور یہ بات پیغمبر علیہ السلام کو خدا نے معلوم بھی کرادی تھی تو ان کے اجتماع کے لئے عرب سے بہتر اور کوئی جگہ ہو نہیں سکتی تھی کس لئے کہ یورپ اور مشرقی ممالک اور جنوبی و شمالی ممالک کے وسط میں ہے اور نیز مکہ سے بڑھکر اور کوئی جگہ قرار نہیں پاسکتی اول تو حضرت ابراہیم کا اول معبد یہاں ہے دوم اسلام کا چشمہ (یعنے ذات بابرکات) یہیں سے جاری ہوا۔ اور نیز مسلمانوں کی مذہبی زبان عربی ہے مسلمانوں کو یہانکے لوگوں سے اور نیز چین اور مراکش کے مسلمانوں کو باہم عربی میں کلام کرنا آسان بات ہے +

یہ اجتماع دینی فوائد کے لئے تو بہتر ہی ہے۔ مگر مسلمانوں کی دنیاوی ترقی کا بھی ایک آلہ ہے۔ اقطار بعیدہ کے مسلمان ایک دوسرے سے مستفید ہوسکتے ہیں تجارت سے منافع اٹھا سکتے ہیں۔ مسلمانوں کے سربرآوردہ اور تمام ممالک کے سلاطین یا انکے وکلاء اور اسیطرح حجاج اگر اپنے شہروں اور ملکوں اور جماعتوں کے وکلاء بنکر بھی آئیں تو تمام مسلمان جس تجویز کو ایسے مقدس مقام پر منظور کرلیں تو دنیا بھر کے مسلمان کنفس واحدہ ہوسکتے ہیں جس سے انکا کوئی زبردست سے زبردست دشمن بھی انپر قابو نہیں پاسکتا +

(۵)۔ انسان جب تک بری اور بحری سفر نہیں کرتا اقطار الارض کے لوگوں کی خو۔ بو۔ طرز تمدن اور ان کے خیالات سے بہرہ نہیں اوٹھاتا اپنے شہر اور ملک میں بند رہکر پختہ کار اور اولوالعزم نہیں ہوسکتا اور نہ وہ زمانہ کی رفتار سے واقف ہوسکتا ہے۔ اسکے لئے اس سفر سے بہتر اور کوئی سفر مفید نہیں ہوسکتا۔ بشرطیکہ اس زمانے کے غافل مسلمان ان برکات سے جو ان کے ہادی برحق نے۔ جماعت

اور جمعہ اور عیدین اور حج اور خطبہ میں ملحوظ رکھے ہیں مستفید ہونا بھی چاہیئے۔ اور زمانہ انکو خواب غفلت سے بیدار بھی کرے۔ کیسلئے کہ اسلام کے جملہ امور مذہبی دنیاوی پہلو بھی ساتھ لیئے ہوئے ہیں +

پنجم اگر دلمیں ایمان ہے تو اسکو ظاہر بھی کرنا چاہیئے تاکہ اسلام کے جملہ برکات سے بہرہ مند ہونے کا موقع ملے اور اظہار اسلام کے لیئے صرف کلمہ توحید لاالہ الا اللہ محمد رسول اللہ صدق دل سے کہنا اور لوگوں کے روبرو اشہد ان لاالہ الا اللہ واشہد ان محمدا عبدہ ورسولہ زبان پر لانا کافی ہے۔ جسنے صدق دل سے یہ کہا اسنے اجمالاً اسلامی عقائدالایمان باللہ وملائکتہ وکتبہ ورسلہ والیوم الاخر اور اسلامی احکام خمسہ کو قبول کرلیا۔ درحقیقت یہی اسلام ہے اور آنحضرت صلے اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں ان عقائد خمسہ اور ان احکام خمسہ کے ماننے ہی کو اسلام سمجھا جاتا تھا۔ اور ان میں تمام اسلامی فرقوں کا اتفاق ہے۔ اسبات کو بھی قرآن نے بیان کردیا ہے +

بعد میں جو جزئیات امور میں اختلاف ہوا اور پھر وہ رفتہ رفتہ ہر ایک فریق کا عقیدہ ٹھہر گیا وہ بالائی بات ہے اگر ان فرقوں نے پھر اتنے پھڑاتے اپنے مخترعات کی تائید میں نصوص قرآنیہ وحدیث متواتر و اجماع قطعی کا انکار نہیں کیا ہے تو خیر ان فرقوں کو اہل الھویٰ و اہل بدعت ہی کہیں گے ورنہ وہ خارج از اسلام سمجھے جائینگے۔

قرآن میں جابجا امور مذکورہ پر ایمان لانے کی تاکید ہے۔ ازانجملہ یہ آیت ہے یایھا الذین امنوا اٰمنوا باللہ ورسولہ والکتب الذی نزل علے رسولہ والکتب الذی انزل من قبل ومن یکفر باللہ وملئکتہ وکتبہ ورسلہ والیوم الاٰخر فقد ضل ضلٰلاً بعیدا ٥ کہ اے مسلمانوں اللہ اور اس کے رسول پر اور اس کتاب پر جو اسنے اپنے اس رسول پر نازل کی ہے اور اس کتاب پر جسکو پہلے نازل کرچکا ہے ایمان لاؤ اور جسنے انکار کیا۔ اللہ اور اس کے

نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ، کلمہ ۵

فرشتوں اور اسکی کتابوں اور اس کے رسولوں اور قیامت کے دن کا تو وہ بہت ہی بڑی گمراہی میں پڑا۔ ایمان ہرچند دل سے تصدیق کرنے کو کہتے ہیں مگر جماعت یا قوم میں کسی کی دلی تصدیق بغیر زبان سے اظہار کئے معلوم اور معتبر نہیں ہو سکتی +

ان علوم اور احکام کے علاوہ اور بھی قرآن میں انسانی سعادت کے متعلق بہت علوم اور احکام ہیں

(۱) خدا کا ذکر کثیر اور اسکی تسبیح و تقدیس ہر حال میں۔ چلتے پھرتے۔ اُٹھتے بیٹھتے۔ ادیان سماویہ میں اس سے بڑھکر روح کو روشنی بخشنے والی اور کوئی چیز نہیں۔ کیونکہ انوار الٰہی سے زیادہ کوئی موثر نہیں اور روح سے زیادہ کوئی متاثر نہیں جب مادیات میں ایک چیز کا اثر دوسری چیز میں پہونچتا اور اپنے رنگ میں رنگ لیتا ہے تو اس اثر کا کیا اندازہ ہو سکتا ہے لوہا آگ میں رہنے اور اسکی صحبت سے لال اور آگ بنجاتا ہے مٹی پھولوں کی صحبت سے معطر ہو جاتی ہے۔ ع گلے خوشبوے در حمام روزے + رسید از دست محبوبے بدستم + بدو گفتم کہ مشکی یا عبیری + کہ از بوئے دل آویز تو مستم + بگفتا من گلے ناچیز بستم + ولیکن مدتے باگل نشستم + جمال ہمنشیں در من اثر کرد + وگرنہ من ہماں خاکم کہ ہستم +

یٰاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اذْكُرُوا اللّٰهَ ذِكْرًا كَثِیْرًا ۙ وَّ سَبِّحُوْهُ بُكْرَةً وَّ اَصِیْلًا ۝ وَاذْكُرُوا اللّٰهَ كَثِیْرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُوْنَ ۝

(۲) آیات قدرت دلائل آفاق و انفس میں غور اور مراقبہ کرنا اور انکے حالات سے خدائے قادر تک پہونچنا۔ گویا جملہ مخلوق اس کے جمال باکمال کا ایک مصفّٰی آئینہ ہے اور ایسے لوگ جب کسی چیز کو دیکھتے ہیں تو انکو اسمیں خدا ہی نظر آتا ہے۔ اِنَّ فِیْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَاخْتِلَافِ الَّیْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِیْ تَجْرِیْ فِی الْبَحْرِ بِمَا یَنْفَعُ النَّاسَ

وَمَا أَنْزَلَ اللّٰهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيَاحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ

یہ تمام کائنات حسی کا مجموعہ ہے جسکو عقلاء کے لئے اسکا جمال دیکھنے کے لئے آئینہ بناکر اس آیت میں سامنے رکھدیا ہے آیت میں یہ چیزیں مذکور ہیں۔ (۱) آسمانوں اور زمین کی پیدائش۔ وہ نیرات عظام اور ان کا وہ کم زیادہ نوران کا وہ طلوع وغروب انکی وہ کشش انکی وہ تاثیرات زمین کی کرویت اسکا پانیوں سے محیط ہونا۔ اس کے پہاڑ اور قطعات گوناگوں اور ان کے جواہر و تاثیرات اور اس کے نباتات رنگارنگ اور انکی بناوٹ اور انکی خوبصورتی اور ان کے وہ خواص و تاثیرات پھر اسکے حیوانات حشرات الارض پرند و رند چرند بری بحری ہوائی بڑے بڑے اور چھوٹے سے چھوٹے ان کے حالات و خواص انکی طرز معاشرت (۲) رات دن کا انقلاب جو عالم حسی کے انقلاب۔ اور انسان کی بے ثباتی کی دلیل ہے (۳) دریاؤں سمندروں اور بہتے پانیوں میں کشتیوں اسٹیمروں کا دوڑے دوڑے پھرنا انسان کے کارآمد اشیاء لانا لیجانا سمندروں کے تلاطم و امواج سے محفوظ رہنا (۴) آسمانوں یعنے ابر سے پانی برسنا اور اسی سے خشک زمین کا تر و تازہ ہوجانا نباتات و حیوانات کا پیدا ہونا (۵) ہواؤں کا بدلنا ابھی تو پچھوا چل رہی تھی ابھی کسینے پنکھے کا رخ پھیر دیا پروا چلنے لگی (۶) بادلوں کا فضا میں پیدا ہونا اور ان کی رفتار اور ان سے بجلی کڑک پیدا ہونا اولے برسنا۔

الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللّٰهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هٰذَا بَاطِلًا سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ

کہ خدا کے بندے کھڑے اور بیٹھے اور لیٹے ہوئے اللہ کو یاد کیا کرتے ہیں اور آسمانوں اور زمین کی بناوٹ میں فکر و غور کرکے کہا کرتے ہیں کہ اے ہمارے رب تونے یہ سب کچھ غلط اور باطل طور سے نہیں بنایا ہے تو اس تہمت سے پاک ہے۔ اے ہمارے رب

دوسرے عالم میں ہمکو عذاب جہنم سے بچانا۔ یعنے جسنے یہ عالم بنایا کیا وہ عالم روحانی کے بنانے پر قادر نہیں ؟ ضرور قادر ہے پہر جب اس عالم میں رنج و راحت ہے تو کیا اس عالم میں نہیں ؟ ضرور ہے +

(۳) ہر کار اور ہر شان میں اس پر توکل کرنا اسیکے دست قدرت کا نگراں رہنا۔ قرآن میں توکل بر خدا جا بجا ہے ومن یتوکل علی اللہ فہو حسبہ کہ جو خدا پر توکل اور بہروسہ کرتا ہے وہ اسکی چارہ سازی کرتا ہے +

(۴) خدا کی نعمتوں کا شکر کرنا۔ اسکی نعمتیں بیشمار ہیں وان تعدوا نعمۃ اللہ لا تحصوہا ومن یشکر فانما یشکر لنفسہ ومن کفر فان اللہ غنی حمید۔ کہ جو کوئی شکر کرتا ہے تو اپنے ہی بہلے اور فائدہ کے لئے کرتا ہے اوسکو اور نعمتیں عطا ہوتی ہیں اور جو کوئی ناشکری اور کفران نعمت کرتا ہے تو خدا بہی بے پروا اور مستغنی ہے اسکو کسی کی حاجت نہیں لئن شکرتم لازیدنکم کہ اگر شکر کروگے تو میں اور زیادہ دونگا۔ اور جو کفران نعمت کروگے تو میرا عذاب بہی سخت ہے +

(۵) مصائب پر صبر کرنا خدا کی قضاء و قدر سے ناراض نہو جانا بلکہ اسکو اپنے اعمال کا نتیجہ سمجہنا اور آئندہ اس کے اجر کا اُمیدوار رہنا۔ الغرض انسان کی دو حالت ایسی ہیں کہ جو اسکو اکثر غافل کردیتی ہیں نعمت جسمیں مست و مسرور ہو جاتا ہے۔ مصیبت جسمیں نا اُمید ہو کر رشتہ محبت و اخلاص توڑ ڈالتا ہے دونوں حالتوں کی اصلاح فرمائی اول کی شکر سے دوسرے کی صبر سے۔

(۶) ہر بات میں صدق و راستی کا پابند رہنا خواہ خدا کے سات معاملہ ہو خواہ بندوں کے سات کُونُوا مع الصّٰدِقِینَ ۝ کہ گروہ صادقین میں ہو کر رہو۔

(۷) زہد و تقوی کا پابند رہنا دلکو دنیا کے تجملات اور اسکے زیب و زینت پر نہ لگانا۔ یہاں کی زندگی کو ایک تیز رو مسافر کے دہوپ میں تہوڑی دیر آرام لینے سے زیادہ نہ سمجہنا

اس علم کو بھی خدا نے قرآن میں مختلف پیرایہ میں متعدد سورتوں میں بیان فرمایا ہے ایک جگہ ارشاد ہوتا ہے فاعرض عن من تولی عن ذکرنا ولم یرد الا الحیوۃ الدنیا ذلک مبلغہم من العلم۔ کہ جو ہماری یاد سے مونہ پھیر بیٹھا اور اسنے زندگی میں دنیا ہی کی خواہش کی اوس سے تو بھی مونہ پھیرے۔ انکی اسیقدر سمجھ ہے۔ ایک جگہ فرمادیا۔ وَضرب لھم مثل الحیوۃ الدنیا کماءٍ انزلنہ مِنَ السَّمَاءِ فَاختلط بہ نبات الارض فاصبح ھشیماً تذروہُ الریاح ؕ وکان اللہ علی کل شئ مقتدرا ۝ المال والبنون زینۃ الحیوۃ الدنیا والباقیات الصلحت خیر عند ربک ثواباً وخیر اَملا ۝ کہف۔ کہ اے پیغمبر ان لوگوں کے لئے دنیا کی زندگی کی مثال بیان کردو کہ وہ ایسی ہے کہ جیسا ہم اوپر سے پانی برساتے ہیں جس سے زمین کے نباتات اوگتے اور لہراتے ہیں پھر تھوڑے دنوں کے بعد وہ چورا ہو جاتے ہیں جنکو ہوائیں اوڑاتی پھرتی ہیں اور آپ کا خدا تو ہر بات پر قادر ہے (ہر حالت کا انقلاب اسکے ہاتھ میں ہے) مال و فرزند صرف اسی چندروزہ دنیا کی زینت ہے۔ اور ثواب اور امید کے لحاظ سے تو باقی رہجانے والیاں نیکیاں ہی آپکے خدا کے نزدیک بہتر ہیں +

اِس سے زیادہ عمدہ اور کوئی مثال حیات دنیا کے لئے ہو نہیں سکتی جس طرح زمین کی جڑی بوٹیاں آسمانی پانی سے اوگتی ہیں اور ایک وقت تک اپنر کیا بہار ہوتی ہے سبز پوش نازک کمر درخت کس امنگ حسن ہیں جھومتے ہیں غنچہ و گل اپنے دلفریب حسن پر کیا اترا رہا ہے۔ زمین بمنزلہ رحم مادر کے اور آسمانی پانی بمنزلہ نطفہ کے ہے۔ اسیلئے تحتانی چیزوں کو امہات اور فوقانی کو آبا کہا کرتے ہیں یہی حال انسان اور دیگر حیوانات کا ہے نر کا نطفہ مادہ کے رحم میں قرار پاکر کیا کیا دلفریب انسان و حیوانات اوگتے ہیں پھر انکی وہ اوٹھتی ہوئی جوانی اور ان کا وہ شباب دل کش اور انکی وہ دلی امنگیں

اور وہ ولولے کیا ہی غضب ہوتے ہیں۔ نہ مرنے کا خیال نہ اس بہار کے تمام ہونے کا دھیان ایک نشا ہے جسمیں سرشار ہیں۔ اہل دولت اور شاہانِ ملک کس غرور و نخوت میں قیامت تک کا انتظام کر رہے ہیں اور کس کس عیش و شادمانی کے اسباب میں مست و مغرور ہیں مہ جبین اور حسین ہیں کہ اپنی رعنائی سے دل عشاق کو ٹھکراتے جارہے ہیں۔ کہ اپنر ایک دوسری حالت طاری ہونی شروع ہوتی ہے یا یوں کہو کہ منازل عمر کے پُربہار مقامات طے کرتے کرتے اب وہ سنسان اور بیابان جہاں خارزاروں کے سوا کچھ بھی نہیں پیش آنے لگے۔ چند روز میں بال سفید ہو گئے دانتوں کی موتیوں جیسی لڑیاں جھڑنے لگیں معدہ جواب دینے لگا وہ تازگی اور وہ بہار رخصت ہونے لگی اور اعضا بدن ایک دوسرے رو رو کر رخصت ہو رہے ہیں اور کہتے ہیں کہ اب قیامت تک کا فراق ہے آخر مر گئے چند روز میں ہڈی اور پسلی اور وہ سر پُرغرور پاؤں میں ٹھکراتے پھر رہے ہیں اسکے بعد چورا چورا ہو گیا۔ ہوا میں ذرات اُڑتے پھر رہے ہیں کہیں اسکی مٹی کی اینٹیں بن کر پاخانہ میں لگی ہوئی ہیں اور ایک اینٹ دوسری سے کس حسرت آمیز الفاظ میں اس کے صاحب کا حال پوچھ رہی اور وہ کن کن پر درد الفاظ میں اپنے جاہ و حشم عیش و نشاط ارباب جلسہ ہاتھی گھوڑوں مہ جبین معشوقوں و نیک کے موسموں بہار برسات جاڑے گرمی کے واقعات کی کہانیاں سنا رہی ہیں اب اگر ان کے اصحاب کے پاس کچھ ہے تو وہی نیک کام جن سے اس جہان میں حیات جاودانی کی امید ہو رہی ہے۔ نہ مال ہے نہ زن و فرزند ہیں ایک جگہ فرمایا ہے یٰٓاَیُّهَا الْاِنْسَانُ اِنَّكَ كَادِحٌ اِلٰى رَبِّكَ كَدْحًا فَمُلٰقِيْهِ ۔ کہ اے انسان تو تو کھٹا کھٹ اپنے رب کیطرف چلا جا رہا ہے آخر اوس کے پاس پہونچ کر رہے گا۔ یہ رات اور دن اسکی تیز رو گاڑی کے دو پہیے ہیں جو اسے کھینچے لئے جا رہے ہیں یہ سواری کسیکے روکے نہیں رکتی۔ انہیں معانی میں بعض عرفا نے کیا کیا عمدہ نظمیں لکھی ہیں۔ سعدی فرماتے ہیں ؎

تفرج کنان در ہوا و ہوس | گذشتیم بر خاکِ بسیار کس
کسانیکہ از ما بغیب اندر اند۔ | بیایند و بر خاک ما بگذرند
نباید بساماہ پروین و ہور | کہ تو سر نیاری ز بالین گور
بسا نیر و وے ماہ از دی بہشت | بیاید کہ ما خاک باشیم و خشت

ایک فرماتے ہیں۔ ؎

افسوس کہ گلرخان کفن پوش شدند | از خاطر یک دگر فراموش شدند
آنانکہ بصد زبان سخن میگفتند | آیا چہ شنیدند کہ خاموش شدند

(۸) گزشتہ زمانہ سے عبرت و نصیحت حاصل کرنا۔ گزشتہ زمانہ کو بیکار اور نیست محض سمجھکر واقعات گزشتہ اور نیک و بد کاموں کے نتائج سے کانوں کو بند کرنا ایسا ہی ہے جیساکہ موجودہ اشیاء سے آنکھہ بند کر لینا اور عبرت حاصل نکرنا۔ کیونکہ جس طرح گزشتہ زمانہ اور اسکے واقعات کے لئے کان بنائے ہیں کہ عبرت کریں۔ اسیطرح موجودہ اشیاء سے مستفید ہونے کے لئے آنکھہ بنائی گئی ہے۔ الہام الٰہی کی یہ شان نہیں کہ وہ ایک عضو کو ایک بڑے فائدہ سے معطل کر دے۔ اسلئے قرآن نے گزشتہ واقعات کا سچا فونوگراف بھی سامنے رکھدیا ہے۔ اور انکو سننے اور ان سے نصیحت لینے کا بھی حکم دیا ہے۔ ایک جگہ ایسے واقعات کے نہ سننے والوں اور ان سے عبرت حاصل نکرنے والونکی مذمت بیان فرمائی ہے وَلَهُمْ اٰذَانٌ لَّا یَسْمَعُوْنَ بِهَا۔ کہ ان کے کان تو ہیں مگر انسے سنتے نہیں۔ وہ چارپائے ہیں بلکہ ان سے بھی بدتر۔

اِس مراد سے قرآن نے حضرات انبیاء علیہم السلام اور انکی امتونکے نظیر کے طور پر کچھہ واقعات بھی بیان فرمائے ہیں کہ انکو ان کی امتوں کیطرف ہمنے بھیجا اور وہ لوگ ان ان ناپاک خصائل میں آلودہ تھے اون انبیاء نے اِن کو اس اس طرح سمجھایا اور انہوں نے نہ مانا مقابلہ کیا بلکہ انبیاء کو مارنے ایذائیں پہونچانے کی تدابیر کیں انبیاء کے پیروؤں

ظلم وستم کئے آخر ہمنے انبیاء علیہم السلام اور ان کو پیروں کے عذاب سے نجات دی اوپر برکات نازل فرمائے انکو برومند کیا اور منکروں پر یہ بلائیں نازل کیں +

اسمیں کچھ بھی شبہ نہیں کہ واقعات گزشتہ منکر اور خصوص ایک کے واعظ سے دلپروہ اثر ہوتا ہے جیساکہ آنکھ کے دیکھے ہوئے واقعات سے اور جب اس لحاظ سے عقلاً کے نزدیک فن تاریخ بھی ایک کارآمد اور بڑا مفید علم ہے تو الہامی طور پر واعظانہ پیرایہ میں واقعات کا بیان کرنا کسی طرح بھی بیکار نہیں ہو سکتا چہ جائیکہ عبث اور عیب ہو۔ پھر اس سے الہامی کتاب پر عیب لگانا سراسر سفاہت ہے +

لیکن واعظانہ اور مورخانہ بیان میں بڑا فرق ہے۔ مورخ ایک واقعہ کو ابتدا سے لیکر آخیر تک بترتیب وقوع بیان کرتا ہے اور ایکبار بیان کرکے بار دگر بیان کرنا لغو سمجھا جاتا ہے۔ برخلاف واعظانہ بیان کے اسلئے قران نے جو واقعات بیان فرمائے ہیں ان میں چند امور کی رعایت رکھی ہے اور رکھنی چاہئے تھی۔

اوّل انہیں واقعات اور انہیں انبیاء علیہم السلام کے وقوعہ بیان فرمائے کہ جن سے قرآن کے اولاً وبالذات مخاطبین کے کان آشنا تھے۔ اور جس زبان میں جو کتاب نازل ہو اور جس ملک میں رسول پیدا ہو اول مخاطب اوسی ملک کے لوگ ہوا کرتے ہیں آخرت کی نعمتوں کے بیان میں اور نیز احکام میں زیادہ تر اسی قوم کی عادات ورغبت کی رعایت کیجاتی ہے یہ حسن سلیقہ ہے اسکو خدا کی مجبوری یا طرفداری یا پابندی سمجھ لینا بد فہمی ہے (دوئم) واقعات کو بترتیب وقوع بیان نہیں فرمایا یعنے اسبات کی پابندی کرنا کہ جو واقعہ پہلے گزرا ہے اسکو اول اور جو اس کے بعد واقعہ ہوا۔ اسکو بعد بیان کیا جاوے مقصد میں خلل پیدا کرنا ہے اسلئے ایسا نہیں کیا گیا (سوئم) جس واقعہ میں جسقدر بیان مقصود مقام تھا اسیقدر بیان فرمایا (چہارم) جب ایک بڑے واقعہ میں کئی باتیں مقصود ہوئیں تو اسی واقعہ کو بار بار

کو بار بار ذکر کیا کبھی مجملاً کبھی قدرے تفصیلاً ہر بار ایک نئی غرض سے۔
مثلاً موسیٰ اور فرعون کا واقعہ اسمیں کہیں تو فرعونیوں کے ظلم و ستم ظاہر کرکے اسنے بنی اسرائیل کو خلاصی دینے کی نعمت کا اظہار مقصود ہے اور کبھی فرعون کی سرکشی اور رسول سے مقابلہ کا بدنتیجہ غرق ہو جانا۔ قریش مکہ کو تنبہ کیا جاتا ہے کہ تم بھی انجام بد سے پرحذر رہو کہیں خداپرستوں کی مظلومی اور صبر کا نیک نتیجہ بیان کرکے مسلمانوں کو تسلی دینی مقصود ہوتی ہے علی ہذا القیاس اسلیئے اوس قصہ کا اعادہ کیا جاتا ہے مگر باین ہمہ ہر بار جدید شان اور نیا عنوان ہوتا ہے جس سے مکرر ہونیکی بے مزگی نہیں معلوم ہوتی بلکہ نیا لطف آتا ہے اور راست گوئی کا پورا ثبوت ملتا ہے ورنہ ایک بات کو بار بار کہنے میں کچھ نہ کچھ مخالفت پیدا ہو ہی جاتی ہے برخلاف بیان قرآنی کہ وہ اس سے پاک ہے

پنجم ہر بیان میں صدق و راستی ملحوظ رکھی گئی مبالغہ اور رجحان و جوش سے بالکل یکسوئی اور اجتناب کلی ہے برخلاف بیان مورخین کے کہ کہیں کہیں وہ جس سے نفرت ہوتی ہے ان کے عمدہ خصائل سے بھی چشم پوشی کر لیتے ہیں۔ اور ناکردہ الزامات بھی اسپر دہر دیتے ہیں اور جن سے رغبت ہوتی ہے ان کے عیبوں سے چشم پوشی کرکے انکی اونے عمدہ بات کو پہاڑ بنا کر دکہاتے ہیں ضرور انکی طبیعت کا رنگ کچھ نہ کچھ واقعات پر چڑھا ہوا ہوتا ہے برخلاف قرآن کے کہ وہ ان سب باتوں سے پاک اور مبرا ہے +

فائدہ۔ مخالفین اسلام نے اس مقام پر قرآن پر دو قسم کے الزام قائم کئے ہیں اول یہ کہ قرآن نے انہیں واقعات کو جو کتب مقدسہ توریت وغیرہ میں بھی بیان ہوئے ہیں کہیں تو زائد بیان کیا ہے جسکا ثبوت کتب مقدسہ سے نہیں ملتا اور کہیں خلاف بھی بیان کیا ہے جسکو کتب مقدسہ صاف صاف رد کر رہی ہیں۔ اور لطف یہ ہے کہ قرآن کتب مقدسہ کی تصدیق بھی کر رہا ہے اور ان کے فضائل و محامد بھی بیان فرما رہا ہے +

اعتراض

۱ بوقت پیدائش آدم فرشتوں کا سوائے شیطان کے سجدہ کرنا یہ بائبل میں کہیں نہیں۔

۲ سورہ عنکبوت میں ہے کہ بوقت طوفان نوح نوسو پچاس برس کے تھے حالانکہ موسیٰ کی پہلی کتاب کے ۷ باب میں ہے کہ طوفان کے وقت نوح چھ سو برس کے تھے اور ۹ باب میں ہے کہ طوفان کے بعد نوح تین سو پچاس (۳۵۰) برس تک زندہ رہے اس حساب سے اونکی کل عمر ساڑھے نوسو برس کی ہوتی ہے +

۳ سورۂ ہود کے اوائل میں ہے کہ نوح کے ایک بیٹے نے کشتی میں سوار ہونے سے انکار کیا اور وہ ڈوب مرا۔ لیکن موسے کی پہلی کتاب کے ۸۔۹ باب میں ہے کہ نوح کے سب بیٹے کشتی میں سوار ہوئے اور سب نے طوفان سے نجات پائی +

جواب

۱ پولوس کے نامہ عبرانیوں کے ۱ باب میں ہے کہ جب پہلوٹھے (آدم) کو دنیا میں لایا تو کہا کہ خدا کے سب فرشتہ اوسے سجدہ کریں +

۲ آیت مذکورہ میں بھی یہی ہے ولقد ارسلنا نوحا الی قومہ فلبث فیھم الف سنۃ الا خمسین عاما کہ ہمنے نوح کو اسکی قوم کیطرف بھیجا وہ ان میں نوسو پچاس برس تک زندہ رہے +

قرآن نے طوفان کے وقت کی عمر نہیں بتائی صرف یہ کہدیا کہ فاخذھم الطوفان وھم ظالمون کہ انکو طوفان نے آلیا اور وہ ظالم تھے دونوں بیانوں میں کچھ بھی مخالفت نہیں +

۳ قرآن نے اوس نالائق بیٹے کو لیس من اھلک کہہ کر کے اوسکی اولاد ہی سے خارج کردیا اب ایماندار اولاد میں

۴ سورۂ یوسف میں ہے کہ یوسف نے
اپنے مالک کی جورو سے برا قصد کیا تہا
مگر موسے کی پہلی کتاب کے ۳۹ باب
میں ہے کہ یوسف نے بالکل انکار کیا اور
بری فکر کو دلمیں راہ بہی ندی +

۵ سورہ قصص کے اوائل میں ہے کہ موسے
کو فرعون کی بیوی نے فرزند بناکر
پرورش کیا مگر موسے کی دوسری
کتاب کے دوسرے باب میں یوں ہے
کہ اسکی بیٹی نے فرزند بناکر پرورش
کیا تہا +

۶ سورہ مریم کے شروع میں ہے کہ بوقت
ولادت مسیح مریم دور دراز جگہ چلی گئی
تہی اور مسیح خرمے کے درخت کے تلے
پیدا ہوئے تہے حالانکہ انجیل لوقا
کے دوسرے باب میں ہے کہ مریم
بیت اللحم اپنے باپ کے گاؤں میں چلی
گئیں تہیں اور مسیح اصطبل میں پیدا
ہوئے تہے +

اسکا شمار ہونا جنہوں نے نجات پائی
کوئی بہی مخالفت نہیں +

۴ قرآن میں بہی ایسا ہی ہے۔ کیونکہ
ہم بہا لولا ان رای برہان ربہ کی جزاء
ہے۔ یعنے اگر خدا کی برہان نہ
دیکہتے تو ارادہ بد کر چکے تہے مگر اوس
سے پہلے برہان دیکہہ لی اس لیئے
قصد نکیا +

۵ قرآن میں صرف یہ ہے کہ فرعون
کی بیوی نے بیٹا بناکر پرورش کرنیکی
صلاح دی تہی اس سے یہ نہیں
لازم آتا کہ اوسنے بیٹا بنایا تہا۔ اور
جب بیٹی نے فرزند کیا تو کیا وہ ماں کا
فرزند نہیں کہلا سکتا +

۶ قرآن میں مکانا قصیا ہے جس کے معنی
گوشہ اور کونہ کے ہیں۔ عام ہے بیت اللحم
میں ہو یا کہیں اور ہو وہ اصطبل ہو
یا دیوان خانہ۔ اور کیا اصطبل میں
خرما کے درخت کا ہونا محال تہا۔
معترض کی غلط فہمی ہے۔ اوس نے
قصیا کے معنی سمجہنے میں غلطی کی +

اور بہت سے وہ قصے ہیں کہ جنکا کتب مقدسہ میں ذکر تک بھی نہیں اور نیز وہ قانون قدرت کے بھی خلاف ہیں

اعتراض

۱ ابراہیم کا قصہ کہ انہوں نے اپنے باپ کے بت توڑ ڈالے اور اس کی قوم نے اسکو آگ میں ڈالا۔ اور خدا نے آگ کو سرد کر دیا +

۲ داؤد کی بابت کہ پہاڑ اور پرند اسکے ساتھ تسبیح کیا کرتے۔ یہ بھی خلافِ عقل بات ہے +

۳ سلیمان کی نسبت مذکور ہے کہ انکے جنات تابع تھے اور سلیمان نے چیونٹیوں کی گفتگو سنی۔ اور سلیمان کو زندہ سمجھکر جنوں نے فریب کہایا اور سلیمان کے پاس ہدہد جانور بلقیس شاہزادی کی خبر لایا اور سلیمان کے پاس آنکھ جھکتے ہی بلقیس کا تخت اسکے کسی درباری نے منگا دیا اور بلقیس حاضر ہوئی۔ اور سلیمان تمام دنیا کے بادشاہ تھے۔ ہوا ان کے تابع تھی صبح سے دوپہر تک پھر زوال سے

جواب

۱ کتب مقدسہ اول تو بلا تحریف موجود نہیں نہ وہ کتاب موجود ہیں کہ جنکا کتب مقدسہ میں حوالہ دیا گیا ہے۔ انہیں سے چند کے یہ نام ہیں (۱) جنگنامہ جسکا حوالہ سفر عدد کے ۲۱ باب میں ہے (۲) کتاب الیاشر جسکی طرف اسبات کا حوالہ دیا گیا ہے کہ آفتاب ٹہر گیا اور قریب دن بھر کے پچھم کیطرف مائل نہوا۔ (۳) کتاب یاہو (۴) سمیعا کی پانچویں کتاب۔ پھر کتب مقدسہ میں ذمہ واری بھی نہیں کہ جملہ واقعات ان میں مندرج ہوں اور یہی سبب ہے کہ ایک ہی شخص کے حالات میں خود کتب مقدسہ کم زیادہ بیان کرتے ہیں انجیل متی کے سوا اور کسی انجیل میں نہیں کہ مجوسی ایک ستارے کی دلالت سے مسیح کے پاس آئے جسکے اور بھی بہت سے نظائر ہیں پھر کیا کوئی ایسے واقعات کو جو دیگر کتب مقد

شام تک وہ تخت مہینے بھر کی راہ طے
کرتا تھا۔ اور جنوں کو سلیمان نے عمارت
وغیرہ کے کاموں میں لگا رکھا تھا وہ
بڑے بڑے کام کیا کرتے تھے
یہ خلاف عقل باتیں ہیں +

۴ قرآن میں یہ بھی ہے کہ سکندر رومی
نے مشرق و مغرب کا وہاں تک سفر
کیا کہ جہاں آفتاب کو دلدل یا سیاہ چشمے
میں ڈوبتا ہوا پایا۔ اور سکندر نے
کوئی عجیب و غریب دیوار چنکر یاجوج
ماجوج کا رستہ بند کر دیا کہ قیامت
تک اوس سے باہر نہیں نکلیں گے
حالانکہ آفتاب کسی چشمہ یا دلدل میں
غروب نہیں ہوتا وہ آسمان پر ہے
اور اب ایسی کوئی قوم نہیں معلوم
ہوتی کہ کس دیوار میں بند ہو۔ اور
نہ انکے یہ اوصاف ہیں کہ کوئی پچاس
گز کا ملبند کوئی بالشتیا ایک کان اوڑھ کر
دوسرا بچھا کر سوتا ہو نہ ایسی کوئی
دیوار اب موجود ہے یہ بھی بعید
از عقل انسانی ہے +

مقدسہ میں ہنوں غلط کہہ سکتا ہے؟
قرآن نے موجودہ کتب مقدسہ کی صحت
کا بھی کہیں اقرار نہیں کیا ہے۔ اور کیا
جو واقعہ کتب مقدسہ میں ہو وہ غلط ہے؟
یہ کہنا کہ یہ واقعات خلاف عقل ہیں۔
اہل کتاب کے حال سے تو ایسا بعید ہے۔
جبکہ ان کی مقدس کتابوں میں ان سے
بھی بڑھ بڑھکر خلاف قانون قدرت
واقعات مذکور ہیں جنکو فلسفہ تسلیم نہیں
کرتا۔ (۱) آفتاب کا ایک جنگ میں ٹہرا
رہنا تاکہ ہفتہ کا روز نہ لگ جائے
(۲) انبیاء بنی اسرائیل کے کل معجزات
جو کتب مقدسہ میں مذکور ہیں (۳) حضرت
مسیح کا جنوں کو نکالنا اور انکا نکلکر بصورت
خنزیر دریا میں ڈوب پڑنا (۴) حضرت
مسیح اور ان کے حواریوں کا مردے کو
زندہ کرنا (۵) بوقت مصلوبی مسیح ہیکل کا
پردہ اوپر سے نیچے تک پھٹ جانا
اور زمین کا کانپنا اور پتھروں کا تڑک
جانا قبروں کا کھل جانا لاشوں کا
قبروں سے نکلکر شہر میں بہتوں کو نظر آنا

۵- یہ بھی ہے کہ مسیح نے لڑکپن میں جبکہ ماں کی گود میں تھے لوگوں سے باتیں کیں اور یہ کہ وہ گارے کے پرند بناتے اوران میں پھونک مارتے تھے وہ پرند بنکر اوڑ جاتے تھے۔ یہ بھی خلاف عقل ہے +

۶ یہ بھی ہے کہ موسیٰ نے خضر سے ملاقات کی اور اونسے علم لدنی سیکھنے گئے۔ حالانکہ خضر کا کہیں کتب مقدسہ میں ذکر تک بھی نہیں اور پھر موسیٰ سے کون ٹرھکر عالم تھا +

۷- اسیطرح اصحاب کہف کا بھی ایک بے اصل افسانہ قرآن میں موجود ہے ان باتوں سے معلوم ہوا کہ عرب کے پیغمبر یہودی عیسائی مجوسی لوگونسے وہ قصے جو عوام میں مشہور تھے سنکر اور نیز عرب کے مشہور واقعات عاد و ثمود کے عوام سے سنکر نظم کر دیتے تھے اور اسکو قرآن اور کتاب الٰہی اور منزل من اللہ بتاتے تھے +

۸ قرآن میں ہے کہ فرعونیوں کے بعد

(انجیل متی باب ۲۷) اور اسیطرح چھٹے گھنٹے کے قریب تمام زمین پر اندھیرا چھا جانا اور تین گھنٹہ تک یہ حال رہنا اور پھر سورج کا تاریک ہو جانا (انجیل لوقا باب ۲۳) اسیطرح حضرت مسیح کا بغیر باپ کے پیدا ہونا اور قبر سے نکل کر آسمان پر چڑھ جانا وغیرہ +

اہل کتاب کو کچھ قرآن سے ایسی عداوت ہے کہ جب اسپر اعتراض کرنے لگتے ہیں تو انکو اسکی بھی خبر نہیں رہتی کہ جس فلسفہ کی تلوار سے وہ اسلام کو کاٹ رہے ہیں خواہ وہ اسپر لگے یا نہ لگے مگر سب سے اول انہیں کے مذہب کا سر تن سے اوڑ جاتا ہے۔ یہی حال ان مصنفوں کا ہے جنہوں نے باوجود دعوی ایمان داری قرآن کے ترجمہ اور تفسیر میں اسکی کیا ہی بدنما صورت بنا کر دکھانیکا قصد کیا ہے۔

جو واقعات قرآن کیطرف فلسفہ کے گراب پڑنے کے لئے پیش کئے ہیں وہ بہت کچھ غلط طور پر بیان ہوئے ہیں

ان کے باغوں اور چشموں اور مکانوں کے
بنی اسرائیل مالک کئے گئے حالانکہ بنی اسرائیل
ایک دن کے لئے بھی قلزم عبور کرنے
کے بعد پھر مصر میں نہیں آئے ان کے
باغوں اور مکانوں کا مالک ہونا تو
کجا اور اگر وہ مالک ہو گئے ہوتے
تو پھر ملک مصر پر انہیں کی حکومت
ہوتی وہ سرکش لوگ جو بات بات میں
موسی سے سرکشی کرتے تھے کبھی بھی
جنگلوں میں خانہ بدوشوں کیطرح مارے
مارے نہ پھرتے حالانکہ اسبات کا
خود قرآن بھی اقرار کرتا ہے کہ وہ جنگلوں
میں چالیس برس تک مارے مارے
پھرے قرآن کا یہ جملہ اسبات کو بتارہا
ہو فانها محرمة عليهم اربعين سنة
يتيهون فی الارض مائدہ رکوع ۳۔
یہ کیسا غلط مضمون ہے +

۹ قرآن میں حضرت مریم کو ہارون کی
بہن کہا ہے یا اُختَ ھارُونَ
حالانکہ ہارون موسیٰ کے بھائی تھے
ان میں اور مریم میں سیکڑوں برس کا

مثلاً سکندر رومی کا سفر۔ حالانکہ سکندر کا
قرآن میں نام تک بھی نہیں البتہ ذوالقرنین
کا ذکر ہے اب جس مورخ نے اسکو سکندر
رومی سمجھا ہے یہ اوس کا قیاس ہے
وہی اسکا ذمہ دار ہے نہ قرآن (۲) سیاہ
چشمہ میں آفتاب کو ڈوبتے دیکھنے کے
یہ معنی قرار دینا کہ در اصل وہ اسمیں ڈوب
بھی رہا تھا معترض کی خوش فہمی ہے
سمندر کے کنارے کھڑے ہونے
والے کو ہر روز آفتاب پانی میں ڈوبتا
ہوا ہی نظر آیا کرتا ہے۔ اسیطرح کسی دلدل
کے کنارے کھڑے ہونے والے کو
دلدل ہی میں ڈوبتے دکھائی دیا کرتا
ہے (۳) یاجوج ماجوج کا قد اور ان کے
کانوں کی درازی کسیجگہ بھی قرآن میں
مذکور نہیں جس مفسر نے ایسے افسانے
گھڑکر قرآن سے چپکائے ہیں وہی ذمہ دار
ہے نہ قرآن (۴) اعتراض کا جواب
حضرت ابراہیم علیہ السلام کا آگ سے
سلامت رہنا کوئی بھی خلاف قانون
قدرت نہیں عالم اسباب میں بھی دیکھا گیا ہے

فاصلہ ہے۔ پھر مریم ہارون کی بہن کیونکر ہوسکتی ہیں +

۱۰ قرآن بتا رہا ہے کہ موسےٰ کے بعد سامری نے بچھڑا بنا کر بنی اسرائیل سے پجوایا توریت میں ہے کہ یہ فعل ہارون نے کیا تھا جب موسے واپس آ کر سخت ناراض ہوئے +

کہ گھر جل گیا سب لوگ جل مرے مگر بعض اشخاص یا حیوان زندہ وسلامت نکل آئے۔ چہ جائیکہ جہاں خدا کا فضل ہو

(۲) اعتراض کا جواب حضرت داؤد کے ساتھ پہاڑ اور پرندوں کا تسبیح کرنا اس عالم اسباب کے بھی بعید نہیں۔ پہاڑ وں میں آواز گونج اٹھتی ہے جسطرح کنوئیں کے اوپر بیٹھکر اندر کے رخ کوئی کچھ آواز دیتا ہے گاتا ہے یا پڑھتا ہے ویسی ہی آواز کنوئیں سے بر آمد ہوتی ہے اب یہ کہنا کہ فلاں کے ساتھ کنواں گا رہا تھا کیا مستبعد بات ہے۔ نغمات سے حیوانات کو بھی دلچسپی ہوتی ہے۔ رات کو جو عرب حدی خوانی کرتے ہیں تو اونٹ مست ہو کر تیز چلنے لگتے ہیں۔ اگر نغمۂ داؤدی پر طیور کی فریفتگی ہوئی ہو۔ اور وہ وجد میں آئے ہوں اور یہی ان کی تسبیح ہے تو کیا بعید ہے۔ اور جو سر روحانیات سے واقف ہیں اور وہ جمادات وحیوانات کے ادراک وتکلم سے بھی واقف ہیں ان کے نزدیک یہ کوئی ناممکن بات نہیں +

(۳) اعتراض کا جواب قرآن نے سلیمان علیہ السلام کو کہیں بھی تمام دنیا کا بادشاہ نہیں کہا ہے۔ رہا پرندوں اور حیوانات کی بولی سمجھنا یہ گو ابتک عوام کے نزدیک ناممکن بات ہے مگر جنکو روحانی ریاضتوں کا اتفاق ہوا ہے یا ان کی روح میں قدرت نے روشنی بخشی ہے ان کے نزدیک یہ ممکن ہے۔ حیوانات کیا وہ جمادات کی باتیں سنتے اور سمجھتے ہیں لیکن وہ باتیں ہماری باتوں جیسی نہیں۔ اسیطرح اگر ہُدہُد سے مراد یہی معروف پرند ہے تو ایسے شخص کا اوس سے کلام کرنا اور اسکو خط دیکر بھیجنا کوئی بھی ناممکن بات نہیں سیکڑوں کبوتر نامہ بر ہوتے ہیں اسیطرح جب جن کا وجود ہے تو سلیمان کا

انکو تسخیر کرکے انسے کام لینا کیا تعجب کی بات ہے۔ جب غبارہ وغیرہ اس زمانہ میں ایسی چیزیں ایجاد ہوئی ہیں کہ ہوا میں اوڑتی ہیں اور مہینوں کا رستہ گھنٹوں میں طے کرتی ہیں تو سلیمان کے عہد میں انکا معجزہ بھی تسلیم نکیا جاوے تو بھی ایسے فنوں کے ایجاد میں کیا حیرت ہے۔ دن بدن جو جو چیزیں حیرت انگیز ایجاد ہو رہی ہیں ٹیلیفون۔ فونوگراف وغیرہ جنکو پہلے قانون قدرت کے خلاف سمجھا جاتا تھا وہ بتا رہی ہیں کہ ابھی بہت کچھ چیزیں جو ابھی تک خلاف قانون قدرت سمجھی جا رہی ہیں خزانہ غیب میں مستور ہیں شاید ظہور کریں۔ اور زمانہ کی حرکت دوری بھی بتا رہی ہے کہ پہلے بھی جانے کیا کیا عجائب علوم ظہور پذیر ہوئے تھے جو مٹ گئے۔ اپنے دو اینچ کے دماغ کو قدرت کا قانون سمجھ لینا اور جو اسمیں نہ آسکے اسکو جھٹ پٹ خلاف کہدینا ایک سفاہت ہے۔ نہ ابھی تک قدرت کی انتہا معلوم ہوئی ہے نہ انسان اسکے لئے کوئی قانون تیار کرسکتا ہے جسکو یہ قانون قدرت کہتا ہے وہ تو اس کا مشاہدہ و تجربہ ہے انسان محدود اسکے قوی محدود اسکی زندگی محدود اسکے تجربے و مشاہدے محدود۔ پھر غیر محدود چیز کے لئے محدود کیونکر قانون بن سکتا ہے

(۴۸) اعتراض کا جواب قرآن میں ذوالقرنین کا ضرور ذکر ہے جسکو اہل کتاب نے معما سمجھ کر آنحضرت صلے اللہ علیہ وسلم سے بطور امتحان کے پوچھا تھا وہ صرف اسیقدر ہے کہ وہ ایک بادشاہ تھا جسکو ہمنے ہر قسم کے ساز و سامان دیئے تھے اسنے مغرب میں اور مشرق میں دہاں تک سفر کیا کہ سامنے سمندر تھا جہاں اسکو آفتاب ڈوبتے ہوئے دکھائی دیا وہاں کی قوموں کو ہدایت کی پھر اسنے تیسرے سفر کا قصد کیا اور ایک قوم تک پہونچا جنہوں نے یاجوج ماجوج قوموں کی غارتگری کی شکایت کی اور ان کے روکنے کے لئے دیوار بنانے کی درخواست پیش کی اسنے لوہے کے ٹکڑوں سے دیوار بنائی اور اسپر گرم کرکے تانبا یا جست ڈال دیا جسپر بلندی کے سبب وہ چڑھ سکتے تھے نہ مضبوطی کے سبب اس میں نقب لگا سکتے تھے وہ قومیں دھکا پیل کرکے آتی تھیں پر نہ نکل سکتی تھیں مگر ایک وقت وہ قومیں کھولی

جائیں گی اور بلند یولنے دوڑی چلی آئیں گی (۱) نہ قرآن میں اس سفر کے موقع کا ذکر ہے کہ یہ کس ملک میں ہوا تھا (۲) نہ اسبات کا کہ یاجوج ماجوج کون قوم تھی اور کیسی تھی اور اب بھی ہے کہ نہیں اور ہے تو کس حال میں ہے اور کیا نام ہے (۳) نہ اسبات کا ذکر ہے کہ وہ دیوار کس ملک میں بنی تھی اور اب بھی ہے کہ نہیں (۴) نہ اسبات کا ذکر ہے کہ یاجوج ماجوج قوم کس وقت اور کس زمانہ میں نکلیں گیں اور نکلکر کیا کرینگی (۵) نہ اسبات کا کہ ذوالقرنین کس ملک کا بادشاہ تھا ان امور کا ذکر اسلئے نہیں کیا کہ وہ جسقدر جواب دینا چاہئے تھا اوس سے زائد ہیں۔ اب یہ باتیں جو علماء نے دریافت کی ہیں اور اسپر رائیں قائم کیں ہیں اپنے قیاس سے جنہیں کہیں الفاظ قرآنیہ کے اشارات سے کہیں مورخین کے اقوال سے کہیں احادیث سے جو خبر احاد ہیں جنکا مرتبہ ظن سے زائد نہیں کام لیا ہے اور ممکن ہے کہ وہ صحیح بات تک پہونچ گئے ہوں یا غلطی کی ہو۔ مگر قرآنی بیان پر کوئی بھی اعتراض عقلی یا نقلی وارد نہیں ہو سکتا معترض نے علماء کی رایوں کو قرآن سے چپکا کر اعتراض کیا ہے اور اس صورت میں بھی اعتراض غلط ہے کس لئے کہ ابھی تک دنیا میں کئی دیواریں عجائب روزگار باقی ہیں (۱) دیوار چین (۲) جبل البرز کے ایک گھاٹی میں ایک دروازہ بند ہے (۳) آذربایجان کے پہاڑوں میں ہے جسکو دربند اور باب الابواب کہتے ہیں۔ ان دیواروں کے بنانے سے اسکے بنانے والوں کا مقصود کسی قوم کا روکنا تھا ان میں ایک یاجوج ماجوج بھی تھی +

(۵) جب مسیح علیہ السلام کی اور صدہا وہ باتیں خلاف قانون قدرت تھیں جنکو آجتک نصف دنیا مانتی چلی آئی ہے تو لڑکپن میں باتیں کرنا اور گارے کے پرند بنا کر اوڑا دینا ہی کیا محل اعتراض ہے رہی یہ بات کہ وہ ان چاروں انجیلوں میں کیوں نہیں؟ اسکا جواب تو یوحنا حواری ہی دے سکتے ہیں جو اپنی انجیل کے آخر جملہ میں فرماتے ہیں۔ اور بھی بہت سے کام ہیں جو یسوع نے کئے اگر وہ جدا جدا لکھے جاتے تو میں گمان کرتا ہوں کہ کتابیں جو لکھی جاتیں تو دنیا میں نہ سما سکتیں۔ اب ان میں سے اگر یہ دو باتیں قرآن نے بیان کر دیں تو قرآن کیوں ملزم

ٹھیرایا جاتا ہے۔ اسکے سوا عیسائیوں کے ہاں ایک انجیل طفولیت بھی ہے جسکو عیسائی الہامی تو نہیں مانتے مگر سراسر جھوٹی بھی نہیں سمجھتے اسمیں یہ باتیں لکھی ہیں +

(۶) کا یہ جواب ہے کہ خضر وہی ملک الصدق ہیں جو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے عہد میں بھی تھے جن کا ذکر پولوس نے اپنے ایک خط میں کیا ہے۔ اگر موسے علیہ السلام اوس بزرگ روحانی سے ملے ہوں تو کیا تعجب ہے۔ اگر یہ ذکر موسے علیہ السلام کے حالات میں یہودیوں نے نہ لکھا ہو تو کچھ ان کے لکھنے پر قرآن نے انحصار ہی نہیں کر لیا ہے اور نہ واقعات کی اصلیت انہیں کے نوشتوں پر منحصر ہے +

(۷) اصحاب کہف کا واقعہ حضرت مسیح علیہ السلام کے کئی سو برس بعد ہوا ہے اگر اس کا توریت و اناجیل میں ذکر نہو تو کوئی تعجب نہیں ہاں اسوقت کے بعد والوں نے ضرور لکھا ہے لارڈ ولیم میور اپنی کتاب تاریخ کلیسا میں افرائم کے حوالہ سے اس واقعہ کی تصدیق کر رہے ہیں اور کہتے ہیں کہ گلاڈیس قیصر کے وقت یہ واقعہ ہوا کہ شہر افسوس کے چند عیسائی ایک غار میں جو وہیں تھا چھپ گئے اور تین سو برس تک سوتے رہے اور پھر ہشیار ہوئے + اور پھر بادشاہ کے پاس حاضر ہونے کے بعد وہیں غار میں چلے گئے۔ گلاڈیس کو عربی میں دقیانوس کہتے ہیں +

(۸) یہ معترض کی غلط فہمی ہے اور جس مفسر نے ایسا سمجھا اسکی بھی غلط فہمی ہے آیت یہ ہے کم ترکوا من جنات وعیون و زروع و مقام کریم ○ ونعمۃ کانوا فیہا فاکہین کذلک واورثنہا قوما اخرین ○ (دخان) کہ فرعونیوں نے بہت سے کچھ باغ اور چشمے اور کھیتیاں اور عمدہ مکان اور خوشی ونعمت کے سامان چھوڑے (ڈوب گئے) بات یوں ہی ہے اور ان کا ہمنے اور لوگوں کو مالک کر دیا۔ اور سورہ شعراء میں یہ ہے فاخرجناھم من جنت وعیون وکنوز ومقام کریم ○ کذلک۔ واورثنہا بنی اسرائیل ○ کہ ہمنے فرعونیوں کو باغوں اور خزانوں اور عمدہ مکانوں سے باہر کر دیا

اسیطرح - اوران چیزوں کا بنی اسرائیل کو مالک بنا دیا - اس کے یہ معنی نہیں کہ خاص انہیں فرعونیوں کی چیزوں کا مالک بنا دیا - بلکہ انہیں چیزوں کا یعنے انکی مثل چیزوں کا ملک فلسطین میں) وارث بنا دیا ایک عام محاورہ ہے کہ ایک شے کی مثل کو اس شے سے تعبیر کیا کرتے ہیں - مثلاً دو شخصوں کے پاس جب دو چیزیں مشابہ و مساوی ہوں تو ایک دوسرے سے کہدیا کرتا ہے کہ جو تیرے پاس ہے وہی میرے پاس ہے - حالانکہ وہی اس کے پاس نہیں بلکہ اسکا مثل ہے - یہ محاورہ عرب - عجم ہر ملک میں اور ہر زبان میں ہمیشہ سے ہے اور دلیل ہمارے قول پر سورہ قصص کا ابتدا ہے جہاں فرعون و موسے کے حالات میں خدا فرماتا ہے طسم - تلک ایات الکتاب المبین - الایات - ونرید ان نمن علے الذین استضعفوا فی الارض ونجعلہم ائمۃ ونجعلہم الوارثین ۝ ونمکن لہم فی الارض الایہ اور ایک جگہ یوں فرمایا واورثنا القوم الذین کانوا یستضعفون مشارق الارض ومغاربہا التی بارکنا فیہا الایہ کہ فرعون تو اسرائیلیوں پر ظلم و ستم کر کے اپنی تدابیر سے ہمیشہ انکو غلام ہی بنا رہنا چاہتا تھا اور ہم ان ضعیفوں پر احسان کیا چاہتے تھے اور انکو سلاطین مالک اور زمین پر زور آور کرنا چاہتے تھے سو یہ بات ملک شام میں آنے کے بعد بنی اسرائیل کو میسر آئی - دوسری آیت نے تو اور بھی مطلب واضح کر دیا کہ ہمنے اوس قوم کو جو زمین (مصر) میں ضعیف اور کمزور سمجھے جاتے تھے اوس ملک کے مشارق و مغارب کا وارث کر دیا - کہ جسمیں ہمنے برکت دی ہے یعنے ملک فلسطین شام میں اور اس برکت کے لفظ سے قرآنی محاورہ میں بھی ملک سمجھا جاتا ہی جیسا کہ سورہ اسرا وغیرہا میں ہے - امام ابن کثیر وغیرہ محققین مفسرین اسیطرف گئے ہیں جیسا کہ ہمنے بیان کیا اور جو کوئی مفسر غلط فہمی کر گیا ہو تو اسکا قول تفسیر بالقرآن کی مقابلہ میں ہم پر حجت نہیں ہو سکتا - مگر مخالفین قرآن تو ایسے ہی مفسروں کی تلاش میں رہا کرتے ہیں +

(۹) معترض نے یہ کہاں سے ثابت کرلیا کہ ہارون سے مراد وہی ہارون علیہ السلام ہیں۔ جو حضرت موسےٰ کے بھائی تھے کیا بنی اسرائیل میں موسے ہارون ابراہیم لوگوں کے نام انبیاء کے نام پر نہ رکھے جاتے تھے ضرور رکھے جاتے تھے۔ اعتراض کرنے سے پہلے معترض کسی یہودی سے پوچھہ بھی لیتا تو اعتراض نکرتا۔ مگر فضیلت پناہ کیونکر کہلاتا حضرت مریم کے بھائی کا نام بھی ہارون تھا÷

(۱۰) یہی تو قرآن کا دعوے اور اسکے نزول کی ایک ضرورت ہے کہ یہود وعیسائیوں نے جو کچھہ غلط اوہام کتب مقدسہ میں بدنیتی یا غلط کاری یا طرف داری سے ملا دیئے تھے انکی اصلاح کرے ونقص علے بنی اسرائیل اکثر الذی ہم فیہ یختلفون یہی ایک غلطی اہل کتاب کی نہیں اور بھی بہت سی ہیں جیسا کہ حضرت سلیمان کا بت پرستی کرنا حضرت داؤد کا اوریا کی بیوی بنت سبع والدہ حضرت سلیمان سے زنا کرنا حضرت لوط علیہ السلام کا شراب پیکر اپنی دونوں بیٹوں سے صحبت کرنا۔ خدا کا آدم کو پیدا کر کے پچتانا۔ آسمانوں اور زمین کو پیدا کر کے تہک جانا ہفتہ کے دن آرام کرنا۔ خدا کا یعقوب سے کشتی لڑنا۔ فرشتوں کا حضرت ابراہیم کے پاس آکر کھانا پینا۔ خدا کا دو کروبیوں پر سوار ہوکر نیچے اترنا اسکی اون جیسی سفید ڈاڑہی ہونا نتھنوں سے دہواں نکلنا وغیرہ یہ سب خرافات ابتک کتب مقدسہ میں موجود ہے÷

یہ تہے وہ بڑے بھاری واقعات قرآنیہ پر اعتراض جنکو مخالفین قرآن کے ابطال میں پیش کیا کرتے ہیں اور بھی ہونگے تو وہ اس سے بھی زیادہ کمزور اور لغو جنکو تلاش کر کے نقل کرنے اور پھر انکے جواب دینے کی ہمیں کوئی بھی ضرورت نہیں ہم پھر علوم قرآن کیطرف رجوع کرتے ہیں÷

(۹) علم التواضع وہ یہ کہ انسان کی گفتار رفتار لباس وضع مہذب ہو۔ ناک بہوں چڑھائے رہنا نہ چاہیئے۔ انداز گفتگو بھی بہت شائستہ اور نرمی سے ہو اس علم کا بھی

قرآن میں بہت کچھہ ذکر ہے از انجملہ یہ آیات ہیں ولا تصعر خدک للناس ولا تمش فی الارض
مرحاً ان اللہ لا یحب کل مختال فخور ہ واقصد فی مشیک و اغضض
من صوتک ان انکر الاصوات لصوت الحمیر ہ کہ لوگوں کے سامنے گال نہ پھلا
یعنے متکبرانہ صورت نہ بنا زمین پر اتراتا اکڑتا ہوا نہ چل کیونکہ اللہ کو کوئی بھی اترانے فخر کرنے
والا پسند نہیں۔ اور درمیانہ چال چلا کر اور بات بھی نرم اور پست آواز سے کیا کر کیونکہ
آوازوں میں مکروہ آواز گدہے کی ہے۔ ان اصول پر اور باتوں کو بھی قیاس کر لینا
چاہیئے جو خلاف تہذیب اور شان تکبر ہیں +
(۱۰) امر بالمعروف نہی عن المنکر یعنے نیک اور اچھی باتوں کی نصیحت کرنا مگر نرمی اور دلسوزی
سے) اور برے کاموں سے منع کرنا۔ یہ بھی انسانی اخلاق میں ایک عمدہ بات ہے
کسیکو کوئیں میں گرتے دیکھنا اور منع نکرنا کریم النفس انسانوں کا شیوہ نہیں ؎
اگر بینم کہ نابینا و چاہ است اگر خاموش بنشینم گناہ است
دو لڑتوں کو چھڑا دینا یہانتک کہ دو جانوروں کو بھی لڑنے نہ دینا بھوے کو راہ بتا دینا
کوئی کسی کام کی عمدہ تدبیر جانتا ہے دوسرے کو جو اچھی طرح واقف نہیں رہبری کرنا خواہ
دینی امور میں خواہ دنیاوی میں سب امر بالمعروف و نہی عن المنکر میں داخل ہے۔ اس کی
بابت بھی قرآن میں بہت کچھہ تاکید ہے اور نیز اس مسئلہ کو حسن تمدن میں بھی بڑا دخل ہے
وامر بالمعروف وانہ عن المنکر واصبر علی ما اصابک ان ذالک من عزم الامور
کہ نیک باتوں کی نصیحت اور بری باتوں سے منع کیا کر اور جو اسمیں تجھے کوئی ایذا پہونچے
دکسلئے کہ جاہل اور ناعاقبت اندیش لوگ ناصح سے لڑنے اور طعن و تشنیع کرنے لگتے ہیں)
تو اسپر صبر کر بدلہ نہ لے یہ نہیں کہ تو بھی لڑنے لگے سخت کلامی کا جواب دینے لگے یہ
صبر و برداشت ایک بڑی بات ہے۔ اسمیں ناصح کا فرض منصبی بھی بتا دیا گیا +
(۱۱) خدا سے اپنے گناہوں کی مغفرت مانگنا اپنر نادم ہونا بھی قرآن میں مذکور ہے۔

وتوبوا الی اللہ جمیعًا ایھا المومنون لعلکم تفلحون ۝ کہ تم سب اے ایماندار و اللہ کیطرف رجوع کرو توبہ کرو۔ ولم یصروا علے ما فعلوا وھم یعلمون کہ نیک بندے کوئی برا کام کرکے اسپر اصرار نہیں کرتے بلکہ ندامت کرتے ہیں۔ استغفار کی بہت جگہ قرآن میں ہدایت ہے اور اسپر معافی ومغفرت کا وعدہ بھی ہے۔ وبالاسحار ھم یستغفرون ۝ ایماندار سحرگاہ باوجود عبادت کے خدا سے استغفار کیا کرتے ہیں۔

(۱۲) خدا سے استغفار و توبہ کے بعد رحمت و بخشش کا امیدوار رہنا بھی قرآن میں ہے قل یا عبادی الذین اسرفوا علی انفسھم لا تقنطوا من رحمۃ اللہ ان اللہ یغفر الذنوب جمیعا کہ اے نبی میرے ان بندوں سے جنہوں نے گناہ کیے ہیں کہدو کہ خدا کی رحمت سے ناامید نہو جاؤ کیونکہ وہ سب گناہ بخشدیتا ہے لا یئیس من روح اللہ الا القوم الکافرون۔ کہ اللہ کی رحمت سے کافر ہی ناامید ہوا کرتے ہیں یہ ایک ایسا خیال ہے کہ جو خدا سے محبت پیدا کرتا ہے اور انسان کو آیندہ نیکروی پر لاتا ہے +

(۱۳) مگر اسکے ساتھہ خوف بھی رکھنے کا حکم ہے تاکہ دلیر ہوکر ہر قسم کی بدکاری نکرنے لگے اسکا بھی بہت جگہ قرآن میں ذکر ہے۔ واتقوا اللہ کہ اللہ سے ڈرتے رہا کرو فلیحذر الذین یخالفون عن امرہ ان تصیبھم فتنۃ او عذاب الیم کہ جو اس کے حکم کی برخلافی کرتے ہیں انکو ڈرتے رہنا چاہیے کہ انپر دنیا میں فتنہ یعنے آزمایش مرگ اولاد و تلف مال مرض غلبہ اعدا اور آخرت میں عذاب الیم نہ پہونچ جائے +

(۱۴) خدا سے دعا مانگنے کا بھی حکم ہے اور دنیا و آخرت کے لئے مفید دعائیں بھی تعلیم فرمائی ہیں کیونکہ دعا بندہ کی ایک عمدہ عبادت ہے اور اسپر اجابت کا بھی مژدہ دیا ہے ادعونی استجب لکم مجہہ سے مانگو میں قبول کرونگا۔ یہ بھی ایک محبت الہی کا بڑا واسطہ ہے۔ اور بھی تہذیب الاخلاق کے متعلق بہت سے علوم قرآن میں مذکور ہیں۔ بنظر اختصار انہیں چند پر بطور نمونہ کے اقتصار کیا گیا۔ اور اگر ان عملی باتوں کا علم ہی

جو باہمی معاملات سے تعلق رکھتے ہیں تو اسکو علم تدبیر المنزل کہتے ہیں جیساکہ بیع وشرا میراث وغیرہ اسلئے اس علم کی بہت سی شاخیں ہیں جنمیں سے چند یہ ہیں :-

(۱) ماں باپ کے ساتہ ادب اور نرمی سے پیش آنا ان کی خدمت و پرورش کرنا کس لئے کہ خدائے جہاں آفریں کے حقوق کے بعد والدین کا مرتبہ ہے جن سے یہ پیدا ہوا۔ لڑکپن میں جبکہ یہ اپنے بدن سے مکہی بہی دور نہیں کر سکتا تہا۔ اسکی پرورش کرتے تہے اپنے آرام سے اسکا آرام مقدم سمجہا کئے اس کے ذرا سے دکہہ سے وہ بے چین ہو جاتے تہے اپنا مال اپنی عزیز چیزیں اس سے دریغ نہ رکہتے تہے۔ اسلام میں ماں باپ کی نافرمانی ایک بہت ہی سخت گناہ ہے جسکو عقوق الوالدین کہا جاتا ہے قرآن نے اس معاملہ میں بہت کچہہ ہدایات ارشاد فرمائے ہیں از انجملہ یہ آیت ہے واخفض لہما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمہما کما ربیانی صغیرا ہ کہ ماں باپ کے لئے مہربانی کا بازو جہکا دے اور ان کے لئے دعا کر کہ اے رب انپر رحم کر جیساکہ یہ مجہے لڑکپن میں پرورش کیا کرتے تہے۔ ووصینا الانسان بوالدیہ حملته امه وهنا علی وهن وفصاله فی عامین ان اشکر لی ولوالدیک الی المصیر ہ کہ ہمنے انسان کے لئے اسکے والدین کے لئے وصیت کردی ہے اسکو اسکی ماں نے تہک تہک کر اوٹہایا ہے دو برس میں اسکا دودہ بڑہتا ہے۔ کہ میرا اور اپنے والدین کا شکریہ کیا کر۔ پہر تو میرے ہی پاس آنا ہے۔ وَبِالْوَالِدَيْنِ اِحْسَانًا اِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ اَحَدُهُمَا اَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَّهُمَا اُفٍّ وَّلَا تَنْهَرْهُمَا وَقُلْ لَّهُمَا قَوْلًا كَرِيْمًا ہ کہ ہمنے جسطرح خاص خداپرستی کا حکم دیا ہے ایسا ہی والدین کے ساتہ احسان کرنے کا حکم دیا ہے اگر تیرے سامنے ان دونوں میں سے کوئی یا دونوں بڈہے ہو جائیں تو انکو اُف بہی نہ کہہ نہ جہڑک اور ان سے عزت واحترام کی بات کیا کر۔ روحانی بزرگ استاد۔ مرشد بہی ادب واحترام میں باپ ہی کا حکم رکہتے ہیں۔

(۲) بہائی بہن دیگر اقارب کے ساتہ صلہ رحمی کرنا اسیطرح دیگر اقارب نسبتی خسر خوشدامن بیوی
وغیرہا کے ساتہ بہی حسن سلوک اور مروت سے پیش آنا اور اسیطرح ہمسایہ اور دوستونسے
بہی نیکی کرنا۔ قرآن مجید میں جابجا ہے وَاٰتِ ذَا الْقُرْبٰی حَقَّہٗ وَالْمَسٰکِیْنَ وَابْنَ السَّبِیْلِ
کہ اہلِ قرابت کا حق ادا کر (قرابت کی چار قسم ہیں (۱) قرابت نسبتی (۲) قرابت سببی جیساکہ
دامادی وغیرہ کے رشتے (۳) قرابت محبت ودوستی (۴) قرابت ہمسائیگی وہموطنی۔ پہران کے
حقوق بہت کچہ ہیں انسے برائی دور کرنا انکی جان ومال کی حفاظت کرنا انسے بمروت پیش
آنا ان سے سلوک کرنا انکی برائی سے درگزر کرنا۔ اور محتاج اور مسافر کا بہی حق ادا کر (محتاج
کی خبر گیری کرنا مسافروں کے مال اور جان وآبرو کی حفاظت اور غریب ہوں تو ان کو کہانا
اور انکی حاجات کا برلانا انکا حق ہے۔ ان باتوں بغیر تمدن درست نہیں ہوسکتا +

(۳) اسیطرح زنا اغلام چوری۔ ڈکیتی دغابازی قتل وغیرہ امور خلل انداز امن عام کی بہی ممانعت
ہے اور انپر سخت سزائیں قرآن میں مذکور ہیں یہ بہی تمدن وآسائش دنیا وباہمی اتفاق
ویکجہتی کے اصول ہیں جنسے ملک آباد اور لوگ ہر طرح کی برکات سے متمتع ہوسکتے ہیں +

(۴) سخاوت صداقت رحمدلی وغیرہ امور جو تہذیب اخلاق میں مذکور ہوئے ہیں وہ بہی
سب اصولِ تمدن ہیں +

(۵) قانون معاملات بہی قرآن نے بہت کچہ بیان فرمائے ہیں ازانجملہ بیع وشراء ہے ازانجملہ
رہن واستقراض ہے ازانجملہ قانون میراث ہے۔ ازانجملہ قانون تزویج ہے جس میں یہ بیان ہے کہ کون کون
عورتیں ہیں کہ جن سے نکاح درست نہیں اور وہ ہمیشہ کے لئے حرام ہیں اور کونسی عارضی طور پر

ف زنا کی سزا محصن کے لئے سنگسار کرنا غیر محصن پر درّے مارنا۔ زنا کی تہمت پر اسّی درے مارنا۔ چور کا ہاتہ
کاٹنا۔ ڈاکوؤں کو سولی دینا یا ایک طرف کا ہاتہ دوسری طرف کا پاؤں کاٹنا یا قتل کردینا یا جلاوطن کردینا جیسا
موقعہ ہو قرآن میں جسمانی سزائیں یہ ہیں انپر یہ اعتراض کرنا کہ یہ وحشیانہ سزائیں ہیں جو شائستگی کے خلاف ہیں
ایک بیجا اعتراض ہے ۱۲ منہ

ہیں اور نکاح کیونکر ہونا چاہیئے اور کتنی عورتوں سے بضرورت ایک وقت میں نکاح کی اجازت
ہے (نہ حکم) اور عورت و مرد کے فرائض منصبی کیا کیا ہیں اور انکو حسن معاشرت سے ملکر
رہنا چاہیئے اور عورت پر مرد کو ایک قسم کی فوقیت ہے (نہ یہ کہ عورت مواشی کیطرح اوس کا
مال ہے جیسا چاہے برتاؤ کرے) اور اگر باہم نزاع اور سوء معاشرت پیدا ہو جائے تو
طرفین کے اشخاص باہم ملاپ کرادیں اور جو ممکن نہو تو لاچاری میں طلاق ہے۔ اور طلاق
کی تعداد اور مطلقہ کے احکام اور عورت کا نان و نفقہ مرد پر کب تک اور کسطرح ہوتا ہے
اور اولاد پر کس کا استحقاق ہوتا ہے اور ان کے مصارف و تربیت کس پر ہونی چاہیئں۔
اور خاوند کے مرنے کے بعد عورت کے کیا حقوق ہیں۔ اور عدت کب تک ہے اور
عدت میں عورت نکاح یا پیغام نکاح بھی نہیں کرسکتی۔ اگر مرد اپنی عورت کو مبتلائے حرام
دیکھے اور اس پاس شہادت نہو تو پھر کیا ہونا چاہیئے اور بچہ کا دودھ پلانا کب تک
ہے اور مرضعہ کے مصارف کا کون ذمہ دار ہے۔ عورتوں کو نامحرموں کے سامنے
کسطرح کپڑا پہننا چاہیئے اور پردہ ستر کسطرح رکھنا چاہیے نامحرموں کو گھروں میں اجازت
سے آنا چاہیے اور کن کن اوقات میں اجازت بغیر محرموں کو بھی اندر نہ جانا چاہیئے
وغیرہ؎ احکام قرآن میں متعدد سورتوں میں مذکور ہیں۔ کسلئے کہ بغیر ایسے قوانین کے نزاعات
کا فیصلہ فریقین کو مطمئن نہیں کرسکتا اور بغیر اس کے باہمی اتفاق و تمدن قائم نہیں
رہ سکتا اور بغیر بیان احکام مذکور الہام اپنے فرض منصبی سے سبکدوش نہیں ہوسکتا +
اسیطرح قتل و قصاص اور تعدے اموال اور زخموں کے متعلق قصاص و دیت بھی قرآن
میں مذکور ہے +

(۶) باہمی معاہدات کی پابندی اور فریقین کے معاملات کے فیصلہ عدل و انصاف سے
کرنا۔ یگانہ اور بیگانہ مفلس و زردار کا زور آور اور ضعیف کا خیال نکرنا اور اسیطرح معاملات
پر شہادت حق حق بلاکم و کاست ادا کردینا اور معاملات پر گواہ بنانا یا حیز کتابت میں آنا

ان اللہ یامرکم ان تؤدوا الامانات الی اهلها واذا حکمتم بین الناس ان تحکموا بالعدل ولا تکتموا الشهادة ومن یکتمها فانه آثم قلبه اوفوا بالعقود اوفوا بالعهد ان اللہ یامرکم بالعدل والاحسان ایتاء ذی القربیٰ وینهٰکم عن الفحشاء والبغی یعظکم لعلکم تتقون ۱۲ منہ

؎ ایلاء ظہار ۱۲ منہ

اور وصیت اور ولایت کے احکام اور ادائے امانت اور اولیاء کو کس حال میں یتیموں کو انکے اموال انکو سپرد کرنا چاہیئے یہ سب اصول تمدن قرآن میں مذکور ہیں +

(۷) قرآن نے خودداری اور کسب معاش اور اپنی آبرو و مال و جان کا تحفظ بھی ارشاد فرمایا ہے فمن اعتدی علیکم فاعتدوا علیہ بمثل ما اعتدی علیکم۔ وان عاقبتم بمثل ما عوقبتم بہ ولئن صبرتم فھو خیر للصابرین۔

(۸) بحری و بری سفر کی تجارت واکتساب علوم و آثار قدرت کے ملاحظہ کے لئے ترغیب دلائی ہے سیروا فی الارض فانظروا کیف کان عاقبۃ الظلمین تاکہ پختہ کاری اور اولو العزمی پیدا ہو۔

(۹) علم کے لئے سفر اور پھر اسکی اشاعت اور قوم کی ہدایت کرنے کا حکم بھی قرآن میں ہے لولا نفر من کل فرقۃ طائفۃ لیتفقھوا فی الدین ولینذروا قومھم اذا رجعوا ولتکن منکم امۃ یدعون الی الخیر۔

(۱۰) کفایت شعاری اور سخاوت میں میانہ روی کی تعلیم تاکہ بخل و افلاس کی ذلت قوم کا شیرازہ جمعیت نہ منتشر کردے +

(۱۱) لغو اور بیہودہ باتوں سے اعراض کرنے کی بھی تعلیم فرمائی ہے وعن اللغو ھم معرضون۔ کیسلئے کہ جسقدر قوموں پر ادبار آیا اور انسانیت کے درجہ سے نیچے گرگئیں وہ اس لغو ہی کی بدولت گری ہیں۔ کھیل تماشے۔ ناچ رنگ بیہودہ افسانے خیالات کو خراب کرنے والی شاعری۔ یہ بازیاں کبوتر بازی پتنگ بازی بٹیر بازی شطرنج بازی۔ ہی انسان کو فضول خرچ اور کاہل اور بے ہمت بلکہ بے حمیت و بے غیرت بنادیتی ہیں جس سے تمدن میں خلل آجاتا ہے +

(۱۲) قماربازی شراب خوری سے بھی سخت الفاظ میں منع فرمایا انما الخمر والمیسر والانصاب رجس من عمل الشیطان فاجتنبوہ لعلکم تفلحون۔ کہ یہ چیزیں

ولا تبذر تبذیرا اسراف کو قرآن اور بیہودہ طور پر مت۔ ولا تجعل یدک مغلولۃ الی عنقک ولا تبسط کل البسط کہ اپنا ہاتھ بھی بالکل نہ روک اور نہ بالکل کھولدے ۱۲ منہ

ناپاک اور شیطانی کام ہیں ان سے بچو تاکہ تمکو فلاح ہو۔ اس سے باہمی عداوت ورنجش اور فساد پیدا ہوتے ہیں جسکا ترقی یافتہ قوموں میں بھی ہم مشاہدہ کر رہے ہیں۔

(۱۳) معمولی برتاوے کی چیزوں کے دریغ کرنے کی مذمت (ویمنعون الماعون)۔ اور اسیطرح حاجتمندوں سے قرض دیکر اونسے سود لینے کی بھی سخت ممانعت فرمائی۔ (احل اللہ البیع وحرم الربوا) کیونکہ یہ بے مروتی قومی تمدن کے سخت مضر ہے۔ اور انسان کو طامع اور لالچی اور تنگدل اور بے رحم بنا دیتی ہے۔ پھر اس کے برے برے نتائج پیدا ہوتے ہیں +

(۱۴) بدگوئی بدکلامی بدگمانی تفاخر و تعلی طعنہ زنی خصوصاً لوگوں کے نسب پر اتہام وغیرہ سے بھی سخت ممانعت فرمائی جیسا کہ علم الاخلاق میں بیان ہوا کیونکہ یہ باتیں قوم میں نفاق و عداوت پیدا کر دیتی ہیں۔ وغیر ذلک +

(۱۵) حقوق انسانی کی بھی واجبی طور پر مساوات کر دی اور ہر ایک میں حریت کی روح پھونکدی دنیاوی امور میں بھی جو حق ایک بڑے بادشاہ یا شریف اور دولتمند قوم کو حاصل ہے وہی ایک ادنیٰ ایماندار مفلس کو بھی ثابت کر دیا۔ رومی حبشی۔ کالے گورے عرب۔ عجم سب کو مساوی درجہ کا بھائی بنا دیا اور تمام افراد میں ایک تازہ اور پر جوش اخوت قائم کر دی مغرب کا مسلمان مشرق کے مسلمان سے بیاہ شادی کر سکتا ہے۔ ایک دسترخوان پر دونوں بیٹھکر کھانا کھا سکتے ہیں۔ انما المؤمنون اخوۃ فاصلحوا بین اخویکم۔ وقال لا یسخر قوم من قوم الایہ۔ اگر کسیکو دوسرے پر فوقیت ہے تو تقویٰ اور پرہیزگاری میں ہے۔ جو جرائم کی سزائیں ایک کمتر حیثیت کے مسلمان کے لئے ہیں وہی بڑے سے بڑے کے لئے بھی ہیں اس میں ایک ننگا حبشی او ہاشمی مکی مدنی سب برابر ہیں۔ دین کے لحاظ سے بھی کسی قوم اور شہر اور شخص کو بغیر علم کسی کے مقتدیٰ ہونے کا فخر حاصل نہیں خواہ سید ہو یا شیخ مکی ہو یا مدنی یا کسی

ولا یغتب بعضکم بعضا ویل لکل همزة لمزة ان بعض الظن اثم ان الذین یرمون المحصنت الغافلات الایہ ۱۲ منہ

بزرگ کی اولاد جو کام اور پیشہ ایک شخص کرسکتا ہے وہی دوسرا بھی کرسکتا ہے کس لئے کہ یہ تفاوت قومیت قائم نہیں ہونے دیتا اور جو ہوا بھی تو وہ لفافہ ہے۔ اسلام نے مذہب خدا پرستی کی تمام افراد بنی آدم میں قومیت و برادری قائم کردی جو وطنیت اور نسب کی برادری سے کہیں زوردار ہے۔ اسلام کی وہ ترقی کہ ایک صدی کے اندر ہی اندر اوسکا نصف دنیا پر محیط ہوجانا اسکی ایک بڑی دلیل ہے۔ اور بھی بہت سے علوم تمدن ارشاد فرمائے ہیں +

اور اگر ان چیزوں کا علم ہے جو انتظام سلطنت و ملک کے متعلق ہے تو اس کو **علم سیاست** کہتے ہیں اس کے متعلق بھی قرآن میں بہت کچھ احکام ہیں۔ یہ اسلئے کہ خدا نے مذہب اسلام کو دنیا میں ذلیل حالت پر رہنا پسند نہیں کرتا کسلئے کہ غیر اقوام کا ماتحت ہوکر کوئی مذہب و ملت بالخصوص وہ جو دنیا میں حقوق انسانی کی مساوات کا ذمہ وار ہو انسانی پرستش چھوڑا کر خدائے واحد کی پرستش تعلیم فرماتا مخلوق پرستی شہوت پرستی اور نفسانی بیجا خواہشوں کو روکتا ہو نیک باتوں کا حکم دیتا ہو بری باتوں سے روکنے کی تاکید کرتا ہو آزادانہ قائم رہ نہیں سکتا جس مذہب میں رئیس مشرک سے غلام خدا پرست معزز سمجھا گیا ہو جسمیں کسی منکر خدا اور رسول کو کسی ایماندار پر فرماں روائی کا اختیار نہ دیا گیا ہو۔ وہ مذہب دنیا میں آسمانی سلطنت کا پھریرا اوڑا کر آزادانہ خدا کی تسبیح و تکبیر کے آوازوں سے جنگلوں اور پہاڑوں کو گونجائے بغیر رہ نہیں سکتا۔ تاکہ اس کے نقاروں کی صداؤں سے بت اوندھے گر پڑیں اس کے لشکروں کی ہیبت سے جبار و متکبر جو انسانی شائستگی کو مٹانا چاہتے ہیں لرز جائیں اور وہ یتیموں مظلوموں محتاجوں بے زبان جانوروں کا چارہ سازی کیا کرے +

(۱) ایک جمہوری سلطنت قائم کرنے کا حکم صادر فرمایا کیونکہ انسانی حقوق کی مساوات اسی میں ہے۔ وَاَمْرُهُمْ شُوْرٰى بَيْنَهُمْ کہ مسلمانوں کے جملہ امور باہمی مشاورت پر

ونعبد
سوء
من خير من
مشرك
ولو
اعجبكم
ما
جعل
الله
للكا
فرين
على
المؤ
منين
سبيلا
۱۲ منہ

نبی سے ہونے چاہییں۔ ایک ادنے ایماندار کو بھی امور سلطنت میں رائے زنی اور اعتراض
کرنے کا وہی حق حاصل ہے جو ایک بڑے سے بڑے سردار کو حاصل ہے۔ خود سب سے
اول بادشاہ کو جو دین کا بھی بادشاہ تہا جس کی رائے میں عصمت تہی جسکے دل پر الہام الہی کا تار
خدائی دربار سے لگا ہوا تہا مامور کردیا۔ کہ قوم سے مشورہ لیا کریں وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ۔ اسکے
بعد کسی بادشاہ کو بھی مطلقاً آزادی نہیں کہ بغیر مشورہ قومی جو چاہے کیا کرے۔ سلطنت کے
خزائن واموال میں بادشاہ کا اسیقدر حق ہے جو اسکی قوم نے اسکی خدمت کے لحاظ سے اس کا
مشاہرہ یا یومیہ مقرر کردیا ہے اس کے سوا بادشاہ کو ایک پائی بھی کیسکو دینے لینے یا اپنے
مصارف میں صرف کرنے کا اختیار نہیں کسلیئے کہ قرآن نے اموال سلطنت کے مصارف
خود بتا دیئے ہیں۔ اور سنت مطہرہ نے قولاً و فعلاً اور اسیطرح پیغمبر علیہ السلام کے جانشینوں
نے قولاً و عملاً اختیارات شاہی کی تشریح کردی ہے جو قیامت تک کے مسلمانوں کا
دستور العمل رہے گا؛

خود آنحضرت صلعم کو آپکے عیال اور نیز قرابت دار محتاجوں اور نیز مسافروں اور قومی
ضرورتوں کے لئے ایک تہوڑی سی زمین ملی تہی جو زمین یہود بنی نضیر اور یہود خیبر و فدک سے
اسلام کے قبضہ میں آئی تہی۔ اسمیں سے جسکی سالانہ آمدنی مساکین و مسافرین و قومی ضرورتوں سے
بچکر اتنی بھی باقی نہ رہتی تہی کہ خاص آپ کے لئے اور آپکے عیال کے لئے کافی ہو سکے۔ اسلئے
فقر و فاقہ سے بسر اوقات کیا کرتے تہے اور اسمیں نہایت شاداں اور اپنے خدائے
قادر کے شکر گذار رہا کرتے تہے۔ باوجودیکہ آپ کی حیات میں اسلام کو بڑے بڑے فتوحات
بھی رونما ہونے لگے تہے۔ آپکے بعد حضرت ابوبکرؓ کے لئے جو قومی انتخاب سے جانشین پیغمبر قرار
پائے تہے ایک تہوڑی سی تنخواہ ملتی تہی۔ جو ان کے عیال کو بھی کافی نہوتی تہی۔ اسیطرح حضرت
عمرؓ کے لئے بھی وہی قدر قلیل وظیفہ ملا کرتا تہا خلفاء کے مکان اور خانہ داری کے اسباب
معمولی مسلمانوں سے بھی بہت کم مرتبہ تہے حالانکہ فتوحات کے دروازے کہل گئے تہے

پیغمبر علیہ السلام نے فرمایا ہے توخذ من اغنیائہم وترد الی فقرائہم کہ زکوۃ غنیوں سے لیکر محتاجوں کو دی جاتی ہے حدیث صحیح ۱۲ منہ

یہی حال بعد کے دونوں خلفاء حضرت عثمانؓ و حضرت علیؓ وغیرہ کا رہا۔ ان کے اختیارات کی بابت دو ایک واقعات نقل کرتا ہوں اور نیز باقی باتوں کو قیاس کر لینا چاہیئے **واقعہ** حضرت عمرؓ نے جب خالد بن ولید کو سپاہ سالاری کے عہدہ سے معزول کر کے انکی جگہ ابو عبیدہ بن الجراح کو سالار افواج بنایا اور اسکی مصلحت خطبہ میں قوم کو سنانے لگے تو خالد کی قوم میں سے ایک نوجوان معمولی مرتبہ کے شخص نے بھری مجلس میں یہ کہدیا کہ عمر کے دل میں ابھی تک خالد کی وہ عداوت باقی ہے جو جاہلیت میں تھی۔ اسلامی محاورہ میں یہ حضرت عمر پر سخت اور نامہذب حملہ تہا۔ مگر حضرت نے تبسم فرما کر جبکہ قوم اسکو بری نگاہوں سے دیکھنے لگی یہ فرمایا کہ یہ لڑکا ہے مصالح ملکی سے واقف نہیں +

(۲) **واقعہ** حضرت علی نے اپنے عہد خلافت میں ایک یہودی سے دو سو درہم میں ایک ذرہ خریدی اور قیمت ادا کر دی یہودی نے عدالت میں حضرت علی پر قیمت کا دعویٰ دائر کر دیا بجبوری حضرت علی عدالت میں تشریف لے گئے شریح قاضی نے مدعی علیہ کا بیان لیا آپنے ذرہ خریدنے اور قیمت ادا کرنے کا اقرار کیا۔ قاضی نے کہا روپیہ ادا کرنیکا ثبوت آپ پر ہے گواہ پیش کیجئے ورنہ ڈگری۔ حضرت نے امام حسن اپنے فرزند اور قنبل غلام کو شہادت میں پیش کیا مدعی نے جرح کی کہ ایک انکا بیٹا دوسرا غلام ہے۔ شہادت کافی نہیں قاضی نے جرح کو تسلیم کیا اور حضرت علی پر ڈگری دیدی۔ بجبوری بتعمیل حکم عدالت حضرت علی نے یہودی کو بار دیگر قیمت دینے کا قصد کیا۔ یہودی پر اسلامی عدالت کے انصاف اور ان کے بادشاہ کی راستباری و انقیاد حکم کا وہ اثر پڑا کہ اسنے اپنے کاذب ہونیکا صاف اقرار کیا اور مذہب اسلام قبول کر لیا اور کہدیا کہ مجھے اسلامی انصاف کا امتحان مقصود تھا +

خلفاء اپنے معاملات میں اور لوگوں سے زیادہ کوئی خصوصیت نہ رکھتے تھے۔ نہ خلافت موروثی حق کسیکا سمجھا جاتا تھا (ملاحظہ ہو سیرت خلفاء)

(۲) جب بادشاہ کے اختیارات محدود کر دیئے تو قوم کو بھی انکی اطاعت کا حکم دینا ایک لازمی امر ہے اسلئے فرمایا۔ اَطِيعُوا اللّٰهَ وَاَطِيعُوا الرَّسُولَ وَاُولِي الْاَمْرِ مِنْكُمْ کہ اللہ اور اس کے رسول اور اپنے حاکم کی اطاعت کیا کرو۔ اس حکم کی اسلام میں بڑی تاکید ہے انحضرت صلعم نے فرمادیا ہے کہ اگر تم پر کوئی نکٹا حبشی بھی حاکم ہو تو اسکی بھی اطاعت کرنا۔ حاکم کی اطاعت اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت قرار دیگئی ہے +

(۳) قوم کے لئے حکم ہے کہ جان و مال سے سلطنت کی مدد کریں قرآن میں اس کے محامد بیان ہوئے ہیں ان اللہ اشتری من المؤمنین انفسہم و اموالہم بان لہم الجنۃ یقاتلون فی سبیل اللہ فیقتلون و یقتلون الایۃ کہ اللہ نے ایمانداروں کا مال اور جان جنت کے بدلہ میں خرید لی ہے سو انکو اللہ کی راہ میں لڑنا چاہیئے پس ماریں اور مرجائیں۔ جہاد کی ترغیب اور اس کے فضائل۔ اس کے برکات دنیا و اخری کے درجات سورۂ توبہ۔ انفال وغیرہا میں مذکور ہیں اور شہیدوں کے فضائل بھی بیان فرمائے ہیں کہ انکو حیات جاودانی نصیب ہوتی ہے۔ بڑی بڑی نعمتیں ملتی ہیں۔ اس مال اور جان بازی کو بطور استعارہ کے تجارت اور خرید و فروخت سے تعبیر کیا ہے اور اللہ کے راہ میں خرچ کرنے کو اللہ کو قرض دینے سے تعبیر فرمایا ہے یہ استعارہ ہے جو کلام فصیح میں ہوا کرتا ہے۔ اس سے قرآن پر یہ عیب لگانا کہ قرآنی خدا تاجر ہے لوگوں سے قرض مانگتا ہے ایک نہایت درجہ کی کوڑمغزی ہے +

(۴) ایمانداروں کو ظاہر و باطن ہر حال میں انقیاد و یک جہتی کا حکم دیا نفاق اور دورخے پن کی سخت ممانعت فرمائی۔ ایسے لوگوں کو **منافق** کے لقب سے ملقب فرمایا اور تمثیلیں دے دے کر انکی دنیاوی و اخروی حالت کا برا نقشہ کھینچکر دکھایا۔

اسمیں ذرا بھی شبہ نہیں کہ قومی و ملکی ریاست و حکومت کے حق میں لوگوں کے نفاق سے بڑھکر اور کوئی زیادہ زہردار چیز نہیں یہ قومی بربادی کا سبب ہوجاتا ہے۔

کسلئے کہ جو شخص بظاہر مطیع اور در پردہ مخالف ہے نہ تو وہ اوس مذہب پر ایمان رکہتا ہے نہ اس کے دلمیں اوس مذہب کی وقعت ہوتی ہے نہ اس کے احکام کو واجب التعمیل جانتا ہے نہ حکام کی فرمانبرداری کرتا ہے وہ در پردہ تخریب کے درپے ہوتا ہے وہ دشمنوں سے سازوباز رکہتا ہے وہ قومی اسرار فاش کرتا رہتا ہے۔ اور مذہب کی توہین لوگوں کے دلوں میں بٹہانے کی کوشش کیا کرتا ہے وہ بظاہر جو کبھی کسی قومی کام میں شریک ہوتا ہے تو اوروں کی بھی ہمت توڑا دیتا ہے اور کوئی نہ کوئی فتنہ برپا کرتا ہے۔ اسلئے یہ جماعت ان لوگوں سے جو کہلم کہلا مخالف ہیں زیادہ تر اندیشہ ناک ہے۔ اور یہ قوم اور سلطنت اور مذہب کے باغی اور نہلسٹ ہوتے ہیں +

ابتداءً مدینہ میں کچھ ایسے لوگ بھی قوم انصار میں سے تھے اور وہ بھی حرکات کیا کرتے تھے جنکا قرآن میں اکثر مواضع پر ذکر ہے اور جابجا قرآن میں اس گروہ ناپاک پر سرزنش بھی ہے۔ خدا نے اپنے پیغمبر علیہ السلام اور راستباز ایمانداروں کو ان کے حالات سے مطلع کیا ہے ان سے آنحضرت صلعم کو بھی بڑی بڑی تکلیفیں پہونچیں ہیں اسی گروہ نے حضرت عائشہ صدیقہ رضؓ پر بہتان باندہا تہا جسکا ذکر سورہ نور میں ہے اوس گروہ کا سردار عبداللہ بن اُبی بن سلول تہا +

(۵) قوم کو ان کے مخالفوں اور دشمنوں کے مکائد سے مطلع فرماکر مقابلہ پر آمادہ کرنا کیونکہ بغیر اس کے وہ قوم قوم نہیں رہ سکتی۔ اس لئے قرآن میں اوس وقت کے مخالف فرقوں کے عقائد باطلہ اور اقوال وافعال فاسدہ سے بھی آگاہ کرنا پڑا منجملہ ان کے ایک فرقہ یہود کا تہا جسکو اہل کتاب اور نسل ابراہیم ہونے کا بڑا گھمنڈ تہا وہ خود بھی اسلام پر اعتراض کیا کرتے تھے اور عرب کے جہلا کو بھی سکہایا کرتے تھے ان کے اعتراض اور جواب اور انکی کرتوت کا بھی قرآن میں اکثر ذکر ہے منجملہ ان کے ایک گروہ عیسائیوں کا بھی تہا جو اپنے آپ کو نصارے کہتے تھے اکثر روم کیتہولک کے

اور دیگر فرقوں کے عیسائی تھے جنمیں مذہب عیسوی کے کچھ بھی برکات باقی نرہے تھے حضرت مسیح اور مریم کی پرستش انکا مذہب تہا۔ صدہا توہمات باطلہ ان میں مروج تھے انہیں سے ایک گروہ رہبانیت کا بھی دم بہرتا تہا۔ ان کے مذہب کے حالات اور ان کارروائیوں کے بدخیالات سے بھی قرآن میں جابجا ایماندارونکو مطلع فرمایا ہے منجملہ انکے ایک بڑا گروہ مشرکین عرب کا ان کی بت پرستی اوہام باطلہ اور رسوم قبیحہ کی پابندی اور اسپر اصرار اور مسلمانوں سے پرخاش اور رات دن کی لڑائی اور مار دہاڑ تہی ان کا بھی قرآن میں اکثر ذکر ہے اور ان سے خطاب کیا گیا ہے۔ ابتداءً مکہ میں مسلمانونکو صبر و برداشت کا حکم تہا پہر جب ان کی زیادتی اور اقسام و انواع کے ظلم حد سے گزر گئے اور پیغمبر علیہ السلام اور ایماندار وطن چھوڑ کر مدینہ چلے آئے اور ایمانداروں کی ایک جماعت قائم ہوگئی تو بدلہ لینے اور کلہ بہ کلہ جواب دینے بلکہ انپر چڑہائی کرکے مغلوب کرنے اور خداپرستوں کو ان کے شر سے محفوظ رکھنے کا حکم ہوا۔ جس کے بعد اُنسے متعدد لڑائیاں ہوئیں۔ بدر۔ احد کی دو مشہور جنگ ہیں اور بھی لڑائیاں ہوئی ہیں +

آنحضرت صلعم کے عہد میں مسلمانوں کے دو گروہ تھے ایک انصار کا یہ مدینہ کے لوگ بنی اوس و بنی خزرج کے قبیلے تھے انہوں نے پیغمبر علیہ السلام اور انکے پاس آنے والوں کی حمایت اور خدمت گزاری میں کوئی دقیقہ اٹھا نہیں رکھا تہا۔ اسلئے ان سے آنحضرت صلعم کو بہت محبت تہی اور انکو اپنا دلی ارادتمند سمجھتے تھے۔ دوسرا مہاجرین کا یہ وہ لوگ ہیں جو کفار کے ظلم سے اپنے شہروں اور گہرونسے ہجرت کرکے آنحضرت صلعم کے پاس جمع ہوگئے تھے بیشتر تو ان میں مکہ کے لوگ تھے۔

فتح مکہ سے پہلے ہر ایماندار پر ہجرت فرض تہی کسلئے کہ وطن میں ادائے فرائض نہ کرسکتے تھے فتح مکہ کے بعد ہجرت فرض نہ رہی کسلئے کہ اکثر عرب میں اسلام پہیل گیا تھا +

ان سب باتوں کا ذکر بھی قرآن میں بکثرت موجود ہے۔ انصار و مہاجرین کے مناقب اور ان کے درجات اور ان واقعات میں جو جو خدا کیطرف سے ایمانداروں پر غیبی امداد ہوئی ان کا بھی ذکر قرآن میں ہے

ف اب بھی جہاں مسلمانوں پر غیر قوموں کی تعدی ہو اور مراسم اسلامیہ بآزادی ادا کرنے کی ممانعت ہو وہ ملک دارالحرب کہلاتا ہے وہاں سے مسلمانوں کو ہجرت کر کے اسلامی ملک میں چلا جانا واجب ہے۔ **ف** جو مسلمان غیر اقوام کی سلطنت میں رہتے ہوں اور انپر یہ تشدد نہو۔ بلکہ وہ وہاں ہر طرح آرام و امن سے امور مذہبیہ ادا کر سکتے ہوں تو انپر اس حکومت سے غدر کرنا ممنوع ہے۔ جو کچھ انہوں نے اوس سلطنت سے عہد کر لیا ہو۔ بشرطیکہ خلاف اسلام نہو اسکی پابندی واجب ہے انکو وفاداری اور صداقت سے اوس ملک میں رہنا چاہیئے۔ **ف** بعض ناعاقبت اندیش ان غریب مسلمانوں سے سلطنت کو اندیشہ دلاتے رہتے ہیں۔ یہ انکی سخت ناانصافی اور غلط فہمی ہے +

(۱) قوم کو دشمنوں کی حرب کے لئے آمادہ کرنا زمانہ کے موافق عمدہ سے عمدہ سامان حرب تیار رکھنے کا حکم دینا بھی اصول سیاست میں سے ہے وَاَعِدُّوْا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَّمِنْ رِّبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُوْنَ بِهٖ عَدُوَّ اللّٰهِ وَعَدُوَّكُمْ وَاٰخَرِيْنَ مِنْ دُوْنِهِمْ لَا تَعْلَمُوْنَهُمْ اَللّٰهُ يَعْلَمُهُمْ۔ جہاں تک تم سے ہو سکے دشمنوں کے مقابلہ میں ایک ایسی قوت تیار رکھو کہ جس سے خدا کے اور تمہارے دشمنوں کو خوف و ہیبت پیدا ہو تاکہ اور دشمنوں کو بھی خوف ہو جنکو ابھی تک تمنے نہیں جانا ہے انکو اللہ جانتا ہے اسمیں عرب کے سوا دیگر ممالک کے دشمنوں کیطرف بھی اشارہ ہے کہ جن سے بعد آنحضرت صلے اللہ علیہ وسلم کے خلفاء کے محاربات جنگ ہوئی +

قوت کا لفظ جامع ہے سامان حرب کو بھی شامل ہے جیسا کہ پہلے زمانہ میں تیر و کمان

عمدہ گھوڑے تلوار و نیزہ خنجر و خود و بکتر و زرہ وغیرہ تھا۔ اس زمانہ میں توپ بندوق۔
کارتوس بحری و بری سواری۔ ریل اور سٹیمر اور تارپیڈو اور ہر قسم کا سامان آتش فشاں
جو ایجاد ہوا ہے اور جو آئندہ ایجاد ہو سب کو شامل ہے اور فن سپہگری سیکھنے کو بھی شامل ہے
جیسا جس زمانہ میں رواج ہو اور جو کار آمد ہو۔ یہ ملکی لشکر تیار کرنے کی طرف اشارہ
ہے جسکو والنٹیر کہتے ہیں کہ خود قوم بھی سپاہی بنجائے۔ اسلیئے ان کے لئے مال
غنیمت میں سے حصہ دیا جاتا ہے۔ برخلاف تنخواہ یاب لشکر کے کہ ان کا غنیمت
میں کوئی حق نہیں۔ کل سلطنت کا مال ہے مگر جسکو جسقدر سردار حسب مصلحت بطور بخشش
کے دیدے۔ مسلمانوں کے جسقدر فتوحات حیرت انگیز خلفاء کے عہد میں ہوئے
ہیں وہ اکثر قومی لشکر سے ہوئے ہیں +

(۲) قوم کو مضبوط اور بہادر اور جفاکش ہونے کا حکم دینا بھی اصول سیاست میں ہے
کیونکہ جب تک لشکر میں جوانمردی اور جفاکشی نہوگی آرام طلب اور بزدل سپاہ کے
پاس لاکھ سامان حرب وضرب عمدہ سے عمدہ ہو مگر موقع پر شکست ہی ان کا استقبال
کرے گی۔ اسلیئے قرآن میں یہ بھی حکم دیدیا۔ ولیجدوا فیکم غلظۃ ایسے رہو کہ
تمہارے دشمن تم میں سختی محسوس کریں۔ تم کو بودا۔ اور آرام طلب نہ پاویں۔
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحْفًا فَلَا تُوَلُّوهُمُ الْأَدْبَارَ ۝
وَمَن يُوَلِّهِمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِّقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَىٰ فِئَةٍ فَقَدْ بَاءَ
بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ ۖ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ۝ (الانفال) کہ اے
ایماندارو جب کافروں سے تمہارا جنگ میں مقابلہ ہو تو پیٹھ نہ پھیرنا اور بجز اسکے
کہ جو جنگ میں وار کرنے کے لئے پیٹھ پھیرتا ہے یا لشکر میں جا ملنے کے لئے پیٹھ
پھیرتا ہے اور کیسنے پیٹھ پھیری تو اسنے خدا کا غضب حاصل کیا اور اس کا ٹھکانا جہنم ہے
اور وہ بہت بری جگہ ہے یہ مضمون بھی قرآن میں بکثرت ہے +

علم سیاست کے متعلق اور بہی بہت مفید ہدایات قرآن میں ہیں لیکن بخوف تطویل انہیں چند اصول پر اقتصار کرتا ہوں +

فوائد - (۱) ان علوم و مسائل کے متعلق جو کچہہ آحادیث صحیحہ میں وارد ہے ان آیات کی اصلی تفسیر وہی ہے اور نیز صحابہ و اہل بیت کا تعامل اور ارشاد بہی تفسیر ہے مگر اول سے دوم درجہ پر - انکے برخلاف جو کچہہ کسینے تفسیر کی ہے وہ غیر مقبول ہے خواہ کسینے کی ہو اسکو یاد رکہنا چاہیئے کسلئے کہ معترض لوگ بہت سے اقوال باطلہ سے سند لیکر اسلام پر اعتراض کیا کرتے ہیں +

(۲) جو لوگ بمقابلہ قرآن مجید اپنی مذہبی کتابوں کو الہامی اور منزل من اللہ کہا کرتے ہیں جیساکہ ہنود چاروں ویدوں کو مجوس دساتیر و زند و ستہا کو بودہ بودہ پشتک اور دیگر کتابونکو عیسائی اناجیل اربعہ و نامہ حواریوں اور جملہ عہد قدیم کو اور یہودی صرف عہد قدیم کو اور سامری صرف عہد قدیم میں سے موسیٰ کی پانچوں کتابوں کو جنکو **توریت** کہتے ہیں اول تو اہل اسلام کو کسی آسمانی کتاب اور نبی سے مخالفت نہیں اگر وہ کتابیں انبیاء علیہم السلام پر نازل ہوئی ہیں - اِن میں الہامی مضامین ہیں اور ان میں تحریف و تبدیل بہی نہیں ہوئی ہے وہ اسیطرح باقی ہیں تو ہمارا انپر بہی ایمان ہے اور در اصل وہ کتابیں واجب الاحترام ہیں کیونکہ قرآن نے بتادیا ہے کہ خدا نے ہر امت میں نذیر انبیاء علیہم السلام یا ان کے نائب بھیجے ہیں - مگر جب ان موجودہ کتابوں کو دیکہا جاتا ہے تو بڑا شک پیدا ہوتا ہے کس لئے کہ اول تو ان کے مضامین (گو انمیں کچہہ عمدہ بہی ہیں) ایسے ہیں کہ جو مخلوق پرستی و کذب مبالغہ سے خالی نہیں - چاروں وید اور دساتیر کی اگر وہی معنے ہیں کہ جنکو ہمیشہ سے اون کے ماننے والے مانتے آئے ہیں اور انہیں کے الفاظ سے بغیر تاویل کے پیدا ہوتے ہیں تو سراسر عناصر و مخلوق پرستی سے مملو ہیں - بودہ کی کتابیں خدا پرستی کا نام بہی نہیں - عہد قدیم و جدید میں گرچہ بہت سے الہامی مضامین ہیں مگر تحریف کے سبب بہت سے

غلط بھی ہیں +
اسپر بھی اگر کسیکو دعویٰ ہے تو مضامین مذکورہ بالا پر اپنی کتاب سے ایک ایک ہی جملہ ثبوت میں پیش کر دے تاویل بعید نہ کرے۔ ترجمہ لفظی ہونا چاہیئے۔ جسکو ہر ایک زبان دان مان سکے۔ یہی امتحان کی کسوٹی ہے +
(۳) احکام اور قانون کی شان خود تبلادیا کرتی ہے کہ یہ کسی طماع تنگ خیال قومی طرفداری میں ڈوبے ہوئے کا بنایا ہوا ہے یا ان سب باتوں سے پاک خدائے جہاں آفرین کا کہ جو سب مخلوق خصوصاً سب بنی آدم پر اپنی شان رب العالمینی سے نظر عنایت رکھتا ہے۔ یہ شان قرآنی احکام اور قرآنی قوانین میں ہی ہے +
(فائدہ ۴) جن جن علوم کا ہم قرآن سے نشان دیتے آئے ہیں ان کے لئے جداگانہ علماء اسلام نے متعدد اور مفید اور مبسوط کتابیں تصنیف فرمائی ہیں مثلاً اسمانوں۔ اور زمین اور کائنات کی پیدائش کا جو قرآن میں ذکر ہے اسکو علم بدء خلق السماوات والارض کہتے ہیں اور جن آیات میں دلائل انفس و آفاق سے اپنی ذات کاملہ اور صفات مقدسہ کا ثبوت کیا ہے اور صفات قبیحہ سے تقدیس کی ہے اور شریک و مثل ہونے کی نفی کی ہے اسکو علم الذات والصفات و علم التوحید کہتے ہیں اور فلسفہ الٰہیات اور اسیطرح جہاں عالم مجردات ملائکہ و ارواح وغیرہا کا ذکر ہے اسکو علم المجردات کہتے ہیں اور اسیطرح انسان کو اسکی حیات دنیا کی بے ثباتی اور دوسرے جہان میں حیات ابدی پانے اور خدا سے دل لگانے وغیرہ امور کا ذکر کیا ہے اسکو علم الزہد والرقاق کہتے ہیں اور عملیات میں۔ جہاں حرام حلال چیزوں اور عبادات و فرائض کا ذکر کیا ہے۔ اس کو علم الاحکام کہتے ہیں پھر ان میں سے ارث کی بات جو کچھ ہے اسکو علم الفرائض و علم المیراث کہتے ہیں اور جہاں حج وغیرہ کا بیان ہے۔ اسکو علم المناسک کہتے ہیں۔ اور جن آیات میں عبرت لانے کے لئے گذشتہ انبیاء اور ان کی امتوں کے

حالات بیان کئے ہیں اسکو علم القصص کہتے ہیں اور پھر جہاں جہاں قرآن میں امثال ذکر ہیں اسکو علم الامثال اور جہاں مجاز و استعارہ مذکور ہے اسکو علم المجاز۔ اور جہاں آیات متشابہات ہیں اسکو علم المتشابہ اور جہاں محکمات مذکور ہیں اسکو علم المحکمات کہتے ہیں الغرض ہر بیان کو قرآن میں سے لیکر ایک جگہ جمع کر دیا ہی اور ایک جداگانہ علم قرار دیا ہے۔ پھر ہر ہر علم میں بہت سے فضلاء نے عمدہ عمدہ تصانیف کی ہیں۔ اگر ان علوم اور ان میں جو کچھ کتابیں لکھی گئی ہیں سب کو مفصلاً بیان کروں تو ایک بڑی کتاب بھی اسکے لئے کافی نہو۔ اور لطف یہ ہے کہ جس زمانہ میں مسلمانوں کا باہم خلافت و امامت میں اختلاف ہو رہا تہا اور گہر کی وہ تلوار جسنے تہوڑے دنوں میں تقریباً نصف کرہ ارض پر تسلط کر لیا تہا۔ گہر والوں پر بہی اولٹ پڑی تہی اور سخت سخت خونخوار محاربات پیش آرہے تہے پہر دس پانچ برس نہیں بلکہ صدیوں تک یہی حال رہا ایسے جانکاہ حوادث میں اشاعت علوم تو کیا اگر قرآن اور اصول مذہب ہی مٹ جاتے تو کچہہ بہی تعجب نہ تہا مگر اعجاز اسلام کو دیکہو کہ وہی زمانہ ان علوم کی تدوین اور کتابوں کی تصنیف کا تہا۔ ادہر فرقہ محدثین احادیث رسول کریم صلے اللہ علیہ وسلم کے جمع کرنے اور راویوں کی تنقید میں سرگرم تہا اور اسی عہد میں حدیث کی معتبر کتابیں لکہنی شروع ہو گئیں اور راویوں کی تحقیق و تفتیش کا علم الرجال بہی مدون ہو گیا اور ابو خیثمہ نے سنہ ۱۸۰ھ میں کتاب الجرح و التعدیل بہی لکہدی اور ابن جریج اور مالک اور سفیان ثوری وغیرہ نے کتب حدیث بہی لکھیں اور پھر یوماً فیوماً ترقی ہوتی گئی۔ یحییٰ بن سعید قطان امام الجرح و التعدیل وغیرہ نے بہی تصانیف کیں اور حدیث کی مصطلحات بھی مقرر ہو گئے یہاں تک کہ امام محمد بن اسمٰعیل بخاری اور مسلم بن حجاج قشیری نے تو اس فن کو تکمیل ہی کو پہونچا دیا صحیح بخاری اور صحیح مسلم و موطا امام مالک اس فن میں بے نظیر کتابیں ہیں گرچہ سنن ابو داؤد۔ و جامع ترمذی و سنن نسائی و ابن ماجہ و مسند امام احمد حنبل وغیرہ اور بہی بہت کتابیں اس فن میں اور

ادہر قرار کا گروہ فن قرارت کی تکمیل کر رہا تہا انہوں نے بہی اس فن قرارت میں بڑہی بڑہی مفید کتابیں لکہیں[ف] ادہر آیات زہد و رقاق سے انتخاب کر کے اہل دل صوفیار کرام نے علم تصوف میں نہایت عمدہ کتابیں تصنیف فرمائیں متاخرین میں امام غزالی کی احیار العلوم اور شیخ شہاب الدین سہروردی کی عوارف المعارف اس فن میں بہت عمدہ کتابیں ہیں۔ ادہر گروہ مفسرین علم تفسیر کی تکمیل میں سرگرم تہا۔ عبداللہ بن عباس اس فن کے ایک بڑے استاد ہتے۔ پہر عکرمہ۔ ضحاک۔ سدی۔ قتادہ۔ ابو العالیہ وغیرہ اس فن کے ماہر تہے اس فن میں بہی بہت کتابیں تصنیف ہوئیں جن کا شمار سیکڑوں سے زائد ہے اودہر علمار مجتہدین قرآن و احادیث سے عملی مسائل کو انتخاب کر کے جداگانہ ترتیب دے رہے تہے اور اس علم کا نام انہوں نے فقہ رکہا۔ اس انتخاب اور استنباط احکام میں مجتہدین کی راؤں کا جزئیات مسائل میں مختلف ہونا ضروری تہا۔ اسلئے مجتہدین کی فقہ ان کے نام سے موسوم ہوئی۔ مگر ان میں سے ان چار مجتہدوں کی فقہ جسقدر مرتب اور مقبول خاص و عام ہوئی۔ ایسی اور کسی کی نہیں ہوئی۔ اول امام ابو حنیفہ کوفی دوم امام مالک بن انس مدنی سوم امام محمد بن ادریس شافعی چہارم امام احمد بن محمد بن حنبل۔ ان کے عہد سے لیکر اب تک روئے زمین کے اکثر مسلمان انہیں چاروں کی فقہ پر چلتے ہیں انہیں کے نام سے منسوب بہی ہیں ہندوستان و ترکستان و پورب کے مسلمان اکثر حنفی ہیں عرب و شام و مصر کے اکثر شافعی ہیں۔ تونس مراکش وغیرہ بلاد کے لوگ اکثر مالکی کہلاتے ہیں عرب و شام وغیرہ بلاد میں بہت کم جماعت حنبلی کہلاتی ہے۔ ان کا باہمی اختلاف فرائض میں نہیں صرف جزئیات و استنباطی مسائل میں ہے جس سے ایک دوسرے کو گمراہ اور بدعتی نہیں خیال کرتا بلکہ سب اہل حق سمجہے جاتے ہیں +

[ف] یہاں تک کہ علم رسم الخط میں بہی کتابیں تصنیف ہوئیں ۱۲ منہ

فقہ حنفی و شافعی کی کتابوں کے لئے ایک بڑا دفتر درکار ہے جسمیں ان کے نام مع مصنفین کے نام کے لکھے جائیں ۔حنفیوں کی فقہ میں ہدایہ ۔ در مختار ۔کنز ۔ وقایہ وغیرہ معتبر کتابیں ہیں جنہیں امام محمد شاگرد امام ابو حنیفہ کی چھہ مشہور کتابوں سے مسائل انتخاب کئے گئے ہیں اور وہ چھہ کتابیں یہ ہیں ۔ جامع صغیر ۔ جامع کبیر ۔ زیادات ۔ مبسوط ۔ سیر صغیر ۔ سیر کبیر ۔ اور ایک گروہ نے ایک اور علم کی بنیاد ڈالی ۔جسمیں قرآن و احادیث و اجماع امت و قیاس یعنے استنباط مجتہد سے بحث کیجاتی ہے کہ ان سے مسائل عملیہ اخذ کرنے کا کیا طریقہ ہے ؟ ۔ اس علم کا نام **اصول فقہ** ہے ۔ اسمیں قرآن کی ان آیات سے بحث ہوتی ہے جو احکام کے متعلق ہیں کہ وہ اپنے مطلب پر عبارت النص اشارۃ النص ۔ اقتضاء النص ۔ دلالۃ النص کیطور سے دلالت کرتی ہیں ۔ پھر کیا وہ اپنی دلالت میں ظاہر ۔ نص ۔ مفسر ۔ محکم یا اس کے برخلاف خفی ۔ مشکل ۔ مجمل ۔ متشابہ ہیں ۔ پھر الفاظ کا استعمال بطور حقیقت کے ہے یا مجاز کے ۔ صراحۃ کے یا کنایہ کے پھر اس کے الفاظ عام خاص ماول ۔ مشترک کیسے ہیں ۔ اسیطح حدیث اور اسکے اقسام سے اور اجماع اور اسکے شرائط سے اور قیاس کی ماہیت اور اسکے شرائط صحت سے بحث ہوتی ہے اور ضمناً اور بہت دقیق مسائل پر بھی بحث ہوتی ہے ۔ اس فن میں بھی بہت کتابیں ہیں مسلم الثبوت ۔ تلویح توضیح ۔ حسامی ۔ کاتب الحروف نے عربی زبان میں اسکی شرح لکھی ہے جسکا نام نامی ہے علماء نے اسکو نہایت عزت و احترام کی نظر سے دیکھا ہے ۔ مختصر الاصول میزان وغیرہ ۔ اور ایک گروہ نے قرآن کی اُن آیات کو کہ جنمیں اعتقادی امور تھے جدا مرتب کیا ۔ اور اس علم کا نام **علم العقائد** رکہا اور جب یونانی فلسفہ خلفاء عباسیہ کے عہد میں عربی میں ترجمہ ہوکر آیا اور علماء نے دیکھا کہ فلسفہ سے اسلامی عقائد کی نسبت لوگوں کو سست اعتقاد ہونے کا اندیشہ ہے تو اسی علم عقائد کو ادلہ عقلیہ سے مدلل کرنا شروع کیا اور فلسفہ یونانی کے اصول کو توڑ پھوڑ کر ایک نیا فلسفہ قائم کر دیا تب اس علم کا نام

اصول فقہ

علم العقائد

علم الکلام

علم الکلام رکھا گیا۔ اس فن میں بھی بہت کتابیں ہیں امام ابومنصور ماتریدی۔ اور امام ابوالحسن اشعری کی تصانیف اول ہیں پھر شرح مواقف۔ شرح مقاصد۔ عقائد نسفی فقیر کی کتاب عقائد الاسلام وغیرہ بھی بہت کتابیں لکھی گئیں۔ ایک گروہ نے علم لغت کیطرف توجہ کی تو دوسرے نے زبان عربی کے قواعد صرف و نحو بنائے اور ایک نے بلاغت اور فصاحت کے قواعد مقرر کئے تو ایک نے عروض و قوافی کو مدون کیا۔ ہر فن میں متعدد کتابیں ہیں۔ اسیطرح ایک گروہ نے اسلامی واقعات اور اپنے پیغمبر علیہ السلام اور

سیر

ان کے صحابہ وغیرہ کے حالات و غزوات قلمبند کرنے شروع کئے۔ اس فن کو فن سیرت کہتے ہیں اس میں بھی بہت کتابیں ہیں اور اسکی بہت شاخیں ہیں۔ اس علم کی یہہ کتابیں بہت مشہور ہیں۔ سیرت ابن ہشام۔ سیرت شامیہ۔ مواہب لدنیہ۔ سیرت حلبیہ وغیرہ صحابہ کے حالات میں اسد الغابہ اور اصابہ بڑی مبسوط کتابیں ہیں۔ اور کسی نے

تاریخ

فرمانرواؤں اور ان کے محاربات و سلطنت کے حالات لکھے ہیں اوسکا نام علم تاریخ ہے اوسمیں بھی مسلمانوں نے صدہا کتابیں لکھی ہیں۔ ابن الاثیر کی کامل اور مسعودی۔ اور تاریخ ابن خلدون۔ تاریخ ابن خلکان مشہور کتابیں ہیں۔ ایک گروہ نے قرآن کے اون آیات سے جن میں توحید و صفات و قیامت پر استدلال اور منکرین کی تقریروں کا رد ہے ان میں نظر کرکے ایک معیار بحث قائم کیا کہ اگر اس کے مطابق ہے تو نتیجہ بخش ہے ورنہ بیکار اور یہ اگر خاص مجتہدین کے مسائل اختلافیہ میں رد و اثبات کے لئے مستعمل ہے تو اسکو علم الجدل والخلاف کہتے ہیں اور عموماً ہر دعوی کے اثبات اور اسکے

ف بلاغت میں تلخیص المفتاح پھر ان کے شرح مطول مختصر المعانی وغیرہ۔ لغت میں مفردات راغب اصفہانی۔ نہایہ۔ ابن اثیر۔ مجمع البحار۔ قاموس وغیرہ ہیں۔ صرف میں میزان۔ منشعب۔ مراح۔ شافیہ وغیرہ نحو میں مایہ عامل ہدایۃ النحو۔ الفیہ کافیہ اور اسکی شرح۔

ردمیں مستعمل ہے تو اسکو علم المناظرہ کہتے ہیں۔ اس فن میں بہی بہت کتابیں ہیں آداب باقیہ مناظرہ رشیدیہ ہمارے دیار ہندوستان میں زیادہ مروج ہے۔ انہیں ایام میں ایک گروہ کرۂ ارض کے حالات کے درپے ہوا۔ اور اپنی سیاحت سے جو کچھ بلاد و اقالیم کا صحیح صحیح حال معلوم ہوا۔ اسکو قلمبند کیا اس علم کا نام جغرافیہ ہے اس فن میں بہی مسلمانوں نے مجتہدانہ طور پر بہت کتابیں تصنیف کی ہیں۔ تقویم البلدان۔ احسن التقسیم۔ اقوم المسالک۔ نزہۃ المشتاق وغیرہ۔ جن جن مواضع و ممالک کا قرآن میں ذکر آیا ہے۔ اسکو آئینہ کردیا ہے پہر منطق۔ ریاضی۔ طبیعات۔ الہیات وغیرہ فنون[51] میں جو کچھ مسلمانوں نے کمال پیدا کیا اور عمدہ عمدہ تصانیف کیں ان کا اتبک یورپ بہی متقر ہے ابن رُشد کا فلسفہ فریڈرک جرمنی کے عہد میں جسقدر یورپ میں مانا گیا ہے اسکی تاریخیں شہادت دے رہی ہیں +

جغرافیہ

ان علوم کو اور نیز ان علوم دنیاویہ کو بعض علماء نے قرآن سے ثابت کیا اور دکہا دیا ہے کہ قرآن نہ صرف دینی و اخلاقی علوم ہی کا چشمہ ہے بلکہ جملہ[52] علوم کا سرچشمہ ہے۔ اس سے ہمیں سر دست بحث نہیں اسلئے اسیقدر پر بس کرتے ہیں +

۵۱ چنانچہ نصیر طوسی وغیرہ علماء نے اقلیدس اور مجسطی کی کتاب کو از سر نو زندہ کردیا کمزور دلائل کو مستحکم بنادیا۔ ایسطرح علم مثلث۔ علم اکر۔ علم مناظرہ۔ علم مقابلہ۔ اصطرلاب میں کتابیں لکہیں ۱۲

۵۲ ویدوں میں بجز ستایش و پرستش متعدد دیوتاؤں کے علوم مذکورہ میں سے کچھ بہی نہیں اور اگر کوئی بات ہے بہی تو معمولی جیسا کوئی بوڑہا برہمن کسی راہ گزر پر بہیک مانگنے بیٹہہ جاتا ہے اور آتے جاتوں کو کچہہ معمولی نصیحتیں کرتا اور معمولی دعائیں دیتا ہے اور ساتہ ہی تعریفیں بہی کرتا جاتا ہے کہ تو ایسا اور تیری بیوی ایسی۔ تیرے گہوڑے اور ہتہیار ایسے۔ فرقہ آریہ کے بانی نے مسلمانوں سے یہ بات اوڑا کر کہ قرآن جملہ علوم کا سرچشمہ ہے دعوے کردیا کہ ویدوں میں طبعیات و ریاضات اور جدید صنعتیں تار برقی ریل وغیرہ سب کچہہ ہے۔ اور اپنی جاہل قوم کو تسلی اسطرح دی کہ جہاں ویدوں میں

فصل (۸)

(قرآن کا طرز بیان)

(۱) مضامین مذکورہ بالا کو اس بلاغت و فصاحت سے ادا کیا ہے کہ جسکے مقابلہ میں فصحاء عرب باوجود تحدی کے ایک سورۃ تو کیا اس کے دسویں حصہ کے برابر بھی بنا کر لانے پر قادر نہو سکے حالانکہ وہ میدان سخن کے بڑے شہسوار تھے اور انواع و اقسام سخن پر قادر اور ہر قسم کی نظم کے مشاق تھے عرب میں سالانہ جلسے ہوا کرتے تھے ان میں ایک دوسرے کے مقابلہ میں اپنی نظمیں بڑے فخر و مباہات سے پڑھتے تھے اور جب شعراء اور فصحاء و بلغاء کیطرف سے آوازۂ تحسین و آفریں بلند ہوتا تھا تو اسکو وہ سلطنت اور بے شمار دولت ملنے سے زیادہ قابل فخر سمجھا کرتے تھے اور ان کا کلام عوام و خواص کی زبانوں پر چڑھ جاتا تھا اور قبائل عرب میں ضرب المثل ہو جاتا تھا۔ بات یہ تھی کہ عرب کو فصاحت و بلاغت کا ایک قدرتی مذاق تھا آقا سے لیکر غلام تک مرد سے لیکر عورت تک بڑے سے لیکر بچے تک سب ہی تو اس ذوق سے آشنا تھے اور یہی وجہ تھی کہ ملک کیطرف سے قدردانی ہوتی تھی اور قدردانی شعراء کا حوصلہ بڑھاتی تھی۔ اور قدرتاً عرب کی زبان میں

(بقیہ نوٹ صفحہ ۴۰۶) آسون وغیرہ الفاظ آئے ہیں جنکے معنی انجزات آگ۔ دھواں۔ وغیرہ ہیں اور یہی ہنود کے معبود ہیں انہیں کی ستایش وید میں موجود ہے اسلئے کہیں تو مراد خدا تعالے لیا تاکہ ویدوں کو توحید کا چشمہ بنائے اور کہیں ان چیزوں کے ذکر آنیسے یہ بات ثابت کی کہ جتنی کلیں چلتی ہیں وہ انجن کے زور سے چلتی ہیں اور انجن بھانپ۔ گیاس۔ برقی قوت سے چلتے ہیں پس ان چیزوں کے ذکر آجانے سے ویدوں میں جملہ جدید و قدیم علوم و صنائع آگئے۔ پنڈت دیانند جی نے بڑی کوشش کرکے دھرم کی اصلاح چاہی تھی۔ اسلئے اول ہنود کی اُن مذہبی کتابوں کا جہاں تاویل ناممکن ہے انکار کر دیا۔ صرف ویدوں کے اول حصوں پر اقتصار کیا پھر دیباچہ لکھ کر بہت کچھ زمین و آسمان کے قلابے ملائے اور رگوید کی شرح لکھنے بیٹھے۔

وسعت بھی بڑی ہے صرف اونٹ اور شراب اور اسیطرح گھوڑے کے بہت سے نام ہیں کیفیات محسوسہ اور غیر محسوسہ کے نئے تشبیہات اور استعارات اور کنایات اور مجاز کے ایسے قوالب ڈھلے ہوئے تیار ملتے تھے کہ جسمیں فصیح و بلیغ اپنے مطلب کو نہایت عمدگی سے بآسانی ادا کرسکتا تھا۔ زبانوں کی وسعت اور تنگی زبان دانوں سے مخفی نہیں۔ میں یہ نہیں کہتا کہ اور کسی زبان میں یہ وسعت اور شیرینی نہیں ہوگی۔ مگر بہت کم +

پھر باوجود مقابلہ اور مقاتلہ کے کہ ان کے مذہب پر اعتراضات ان کے معبودوں کی خدائی کا ابطال ان کے رسم و رواج پر طعن اور ان سے بار بار یہ کہا جاتا تھا۔ کہ اگر قرآن خدا کیطرف سے نہیں تو تم اور تمہارے معبود جن اور جس سے چاہو مدد لو سب ملکر تو ایک سورۃ یا اس کے دسویں حصہ کے برابر ہی بنا لاؤ۔ پھر اسپر بھی ان کا نہ بنا کر لانا کم سے کم اسبات کی تو صریح دلیل ہے کہ یہ کلام عرب کے فصحا و بلغا کی مجموعی قوت سے بھی بالاتر ہے۔ اُس زمانہ کے مخالف عرب باوجودیکہ اسلام کے دشمن پیغمبر علیہ السلام سے سخت عداوت مگر جب کہیں آیات قرآنیہ سنتے تھے تو پہروں کھڑے ہوکر مزے لیتے اور سر دھنتے تھے اور بہت سے فصحا و بلغا محض بعض بعض آیات سنکر ہی ایمان لے آئے۔ خانہ کعبہ کا جاہلیت میں بھی حج ہوا کرتا تھا کسی صحابی نے شعراء عرب کے دکھانے کے لئے جو ہر سال دور دراز سے آیا کرتے تھے اور مجامع میں اپنا کلام سنایا کرتے تھے سورۂ انا اعطیناک الکوثر + فصل لربک وانحر + ان شانئک ھو الابتر + لکھہ کر دیوار کعبہ سے لگا دی اور کاغذ پر نیچے لکھنے کے لئے بہت سی جگہ بھی چھوڑ دی شعراء غور سے پڑھتے تھے اور کچھہ لکھہ نہ سکتے تھے۔ آخر ایک بڑے

بقیہ نوٹ صفحہ ۴۰۴) منتروں کی تاویلات کرتے کرتے تھک گئے تو اسکو ناتمام ہی چھوڑ دیا۔ یجر وید کی شرح ہی لکھی جسمیں عملیات موجود ہونیکا بڑا دعویٰ تھا وہاں عملیات میں بُرا عمل دنیا و آخرت کی بھلائی کاہنوں کے سوا اور کیا تھا کہ آگ پر سر، گھی وغیرہ یوں برباد کیا کرو پھر وہ بھی مکرر بیان اور اسکے فضائل سے یجر وید پر تھا اسلئے پنڈت جی ناامید ہو گئے اور اپنا کام ناتمام چھوڑ کر دنیا سے چل بسے شاید باعتقاد ہنود وہ دوسرا جنم لیکر یہ کام پورا کر جائیں یا مسلمان ہو جائیں ۱۲ منہ

شاعر نے جسکی فصاحت و بلاغت کا عرب میں سکہ جما ہوا تھا - صرف یہ جملہ لکھا - ماہذا کلام البشر کہ یہ بشر کا کلام نہیں - اسیطرح اور صدہا واقعات ہیں جو انہیں مقابلہ و معارضہ کرنیکے خواستگاروں نے اسلام لانے کے بعد بیان کئے ہیں +

یہ تو ایک اجمالی ثبوت تھا جو عربی داں اور غیر عربی داں سب کو اطمینان دلانے کے لئے کافی تھا اب میں خاص زبان دانوں کے لئے تفصیلی ثبوت پیش کرتا ہوں +

تعریف فصاحت

فصاحت کلام کا ان عیبوں سے خالی ہونا (۱) غرابت الفاظ یعنے غیر مانوستہ الاستعمال الفاظ نہ لائے جائیں عام ہے کہ وہ الفاظ اسی زبان کے ہوں یا دوسری زبان کے مگر اس زبان میں مستعمل ہو گئے ہوں - اگر اسی زبان کے ہی وہ الفاظ استعمال کئے جاوینگے جو متروک ہو گئے ہیں تب بھی کلام فصیح نہ رہے گا - اور ہر زبان میں باہمی اختلاط سے جسکا کوئی سبب کیوں نہو تھوڑے یا بہت دوسری زبان کے الفاظ ضرور مستعمل ہوتے رہتے ہیں - (۲) کلمات کے حروف میں تنافر نہو یعنے زبان دانوں کے زبان پر ثقیل نہوں جیسا کہ گنواروں کے الفاظ اہل شہر کے نزدیک سخت ہوتے ہیں (۳) اس لغت کا جو کچھ قاعدہ ہو الفاظ اسکے برخلاف نہوں جن لفظوں کی جسطرح جمع آتی ہو جسطرح اسم فاعل و مفعول بنتا ہو جو مذکر و مونث حاضر و غائب کے لئے صیغوں کا قاعدہ ہو اسیکے موافق استعمال ہونا چاہیئے اسکے خلاف ہوگا تو کلام درجہ فصاحت سے ساقط ہو جائیگا - (۴) ضعف تالیف نہو یعنے کلمات کا جوڑ بیقاعدہ نہو (۵) تعقید لفظی و معنوی - نہو یعنے الفاظ اور معنی میں گلجھٹی اور گرہ نہو - کیونکہ جس کلام میں ایچ پیچ یا ہیر پھیر سے معنی سمجھے

نوٹ علماء اسلام نے جب قرآن کے الفاظ و جملوں اور ان کے محاورات حقیقت و مجاز کنایہ و استعارہ سے بحث کی ہے وہاں یہ بھی بتلایا ہے کہ اسقدر الفاظ قریش کی زبان کے نہیں بلکہ دوسری زبان کے ہیں جو قریش میں مستعمل تھے وہاں بعض وہ مشنری کہ جنکو قرآن پر اعتراض کرنے کا بڑا شوق ہے دور تک ان الفاظ پر نمبر شمار لگانے گئے ہیں اور کہدیا کہ اتنے الفاظ غیر زبان کے ہیں یا کہدیا

جاتے ہوں وہ کلام فصیح نہیں رہتا- قرآن ان سب عیبوں سے پاک ہے آجتک کسی مخالف
زبان داں نے بھی ان عیبوں میں سے کوئی عیب قرآن پر نہیں لگایا +

بلاغت باوجود فصاحت کے کلام کا حسب موقع صادر ہونا اور مطلب کو عمدہ پیرایہ
میں ادا کردینا لیکن یہ بات زبان دانوں سے مخفی نہیں کہ موقع اور حال ہر وقت
یکساں نہیں ہوتا غبی سے جو کلام کیا جاتا ہے وہاں وہ موقعُ حال نہیں ہوتا جو ایک ذکی-
تیز فہم اشاروں سے سمجھنے والے کے ساتھ کلام کرنے میں ہوتا ہے اول کو اوسی اسلوب کلام
سے مخاطب بنایا جاتا ہے جسمیں کوئی حذف وابدال واستعارہ وکنایہ وغیرہ نہو- برخلاف
ثانی کے- کہ اس کے خطاب میں یہ سب[۵] باتیں ملحوظ ہوتی ہیں ورنہ کلام پھیکا پڑجاتا ہے اور
سامع کو لطف نہیں آتا- مگر قرآن میں ان سب باتوں کی ایسی رعایت ہے کہ کلام بلاغت
میں اعجاز کو پہونچ گیا- قرآن کا روئے سخن تمام عقلاء کیطرف ہے جنمیں ہر قسم اور ہر مذاق
کے لوگ ہیں اولاً مخاطب تو اسکے عرب ہیں جنکی زبان میں قرآن ہے ثانیاً اور سب لوگ
اسلئے فصاحت وبلاغت میں مذاق ومحاورات عرب کا زیادہ لحاظ رکھا گیا اور خود کلام میں بھی
خواہ اسکو کسی زبان میں ترجمہ کرکے لیجاؤ- ایک ایسا لطف رکھا ہے کہ سمجھنے کے بعد طبیعت
سلیمہ پھڑک ہی اٹھتی ہے- اور تیز ذکی اور غبی دونوں اپنے اپنے فہم واستعداد کے موافق

بقیہ نوٹ صفحہ ۴۰۶) گنواری ہیں اسلئے قرآن فصیح نہیں اور اہپر اسقدر اعتراضات ہمارے ہوئے اور انکے سند میں علما
کے اقوال پیش کریں افسوس اس طمع کا ریسے بجز اس کے کہ عوام شک میں پڑجائیں اور کیا نتیجہ ہے مگر اہل علم
کے نزدیک یہ نہایت شرمناک حرکت ہے ۱۲ منہ

[۵] منجملہ ان کے تاکید وترک تاکید اور تاکید کے مراتب اور اسناد خبری میں حقیقت ومجاز کا استعمال اور کلام
کا ایجاز واطناب اور کلمات حصر وقد کا حسب موقع استعمال- اور کلام کا بغیر حرف عطف یا بالعطف لانا جسکو
وصل وفصل کہتے ہیں اور تشبیہ میں ادات تشبیہ کا حذف وغیر اور وجہ شبہ کا اظہار واخفاء اسیطرح
کنایات میں قرائن کا ذکر وعدم ذکر وغیرہ بہت باتیں ہیں ۱۲ منہ

اوس سے پوراپورا حظ اٹھاتے ہیں۔ قرآن کے الفاظ میں ایک ذاتی حلاوت بھی ایسی رکھی گئی ہے کہ جو سمجھتے نہیں وہ بھی محظوظ ہوتے ہیں اور یہی سبب ہے کہ اتنی بڑی کتاب کا حفظ کرلینا۔ آسان ہوگیا۔ وس جزو کی کتاب کو بھی جو کوئی سخت محنت سے بڑی مدت میں حفظ کرسکتا ہے اور حفظ کرنے کے بعد سخت سے سخت محنت سے یاد رکھ سکتا ہے اوس سے بہت کم مدت اور کم محنت میں قرآن کو حفظ کرسکتا ہے اور تھوڑی سی محنت سے اسکو پھر یاد بھی رکھ سکتا ہے۔ اسیلئے قرآن کے حفاظ شروع سے ابتک نہ صرف عرب اور جوان لوگ ہی ہوتے آئے ہیں بلکہ عرب عجم لڑکے جوان بوڑھے عورت مرد ہزاروں ہر ملک میں اول سے لیکر آخر تک حافظ موجود ہیں برخلاف اور کتابوں کے کہ باوجود رغبات۔ اور ضرورتوں کے بھی انکا کوئی بڑا قوی الحافظہ بھی حرفاً حرفاً حافظ سننے اور دیکھنے میں نہیں آیا لطف یہ ہے کہ جن حافظوں نے تھوڑے دنوں میں قرآن حفظ کرلیا ہے۔ پھر انہوں ہی نے عربی کی کسی کتاب کے حفظ کرنے کا ارادہ کیا خواہ وہ کتاب صرف ونحو و منطق کی تھی یا حدیث و فقہ کی اسکو یاد نکر سکے اور اگر نہایت مشکل اور محنت سے یاد بھی کرلیا توگو مطالب اکثر یاد رہ گئے لیکن وہ کتاب حرفاً حرفاً یاد نرہی باوجودیکہ اس کو قرآن کی طرح پھڑ ہتے بھی رہے۔

اور یہی حسن ذاتی ہے کہ اگر قرآن کا کوئی جملہ۔ عربی کی کسی کتاب میں آجاتا ہے خواہ وہ صرف ونحو و منطق و فلسفہ کی کتاب ہو یا حدیث و فقہ کی یا فن ادب میں بڑے سے بڑے فصیح و بلیغ کی جیسا کہ مقامات حریری جسکی فصاحت و بلاغت مسلم ہے تو وہ جملہ خود بخود ایسا جدا معلوم ہوتا ہے کہ جیسا سونے کے زیور میں کوئی یاقوت و الماس چمکتا ہوا جدا معلوم ہوا کرتا ہے +

اب کوئی منکر ہمیں سبب بتائے کہ کیا ہے؟ یہ وجہ کہ مسلمانوں کو قرآن سے انس ہے مسلم نہیں کس لئے کہ جو غیر مسلمان عربی داں ہیں ان کو بھی یہی بات نصیب ہے۔

باوجودیکہ انکو قرآن سے بجائے انس کے عداوت ہوتی ہے اور خیر یہ بھی تسلیم تو ہر اہل مذہب کو اپنی کتاب سے ویسا ہی انس ہے جو مسلمانوں کو قرآن سے تو اسقدر نہیں صرف ونس امینی ہی حافظ اپنی کتاب کے دکھائیں چلو مسلمانوں کا دعویٰ ہی توڑنے کے لئے سہی اور کبھی ایک فرمانرواؤں نے ایسا کرنا چاہا۔ مگر ناکام رہے۔ اگر کوئی یہ کہے کہ اور اہل مذہب کو اپنی دینی کتاب سے ایسا انس نہیں جو مسلمانوں کو قرآن سے ہے تو یہی ایک دلیل اسکے اعجاز کی کافی ہے کیونکہ قرآن میں جذب مقناطیسی ہے اوروں میں نہیں +

اب میں قرآن کی ان خاص خاص باتوں کو بتاتا ہوں جو فصاحت و بلاغت میں اعجاز کے پہونچنے کا سبب ہوئی ہیں +

(۱) ہر قوم اور ہر ملک کے لوگوں میں قدرت نے آج سے نہیں بلکہ ابتدا سے یہ مذاق رکھدیا ہے کہ انکو بہ نسبت غیر فصیح و بلیغ کلام کے فصیح و بلیغ میں ایک قسم کی لذت۔ اور سرور معلوم ہوتا ہے جیسا کہ موزوں آواز میں بہ نسبت غیر موزوں آواز کے مزا معلوم ہوتا ہے اسیطرح نثر سے زیادہ نظم میں لذت آتی ہے۔ لیکن نظم کے قواعد و اوزان ہر قوم اور ہر ملک میں اپنے اپنے مذاق کے بموجب جداگانہ ہیں جیسا کہ نغمہ کے اوزان اور راگ و راگنیاں ہر قوم و ہر ملک میں اپنے اپنے مذاق کے بموجب جداگانہ ہیں قرآن جبکہ جملہ بنی آدم کے لئے نازل ہوا ہے تو اسکی زبان گو عربی ہے اور عربیوں ہی کے اسالیب بلاغت و فصاحت میں ڈھالا گیا ہے۔ مگر اس کے جملہ کہ جنکو آیت کہتے ہیں ایسے جامع اسلوب پر ہیں کہ جن سے عرب و عجم ایشیا افریقہ یورپ امریکہ ہر ملک کے لوگوں کو اپنے اپنے مذاق کے بموجب نظم کا مزا آتا ہے۔ لیکن بایں ہمہ وہ کسیکے مذاق پر بھی باقاعدہ نظم نہیں کسلئے کہ شاعرانہ عروض و قوافی کے تکلفات سے کلام کرنا نہ کسی حکیم کی شان ہے نہ بادشاہ باشکوہ کی چہ جائیکہ خدائے جلیل و جبار کی شان ہو یہ ایک ایسی بات ہے کہ جسکا التزام کوئی بھی فصیح و بلیغ کر نہیں سکتا۔ واضح ہو کہ جملوں کے

اگر چند حروف اخیر ایک طرح کے ہوتے ہیں تو اس سے کلام میں شیرینی پیدا ہو جاتی ہے بشرطیکہ تکلف نہو جیساکہ حریر۔ قصیر۔ اب اسکی تین قسم ہیں اگر سجع میں یہ بات ہے تو اسکو قرینہ کہتے ہیں اور اگر نظم میں ہے تو اسکو قافیہ کہتے ہیں۔ اور اگر قرآن میں ہے تو اسکو فاصلہ کہتے ہیں جسکی جمع فواصل آتی ہے یہ ایک آیت کو دوسرے سے جدا کر دیتا ہے۔ لیکن ہر ایک کے احکام جداگانہ ہیں۔ بعض تغیرات قافیہ میں عیب سمجھے جاتے ہیں فواصل میں نہیں۔ کیسلئے کہ قوافی میں بعض پابندیوں کے لحاظ سے ضرور ایک قسم کا تکلف سمجھا جاتا ہے برخلاف فواصل کے اسلئے فواصل میں یہ وسعت ہے (۱) یہ کہ اگر اخیر حرف میں سب کا اشتراک ہو اور اس سے پہلے وہی مدہ ہے (یعنی حرف علت ساکن اور اسکے پہلے حرکت موافق ہو) بار بار آئے تو زیادہ تر لطف ہے جیساکہ رحیم۔ کریم۔ نعیم۔ کہ سب کے اخیر میں میم ہے اور اس سے پہلے یے ساکن ماقبل مکسور ہے۔ ورنہ آخر کا حرف بدل جائے اور مدہ وہی رہے تو بھی درست ہے جیساکہ مریج۔ مجید۔ کہ حرف آخر ایک میں ج۔ دوسرے میں د ہے مگر دونوں کے اول مدہ ایک ہی ہے یے ساکن ماقبل مکسور۔ اور اسیطرح تبار۔ فواق۔ عجاب ہے کہ حرف اخیر مختلفہ ہے مگر پہلے مدہ ایک ہی ہے الف ساکن ماقبل مفتوح اور اگر اخیر حرف ایک ہو یا نہو اور اول کا مدہ بھی دوسرا ہو تو بھی درست ہے جیساکہ تعلمون اور مومنین اور مستقیم۔ اخیر حرف دونوں جگہ ن اور ایک جگہ م اور ایک جگہ مدہ و دوسری جگہ ی ہے (۲) قوافی میں دونوں مصرعوں کی مساوات شرط ہے برخلاف فواصل کے کہ یہاں دوسری آیت پہلے سے زیادہ کم بھی ہو تو کچھ مضائقہ نہیں (۳) ایک غزل یا قصیدہ میں آخر تک ایک ہی قافیہ کی پابندی کرنی پڑتی ہے برخلاف سورہ قرآنیہ کے کہ ایک سورۃ میں فواصل نشاط ذہن سامع کے لیئے بدل دینا حسن کلام ہے جیساکہ سورہ مریم میں اول اور فواصل تھے آخر میں ادّا۔ ھدّا۔ بدل دیئے گئے اور سورہ فرقان کے آخر میں بھی دوسرے فواصل سلاما۔ کراما۔ بدل دیئے گئے۔

مگر اس وسعت پر بھی بعض سورتوں اور بعض آیات میں مرصع کاری گئی ہے کہ متعدد فواصل اور کئی جملوں کے بعد پھر بار بار ایک خاص جملہ کا اعادہ کیا گیا ہے جیسا کہ ترجیع بند یا مخمس مسدس میں ہوتا ہے جس سے سامع کو عجب لطف آتا ہے جیسا کہ سورہ الرحمٰن میں بار بار فبای آلاء ربکما تکذبان کا اعادہ کیا لطف دے رہا ہے جیسا کہ شعرا ایک ہی شعر میں متعدد قافیہ لا کر حسن کلام بڑھا دیتے ہیں ؎

کالدہر فی ترف والبدر فی شرف والبحر فی کرم والبدر فی ہمم

اور اسکو التزام مالا یلزم کہتے ہیں قرآن میں اس قسم کا بہت کلام ہے جیسا کہ اما الیتیم فلا تقہر - واما السائل فلا تنہر - ر سے اول ہ کا التزام ہے اسیطرح - الم نشرح لک صدرک الخ ہے ک سے اول ر کا التزام کیا گیا ہے جیسا کہ والطور وکتاب مسطور ٭ ما انت بنعمۃ ربک بمجنون - وان لک لاجرا غیر ممنون - اور کبھی کبھی تین تین حرف کا التزام ہے - جیسا کہ فاذاہم مبصرون اور لا یقصرون - اور کہیں کلام میں لطف زیادہ کرنے کے لئے دو دو کلموں ہی کو مقفیٰ یعنے مفصول کر دیا ہے جیسا کہ یا ایہا المدثر قم فانذر الخ والمرسلات عرفا الخ والذاریات ذروا الخ والعادیات ضبحا الخ اور کبھی ہر جملہ کو پہلے سے مساوی کر کے حسن بڑھا دیا ہے - جیسا کہ والنجم اذا ہوی - ما ضل صاحبکم وما غوی - اور کہیں جملوں کو قصیر کہیں متوسط کہیں طویل کر کے شان بلاغت دکھائی ہے - قصیر دو کلموں سے کم نہیں ہوتا طویل دس سے متجاوز ہوتا ہے ان دونوں کے درمیان متوسط ہیں - (۴) فواصل کی بنیاد وقف پر ہے اس لئے مرفوع کے مقابلہ میں مجرور اور مجرور کے مرفوع لا کر وسعت فواصل دکھا دی گئی - جیسا کہ خلقناہم من طین لازب (۵) فواصل میں تضمین اور ایطار جائز ہے برخلاف شعر کے تضمین یہ کہ فاصلہ کا مابعد اوس سے متعلق ہو جیسا کہ انکم لتمرون علیہم مصبحین وبالیل - بالیل تمرون سے متعلق ہے - ایطار فاصلہ یا قافیہ کا اوسی لفظ سے مکرر لانا اور اسی وسعت کے سبب فواصل میں جنکی بنیاد حالت وقفی پر ہوتی ہے بقاعدہ

اور کبھی دو دو حرف کا التزام کیا گیا

ولہم عذاب واصب

زبان عرب کہیں حذف کہیں زیادت ہے اسی قسم کی چالیس ۴۰ حالتیں ہوتی ہیں جنکا ذکر ابن الصائغ نے اپنی کتاب احکام الرای فی احکام الآی میں کیا ہے پھر جو ان فواصل میں باریکیاں ودیعت رکھی گئی ہیں بیان سے باہر ہیں کہ اگر اوس لفظ کی جگہ دوسرا لایا جائے تو وہ باریکیاں باقی نہ رہیں جنکو اہل زبان ہی خوب جانتے اور مزہ لیتے ہیں۔ اگر ایک ہی سورۃ کے فواصل کے اسرار بیان کئے جائیں تو کئی جلدوں میں نہ سمائیں۔

(۲) ایک بڑے طول وطویل کلام میں یہ بات ضرور دیکھی جاتی ہے کہ متکلم کا ابتدار اور وسط اور اخیر میں کیا حال ہے جس شان سے ابتدار کی ہے اگر وسط میں بھی وہی ہے اور خاتمہ بھی عمدہ موقع پر اول و وسط کو زیر نظر رکھ کر کیا ہے تو کلام فصیح و بلیغ ہے ورنہ درجہ کمال سے گرا ہوا ہے۔ آپنے مجالس میں بڑے بڑے خوش بیانوں کو تقریر کرتے دیکھا ہوگا۔ بعض تو ابتدار میں بڑے وسیع پیمانہ پر کلام کرتے ہیں اور بیچمیں بہت ہی کمزور کلام ہوتا ہے اور آخر میں تو ایسے برے موقعہ پر تمام کرتے ہیں کہ جیسا کسی نے سر سے بوجھہ زمین پر بے موقعہ دہم سے دے مارا۔ مگر قرآن میں جس سورہ کو دیکھئے گا تینوں مواضع میں نہایت موزوں اور بلند شان پائے گا مقطع پر ایک الساپرنمک فقرہ ہوتا ہے جو تمام مضمون سابق میں تازہ رُوح پہونکدیتا ہے اور سارے کلام کی تصویر کہینچدیتا ہے۔ ابتدار کلام اس شان و انداز سے ہوتی ہے کہ سامع کو یقین ہو جاتا ہے کہ کوئی بلند مضمون بیان ہونے والا ہے اور پہر وسط اسکی تصدیق کردیتا ہے۔ اور مقطع اسپر مہر ہو جاتا ہے۔ علمار نے خاص طوالع و مقاطع قرآنی کے حسن وخوبی میں بڑی بڑی مفید کتابیں لکھی ہیں +

(۳) ہر فصیح و بلیغ شاعر کسی خاص بیان میں ایک خصوصیت خاص رکھتا ہے عرب کے مشہور خوش بیانوں میں سے کوئی رزم میں کوئی بزم میں کوئی گھوڑونکی مدح میں کوئی معشوقوں کے حسن وجمال خدوخال میں کوئی ہجو میں مشہور تہا۔ ان خاص مضامین کے سوا

جب وہ دوسرے مضمون پر کچھ کہتے تھے تو وہ بات حاصل نہوتی تھی۔ مگر قرآن مجید جملہ مضامین اور تمام سورتوں میں اعلے درجہ کی بلاغت پر ہے +

(۴) فصیح و بلیغ شعراء کا بڑا میدان سخن محسوسات کے کیفیات ہیں پھر اسکے ساتھ کذب اور مبالغہ بھی جز بلاغت ہے اور پھر مضمون کے وہ تابع نہیں رہتی۔ لفاظی کے لئے جو مضمون آ گے لیجائے اور جو کوئی عمدہ قافیہ اور اچھا لفظ مل جائے تو اسکو بھی لے آتے ہیں اگر مضمون کی پابندی کر دیجائے اور کذب و مبالغہ سے بھی منع کر دیا جائے۔ اور مضمون بھی قرآنی مضامین مذکورہ بالا میں سے ان کو دیا جائے مثلاً توحید و خدا پرستی یا دنیا کی بے ثباتی۔ یا عالم ملکوت کے حالات یا احکام صوم و صلوٰۃ یا قانون میراث دیت و قصاص کے مسائل عفت و صداقت کی خوبی۔ شہوت پرستی اور ریاکاری اور نمود کی مذمت وغیرہ تو پھر ان مشہور شاعروں اور مسلم بلیغ و فصیح لوگوں کی شاعری۔ اور خوش بیانی کو ملاحظہ فرمائیے کیسی پھیکی اور بے نمک معلوم ہوتی ہے۔ برخلاف قرآن مجید کے کہ اول سے آخر تک اسمیں وہی مضامین عالیہ ہیں کہ جنکو ہم نے بطور نمونہ کے ذکر کیا اور پھر سراسر راستی ہے مبالغہ اور کذب اور طبیعت کے جوش و رجحان سے انحراف ہے مگر با ایں ہمہ اعلیٰ درجہ کی بلاغت ہے انہیں باتوں کو دیکھ کر عرب کے بڑے بڑے شعراء فصحاء و بلغاء کے قرآن کے مقابلہ میں کچھ بنا کے لانے سے دل چھوٹ گئے تھے۔

(۵) ہر ایک کلام سے متکلم کی شان نمودار ضرور ہوتی ہے۔ عرفاء کے کلام پڑھنے سننے سے دل پر ایک کیفیت نورانیہ پیدا ہوتا ہے جس سے معلوم ہوتی ہے کہ یہ کسی شیریں چشمہ کا پانی ہے اور دنیا کے عشاق شہوت پرستوں یا فلسفہ کی دلدل میں دھسے ہوئے کلام سے ضرور پہلی کیفیت کے برخلاف دل پر دوسری کیفیت پیدا ہوتی ہے جو چاہے مثنوی مولانا روم اور بدر منیر کو پڑھکر مشاہدہ کر لے۔ اور نیز بازاری کے کلام اور بادشاہ کے فرمان کا بھی پڑھکر معاینہ کر لے اول الذکر کے وہی بازاری محاورات وہی اسکا حوصلہ

وہی اسکے دلی خیالات نمایاں ہوں گے برخلاف ثانی کے کہ اس سے شاہی جلال اور اسکی بلند خیالی معلوم ہوگی۔ اب جسکو ذرا بھی تمیز و قوت دراکہ ہے تو قرآن کو اور دوسری کتابوں کو پڑھکر آپ مشاہدہ کرے کہ قرآن سے توحید و خداپرستی کا اور دنیا سے بےرغبتی کا اور عالم جاودانی کے اشتیاق کا اکتساب حسنات کے شوق کا معاصی سے نفس کی لگام تھامنے کا کیسا رنگ دلپر چڑھتا ہے اور توکل و رضا و تسلیم و محبت حق کا کیا نور پیدا ہوتا ہے اور کلام سے ایک شان کبریائی پیدا ہوتی ہے۔ یہ ایک ایسی بات ہے کہ جو کیسا ہی فصیح و بلیغ کیوں نہو تا وقتیکہ وہ نورانی اور روحانی مستی میں سرشار نہو اپنے کلام میں پیدا نہیں کرسکتا اور کسینے نقل بھی اتاری تو اس میں وہ مستی اور ورد نہیں ہوگا۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ جب دنیا پر اس سرے سے اوس سرے تک بت پرستی اور بدکاری کی ظلمت محیط تھی تمام بر عرب اس میں غرق تھا ایک ایسے شخص نے کہ جو ایک ایسے ملک اور ایسے شہر کا رہنے والا تھا جہاں کسی قسم کے علوم کی بھی روشنی نہ پڑی تھی نہ وہ پڑھے لکھے تھے کہ اور کتابوں سے انہوں نے یہ بات پیدا کرلی ہو نہ وہ شعر و سخن کے مشتاق تھے نہ عمر بھر کبھی اس قسم کے مجالس میں شریک ہوئے تھے باوجود سخت مصائب کے ایک ایسی کتاب جسمیں یہ علوم عالیہ اس بلاغت و فصاحت سے ایسی طبیعت انسانیہ کو نورانیت بخشنے والی راہ راست پر لانے والی مخلوق پرستی سے نفرت دلانے والی بغیر الہام الٰہی کیونکر تصنیف کردی؟ ہرگز نہیں ہرگز نہیں حیطۂ امکان سے باہر ہے۔

(۶) بعض لوگوں کے مضامین تو عمدہ ہوتے ہیں مگر الفاظ کی رکاکت تشبیہات و استعارات کی بیہودگی باہم جملوں اور مضامین کی بے ربطی ایک ایسا عیب اسمیں ہوتا ہے جس سے مضمون کی خوبی میں فرق آجاتا ہے۔ کتاب خرقیل کا ۲۴ باب ملاحظہ ہو۔ اور ۲۳ باب کے یہ جملہ ہیں۔ خداوند کا کلام مجھکو پہونچا اور اسنے کہا اے آدم زاد دو عورتیں تھیں۔ جو ایک ہی ماں باپ سے پیدا ہوئیں تھیں۔ انہوں نے مصر میں زناکاری کی وہ اپنی جوانی میں

یا باز ہوئیں وہاں انکی چھاتیاں ملی گئیں اور انکی بکر کی پستان چھوئی گئیں انمیں سے بڑی کا
نام اہولہ اور اسکی بہن کا اہولیبہ تھا۔ دے میری جوروان ہوئیں الخ اسپر بھی اس نے
اپنے جوانی کے دنوں کو یاد کر کے زبان پر زناکاری کی ہو وہ اپنے یاروں پر مرنے لگی
جنکا گدہونکا سا اور جن کا انزال گھوڑوں کا سا تھا۔ غزل الغزلات سلیمان ۵ باب میں
یہ فقرے ہیں۔ میری بہن میری بیوی تیرا عشق کیا خوب ہے، کیا ہی پر فحش تشبیہات ہیں۔
اسیطرح ویدوں کی بے ربط منتر اور ان میں عناصر اور غیر مرئی دیوتاؤں کی بیحد ستائش
اور وہی بنگد ست بھنگیار ہی برہمنوں جیسی بول چال مگر قرآن اول سے آخر تک ان سب
باتوں سے پاک ہے +

(۷) ایک مضمون یا ایک قصہ کو ایکبار بیان کر کے اگر بار دگر بیان کیا جاتا ہے تو خواہ مخواہ
اوس تکرار سے سامع کو ایک طرح کی بے لطفی معلوم ہوتی ہے جسکے سننے اور پڑھنے
سے طبیعت منقبض ہوتی ہے۔ یہ ایک طبعی بات ہے جس سے انکار ہو نہیں سکتا۔ چنانچہ
ایک شاعر فرماتے ہیں ؎

مکرر گرچہ سحر آمیز باشد طبیعت را ملال انگیز باشد

بااین ہمہ بسا اوقات تکرار اور بار بار بیان کرنے کی ضرورت بھی پڑتی ہے تاکہ وہ مضمون
سامع کے ذہن میں بار بار گوش زد ہونے سے جاگزیں ہو جائے اور یہی سبب ہے
کہ جب کوئی کلام حفظ کرنا مقصود ہوتا ہے تو اوس ایک ہی جملہ کو بار بار پڑھا جاتا ہی
جس سے نفس متاثر ہو کر اسکو نقش کر لیتا ہے۔ اور بار بار ایک عمل کرنے سے اس عالم میں
اثر محسوس ہونے کا ایک باریک سر ہے اسیلئے لکھنے کی یا اور کام کی تکمیل کے لیئے بنی آدم
مشق کیا کرتے ہیں جسمیں اس کام کی تکرار ہوتی ہے۔ اور اسیلئے قرآن میں مضامین توحید
وصفات وغیرہ اور اسیطرح احکام اور قصص بار بار آئے ہیں کہ لوگوں کے دلوں پر اثر ہو۔ اور
نقش کالحجر ہو جائیں اور یہی وجہ ہے کہ قرآن ایک بار نازل نہیں کیا تیئیس برس میں تھوڑا

تھوڑا نازل فرمایا کہ نبی کو بھی الہامی حالت میں وقتاً فوقتاً لذت بڑھتی رہے اور کمالات نبوت کی ترقی ہوتی رہے اور مخاطبین بھی بار بار اس رنگ میں رنگین ہوتے رہیں مگر تاوقتیکہ اس تکرار میں ایک جداگانہ لذت نہ پیدا کر دیجائے انقباض خاطر سامعین دفع نہیں ہوتا اسلیئے گانے میں ایک ہی کلمہ کو بار بار اس لئے کہتے ہیں کہ ہر بار نغمہ کی خوبی نئی لذت بخشتی رہتی ہے اور اسیلئے اسماء الٰہی کے بار بار کہنے میں مزا آتا ہے کہ ہر بار اسکی تجلی دل کو جداگانہ فرحت بخشتی رہتی ہے قرآن نے اس تکرار کی بےلطفی کو تغیر و تبدیل عنوان کلام سے دفع کیا یعنے جب ایک مضمون یا قصہ کو بار دیگر بیان فرمایا ہے تو ایک نئے انداز او شان سے بیان کیا ہے کہ وہی پہلا مضمون یا قصہ نیا معلوم ہوتا ہے یہ ایک ایسی بڑی بات ہے جسکو کوئی فصیح و بلیغ خواہ وہ کیسا ہی قادر الکلام ہو کر نہیں کہہ سکتا +

(۸) ایک ایسی بات قرآن میں ہے جس سے ہر ایک فصیح و بلیغ عاجز ہے وہ یہہ کہ ایک مضمون سے دوسرے مضمون کیطرف بڑی خوبی اور عمدہ مناسبت سے منتقل ہوجاتا ہے۔ توحید کے مضمون سے احکام کیطرف قصص سے توحید و دار آخرت کے مضمون کیطرف۔ احکام سے آثار قدرت کیطرف و بالعکس۔ اسیلئے نہ قرآنیں مضامین کے لئے ابواب باندھے ہیں نہ فصول قائم کئے ہیں تمام کلام مسلسل ہے۔ باوجودیکہ تئیس ۲۳ برس میں ٹکڑے ٹکڑے ہوکر لوگوں کے جواب اور امور پیش آئندہ کی ہدایات میں نازل ہوا ہے +

لیکن باہمی مناسبت کہیں صاف اور ظاہر ہے کیونکہ غبی اور جاہل بھی مخاطب ہیں اور کہیں نہایت باریک کہ جسکو بجز ذکیوں اور صاحب ذوق سلیمہ کے اور کوئی نہیں سمجھتا اسیلئے علماء کرام کی ایک جماعت نے مناسبت آیات اور سورۃ میں بڑی بڑی مبسوط کتابیں تصنیف کی ہیں +

سب سے اول شیخ ابوبکر نیشاپوری اسطرف متوجہ ہوئے پھر تو بہت علماء نے قلم اٹھایا

امام رازی نے بھی اپنی تفسیر کبیر میں آیات کی مناسبت بہت کچھ بیان فرمائی ہے۔ اور علامہ ابوجعفر بن زبیر استاد ابی حیان نے اس علم میں ایک کتاب لکھی ہے جس کا نام البرہان فی مناسبتہ ترتیب سور القرآن ہے اور شیخ برہان الدین بقاعی کی بھی ایک کتاب ہے، جس کا نام نظم الدرر فی تناسب الآی والسور ہے اور اس فن میں علامہ جلال سیوطی کی کتاب اسرار التنزیل بھی بہت ہی عمدہ ہے اور شیخ علی مہائمی کی تفسیر تبصیر الرحمن و تیسیر المنان بھی نہایت عمدہ ہے۔ اس عاجز کی تفسیر فتح المنان مشہور بہ تفسیر حقانی بھی اس بیان میں کافی وافی ہے +

(فائدہ)

مناسبت لغت میں مشاکلت و مقاربت کو کہتے ہیں اور مال کار اس کا آیات یا دو جملوں میں ایک رابطہ کا ہوتا ہے وہ رابطہ کبھی عام ہوتا ہے کبھی خاص کبھی حسی۔ کبھی عقلی کبھی خیالی اور کبھی تلازم ذہنی ہوتا ہے جیسا کہ سبب و مسبب۔ علت معلول۔ نظیرین۔ و ضدین وغیرہ علاقات میں ہوا کرتا ہے۔ فائدہ اس کا اجزاء کلام کے باہمی ارتباط سے اسمیں استحکام پیدا کر دینا ہے جیسا کہ دیوار کے مختلف اجزاء کو مربوط کرنے سے قوت و استحکام ہو جاتا ہے۔ ہر مرکبات میں اسکے اجزاء تالیفیہ کے باہمی ارتباط سے قدرتاً استحکام پیدا ہو جاتا ہے +

اس تمہید کے بعد آپ اس قاعدہ کلیہ کو ملحوظ خاطر رکھیں گے تو مناسبت کا اصول آپ کو معلوم ہو جائے گا وہ ایک آیت کے بعد دوسری آیت کو دیکھئے اگر وہ پہلی آیت کا تکملہ و تتمہ ہے خواہ احکام و قصص میں خواہ استدلال میں تو انکی مناسبت اور باہمی ارتباط ظاہر ہے اور اگر ایک دوسرے کی تاکید یا تفسیر و تشریح یا بدل یا کسی سوال مقدر کا جواب ہے یا بیان سابق کا نتیجہ ہے تب بھی دونوں کی مناسبت ظاہر ہے

جسکو ہر ایک اہل زبان بشرط سلیقہ سمجھ سکتا ہے۔ ہاں اگر دونوں جملے بذات خود مستقل ہیں تو اب یہ دیکھنا چاہیے کہ ایک دوسرے پر حروف مشترکہ عطف کیساتھ معطوف ہے یا نہیں؟ اگر معطوف ہے تو ضرور ان دونوں میں اشتراک اور علاقات مذکورہ میں سے کوئی نہ کوئی علاقہ ہے جیساکہ ان آیات میں یعلم مایلج فی الارض ومایخرج منہا ومایَنزل من السماء ومایعرج فیہا۔ ان میں ولوج۔ اور خروج نزول وعروج اسمان وزمین باہم علاقہ تضاد رکھتے ہیں اللہ یقبض و یبسط والیہ ترجعون قبض وبسط میں علاقہ تضاد ہے۔ عذاب کے بعد ثواب کا رحمت کے بعد غضب کا ترغیب کے بعد ترہیب کا ذکر جو اکثر آیات میں ہوتا ہے وہاں بھی علاقہ تضاد ہوتا ہے۔ قرآن مجید میں اکثر احکام کے بعد وعدہ وعید اور کبھی وہ گزشتہ واقعات ذکر کئے جاتے ہیں جنمیں فرمانبرداروں پر عنایت اور نافرمانوں پر عتاب مذکور ہوتا ہے تاکہ احکام مذکورہ کی تعمیل میں لوگ کوشش کریں۔ اور کبھی قیامت اور مرنے کے بعد ہولناک رحمت ونعمت کے واقعات بھی بیان ہوتے ہیں تاکہ نتیجۂ عمل سامع کے ذہن نشین ہو جائے اور کبھی آیات توحید اور آیات انعام بھی بعد میں ذکر ہوتے ہیں تاکہ آمر وناہی کی شان معلوم ہو جائے کہ یہ ایسے حکیم وشہنشاہ ومنعم کے احکام ہیں۔ اسی غرض سے سورہ بقرہ اور نساء اور مائدہ کے آیات میں اگر آپ تامل کریں گے تو اکثر یہی بات پائیں گے ✢

اور اگر دونوں جملوں میں عطف نہیں ہے تو ضرور کوئی نہ کوئی ان میں ان روابط میں سے ایک رابطہ ہوتا ہے ✢

(۱) تنظیر کیونکہ ایک نظیر کو دوسرے سے الحاق کرنا عقلاء کی شان ہے جیساکہ ان آیات میں کَمَآ اَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْۢ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ۔ اسکے اول کا یہ جملہ ہے اُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُوْنَ حَقًّا اس جملہ سے اول یہ بیان تھا کہ اے نبی علیک السلام۔ آپ امور سیاست میں کسیکی مخالفت اور طعن کی پروانہ کیجئے۔ کیونکہ ان کے مصالح عوام کے سمجھ میں نہیں آتے مومن

خالص بے چون وچرا آپ کی پیروی کرتے ہیں اور بعد میں سبکو انکی مصلحت معلوم ہوتی ہے جیساکہ آپ کا گھر سے نکلنا۔ اس معاملہ میں طبائع عامہ مخالف تھیں مگر اسکی برکات کا بعد میں سب نے معاینہ کرلیا۔ گھر سے نکلنے میں یا ہجرت کی طرف اشارہ ہے یا قریش کے مقابلہ کے لئیے جانا اور بدر میں مقابلہ ہو کر اسلام کا فتح پانا کفر کی کمر ٹوٹ جانا مراد ہے۔

(۲) مضادت کہ ایک چیز بیان کرنے کے بعد اسکا ضد بیان کیا جائے تاکہ اوسکی پوری حالت کا انکشاف ہو جائے جیساکہ ایمانداروں کے اوصاف اور ان کے دنیا اور آخرت میں نیک نتیجہ بیان کرنے کے بعد کافروں فاسقوں کے حالات کا بیان مشہور ہے تعرف الاشیاء باضدادہا +

(۳) استطراد جیساکہ اس آیت میں یابنی آدم قد انزلنا علیکم لباسًا یواری سوءٰتکم وریشًا ولباس التقویٰ ذلک خیر کیونکہ اس سے پیشتر آسمانوں اور زمین کی پیدائش اور آدم کی وہ حالت بیان ہوئی تھی کہ وہ بجائے لباس کے اپنے بدن پر درختوں کے پتے چپکاتے تھے اس موقعہ پر ضرور اوس لباس کا ذکر کردینا مناسب ہوا۔ جو خدا نے بعد میں بنی آدم کو بنانا سکھایا جو انکی زیب وزینت کا باعث ہے اور لباس میں بھی لباس تقویٰ کا ذکر مناسب پر مناسب ہوا۔ اسی قبیل سے یہ آیت ہے لن یستنکف المسیح ان یکون عبد اللہ ولا الملئکۃ المقربون ۝ کیونکہ اصل جملہ تو عیسائیوں کے رد میں صادر ہوا تھا کہ وہ حضرت مسیح کو خدا اور خدا کا بیٹا کہتے تھے کہ وہ نہ خدا ہیں نہ اس کا بیٹا کیونکہ انکو خدا کے بندہ ہونے سے انکار نہیں مگر تبعًا عرب کے خیال کا ابطال بھی مناسب ہوا۔ کیونکہ وہ بھی فرشتوں کو خدا کی بیٹیاں کہا کرتے تھے کہ ملائک مقربین کو بھی اسکی عبدیت سے انکار نہیں +

(۴) حسن التخلص۔ اسمیں اور استطراد میں صرف یہی فرق ہے کہ استطراد میں ایک مضمون ذکر کرتے ہوئے اسکے مناسب دوسری بات بیان کرکے جلد اصل مضمون

کیطرف آجاتے ہیں اور حسن التخلص میں ایک مضمون بیان کر کے اسکے مناسب دوسرے مضمون کیطرف اس خوبی سے منتقل ہو جاتے ہیں کہ سامع کو اس انتقال کیطرف خیال بھی نہیں آنے پاتا کسلئے کہ دونوں مضمون میں کمال اتحاد ہوتا ہے۔ یہ قرآن میں بہت ہے اور اس خوبی سے ہے کہ بڑے بڑے فصحار حیران رہجاتے ہیں جیسا کہ سورہ اعراف میں انبیار اور قرون ماضیہ کا ذکر کر کے حضرت موسے علیہ السلام کے ذکر کی نوبت آئی یہاں تک کہ موسیٰ ستر آدمی سا تھ لیکر کوہ طور پر خدا سے کلام کرنے گئے اور موسیٰ نے اپنی امت کے لئے دعا کی بقولہ واکتب لنا فی ہذہ حسنۃً اور اس کا جواب ملا کہ گو میری رحمت نے ہر شئے کو گھیر لیا ہے۔ مگر میرا عذاب بھی جسکو چاہتا ہے پہونچتا ہے۔ اس مقام سے خدا نے تخلص کر کے جناب سید المرسلین صلے اللہ علیہ وسلم اور ان کی امت کے مناقب وفضائل بیان کرنے شروع کر دیئے کہ اے موسے یہ رحمت خاص آپکی امت کا حصہ نہیں۔ یہ تو ایک آنے والے بنی امی کی امت کا حصہ ہے اور ان کے یہ مناقب ہیں۔ اسلیئے فرمایا فسا کتبہا للذین یتقون ویوتون الزکوٰۃ والذین ھم بایتنا یؤمنون ○ الذین یتبعون الرسول النبی الامی الذی یجدونہٗ مکتوبا عندھم فی التورٰیۃ والانجیل۔ یامرھم بالمعروف وینھٰھم عن المنکر ویحل لہم الطیبٰت ویحرم علیہم الخبائث ویضع عنہم اصرھم والاغلال التی کانت علیہم۔ والذین اٰمنوا بہ وعزروہ ونصروہ واتبعوا النور الذی انزل معہ اولٰئک ھم المفلحون ○ کہ اس حسنہ اور رحمۃ خاصہ کو میں ان کے نام لکھے دیتا ہوں جو پرہیزگار ہونگے (۲) وہ جو صدقہ وخیرات کرینگے (۳) وہ جو ہمارے آیتوں پر ایمان لائیں گے (۴) وہ جو رسول بنی امی کے پیرو ہونگے۔ جسکو وہ توریت وانجیل میں اپنے پاس لکھا پائیں گے اور وہ بنی کیسا ہو گا۔ (۱) انکو نیک باتوں کا حکم دے گا۔ اور بری باتوں سے منع کرے گا (۲) ان کے لئے پاک چیزیں حلال اور

ناپاک اُنپر حرام کرے گا (۳) اُنسے سخت احکام کے بوجھہ دور کردے گا (۴) اور نافرمانیوں اور خدا کے غضب کے انکی جو گردنوں میں طوق پڑے ہونگے انکو اتار دے گا اور جو کوئی اُسپر ایمان لائے گا اور اُسکی توقیر کرے گا اور اُسکی مدد کرے گا اور اس نور کا بھی جو اس کے ساتھ نازل کیا گیا ہوگا پیرو ہوگا۔ وہی فلاح بھی پائے گا۔ اس کے بعد اسبات کے جتلانے کے لئے کہ وہ نبی امی جس کے یہ صفات موسےٰ سے خدا نے بیان فرمائے تھے کون ہیں؟ حضرت کو حکم دیتا ہے قُل یاایھاالناس انی رسول اللہ الیکم جمیعًا کہ اے نبی کہدو اے لوگو میں اللہ کیطرف سے تم سب کیطرف بھیجا گیا ہوں۔ اسکے بعد اللہ کی شان بیان کرنا ضرور تہا تاکہ معلوم ہو کہ جسکیطرف سے رسول آیا ہے وہ کیسا ہے کسلئے کہ فرستادہ کی قدر و عزت فرستندہ کے لحاظ سے ہوتی ہے اسلئے اللہ کی شان بیان ہوتی ہے الذی لہ ملک السماوات والارض۔ لاالہ الاھو یحیی ویمیت کہ اللہ وہ ہے جسکی سلطنت آسمانوں اور زمین پر ہے۔ (کوئی شے اس کے قبضۂ اقتدار سے باہر نہیں وہ مجرم کو سزا اور مطیع کو جزا بھی دے سکتا ہے۔ اس سے بڑھکر اس مقام پر اور کوئی صفت مناسب نہ تھی) اس کے سوا اور کوئی معبود نہیں وہی مارتا اور وہی جلاتا ہے غیر معبودوں کی الوہیت باطل کرنے کے لئے ان دو وصفوں مارنے اور جلانے سے زیادہ کوئی شے موثر نہیں۔ اب اسکے بعد لوگوں کو بھی اوس رسول پر ایمان لانے کا حکم دینا عین مناسب تہا اسلئے فرمایا فامنوا باللہ ورسولہ النبی الامی کہ اللہ اور اس کے رسول نبی امی پر ایمان لاؤ اور اُسپر ایمان لانا اے اہل کتاب تمہارے دین و مذہب کے بھی برخلاف نہیں کسلئے کہ الذی یومن باللہ وکلماتہ کہ وہ نبی اللہ اور اس کے کلمات منزلہ پر ایمان لا رہا ہے اور یہی تمہارا بھی اصلی مذہب ہے اب اسکے واتبعوہ اسکی پیروی کرو لعلکم تھتدون۔ تاکہ اس عہد میں کہ تحریفات و تغیرات کے سبب تمہارا اصلی مذہب تمسے چھوٹ گیا ہے اس نبی کے وسیلہ سے

تمہیں ملے اور تم مقصود کو پہونچو۔ اب اسبات کی بھی تصدیق ضروری تھی کہ کوہ طور پر موسے نے یہ دعا کی تھی اور خدا نے اس کا یہ جواب دیا تھا اور نبی امی کے یہ اوصاف بیان فرما کر اسکے پیروں کے لئے رحمت حسنہ کا لکھا جانا مخصوص فرمایا تھا۔ اسکی شہادت اگر کوئی دے گا تو موسے ہی کی قوم کا دیگا۔ اسلئے ان راستبازوں اور خدا ترس اسرائیلیوں کی خوبی بیان کرنا بھی مناسب ہوا جو شہادت دے رہے ہیں۔ ومن قوم موسے امة یھدون بالحق وبہ یعدلون کہ موسے کی قوم میں سے ابھی تک ایک ایسا بھی گروہ ہے جو لوگوں کو حق پر چلنے کی ہدایت کرتا اور خود بھی حق کے ساتھ عدالت کرتا ہے۔ اور عدالت حق کا مقتضی مضمون سابق کی تصدیق ہے۔ جو انہوں نے کی اور نبی امی پر اس نوشتہ توریت و انجیل کے موافق ایمان لائے جیسا کہ عبداللہ بن سلام وغیرہ۔ اسکے بعد پھر اصل مضمون کیطرف رجوع کرکے موسے اور اسکی قوم کے حالات بیان فرماتا ہے وقطعناھم الخ۔

اب اس حسن التخلص و استطراد اور آیات کی مناسبت کو غور فرمائیے کہ موتی ہیں جو ایک لڑی میں باترتیب پروئے گئے ہیں اختصار کے لئے تمام نظم قرآن کے لیئے یہی نمونہ کافی ہے +

(۹) سورتوں کے فواتح اور مقاطع میں وہ مناسبت ہے کہ جس سے بڑے بڑے بلیغ و فصیح عاجز آ گئے۔ اس فن میں بھی علماء نے نادر کتابیں تصنیف فرمائی ہیں از انجملہ جلال الدین سیوطی کی ایک کتاب ہے جسکا نام مراصد المطالع فی تناسب المقاطع والمطالع ہے۔ اور اسیطرح کرمانی کی کتاب عجائب بھی بہت ہی عمدہ ہے۔ دیکھو سورہ بقرہ کا ابتدا یہ ہے الم ذلک الکتاب لاریب فیہ ھدی للمتقین الخ کہ یہ کتاب ایسی ہے کہ جسمیں کچھ بھی شبہ نہیں پرہیز گاروں کے لئے ہدایت ہے آگے پرہیزگاروں کے اوصاف بیان فرمائے ہیں۔ اور پھر ان کے ضد کافروں کے خصائل ذکر کئے اور

خاتمہ یہ ہے واعف عنا واغفر لنا وارحمنا۔ انت مولنا فانصرنا علی القوم الکافرین۔

جسمیں کتاب کے ہدایت ہونے اور پرہیز گاری کے دنیاوی و اخروی نتیجہ کا بیان ہے۔
پرہیز گاری اور ایمانداری کا اخروی ثمرہ یہ ہے کہ خدا بھول چوک کے گناہ معاف فرمائے کسلئے کہ کوئی لاکھ پرہیز گار ہو جائے مگر بشریت ساتھ لگی ہوئی ہے۔ جس میں اشارہ ہے کہ بشریت کی لغزشیں پرہیز گاری کے منافی نہیں۔ اس کے لئے واعف عنا واغفر لنا کہنے کی تعلیم فرمائی۔ مگر صرف بخش دینا ہی کافی نہیں بلکہ خدا کی عنایت اور دار باقی کی نعمتوں کا ملنا بھی مقصد اعلیٰ ہے اسکے لئے اور نیز دنیا میں عافیت و عزت کے ساتھ زندہ رہنے کے لئے وارحمنا کہنے کی تعلیم فرمائی رحم سب کو شامل ہے۔ نیز دنیا میں خدا کی مدد اور مخالفین پر فتحیابی بھی ایک اعلیٰ چیز ہے اس کے لئے انت مولٰنا اور فانصرنا علی القوم الکافرین کہنے کی تعلیم فرمائی جسمیں اشارہ ہے کہ فتح ونصرت ملنا اور خدا کا حامی و مددگار ہونا پرہیز گاری کا ثمرہ ہے اور مغلوب و مقہور ہونا کفر و بدکاری کا نتیجہ بد ہے۔

اسیطرح سورہ آل عمران کا ابتدا یہ ہے الٓمٓ اللّٰهُ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْحَیُّ الْقَیُّوْمُ ۝ نَزَّلَ عَلَیْكَ الْكِتٰبَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَیْنَ یَدَیْهِ وَاَنْزَلَ التَّوْرٰىةَ وَالْاِنْجِیْلَ مِنْ قَبْلُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَاَنْزَلَ الْفُرْقَانَ ۝ کہ اللہ ہی ہے جسکے سوا اور کوئی معبود نہیں۔ وہ زندہ ہے قائم رکھنے والا ہے۔ اسی نے (اپنی وحدانیت اور حیات اور قیومیت کے تقاضے سے حضرت ابراہیم کے بعد ملت ابراہیمیہ کے زندہ و قائم رکھنے کے لئے جو توحید پر مبنی ہے) تین کتابیں نازل فرمائیں (۱) آپ پر قرآن نازل کیا جو توحید کا خزانہ ہے اور حیات ابدی اور وجود ابدی بخشنے کا باعث ہے۔ اور اوس حی وقیوم نے اپنے ان دو صفات کے مطابق قرآن میں بھی دو صفت رکھی ہیں اول یہ وہ بالحق ہے اسمیں کوئی بات بھی باطل نہیں اور کتاب کی حیات بھی یہی ہے کہ وہ سراسر حق ہو ورنہ باطل کتاب مردہ ہے دوئم یہ کہ وہ اگلی کتابوں کا مصدق ہے اور وہ ان کو

قائم رکھہ رہا ہے سو قرآن کی قیومیت ہے جو اسکی قیومیت کا مظہر ہے (۲) توریت (۳) انجیل۔ اقرآن میں دو وصف اور بھی ہیں ایک یہ کہ وہ دنیا میں تھوڑا تھوڑا تئیس برس میں نازل ہوا اس لحاظ سے اسکو اول لفظ نزل سے تعبیر کیا اور کتاب کہا اور وصف کتابیت پارہ پارہ ہو کر ہی وجود میں آنے کا مقتضی ہے دوئم یہ کہ وہ بیت المعمور سے آسمان دنیا میں یکبارگی نازل ہوا۔ اور اسکو بلفظ انزل اور بلفظ فرقان تعبیر فرمایا۔ توریت و انجیل دو کتابوں کے مقابلہ میں قرآن دو وصف سے دو بار بیان فرمایا جسمیں اشارہ ہے کہ جو ان دونوں میں تہا وہ سب کچھ قرآن میں ہے یہ ان دونوں کے برابر ہے اور اسیلئے اسمیں اب یہ تین وصف ہوگئے دو تو وہی تیسرا فرقان ہونا۔ اور ہر وصف خدا کے تینوں اوصاف مذکورہ سے مناسبت رکہتا ہے اور خاتمہ اس سورہ کا یہ ہے یاایہا الذین امنوا اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا اللہ لعلکم تفلحون کہ اے ایماندارو برداشت کیا کرو اور مقابلہ میں ثابت قدم رہا کرو اور نیک کاموں میں دل لگائے رہا کرو۔ اور اللہ سے ڈرتے رہا کرو تا کہ تم فلاح پاؤ۔ انسانی سعادت کا انہیں تین اوصاف پر مدار ہے (۱) نفسانی بدخواہشوں شہوات ولذات فاسدہ سے اپنے آپ کو بچانا یہ بچانا۔ صبر و برداشت ہے اور جب نفس بد کا حملہ ہو تو مقابلے میں مستحکم رہنا یہ صابروا ہے۔ (۲) نیک کاموں کو عمل میں لانا اور خدا سے دل لگانا یہ رابطوا ہے (۳) اللہ سے ڈرتے رہنا کسی وصف پر مغرور نہو جانا بُرے کاموں سے بچنے اور نیک کاموں سے دل لگانیکا یہی تقوی محرک ہے۔ سعادت کے بعد پھر فلاح ہی فلاح ہے۔ چونکہ خدا کی تمام کتابوں کا یہی لب لباب ہے اسلئے سورۃ کو اسی پر تمام کر دیا۔ بظاہر کتابیں تین بیان ہوئی تھیں اسلئے موجبات سعادت بھی تین ہی بیان ہوئے۔ لیکن قرآن کو دو وصف کے لحاظ سے دوبارہ ذکر کیا تہا جسلئے اس فرق اعتباری سے چار ہوگئیں اسیطرح اگر اصبروا وصابروا کو تھوڑے سے تفاوت سے دو سمجھا جائے تو موجبات سعادت بھی چار ہو جاتے ہیں

اب مطلع اور مقطع کی مناسبت اور دونوں میں جو جو الفاظ لائے گئے ہیں انکی باریکی دیکھیے
(۱۰) مفاتح سور میں ایک ایسا سر بلاغت رکہا ہے جو اعجاز کو پہونچگیا ہے۔ جسکی تفصیل یہ ہے
جس سورت میں جو مضمون زیادہ تر ملحوظ ہے اسیکے مناسب شروع سورہ میں الفاظ لائے گئے ہیں۔ سورتوں کی ابتدا دس قسم سے ہے (۱) خدا تعالی کی ثنا و صفت کے ساتہ پہر ثنا کی دو قسم ہیں اول صفات مدح کا ثبوت دوئم برے صفات سے تنزیہ و تقدیس۔ پس پانچ سورتوں کو تحمید کے ساتہ شروع کیا اور دو کو بہ لفظ تبارک جنمیں اثبات صفات ہے۔ اور لفظ سبحان کے ساتہ سات سورتوں کو شروع کیا۔ مگر اسمیں بہی یہ خوبی رکہی ہے کہ کہیں مصدر کے ساتہ جیساکہ سورہ بنی اسرائیل سبحان الذی اسری بعبدہ اور کہیں صیغہ ماضی سے۔ جیساکہ حدید اور سورہ حشر سبح اور کہیں صیغہ مضارع سے جیساکہ تغابن اور جمعہ یسبح اور کہیں صیغہ امر سے۔ جیساکہ سبح اسم ربک الاعلیٰ اور اسمیں بہی ایک نکتہ ہے (۲) حروف تہجی سے۔ انتیس سورتوں کو شروع کیا اور اسمیں بہی یہ نکتہ باریک رکھا کہ حروف کے جسقدر اقسام ہیں سب کے نصف نصف ان حروف میں آگئے ہیں اور جس سورہ کے جو جو حروف مناسب تہے وہی اول میں لائے گئے۔ (۳) دس سورتوں کو بلفظ نداء شروع کیا پانچ کو یعنے احزاب۔ اور طلاق۔ اور تحریم۔ اور مزمل۔ اور مدثر۔ کو بندار رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم کہیں یاایہا النبی اور کہیں یاایہا المزمل اور کہیں یاایہا المدثر۔ اور پانچ کو یعنے سورۂ النساء۔ مائدہ۔ حج۔ حجرات ممتحنہ۔ کو بندار امت (۴) تئیس سورتوں کو جملہ خبریہ سے شروع کیا۔ یسئلونک عن الانفال۔ براءۃ من اللہ۔ اتی امر اللہ۔ اقترب للناس حسابہم۔ قد افلح المؤمنون۔ سورۃ انزلناہا۔ تنزیل الکتاب۔ الذین کفروا۔ انا فتحنا۔ اقتربت الساعۃ الرحمن علم القران۔ قد سمع اللہ۔ الحاقۃ ماالحاقۃ۔ سئل سائل۔ انا ارسلنا نوحا۔ لا اقسم۔ دو جگہ عبس۔ انا انزلناہ۔ لم یکن۔ القارعۃ۔ الہاکم۔ انا اعطیناک + (۵) پندرہ سورتوں کو قسم سے شروع کیا ایک میں ملائکہ کی قسم ہے۔ والصافات۔ اور دو میں آسمانوں کی

والسماء ذات البروج۔ والسماء والطارق۔ اور چھ میں انکے لوازم کی والنجم ستاروں کی
والفجر مبدء نہار کی والشمس نشان نہار کی۔ واللیل نصف زمانہ کی والضحٰی نصف دن کی۔ والعصر
نصف آخر کی اور کل زمانہ کی اور دو میں ہوا کی جو ایک عنصر ہے والذاریات والمرسلات
والطور زمین کے جزء ایک پہاڑ کی والتین نبات کی والنازعات حیوان ناطق یا ایک قسم
کے ملائکہ کی۔ والعادیات حیوان کی ایک قسم خاص یعنے گھوڑوں کی قسم ہے ان قسموں
کا سر ہم آگے چلکر بیان کرتے ہیں۔ (۶) سات سورتوں کو شرط سے شروع کیا ہے
اذا وقعت الواقعہ۔ منافقون اذا جاءک المنافقون۔ تکویر۔ انفطار۔ انشقاق۔ زلزلہ
اذا زلزلت الارض۔ نصر اذا جاء نصر اللہ (۷) چھ سورتوں کو بصیغہ امر شروع کیا۔
قل اوحی۔ اقرء قل یاایہا الکافرون۔ قل ہو اللہ۔ قل اعوذ برب الناس (۸) چھ سورتونکو
بصیغہ استفہام شروع کیا۔ ہل اتی۔ عم یتساءلون۔ ہل اتاک۔ الم نشرح۔ الم تر۔ ارءیت
(۹) تین سورتوں کو بدعاء کے ساتھ شروع کیا۔ ویل للمطففین۔ ویل لکل ہمزہ۔ تبت
(۱۰) ایک کو تعلیل کے ساتھ لایلاف قریش۔ علامہ ابوشامہ فرماتے ہیں۔ کہ بددعاء کو اور
اسیطرح ثناء کو بھی بجز سبح اسم ربک کے جملہ خبریہ میں داخل کرسکتے ہیں اور سبحان خبر اور
امر دونوں کا احتمال رکھتا ہے ✣

اب میں بطور نمونہ کی ہر ایک مطلع سورہ کی اوسکے مضمون کے ساتھ مختصر امناسبت
بیان کرتا ہوں:۔

(۱) وہ پانچ سورتیں جو حمد سے شروع ہوئی ہیں یہ ہیں اول سورۂ فاتحہ۔ دوئم سورہ انعام
سوئم سورہ کہف چہارم سورہ سبا پنجم سورہ فاطر۔ اب سورۂ فاتحہ قرآن کی اول سورہ
کو دیکھئے جسکے ابتداء میں الحمد للہ رب العالمین ہے۔ انبیاء علیہم السلام کی معرفت
جسقدر علوم نازل ہوئے ہیں ان سب کا ان چار علموں میں انحصار ہے اول علم الاصول
جسکا مدار خدا کی ذات اور صفات کی معرفت پر ہے اسکا بیان اول جملہ الحمد للہ

رب العالمین میں ہے جسکی تشریح ہمنے اپنی تفسیر میں کی ہے۔ دوئم علم نبوات اسکیطرف اشارہ الذین انعمت علیہم میں ہے۔ سوئم معرفت معاد اسکی طرف مالک یوم الدین میں ہے۔ چہارم علم العبادات اسکی طرف ایاک نعبد میں اشارہ ہے۔ پنجم علم السلوک وہ نفس کو آداب شرعیہ اور انقیاد رب البریہ کا پابند کرنا ہے اسکی طرف ایاک نستعین اہدنا الصراط المستقیم میں ہے۔ ششم امم گذشتہ کے حالات پر مطلع ہونا تاکہ مطیعوں کی سعادت نافرمانوں کی شقاوت معلوم ہو اسکی طرف اس جملہ میں اشارہ ہے صراط الذین انعمت علیہم غیر المغضوب علیہم ولا الضالین۔ اور قرآن مجید کے بھی یہی مقاصد ہیں جو سورہ فاتحہ میں اجمالاً جمع کردیئے گئے ہیں اور پھر دیگر سورتوں میں انکی تفصیل ہے۔ اور یہہ بندوں پر اسکی بڑی نعمت و رحمت ہے جسپر حمد کرنا مناسب اور حق شناسی ہے اسلئے ابتدا میں الحمد للہ رب العالمین کا لانا اشارہ اجمالی ہے کہ اسکے بعد جو کچھہ ارشاد ہوگا وہ ایک نعمت و رحمت ہوگی اس مناسبت کی خوبی ملاحظہ فرمائیے +

دوسری سورۃ جسکے شروع میں الحمد ہے سورہ کہف ہے۔ اس سورہ میں چند باخدا لوگوں کے واقعات ہیں اصحاب کہف کا ان دو شخصوں کا جنہوں نے بڑا سرمایہ صرف کرکے اپنے دو باغ بنائے تہے پھر غرور اور کفران نعمت کے سبب ایک کے باغ پر آفت آئی اور دوسرے کے باغ میں اسکی خدا پرستی اور نیکوکاری کے سبب برکت ہوئی۔ موسےٰ و خضر کا ذکر ہے کہ نیکوکار اور ان کی پس ماندہ مصائب سے محفوظ کیئے جاتے ہیں دنیا میں بھی نیکی کا پہل پاتے ہیں۔ ذی القرنین کا کہ جسکو خدا نے اسکی نیکوکاری کے سبب سب قسم کے سامان عطا کیئے تہے اور وہ اوس بلندی پر پہونچ کر بھی خدا پرست رہا مظلوموں کی حمایت کی کہ ایک دیوار بنا کر ان کو روکدیا۔ اور نیز ہر موقعہ پر حسن تخلص کے پیرایہ میں دار آخرت اور نیکوکاری کے ثمرات کا بھی ذکر ہے اور اسکے برخلاف برائی کا دنیا و آخرت میں برا نتیجہ کا بھی بیان ہے۔

ایسے واقعات گزشتہ کا بیان جنکو کوئی تاریخ بھی مفصل نہیں بتاتی جنمیں بڑی عبرت و نصیحت ہے خدا کی ایک بڑی نعمت و رحمت ہی جو قرآن کے ذریعہ سے بندوں پر پہونچی اس لئے اسکے مطلع میں یہ جملہ آنا الحمد للہ الذی انزل علی عبدہ الکتاب ولم یجعل لہ عوجاً۔ گویا تمام سورہ کا شروع میں عنوان بیان کر دینا ہے۔ سورہ بنی اسرائیل میں چونکہ معراج کا ایک ایسا ذکر ہے کہ جسکی تکذیب منکرین کے نزدیک کچھ مستبعد نہ تھی اور خدا کو کذب کی طرف منسوب کرنا اوسمیں نقص ثابت کرتا ہے اسلئے سورہ کی ابتدا ہی میں لفظ سبحان لایا گیا کہ وہ جھوٹھہ بولنے سے پاک ہے۔

(۲) حروف تہجی کا ابتدا میں لانا ایک خاص رمز کے لئے ہے کہ جسکو خاص اللہ تعالےٰ یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی جانتے تھے۔ یا وہ کہ جنکو آپ نے مطلع فرمایا تھا۔ مگر اسکے سوا اور جو جو فوائد ان کے ذکر کرنے میں ودیعت رکھے گئے ہیں وہ غور کرنے سے معلوم ہو سکتے ہیں۔ از آنجملہ یہ ہے کہ بجز تین سورتوں روم، عنکبوت نؔ کے جہاں کہیں سورہ کو ان حرفوں سے شروع کیا ہے وہاں ضرور اس کے بعد قرآن کا بھی کچھ نہ کچھ ذکر آیا ہے جیسا کہ الم ذلک الکتاب لاریب فیہ۔ المص کتاب انزل الیک۔ الر تلک آیات الکتاب المبین۔ طہ ما انزلنا علیک القرآن لتشقے۔ طسم تلک آیات الکتاب یسین والقرآن الحکیم۔ ص والقران ذی الذکر۔ حم تنزیل الکتاب ق والقرآن المجید۔ جس سے ایک یہ بھی اشارہ ہے کہ قرآن بھی انہیں حروف اور کلمات سے مرکب ہے دکسلئے کہ کہیں حروف کو مفرداً ذکر کیا ہے کہیں مرکباً اور پھر کہیں دو دو سے اور کہیں تین تین سے اور کہیں چار چار سے اور کہیں پانچ سے ترکیب دی ہے کسلئے کہ خماسی سے زیادہ کلمات عرب مرکب نہیں ہوتے) جو تمہارے کلام کا بھی مادہ ہیں پھر کیا وجہ کہ باوجود متحدی کے تم اسکی ایک سورۃ کے برابر بھی بنا کر نہیں لا سکتے۔ پھر ان حروف کو جہاں جسطرح ابتدا میں لایا گیا ہے

اوس سورہ میں اوس قسم کے زیادہ حروف مستعمل ہوئے ہیں +

(۳) جن سورتوں کو جملہ خبریہ سے شروع کیا ہے وہاں وہ جملے جو ابتدا میں آئے ہیں آیندہ بیان کا نمونہ ہیں کہ اس قسم کا بیان ہوگا - اور یہی حال ان سورتوں کا ہے کہ جنکے ابتدا میں ندا ہے -+

فائدہ - ہر سورہ اپنے بیان میں ایک مستقل نامہ شاہی یا فرمان ہے - شاہانہ فرامین کی مختلف شان ہوتی ہے کبھی تو نفس مضمون سے ابتدا ہوتی ہے جیسا کہ وہ سورتیں ہیں کہ جنکی ابتدا جملہ خبریہ سے ہے اور کبھی عنوان میں بھیجنے والے کی شان کا اظہار ہوتا ہے از طرف شاہ شاہان وغیرہ الفاظ ہوتے ہیں یہ وہ سورتیں ہیں کہ جنکی ابتدا میں خدائے تعالیٰ کی عظمت و جبروت یا صفات کمال کا اظہار ہے جیسا کہ تنزیل الکتاب من اللہ العزیز الحکیم اور کبھی مکتوب الیہ کیطرف خطاب ہوتا ہے جیسا کہ بنام فلاں یہ وہ سورتیں ہیں کہ جن کی ابتدا ندا سے ہے اور کبھی وہ نامہ مختصر ہوتا ہے اور کبھی مطول یہی حال سورتوں کا ہے اور کبھی اظہار جلال و جبروت ہوتا ہے اور کبھی اظہار عنایت و مرحمت اسی طرح سورتوں کا حال ہے +

فصل (۹)

(دیگر اسباب بلاغت)

(۱) علامہ ابن ابی الاصبع نے اس فن میں ایک کتاب لکھی ہے جسکا نام اعجاز القرآن ہے اسمیں تقریباً سو قسم کے بدائع[۱] درج کئے ہیں - مجاز - استعارہ - کنایہ - ارداف

[۱] بدیعہ کی جمع کلام میں علاوہ عمدہ عبارت عمدہ پیرایہ میں مطلب ادا کرنیکے کوئی حسن و خوبی ہو تو اسکو بدیعہ کہتے ہیں - اور ان چیزوں کا ذکر فن بدیع میں ہوا کرتا ہے ۱۲ منہ

تمثیل تشبیہ۔ ایجاز۔ اتساع۔ اشارہ۔ مساوات۔ بسط۔ ایغال۔ تسجیع۔ تسریع۔ ایضاح نفی الشئی بایجابہ۔ تتمیم۔ تکمیل۔ احتراس۔ استقصار۔ تذئیل۔ زیادہ۔ تردید۔ تکرار تفسیر۔ مذہب کلامی۔ قول بالموجب۔ مناقضہ۔ انتقال۔ استجال۔ تسلیم۔ تمکین۔ توشیح تسہیم۔ رد العجز علی الصدر۔ تشابہ الاطراف۔ لزوم مالایلزم۔ تخییر۔ ایہام یعنے توریہ۔ استخدام۔ التفات۔ استطراد۔ اطراد۔ انسجام۔ ادماج۔ افتنان۔ اقتدار۔ ائتلاف اللفظ مع اللفظ۔ ائتلاف اللفظ مع المعنی۔ استدراک۔ استثنار۔ تاکید المدح مما یشبہ الذم۔ تعریف۔ تغائر۔ تقسیم۔ تدبیج۔ تکینت۔ تضمین۔ تجنیس۔ جمع المؤتلف والمختلف۔ حسن النسق۔ عتاب المرء نفسہ۔ عکس۔ عنوان فوائد۔ قسم مبالغہ۔ مطابقہ۔ مقابلہ۔ موازنہ۔ مراجعہ۔ نزاہتہ۔ ابداع۔ مقارنہ۔ حسن الابتداء۔ حسن الختام۔ حسن التخلص۔ حسن الطلب۔

ان کے علاوہ اور بہی صنعت بدیع ہیں جیسا کہ حسن تعلیل۔ لف ونشر۔ راعتہ الاستہلال۔ مراعات النظیر۔ مشاکلت وغیرہ۔ جنکو اہل بدیع نے بہت صراحت سے بیان کیا ہے۔ ان صنعتوں میں سے اکثر تو معنویہ ہیں۔ اور بعض لفظیہ جیسا کہ تجنیس رد العجز علی الصدر۔ قلب کہ حروف کے اولٹنے سے وہی جملہ بنجائے جیسا کہ کل فی فلک ربک فکبر اور فارسی ہیں۔ در و قرآن میں اکثر ان بدائع کا اس لطف وخوبی کے ساتھ استعمال ہوا ہے کہ زبان واں سنکر بڑے مزے لیتا ہے۔ بلاغت کے متعلق۔ اسناد وصل فصل۔ ایجاز۔ اطناب قصر۔ حذف۔ ابدال وغیرہ۔ ان امور ہیں جو بلاغت کا عنصر ہے اور محاورہ کی پابندی ہیں جو اصول بلاغت ہے قرآن نے اعجاز دکھایا ہے محاورہ کے موقعہ پر زبان کے بہت سے قوانین تغیر کر دینا کلام ہیں جان ڈالدینا ہوتا ہے اور اگر محاورہ کی رعایت نہ کیجائے تو کلام نہایت پہیکا اور بدمزہ ہوجاتا ہے۔ اور یہ بڑے قادر الکلام کا کام ہے۔ آپ اردو کے محاورے کو دیکھئے بہت الفاظ مشترک ہیں

اور پہر ان میں جو قدرے کسی کسی معنے کے لئے خصوصیت ہے جیساکہ کہنا۔ فرمانا اور عرض کرنا۔ طلب کرنا۔ اور پہر ایک معنی کے اصناف وانواع کے لئے جو لفظ مخصوص ہیں ان کا ان کے مواقع پر استعمال کرنا ہی بلاغت ہے۔ مثلاً بکری کے بولنے کو ممیانا اور گھوڑے کے آواز دینے کو ہنہنانا کہتے ہیں جاندار کے از خود اپنے جسم کو کسیجگہ قائم کرنے کو بیٹھنا۔ غیر ذی روح کو دہر دینا کہتے ہیں۔ اب اگر کوئی یوں کہے کہ فلاں جگہ کتاب بیٹھی تھی تو کیسا برا معلوم ہوتا ہے۔ بخلاف اسکے اگر یوں کہیں کہ دہری یا رکھی تھی تو باقاعدہ معلوم ہوگا۔ مگر ایک فصیح وبلیغ جب کسی استعارہ کے لحاظ سے ان الفاظ میں ادل بدل کرکے عام قاعدے کو چھوڑ دیتا ہے تو کلام میں جان پڑجاتی ہی مثلاً کوئی بلیغ کیسکو شیر سے تشبیہ دے اور اس کے للکارنے کو غرانے سے تعبیر کرے تو کیا عمدہ معلوم ہوتا ہے۔ یا کسیکو بیجان وبے حس ظاہر کرنا ہو تو کہو کہ وہ شخص وہاں دہرا تہا۔ یا دہرے رہو۔ اسیطرح فعل کے روابط کے ادل بدل میں بہی محاورہ کی رعایت کرنا فصاحت وبلاغت ہے۔ مثلاً دہلی کے فصحاریوں کہتے ہیں کہ فلاں بہو کوں مرگیا اور وہ اس بات سے بیخبر ہی نہوا لیکن جو ماہر زبان نہیں وہ یوں کہے گا کہ بہو کہ سے مرگیا۔ اور فلاں بات سے اسکو خبر نہوئی۔

اب دیکھئے قرآن نے ان باتوں کی کہاں تک رعایت کی ہے۔ مگر جو شخص اس مذاق سے واقف نہیں وہ اسکو خلاف فصاحت وبلاغت کہے گا۔ قرآن کے مخالفوں نے اس قسم کے تغیرات کو بڑی محنت سے انتخاب کرکے اور عبارت میں نون مرچ لگا کر بڑی چٹ پٹی کتاب بنادی اور گلے میں ڈہول ڈالکر شہرت دیتے پہرے۔ کہ قرآن درجہ فصاحت اور بلاغت سے گرا ہوا ہے اسمیں اسقدر الفاظ غیر زبانوں کے ہیں اور اسقدر مواقع پر اصول زبان عرب کے خلاف کیا ہے۔ مگر جب کسی غیر مذہب زبان داں ہی نے اس پر تکلف خوانچے میں سے کچھ لیکر چکہا تو تہو تہو کرکے تہوک دیا۔

اور اس خو پنچے والیکو جو ہر گلی اور بازار میں آوازیں لگاتے پھرتا تھا سیکڑوں صلاتیں سُنائیں ان کو مسلمانوں کے سوائے دیگر زبان دانوں ہی نے پورا صلہ دیدیا ہے۔

اب میں سب امور مذکورۃ الصدر کو مفصلاً بیان کروں تو اسی بحث میں کئی جلد کی ضخیم کتاب تیار کرنی پڑے۔ مگر بعض بعض کو بیان کرتا ہوں۔ لان مالا یدرک کلہ لا یترک کلہ عرب کا مشہور مقولہ ہے۔

(۱) **استعارہ وکنایہ وغیرہ**۔ ہر زبان میں فصاحت وبلاغت کا جوہر ہے۔ اگر عمدہ طور سے استعمال کیا جائے۔ قرآن چونکہ فصاحت وبلاغت میں درجہ کمال تک پہونچا ہوا ہے۔ اسمیں استعارہ اور مجاز اور کنایہ اور تشبیہ اور مثال کا نہونا ایسا ہی بے معنی خیال ہے کہ جیسا سمندر میں پانی کا نہونا۔ یا آگ میں حرارت اور آفتاب میں نور کا نہونا ✤

جو لفظ معنے کے لئے وضع[۱] کیا جاوے اسکو **لفظ موضوع** کہتے ہیں۔ اگر اوسکا کوئی جزء معنے پر دلالت کرتا ہو اور وہ دلالت بھی مقصود ہو تو اس کو **مرکب** کہتے ہیں۔

---

[۱] وضع مقرر ومعین کرنا۔ اسکے کئی قسم ہیں۔ اگر واضع نے لفظ اور معنی کا بوقت وضع دونوں کو خصوصیت سے لحاظ کیا ہے تو یہ (۱) وضع خاص اور موضوع لہٗ خاص ہے جیسا کہ لفظ انسان اس کے معنی کے لئے (۲) اگر دونوں کو بطور عموم وکلیت لحاظ کیا ہے کہ جس جس لفظ پر وہ وجہ صادق آئی وہ ان ان معانی پر دلالت کرے کہ جو اس معنی کلی کے افراد ہو سکیں تو اسکو وضع عام اور موضوع لہٗ عام کہتے (۳) اگر لفظ کو خصوصیت سے لیکر ایک عام معنی کے لئے وضع کر دیا ہے کہ جسقدر اس معنی کلی کے افراد ہوں سب پر یہ لفظ بولا جائے تو اسکو وضع عام اور موضوع لہٗ خاص کہتے ہیں (۴) گو اسکے برعکس ہے تو اسکو وضع خاص اور موضوع لہٗ عام کہتے ہیں مگر ایسا پایا نہیں گیا۔ شرح مسلم بحر العلوم

ف علماء نے اس مسئلہ میں بڑی بحث کی ہے کہ الفاظ کو معنی کے لئے معین کرنے والا کون ہے؟ ایک گروہ نے کہا کہ خدا۔ اور ان کا استدلال اس آیت سے ہے وَعَلَّمَ اٰدَمَ الْاَسْمَآءَ كُلَّهَا۔

یا تام ہے اگر اسپر سکوت کرنا صحیح ہو سکے جیساکہ زید قائم ہے۔ پھر مرکب تام کے دو قسم ہیں۔ کیونکہ اگر اسکو سچا یا جھوٹا کہہ سکتے ہوں تو اسکو خبر کہتے ہیں ورنہ انشاء ہے۔ پھر انشاء کی کئی قسم ہیں امر۔ نہی۔ استفہام۔ تمنی۔ ترجی۔ عرض۔ وغیرہ۔ یا مرکب غیر تام ہے کہ بغیر دوسرے لفظ کے ملائے مطلب پورا نہو۔ اسکی بھی کئی قسم ہیں۔ یا تقیدی ہے اگر جزر ثانی اول کی قید ہے خواہ بطور اضافت کے جیساکہ غلام زید۔ یا بطور صفت کے جیساکہ رجل فاضل یا غیر تقیدی ہے۔

اور اگر جزر لفظ جزر معنے پر دلالت نکرے تو اسکو مفرد کہتے ہیں۔ پھر وہ مفرد اگر اپنی دلالت میں مستقل ہے اور اسکی ہیئت ترکیبہ سے زمانہ حال۔ ماضی۔ مستقبل نہیں سمجھا جاتا تو اسکو اسم کہتے ہیں اور اگر اسکی ہیئت ترکیبہ سے زمانہ سمجھا جاتا ہے تو اسکو فعل اور منطقی کلمہ کہتے ہیں۔ لیکن یہ بات نہیں کہ جسکو عرب فعل کہتے ہیں ان سب کو منطقی کلمہ کہتے ہوں۔ کیونکہ حاضر اور متکلم کے صیغہ جیساکہ تمشی و امشی۔ عرب کے نزدیک فعل ہیں۔ مگر منطقی انکو کلمہ نہیں کہتے۔ کیونکہ ان کے نزدیک یہ مرکبات میں داخل ہیں احتمال صدق و کذب رکھتے ہیں ت تمشی کی مخاطب پر۔ اور ہمزہ امشی میں متکلم پر دلالت کرتے ہیں برخلاف یمشی غائب کے صیغہ کے۔ کیونکہ ی میں محکوم علیہ پر دلالت کرنے کی صلاحیت نہیں کسلئے کہ کبھی اسکا فاعل ظاہر بھی ہوتا ہے

(بقیہ نوٹ صفحہ ۴۳۲) ایک گروہ کہتا ہے کہ واضع یعنے معین کرنے والے انسان ہیں انکی ضرورت وقت انکو ایک شے کے لئے جو پیش آتی ہے اپنی زبان کے مذاق کیموافق کسی نہ کسی مناسبت سے جیساکہ ایک گروہ علماء کا خیال ہے یا بغیر کسی مناسبت کے کوئی نہ کوئی لفظ وضع کرنا تعلیم کر دیتی ہے اور یہ سلسلۂ تعلیم کسی قوم کسی زمانہ تک محدود نہیں۔ میرے خیال میں یہ آتا ہے کہ ایک حد تک دونوں گروہ کا قول صحیح ہے۔ ابتداء آفرینش میں موجود اشیاء کے نام حضرت آدم کو تعلیم فرمائے ہوں اور بعد میں انسانی ضرورت کے ساتھ یہ سلسلۂ تعلیم متعلق ہو گیا ہو جو الفاظ کسی معنی کے لئے موضوع نہوں انکو مہمل کہتے ہیں ۱۲ منہ

اور اگر کسی معنے پر مستقلاً دلالت نکرے تو وہ **حرف** ہے اور منطقی اسکو ادوات کہتے ہیں۔ جسکی جمع ادوات آتی ہے +

پھر **اسم** کی کئی قسمیں ہیں۔ کیونکہ اس کے ایک ہی معنے ہیں یا ایک سے زائد ہیں۔ اگر اس کے ایک معنی ہیں تو اگر وہ معنی مشخص ہیں اور وہ ضمیر اسم اشارہ موصول بھی نہیں۔ جیسا کہ عربی میں انت ہذا الرجل ہے تو اسکو **علم** کہتے ہیں اور اگر معنی مشخص نہیں بلکہ کلی ہیں۔ جیسا کہ انسان پھر اگر وہ سب افراد میں برابر ہیں تو اسکو **متواطی** کہتے ہیں اور اگر تفاوت ہے تو اسکو **مشکک** کہتے ہیں جیسا کہ سیاہ کا لفظ اس کے افراد مساوی نہیں کیونکہ بعض جگہ تیز سیاہی ہوتی ہے بعض جگہ ہلکی۔ اور اگر اس اسم کے متعدد معنی ہیں پھر اگر وہ سب کے لئے برابر وضع کیا گیا ہے تو اسکو **مشترک** کہتے ہیں جیسا کہ عربی میں لفظ عین جیسے چشمہ۔ آنکھ۔ گھٹنے وغیرہ کئی معنے ہیں۔ اور اگر سب کے لئے برابر وضع نہیں کیا گیا۔ اب اگر اسکے پہلے وضعی معنے متروک ہو گئے ہیں اور دوسرے معنی میں مستعمل ہو رہا ہے تو اسکو **منقول** کہتے ہیں اگر ناقل عرف عام ہے تو اسکو منقول عرفی کہتے ہیں۔ جیسا کہ عربی میں لفظ دابہ واضع نے تو اسکو ہر ایک زمین پر چلنے والے کیلئے وضع کیا تھا مگر اب عرف عام میں وہ معنے چھوٹ گئے ان میں سے خاص گھوڑے خچر گدھے پر استعمال ہونے لگا اور اگر ناقل شرع ہے تو اس کو منقول شرعی کہتے ہیں جیسا کہ لفظ صلوٰۃ واضع نے خاص دعا کے لئے وضع کیا تھا۔ مگر شرع نے اسکو نماز کے لئے مخصوص کر لیا۔ اسیطرح زکوٰۃ۔ صوم۔ وغیرہ ہیں اور اگر ناقل کوئی گروہ خاص ہے تو اسکو منقول اصطلاحی کہتے ہیں جیسا کہ ہر ایک جماعت کے مصطلحات مثلاً مرفوع لغت میں بلند کو کہتے تھے۔ مگر نحویوں کے گروہ نے جسپر ضمہ ہو اسکے لئے مخصوص کر دیا۔

اور اگر پہلے معنے متروک نہیں ہوئے تو اول معنے میں اسکو **حقیقت**۔ اور

دوسرے معنی میں **مجاز** کہتے ہیں جیساکہ لفظ شیر واضع نے تو اسکو ایک درندے کے لئے وضع کیا ہے۔ مگر بہادر کو بھی شیر کہتے ہیں اور درندے پر اسکا اطلاق حقیقی اور بہادر پر مجازی ہوگا۔ دو لفظ۔ اگر ایک معنی رکھتے ہیں تو ان کو **مترادف** اور جو جدا گانہ معنی رکھتے ہیں تو ان کو **مبائن** کہتے ہیں۔ مترادف جیساکہ مطر و غیث۔ دونوں کے معنی بارش کی ہیں۔ اسد و لیث دونوں کے معنی شیر کے ہیں۔ مبائن جیساکہ حجر و شجر بر و بحر۔

کسی لفظ کو اس کے اصلی معنی چھوڑ کر دوسرے میں اطلاق کرنا بغیر کسی باہمی علاقہ کے درست نہیں۔ اسلئے اس قسم کے علماء نے پچیس[۲۵] علاقہ قرار دیئے ہیں۔ مشابہت[۱]۔ مسببت[۲]۔ سببیت[۳]۔ کلیت[۴]۔ جزئیت[۵]۔ لازمیۃ[۶]۔ ملزومیت[۷]۔ تقیید[۸]۔ اطلاق[۹]۔ عموم[۱۰]۔ خصوص[۱۱]۔ مجاورۃ[۱۲]۔ اول الیہ[۱۳]۔ کون فیہ[۱۴]۔ حالیت[۱۵]۔ محلیت[۱۶]۔ آلیت[۱۷] الشی بدلیت[۱۸] احدہما عن الآخر[۱۹] تضاد[۲۰] وغیرہ ان میں سے صرف ایک علاقہ مشابہت کے سبب اگر ایک لفظ دوسرے معنی میں استعمال ہوا ہے تو اسکو **استعارہ** کہتے ہیں باقی اور علاقات میں **مجاز مرسل**+

استعارہ بھی مجاز کی ایک قسم خاص ہے جسمیں علاقہ تشبیہ ہے۔ جیساکہ شیر بول کر بہادر مراد لینا مجاز ہے کیسلئے کہ دونوں کو شجاعت میں مشابہت ہے۔ اور جب کسی مقام پر لفظ کے حقیقی معنے درست نہو سکیں۔ اور کوئی قرینہ حقیقی معنی سے مانع ہو جیساکہ شیر لکھ رہا ہے۔ لکھ رہا ہے قرینہ ہے کہ شیر کے اصلی معنی مراد نہیں۔ تب کسی علاقہ کی وجہ سے مجاز قرار دیا جاوے گا اور بغیر قرینہ کے معنے مجازی ہرگز مراد نہ لیئے جائیں گے +

استعارہ میں دو چیزیں ہوتی ہیں اول مستعار وہ لفظ کہ جو دوسرے معنی کیسلئے مانگ لیا گیا ہے۔ دوئم مستعار منہ کہ جس سے وہ لفظ مانگا گیا ہے یعنے اس کے اصلی معنے سے جو مشبہ بہ ہے۔ سوئم مستعار لہ جسکے لئے وہ لفظ مانگا گیا ہے۔

استعارہ اور اس کے اقسام

یعنے مشبہ شیر لکھ رہا ہے۔ لفظ شیر مستعار اور مشبہ بہ زید یا کوئی جو اس سے مراد لیا گیا ہے مستعار لہٗ اور مشبہ جسکو ادعاً شیر کا فرد بنایا گیا ہے معنی حقیقی مستعار منہ

غرض۔ اس سے کبھی خفی بات کا اظہار اور کبھی ظاہر کا ایضاح و اشتہار یا مبالغہ ف ہوتی ہے اظہار خفی کی مثال وَاِنَّہٗ فِیْٓ اُمِّ الْکِتٰبِ۔ اصل کیجگہ اُم کا لفظ بطور استعارہ کے استعمال ہوا۔ اس مشابہت سے کہ جسطرح اصل سے فرع پیدا ہوتی ہے اسیطرح ماں سے اولاد پیدا ہوتی ہے۔ یہاں ایک غیر محسوس بات کو محسوس بناکر دکھا دیا گیا ایضاح کی مثال واخفض لھما جناح الذل۔ مطلب اولاد کو ماں باپ کی اطاعت کا حکم دینا۔ اور حکم موکد کرنا ہے اسلئے اطاعت کرنہ کہا بلکہ اسکے آگے جھک جا کہا۔ جو اول سے موکد ہے۔ دوئم انسان کا جھکنا کسی جانب سے ہوا کرتا ہے۔ گردن شانہ وغیرہ سے اسکی جگہ جناح کا لفظ بطور استعارہ کے آیا۔ کیونکہ جناح پرند کے بازو کو کہتے ہیں۔ اور وہ باوجود طیران کے جب چاہتا ہے تو اپنا بازو بالکل زمین سے لگا دیتا ہے یعنے تو ماں باپ کے آگے زمین سے لگ جا۔ اسمیں ایضاح اور مبالغہ دونوں ہیں +

استعارہ کی مختلف اعتبارات سے بہت سی قسمیں ہیں لیکن ارکان ثلاثہ۔ مستعار۔ مستعار منہ۔ مستعار لہ۔ کے لحاظ سے **پانچ قسم** ہیں۔ (۱) ایک محسوس کا دوسرے محسوس کے لئے استعارہ۔ جیسا کہ اس آیت میں واشتعل الراس شیبًا۔ (ترجمہ) بڑھاپے کا سر میں شعلہ بھڑک اٹھا مستعار منہ آگ مستعار لہ بڑھاپا۔ مستعار لفظ اشتعل ہے اور وہ مشبہ آگ کی روشنی اور بڑھاپے کی سفیدی ہے۔ اور ہر ایک محسوس ہے وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ۔ کہ ہمنے اسدن انکو

ف مبالغہ سے مراد وہ مبالغہ نہیں جو عرف عقلار میں ممنوع ہے جیساکہ شعراء کے کلام میں ہوا کرتا ہے بلکہ ایک معنی کا زیادہ کرنا ۱۲ منہ

ایک دوسرے میں جین مارتے چھوڑا۔ موج اصل میں پانی کی حرکت کو کہتے ہیں مگر اس روز قوم کی باہم دھکا پیل کو بطور استعارہ کے موج سے تعبیر کیا۔ کیونکہ دونوں میں وصف سرعت انتقال مشترک ہے یہ بھی محسوس ہے۔ وَالصُّبْحِ اِذَا تَنَفَّسَ ط قسم ہے صبح کی جبکہ وہ سانس لے۔ سانس کا رفتہ رفتہ لینا صبح کے ظہور کے لئے جو وہ بھی شیئاً فشیئاً ہوتا ہے۔ استعارہ کیا گیا اور ہر ایک محسوس ہے (۲) محسوس کا محسوس کے لئے استعارہ ہو اور مشابہت حسی نہو بلکہ عقلی ہو۔ جیسا کہ وَاٰیَۃٌ لَّھُمُ الَّیْلُ نَسْلَخُ مِنْہُ النَّھَارَ ط کہ ان کے لئے رات بھی ایک قدرت کا نمونہ ہے۔ جسکی کھال اوتار کر ہم دن نکالتے ہیں مستعار منہ سلخ یعنے کھال آتارنا اور مستعار لہ رات کی اندھیری میں سے روشنی روز کا نمودار ہونا اور وہ دونوں حسی ہیں اور دونوں میں امر مشابہ ایک چیز کے بعد دوسری کا ظہور اور ایک پر دوسری کا مرتب ہوتا ہی جیسا کہ رات سے دن کا ظہور اور کھال آتارنے سے گوشت کا ظہور امر عقلی ہے فجعلنھا حصیداً کہ ہمنے اوس بستی کو کٹا ہوا کھیت بنا دیا۔ حصید کٹی ہوی نباتات اور بستی کے لوگوں کا مرے ہوئے پڑا ہونا جو مستعار و مستعار لہ ہیں حسی ہیں مگر ہلاکت جو دونوں میں مشترک ہے امر عقلی ہی (۳) ایک معقول کا دوسرے معقول کے لئے استعارہ اور مناسبت بھی عقلی ہو جیسا کہ مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَّرْقَدِنَا مستعار منہ خواب مستعار لہ موت۔ اور دونوں میں مشترک مشابہت افعال کا ظہور نہونا۔ ہر ایک عقلی ہے وَلَمَّا سَکَتَ عَنْ مُّوْسَی الْغَضَبُ مستعار سکوت مستعار منہ ساکت مستعار لہ غضب اور ہر ایک عقلی ہے (۴) محسوس کا معقول کے لئے استعارہ وجہ عقلی سے ہو جیسا کہ مَسَّتْھُمُ الْبَاْسَآءُ وَالضَّرَّآءُ مس یعنے چھونا جو اجسام کی ایک صفت محسوس ہے دکھ اور درد پانے کے لئے استعارہ کی گئی اور دونوں میں مشترک لحوق ہے اور وہ دونوں عقلی ہیں بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَی الْبَاطِلِ فَیَدْمَغُہٗ کہ ہم حق کو باطل پر دے مارتے ہیں سو وہ حق اوس باطل کو توڑ پھوڑ دیتا ہے۔ قذف اور دمغ حسی ہیں

اور حق و باطل عقلی۔ ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ أَيْنَمَا ثُقِفُوا إِلَّا بِحَبْلٍ مِّنَ اللَّهِ وَحَبْلٍ مِّنَ النَّاسِ۔ کہ یہود پر خدا کی طرف سے ذلت ڈالدی گئی ہے (یہہ بھی استعارہ ہے) وہ کہیں بھی بغیر رستے (عہد) خدا اور آدمیوں کے رہ نہیں سکتے جبل رستے کو کہتے ہیں اور یہہ ایک حسی چیز ہے مضبوطی و استحکام کی شرکت سے اس لفظ کا عہد کے لئے استعارہ ہوا ہے جو ایک امر غیر محسوس ہے۔ فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ۔ کہ اے پیغمبر جس بات کا آپ کو حکم دیا گیا ہے اسکا بہانڈا پہوڑ دو یعنے صاف صاف کہدو صدع اصل میں برتن یا شیشے کے پہوڑ توڑ دینے کو کہتے ہیں اور یہ ایک حسی چیز ہے اسکا کسی بات کے افشا کرنے کے لئے استعارہ کیا گیا ہے اور یہ امر عقلی ہے اور تاثیر جو دونوں میں جامع ہے وہ بھی عقلی ہے۔ اب ایک تو یوں کہنا اور ایک یہ کہ جو کچھ آپ کو حکم دیا گیا ہے اسکو پہونچا دو۔ دونوں میں ایک زباں داں صاحب سلیقہ کے نزدیک بڑا فرق ہے۔ اسیلئے جب ایک عرب فصیح و بلیغ نے یہ آیت سنی تو وجد میں آکر زمین پر سجدہ کرنے کے لئے گر پڑا اور کہا میں اس متکلم کو سجدہ کرتا ہوں۔

اسیطرح ان آیات میں بھی محسوس کا معقول کے لئے استعارہ ہے اور جامع بھی عقلی ہے۔ یخوضون فی آیاتنا خوض اصل میں پانی میں غوطہ لگانا مگر اس کلام میں عیب جوئی ہیں فکر کرنے کے لئے استعارہ کیا گیا ہے فنبذوہ وراء ظھورھم کہ یہود نے توریت کو پس پشت پہینکدیا۔ نبذ پہینکنے کو جو امر حسی ہے بے پروائی اور عمل نکرنے کے لئے جو امر غیر محسوس ہے استعارہ کیا۔ أَفَمَنْ أَسَّسَ بُنْيَانَهُ عَلَىٰ تَقْوَىٰ۔ يَبْغُونَهَا عِوَجًا۔ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ۔ فجعلناہ ھباءً منثوراً۔ فی کل وادٍ یھیمون۔ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ۔ اور صدہا آیات اس قسم کے استعارات سے پر ہیں۔

(۵) ایک امر غیر محسوس کا محسوس کے لئے استعارہ کرنا اور جامع بھی غیر محسوس ہو

جیساکہ ان آیات میں۔ انا لما طغی الماء مستعار منہ تکبر اور وہ غیر محسوس ہے اور مستعار لہ پانی کا جوش جو حسی ہے اور استعلا رجامع ہے جو غیر حسی ہے۔ تکادُ تمیّزُ مِنَ الغیظ۔ وجعلنا اٰیۃ النہار مبصرۃ من الاٰیات۔

استعارہ کی ایک دوسرے اعتبار سے یہ بھی تقسیم ہے یا وہ اصلیہ ہے۔ اگر اسم جنس کا استعارہ کیا گیا ہے جیساکہ پہلی مثالوں میں گزرا یا تبعیہ ہے اگر مشتقات اور فعل اور حروف کا استعارہ ان کے مشابہ دوسرے معنے کے لئے کیا گیا ہے حرف کا استعارہ فالتقطہٗ اٰلُ فِرعَونَ لِیَکُونَ لَھُم عَدُوًّا وَّحَزَنًا۔ کہ موسے کو فرعون کے خاندان نے (لو معترض صاحب اب تو آپ کی تسلی ہوئی بیوی کا نام نہیں خاندان کا ذکر ہے جسمیں بیٹی بھی داخل ہے) دریا میں بہتے ہوئے اوٹھالیا تاکہ ان کے لیئے انجام کار دشمن اور رنج بنے۔ اور رنج بننے کے لئے نہیں اُٹھایا تھا۔ بلکہ فرزندی کے لئے۔ مگر اس آیت میں ان کے اٹھانے پر جو عداوت و دشمنی مرتب ہوئی اسکو معلول کی علت پر مرتب ہونے کے ساتہ تشبیہ دیکر لیکون کے لام کا (جو شبہ بہ میں علت کے لئے آیا کرتا ہے) استعارہ مشبہ کے لیئے کیا گیا ہے اب آیت کے یہ معنی ہونگے تاکہ انجام کار ان کا دشمن اور رنج کا باعث ہو۔

صاحب مطول اسکو استعارہ بالکنایہ کہتے ہیں کہ دل میں مثلاً عداوت کو علت غائیہ سے تشبیہ دی گئی اور بجز مشبہ کے اور کچہ ذکر نہ کیا گیا اور اسپر مخصوصات مشبہ سے متنبہ کر دیا اور وہ لام تعلیل ہے ایک اور اعتبار سے استعارہ کی یوں تقسیم ہے۔ یا تو کوئی چیز بھی مناسبات مستعار لہ و مستعار منہ سے ذکر نہو تو اسکو **استعارہ مطلقہ** کہتے ہیں یا ذکر ہو۔ پھر اگر مستعار منہ کے مناسبات مذکور ہیں تو اسکو **استعارہ مرشحہ** کہتے ہیں جیساکہ اس آیت میں۔ اُولٰئِکَ الَّذِینَ اشتَرَوُا الضَّلٰلَۃَ بِالھُدٰی فَمَا رَبِحَت تِّجَارَتُھُم کہ گمراہوں نے ہدایت کے بدلے گمراہی خریدی اور انکو اس تجارت میں نفع نہوا۔

اس مبادلہ کو تجارت سے استعارہ کیا اور تجارت کے مناسبات میں سے نفع ونقصان
ہوتا ہے اسلئے نقصان کا ذکر کیا۔ یا مستعارلہ کے مناسبات ذکر کئے جائیں تب اسکو
استعارہ مجردہ کہتے ہیں جیسا کہ فَاَذَاقَهَا اللّٰهُ لِبَاسَ الْجُوْعِ وَالْخَوْفِ۔
کہ اوس قریہ کو کہ جسنے خدا کی نعمتوں کا کفران کیا تھا خدا نے بہوک اور خوف کا لباس
چکھایا۔ پنہایا نہ فرمایا۔ اگر یہ فرمایا جاتا تو ترشیح ہوجاتی۔ گو وہ بہی بلیغ ہے مگر ادراک
بالذوق ادراک باللمس کو شامل ہے نہ عکس یعنے ادراک لمس ادراک ذوقی کو شامل
نہیں۔ پس اذاقہ یعنے چکہانے میں شدت مصیبت کیطرف استعارہ جس خوبی سے
ہوسکتا ہے وہ پہنانے میں نہیں ہوتا۔ اور چکہانے سے مراد پہونچانا ہے کیونکہ
مصائب پر چکہانے کا اطلاق عرف عرب میں لطور حقیقت کے ہوا کرتا ہے کہتے
ہیں ذاق فلاں البوس والضر کہ فلاں نے سختی کا مزا چکھا۔ بعض کہتے ہیں یہاں دو
استعارہ ہیں ایک تصریحیہ ہے اور وہ یہ کہ انسان پر بہوک اور مصیبت میں جو کچھ
حالت طاری ہوتی ہے اسکو لباس سے تشبیہ دیگئی ہے کہ جسطرح لباس ڈہانک لیتا
ہے وہ حالت بہی ڈہانک لیتی ہے۔ دوسرا استعارہ مکنیہ ہے کہ جو کچھ اثر ضرر اور الم
معلوم ہوتا ہے اسکو کڑوی چیز کے چکھنے سے تشبیہ دیگئی ہے اسلئے اوسپر لفظ ذوق کا
اطلاق ہوا (مطول)

ایک اور تقسیم ہے۔ تحقیقیہ۔ وتخیلیہ۔ ومکنیہ۔ وتصریحیہ۔ تحقیقیہ وہ ہے کہ جسکے
معنے حساً معلوم ہوسکیں۔ جیسا کہ اذاقہا اللہ یا عقلاً جیسا کہ انزلنا الیکم نوراً ای بیاناً واضحا
اور اگر کسی چیز کو کسیکے ساتہ دلمیں تشبیہ دی جائے اور سوائے مشبہ کے اور کچھ ذکر نکیا جاوے
تو اس تشبیہ مضمر کو استعارہ بالکنایہ اور استعارہ مکنیہ کہتے ہیں اور اس کے
مقابلہ میں استعارہ تصریحیہ ہے اور خصوصیات مشبہ کا ذکر استعارہ
تخیلیہ ہے۔ جیسا کہ اس آیت میں۔ یَنْقُضُوْنَ عَهْدَ اللّٰهِ مِنْ بَعْدِ مِيْثَاقِهٖ

عہد کو استحکام میں رسے سے دلمیں تشبیہ دی اور بجز عہد مشبہ کے ارکان تشبیہ میں سے
کچھ بھی ذکر نکیا یہ تو استعارہ بالکنایہ ہوا اور رسے پر دلالت کرنیوالا لفظ نقض ذکر
کرنا استعارہ تخیلیہ ہوا ہمارے محاورے میں جب کسی حسین کو کوئی عیب لاحق ہوجاتا ہی
تو کہتے ہیں کہ چاند کو گہن لگ گیا۔ چاند کے ساتھ دلمیں معشوق کو تشبیہ دینا استعارہ بالکنایہ
ہے اور گہن لگنا خصوصیات مشبہ بہ یعنے چاند سے ہے آدمی کو گہن نہیں لگتا اسکا ذکر
استعارہ تخیلیہ ہوا۔ اسیطرح اذاقہا اللہ لباس الجوع والخوف میں وہ حالت خوف
وجوع جو لباس کی طرح بدنپر طاری ہوجاتی ہے اسکو تلخ چیز سے تشبیہ دی یہ استعارہ
بالکنایہ ہوا۔ اور اذاقہا کا لفظ اسکے لئے تخیل ہوا +

اسیطرح **وفاقیہ** اور **عنادیہ** بھی استعارہ کے اقسام ہیں اول وہ ہے کہ مستعار لہ اور
مستعار منہ ایک چیز میں جمع ہوسکتے ہوں جیساکہ اومن کان میتا فاحییناہ یہاں
گمراہی کے لئے موت اور ہدایت کے لئے حیات کو استعارہ کیا ہے اور یہ دونوں وصف
یکے بعد دیگر ایک شخص میں جمع ہوسکتے ہیں۔ دوئم وہ ہے کہ جمع نہوسکیں اور عنادیہ کے
اقسام میں سے استعارہ تہکمیہ وتملیحیہ ہے وہ یہ کہ ایک لفظ کو اس کے خلاف معنی کے
لئے استعارہ کیا جاوے جیساکہ فبشرھم بعذاب۔ کیونکہ بشارت کا لفظ نعمت کے
موقع پر استعمال ہوتا ہے۔ یہاں انکی تحقیر کے لئے بمقام عذاب اخبر کے معنی میں استعارہ
کیا گیا۔ استعارہ کی خوبی یہ ہے کہ الفاظ میں تشبیہ کی بو بھی نہ آئے اور دونوں میں
مشابہت واضح بھی ہو۔ اگر کوئی لفظ بھی تشبیہ پر دلالت کرنے والا مذکور ہوگا تو وہ
استعارہ تشبیہ گنا جائیگا +

تشبیہ اور اسکے اقسام

تشبیہ لغت میں ایک چیز کو دوسری سے مشابہت دینا **اصطلاح**
علم بیان میں د: دو چیزونکا باہمی ایک وصف خاص میں اشتراک ظاہر کرنا ہے۔
جیساکہ شیر کا وصف خاص شجاعت اور آفتاب کا نور ہے۔ تشبیہ میں یہ بھی قید ہے کہ

کہ وہ نہ استعارہ بالکنایہ کے طور پر ہو نہ تجرید کے طور پر ہو نہ استعارہ تحقیقیہ کے طور پر ہو +
تشبیہ میں چار چیزیں ہوتی ہیں (۱) مشبہ جسکو تشبیہ دیگئی (۲) مشبہ بہ جسکی ساتھ تشبیہ دیگئی
(۳) ادات تشبیہ وہ کلمات جنکی ساتھ تشبیہ بیان کیجاتی ہے۔ عربی میں کاف کان وغیرہ
اُردو میں گویا۔ جیسا۔ وغیرہ۔ (۴) وجہ الشبہ وہ وصف خاص جسمیں تشبیہ دیگئی ہے جیساکہ
زید کالاسد۔ زید شیر جیسا ہے۔ زید مشبہ۔ شیر مشبہ بہ۔ کاف ادات تشبیہ۔ شجاعت
وجہ الشبہ جسمیں تشبیہ دیگئی +

تشبیہ کے اعتبارات مختلفہ سے بہت سے اقسام ہیں جنکے ذکر کی یہاں گنجائش نہیں
علم بیان میں مشرح ہیں مگر مختصر آیہہ ہے کہ وجہ الشبہ یا واحد ہے یا مرکب ہے یا متعدد اور پہلے
دونوں یا حسی ہیں یا غیر حسی اور تیسری حسی ہیں یا غیر حسی یا مختلف یہہ سات قسم پیدا
ہوتی ہیں۔ اور ہر ایک صورت میں مشبہ اور مشبہ بہ یا حسی ہیں یا غیر حسی یا مختلف اٹھائیس قسمیں
پیدا ہوتی ہیں لیکن جب وجہ الشبہ حسی میں یہ قید لگا دیجائے گی کہ مشبہ اور مشبہ بہ بھی حسی ہوں
تو اس سے بارہ خارج ہو کر صرف سولہ باقی رہجائیں گی +

غرض تشبیہ سے اکثر تو مشبہ کیطرف عائد ہوتی ہے۔ کبھی اسکا ممکن الوقوع ہونا ثابت کیا
جاتا ہے یا اوس کا حال بیان کرنا مقصود ہوتا ہے جیساکہ ایک کپڑے کو دوسرے سے
سیاہی میں تشبیہ دیجائے یا اُسکے حال کی مقدار بیان کرنی مقصود ہوتی ہے قوت وضعف
زیادتی کمی میں مثلاً کسی سیاہ چیز کو کالے کوے سے تشبیہ دیجائے یا حال کی تقریر مقصود ہوتی
ہے جیسا کسیکے کام کا کوئی نتیجہ برامد نہوتا ہو اسکو پانی پر لکھنے سے تشبیہ دیجائے۔
ان چاروں صورتوں میں مشبہ بہ کا اوس وصف میں اکمل اور مشہور ہونا چاہیئے۔ لیکن اسمیں
بعض علماء نے کلام کیا ہے جسکے محاکمہ کا یہ موقع نہیں۔ یا مشبہ کی خوبی بیان کرنی مقصود
ہوتی ہے جیساکہ کسی حسین کے بالوں کو سیاہی میں مشک سے تشبیہ دیجائے۔ یا اسکی قباحت
بیان کرنی مطلوب ہوتی ہے جیسا کسیکی آنکھ کو بلی کی آنکھ سے تشبیہ دیجائے یا مشبہ کی

کوئی انوکھی اور نادر بات بیان کرنی مقصود ہوتی ہے اور کبھی مشبہ بہ کیطرف عائد ہوتی ہے۔ اور اسکی دو ہی صورتیں ہیں (۱) یہ کہ مشبہ بہ کی فضیلت کا اظہار مقصود ہوتا ہے جیساکہ تشبیہ مقلوب میں اور وہ ناقص چیز کو مشبہ بہ بنا کر کامل کو اس سے تشبیہ دیجائے جیسا کوئی چاند کو اپنے معشوق کے مونہہ سے تشبیہ دے مقصد یہ ہوتا ہے کہ معشوق کا چہرہ چاند سے زیادہ منور اور خوبصورت ہے (۲) زیادتی تو مقصود نہیں مگر کسی وجہ سے مشبہ بہ کی شان کا اہتمام مقصود ہے جیساکوئی بھوکا کیکے چہرہ کو نور میں چاند سے اور گولائی میں روٹی سے تشبیہ دے اور یہ ظاہر ہے کہ بھوکے کو روٹی کیطرف زیادہ اہتمام ہوتا ہے +

بلحاظ وجہ الشبہ تشبیہ کی تین قسم ہیں (۱) تمثیل وغیر تمثیل (۲) مجمل ومفصل (۳) قریب الفہم وبعید الفہم۔ اور ادات تشبیہ کے لحاظ سے تشبیہ کی دو قسم ہیں (۱) **موکد**۔ یہ وہ ہے کہ جسمیں ادات تشبیہ کاف وغیرہا محذوف ہوں جیساکہ یہ آیت وہی تمر مر السحاب اے مثل مر السحاب اور اس قسم میں سے یہہ بھی ہے کہ مشبہ بہ کو مشبہ کیطرف مضاف کردیا جاوے ادات حذف کرنے کے بعد جیساکہ ماہ طلعت۔ گلرو شمشاد قد۔ (۲) **مرسل** جسمیں ادات تشبیہ مذکور ہوں جیسا چاند سا مونہہ۔

اب قرآن مجید کی تشبیہات کو ملاحظہ فرمائیے کہ حسن وخوبی میں اعجاز کو پہونچ گئی ہیں بعض علماء نے خاص اس فن میں کتابیں لکھی ہیں اور قرآن کی تشبیہات کا کمال دکھایا ہو نمونہ کیطور پر چند مثالیں بیان کرتا ہوں۔ مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا۔ اَوْ كَصَيِّبٍ مِّنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَّرَعْدٌ وَّبَرْقٌ۔ اول تشبیہ مرکب ہے منافقوں کے حال کو ایک آگ روشن کرنے والے اور روشنی کے فوائد پاکر اس کے جلد گم ہو جانے اور اس شخص کے اندھیریوں میں حیران وپریشان رہجانے کے ساتھ تشبیہ دیگئی ہے اس تشبیہ کے جملہ اعتبارات مذکورہ کو ملاحظہ فرمائیے کس خوبی کے ساتھ بلاغت کے سانچے میں ڈھالے گئے ہیں۔ دوسری میں ان کے حال کو ایسے لوگوں کے حال سے تشبیہ دی ہے۔

کہ جنپر بارش اور گھنگھور گھٹا چھائی ہو جسمیں کڑک اور چمک بہی ہو ادہر تو اونکے دلوں میں بارش کے منافع کی خوشی بہری ہوئی ہے کہ جو ان کے رزق و روزی کا سامان ہے اودہر کڑک اور چمک سے دل لرز رہا ہے۔ کڑک کے مارے کانوں میں اونگلیاں ڈال رہے ہیں۔ کہ سنائی نہ وے چمک سے فائدہ بہی اٹھا رہے ہیں کہ اندہیریوں میں دو چار قدم رستہ بہی طے کرتے ہیں۔ مگر اس فائدہ کے ساتہ خوف بہی ہے کہ چمک سے آنکھیں چوندہیائی جا رہی ہیں عجب حال ہے۔ دونوں تشبیہوں میں ک مشبہ بہ پر داخل ہے اول میں مذکور پر دوسری میں مقدر پر جو زور ہے مشبہ منافقوں کا حال مشبہ بہ گھٹائیں جنمیں کڑک اور چمک ہے۔

یاایها الذین امنوا کونوا انصار الله کما قال عیسے بن مریم للحواریین من انصاری الی الله قال الحواریون نحن انصار الله۔ یہاں مسلمانوں کو انصار اللہ ہو جانے کی تشبیہ دی ہے اور مشبہ بہ حواریوں کا مجرد حضرت عیسے علیہ السلام کے فرمانے سے حواریوں کا انصار اللہ ہو جانے کا اقرار کرنا ہے چونکہ مشبہ بہی مجموعہ ہے اسلئے مجموعہ پر کاف تشبیہ کما قال الخ وارد ہوا۔ اور یہ کمال بلاغت ہے مثل الذین حملوا التوریٰة ثم لم یحملوها کمثل الحمار یحمل اسفارا۔ یہود کو جو حامل توریت اور اس کے عامل نہیں گدہے سے تشبیہ دی ہے جس پر کتابیں لدی ہوں مشبہ ایک قوم کا حال جو متقید ہے بعدم العمل مشبہ بہ گدہا جو مقید ہے بحمل اسفار۔ وجہ الشبہ عدم انتفاع جو دونوں میں مشترک ہے عقلی ہے اور تشبیہ بیان حال کے لئے واقع ہوئی ہے اسلئے مشبہ بہ میں عدم انتفاع اتم اور اس صفت میں اشہر بہی ہے اور کاف تشبیہ مشبہ بہ مرکب سے ملا ہوا ہے واضرب لهم مثل الحیوٰة الدنیا کماء انزلنٰه من السماء فاختلط به نبات الارض فاصبح هشیما تذروه الریاح۔ مشبہ دنیا کی زندگانی مشبہ بہ وہ نباتات جو آسمانی پانی سے اوگتی ہیں دونوں مرکب وجہ الشبہ بہی مرکب وہ دنیا کی بہار اور پہر اوس کا جلد زوال پذیر ہو جانا اسیطرح نباتات کی تازگی اور انکا جلد فنا پذیر ہو جانا۔ یہاں بہی کاف مشبہ بہ پر داخل

حواریون کو لفظ مثل سے تعبیر کیا ہے ۱۲ منہ

ہوا ہے۔ دونوں مشبہ اور مشبہ بہ کے مفردات میں بھی مشابہت ہے۔ آسمانی پانی کو انسانی منی سے تشبیہ ہے مرد کو بالا رہنے کے سبب آسمان سے مادہ کو زیر رہنے کے سبب زمین سے پیدا ہونے والے بچے کو نباتات سے انسان بلکہ دیگر حیوانات کے شباب کو نباتات کی بہار اور نمو کامل سے۔ ان کے بڑھاپے کو نباتات کے زرد پڑ جانے سے حیوانات کی موت کو نباتات کے زمین پر سے اوکھڑ جانے سے مرنیکے بعد حیوانات کے اجزا جسم بوسیدہ ہو کر ہواؤں میں اڑتے پھرنے کو نباتات کے چورا چورا ہو کر ہواؤں میں اوڑتے پھرنے سے مشابہت ہے +

تمثیل

اصلاح میں اوس مجاز مرکب کو کہتے ہیں کہ جسمیں استعارہ ہو۔ اور اسکو تمثیل علی سبیل الاستعارہ کہتے ہیں۔ کسلئے کہ وجہ شبہ امور متعددہ سے منتزع کرکے مشبہ بہ کا ذکر کیا جاتا ہے اور مراد مشبہ ہوتا ہے۔ جیساکہ متردد ہو اور اسکو کہیں تم تو ایک پاؤں آگے اور دوسرا پیچھے رکھتے ہو۔ متردد کیحالت کو بطور مبالغہ کے اوس شخص کے حال سے تشبیہ دیگئی ہے کہ جو جانے میں تردد کرتا ہے ایک پاؤں آگے رکھکر دوسرا پیچھے ہٹا لیتا ہے۔ اور کبھی اسکو مطلقاً تمثیل کہا کرتے ہیں۔ اور جب اس مجاز مرکب کا بطریق استعارہ کے زیادہ اہل زبان میں استعمال ہو جاتا ہے (اور اسمیں کوئی انوکھی بات بھی ہوتی ہے) تو اسکو **مثل** کہتے ہیں جسکی جمع امثال آتی ہے۔ اور اُردو میں اسکو **کہاوت** کہتے ہیں۔ مثل میں کوئی تغیر کرنا جائز نہیں جسطرح اس کا استعمال ہوا اوسیطرح ذکر کرنا چاہیئے اور جس کے لئے وہ مثل بنی ہے (جسکو مضرب کہتے ہیں) اسکیطرف التفات نہیں کیا جاتا خواہ وہ مرد کے لئے بنی تھی یا عورت کے لئے خواہ ایک کے لئے یا دو کے لئے یا جمع کے لئے۔

کنایہ

لغت میں مصدر ہے کہتے ہیں کنیت بکذا عن کذا وکنوت اذا ترکت التصریح یعنے صراحت کی کوئی بات کہلینا اور اصطلاح میں ایک لفظ بولکر اسکے

معنے کا لازم مراد لینا جہاں معنے اصلی کا مراد لینا بھی ممکن ہو مفتاح میں ہے کہ کلمہ کے یا تو صرف اصلی معنی مراد لئے جاتے ہیں یا غیر اصلی یا دونوں اول صورت میں حقیقت ہے دوسری میں مجاز تیسری میں کنایہ۔ سکاکی نے کنایہ اور مجاز میں یہ فرق کیا ہے کہ کنایہ میں لازم سے ملزوم کیطرف جاتے ہیں جیسا کہ لمبے کرتے والا۔ بولکر طویل القامت مراد لیا جائے طویل القامت ملزوم لمبا کرتا لازم اور مجاز میں ملزوم سے لازم کیطرف جاتے ہیں جیسا کہ شیر بولکر جو ملزوم ہے شجاعت سمجھیں جو لازم ہے۔ مگر اسپر صاحب تلخیص نے اعتراض کیا ہے +

کنایہ کی تین قسم ہیں (۱) یہ کہ اوس سے نہ کوئی صفت مقصود ہو نہ نسبت بلکہ صرف مکنی عنہ کی ذات پھر کبھی ایک صفت مخصوص ذکر کر کے مکنی عنہ کی تعین ہوتی ہے۔ جیسا کوئی شخص کسی ایک وصف میں مشہور رہا ہو اور وہی ذکر کیا جاوے تاکہ وہ موصوف سمجھا جاوے اور کبھی چند صفات سے موصوف معین کیا جاوے جیسا کہ اس آیت میں فاکتبھا للنبی الامی الذی یجدونہ مکتوبا عندھم فی التوراۃ والانجیل یامرھم بالمعروف وینھاھم عن المنکر الایۃ مقصود ان اوصاف سے انحضرت صلعم ہیں اور لطف اسطرح کے کنایہ میں یہ ہوتا ہے کہ ان عمدہ صفات کو مکنی عنہ میں ثابت کر کے جنکا مخاطب بھی انکار نہیں کر سکتا بطور برہان مکنی عنہ بتایا جاتا ہے یہ بات ان کے نام لے دینے میں حاصل نہیں ہوتی۔ (۲) یہ کہ اسکی کوئی صفت بیان کرنا مقصود ہوتا ہے جیسا کہ طول قامت شجاعت وغیرہ پھر اسکی بھی دو قسم ہیں اول کنایہ قریبہ کہ بغیر وسائط کے موصوف کیطرف ذہن منتقل ہو جائے پھر اسکی دو قسم ہیں ایک واضحہ کہ بلا تامل ذہن منتقل ہو جائے دوم یہ کہ بتامل منتقل ہو اسکو خفیہ کہتے ہیں دوم بعیدہ کہ وسائط کثیرہ کے ذریعہ سے ذہن منتقل ہو جیسا کہ کثیر الرماد یعنے بہت راکھ والا بولکر اسکی سخاوت سمجھی جاوے کس لئے راکھ کی کثرت سے اول ذہن بہت لکڑیاں جلنے کیطرف منتقل ہوتا ہے پھر اوس سے

بہت کہانا پکنے کیطرف پہراوس سے بہت مہمانوں کیطرف۔ پہراوس سے مہماں نوازی اور سخاوت کیطرف جن استعارات وکنایات میں بہت مشکل سے مراد کیطرف ذہن منتقل ہو۔ وہ بلاغت کی شان سے بعید ہیں انکو **لغز** (جسکی جمع الغاز آتی ہے) اور **معما** کہتے ہیں جنکا استعمال کبہی کسیی مصلحت سے بلیغ وفصیح بہی کیا کرتے ہیں (۳۰) اوس کنایہ سے کوئی نسبت مقصود ہوتی ہے یعنے کسی چیز کا اثبات یا اسکی نفی۔

سکاکی کہتے ہیں کہ کنایہ جب عرضیہ ہو تو اسکو **تعریض** کہنا مناسب ہے۔ صاحب کشاف کہتے ہیں کہ تعریض یہ ہے کہ کسی کلام سے ایسی بات پیدا کیجائے جو مذکور نہو جیسا کوئی حاجتمند کسی سے کہے کہ میں آپ کو سلام کرنے آیا ہوں جس سے طلب حاجت مقصود ہو جو کلام میں مذکور نہیں۔ اور جب کنایہ میں وسائط کثیرہ ہوں تب اس کو **تلویح** کہنا چاہئے۔ تلویح میں غیر کیطرف دور سے اشارہ ہوتا ہے۔ اور جب لازم و ملزوم میں خفا ہو اور وسائط بہی کم ہوں تب **رمز** کہنا چاہیئے۔ اسمیں کسی قریب کیطرف مخفی اشارہ ہوتا ہے اور وسائط کم ہونے کی صورت میں اگر لازم وملزوم میں خفا نہو تب اسکو **ایماء** اور **اشارہ** کہنا چاہیئے +

اب ہم دکہاتے ہیں کہ قرآن میں بلاغت کے لئے۔ مجاز۔ تشبیہ۔ استعارہ۔ کنایہ کا کس کس خوبی کے ساتہ استعمال ہوا ہے +

واضح ہو کہ مجاز واستعارہ وکنایہ جس طرح مفردات میں ہوتا ہے اسیطرح مرکبات میں بہی اور حروف وآدوات کلام میں بہی۔ کبہی ایک کلمہ کے اعرابی تغیر پر بہی مجاز کا اطلاق ہوتا ہے خواہ وہ تغیر کسی لفظ کے حذف کرنے سے پیدا ہوا ہو یا زیادہ کردینے سے جیساکہ جاء ربک واسئل القریۃ۔ لیس کمثلہ شئے پہلی صورت میں جاء امر ربک تہا اوس آنے والے واقعہ کی عظمت بتانے کیلئے امر کو حذف کر کے اس مجیئت کو خدا کی طرف اسناد کردیا۔ دوسری صورت میں واسئل اہل القر

تھا مگر یہ بات بتانے کے لئے کہ ان برباد شدہ گاؤں کے اب اہل اور بسنے والے کہاں ہیں جو کوئی ان سے انکے گزشتہ عبرتناک واردات پوچھے اہل کے لفظ کو حذف کر کے یہ بتادیا کہ ان اجڑی ہوئی بستیوں ہی سے پوچھو کہ وہ زبان حال سے کیا جواب دیتی ہیں۔ تیسری صورت میں لیس مثلہ شئی۔ تھا مگر ما ثلت۔ خالق و مخلوق کی نفی تاکید کرنی مقصود تھی کنایہ کے طور پر لفظ کمثلہ ٹھیرادیا۔ بولتے ہیں مثلک لا ینحل کہ آپ جیسا شخص بخل نہیں کیا کرتا۔ مراد اسکی ذات ہوتی ہے کہ آپ بخل نہیں کیا کرتے۔ اس طرحسے تعبیر کرتے ہیں بخل کی نفی زیادہ ہو جاتی ہے۔ کسلئے کہ الکنایۃ ابلغ من الصراحۃ فصحار کا مشہور و مسلم مقولہ ہے۔ اسطرح بل یداہ مبسوطتان میں اسکا جو مقصود ہے کسلئے۔ کہ عرف میں سخی جو کچھ دیتا ہے ہاتھوں سے دیتا ہے اسلئے فراخدستی ثروت وجود سے کنایہ ہے اور تنگدستی افلاس اور بخل سے اصلی معنی کیطرف ایسے الفاظ میں التفات بھی نہیں ہوا کرتا کیونکہ افلاس اور بخل پر خواہ کسیکے کتنے ہی لمبے چوڑے ہاتھ ہوں کچھ بھی باعث مدح نہیں ہو سکتے +

(۱) خدا نے اپنی ذات و صفات کے بیان میں بھی استعارہ اور کنایہ سے کام لیا ہے کسلئے کہ جس کا نہ کوئی مثل ہو نہ وہ ممکنات کے سلسلہ میں داخل ہو نہ وہ محسوس ہو۔ نہ اوراک خیالی اس تک پہونچ سکتا ہو نہ طائر وہم وہاں تک پرواز کر سکتا ہو۔ اس کی ذات و صفات کی بندوں کے سامنے تصویر کھینچی جائے تو بندے بغیر استعارہ و کنایہ کے سمجھ نہ سکیں الرحمن علی العرش استوی۔ ثم استوی علے العرش و یحمل عرش ربك فوقھم یومئذ ثمانیۃ ٥ یہ سب کنایات ہیں۔ ان سے یہ لفظی معنے سمجھ لینا کہ درحل خدا ایک لکڑی یا سونے کے تخت پر جسکو آٹھ فرشتہ اٹھائے ہوئے ہیں ایسا ہی بیٹھا ہے کہ جسطرح بادشاہ بیٹھے ہوتے ہیں ایک بڑی غلطی ہے کیونکہ ان معنوں کی آیات تنزیہ لیس کمثلہ شئی۔ وغیرہا نفی کر رہی ہیں۔

کسلئے کہ ان معنی سے اسکی جسمیت اور جہت اور دیگر مماثلت مخلوق کے ساتھ ثابت ہوتی ہے
جنسے وہ خود اپنی پاکی ظاہر فرماتا ہے۔ پھر یہ معنی لیکر قرآن پر اعتراض کرنا اور بہی غلطی ہے
مفسرین نے جیسا کہ امام رازی وصاحب کشاف ہیں ان معنے کا صاف انکار کردیا ہے
بلکہ یہ مراد ہے کہ اسکو اپنی مخلوق پر ایسا قبضہ وتصرف ہے کہ جیسا کسی بادشاہ تخت نشین
کو ہوتا ہے کہ جسکے تخت کو آٹھ نے اٹھایا ہو۔ ہر تخت کو چار پائے اٹھائے ہوتے ہیں
مگر اسکا تخت اسنے بہی زیادہ عظیم الشان ہے کہ اسکے آٹھ پائے ہیں بلکہ اوروں کے
تخت کو چار چار شخص اٹھاتے ہیں تو اس کے تخت کو آٹھ۔ آٹھ کے لفظ کا ابہام اس
عظمت کو ثابت کر رہا ہے جسمیں آٹھ سو آٹھ ہزار آٹھ لاکھ آٹھ کروڑ آٹھ ارب آٹھ
پدم پھر آٹھ فرشتے یا آٹھ جہات چار سفلی یعنے دنیاوی چار آسمانی ہوسب کیطرف اشارہ ہے دنیا کی
بڑی سے بڑی بادشاہ کے تخت کا قیام دنیا کی چار جہات مشرق مغرب جنوب شمال۔ کی وسعت
حکومت پر ہوتا ہے۔ مگر اس کے تخت حکومت کا اس سے بہی دوچند جہات پر ہے
اور قیامت کے روز جب وہ تخت عدالت پر جلوس فرمائے گا تو اس شان وشوکت سے
ظہور کرے گا +

اسیطرح ید بمعنی دست۔ وجہ بمعنی چہرہ ساق بمعنی پنڈلی۔ قبضہ داہنا ہاتھ۔ والارض
قبضتہ والسماء مسطویات بیمینہ یوم یکشف عن ساق۔ ویبقے وجہ ربک۔ سب کنایات اور
استعارات ہیں۔ جنکے معنے اسکی ذات اور اسکا قبضۂ قدرت ہیں +

ف۔ علماء اسلام کے متقدمین نے بہی ان الفاظ کے وہ معنی مراد نہیں لئے ہیں جو اسکی تقدیس کے
خلاف ہوں بلکہ یہ کہدیا ہے کہ ان الفاظ پر ہمارا ایمان ہے یہ متشابہات میں سے ہیں جنکا علم اسیکو
ہے تاویل کی کوئی ضرورت نہیں ان کے جو کچھ معنے علم الہی میں ہیں انکا انکار کرنا ممنوع ہے متاخرین
نے جبکہ اوہام عوام خلاف تقدیس لفظی معنے کیطرف جانے لگے تو ان کنایات کے مرادی معنی بیان فرمادیئے
علماء کلام کے محققین اسیطرف گئے ہیں امام رازی وغیرہ ۱۲ منہ

(۴) اسیطرح ملائکہ خصوصاً جبرئیل وغیرہ عالم مجردات کی اشیار کے حالات بیان کرنے میں بھی استعارات وکنایات کا استعمال ہوا ہے۔ انکے لئے جو دو دو اور تین تین۔ اور چار چار بازو بیان فرمائے ہیں۔ جَاعِلِ الْمَلٰٓئِكَةِ رُسُلًا اُولِيْٓ اَجْنِحَةٍ مَّثْنٰى وَثُلٰثَ وَرُبٰعَ ۭ يَزِيْدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاۗءُ ۭ اِنَّ اللّٰهَ عَلٰي كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝ خود قرینہ رسالت بتا رہا ہے کہ اس سے انکی قوت وسرعت سیر مراد ہے جو پیغام واحکام رسانی اور قضا وقدر کے احکام کی تنفیذ کے لئے ضروری بات ہے اب اس سے یہ سمجھ لینا کہ درحل وہ چیل۔ کوؤں کی مانند پرند ہیں ان کے چونچ پنجے بھی ہیں اور جبرئیل تو ایک بہت بڑے پرند ہیں جنکے چھ سو بازو بتائے گئے ہیں ایک صریح غلط فہمی ہے اور اسپر اعتراض اور بھی سفاہت ہے۔ کسی مخالف[۵] کو حق نہیں کہ وہ قرآن میں سے استعارہ ومجاز وکنایہ کو نکالکر آپ اپنی طرف سے کوئی معنی اعتراض جمانے کے لئے پیدا کرے۔

(۳) اسیطرح جہاں کہیں قرآن میں یضل کا انتساب اپنی ذات مقدسہ کیطرف کیا ہے کہ وہ جسکو چاہتا ہے گمراہ کرتا ہے اور فلاں کو گمراہ کردیا۔ اور ان کے دلوں پر مہر کردی اور ان کی آنکھوں پر پردا ڈالدیا یہ سب مجازات ہیں مسبب بولکر سبب مراد لیے گئے ہیں کہ خدا جو کل مخلوق جواہر واعراض کا خالق ہے اسنے اسباب ضلالت بھی پیدا کردیئے جنکو وہ استعمال میں لاکر گمراہ ہوئے اور انکی آنکھوں پر پردے پڑ گئے دلوں پر گمراہی کی

[۵] فرقہ آریہ کے بانی نے اپنی کتاب ستیارتھ پرکاش وغیرہ میں مجاز وغیرہ تسلیم کرلیا ہے اور وہ کیونکر تسلیم نہ کرتے انہوں نے تو ویدوں کے تمام داغ دھبوں کو تاویلات رکیکہ کے ہی پانی سے دھونا چاہا ہے ان تاویلات کی بنیاد کاش استعارہ کنایہ مجاز پر ہوتی اور وہ ان چیزوں کو جہاں انہوں نے ویدوں کو مطالب کو بدلا ہے دکھاتے اور زبان والوں سے ثابت کردیتے تو ایک بات تھی مگر وہ ایسا کر نہیں سکتے تھے۔ مخالفوں کا منہہ بند کرنیکے لئے یہ تو کہدیا کہ سیاق وسباق کے ملانیسے جس کلام کے معنی اس کلام کے ماننے والے بیان کرتے ہوں اسکے خلاف معنی پیدا کرنے کا مخالف کو حق نہیں مگر ان کے مریدوں کو ہے ۱۲ منہ

مہر ہوگئی۔ انکی ان اسباب کو باختیار خود عمل میں لانے کی مذمت بیان کرنے کے لئے ان کے
مُسبّب ضلالت وغیرہ کو اپنی طرف اسناد کیا۔ اور اسباب ضلالت اس عالم امتحان اختیار
میں پیدا کرنا اوس قدوس کے لئے کوئی بھی عیب اور نقص نہیں۔ مجاز کو چھوڑ کر حقیقی معنے
لیکر قرآن پر الزام لگانا ایک سخت کوڑ مغزی ہے ۔

(۴) اسیطرح احکام سعادت کی ترغیب دلانے کے لئے بھی قرآن میں استعارہ وکنایہ کا
استعمال ہوا ہے جیسا کہ من ذالذی یقرض اللہ قرضاً حسناً۔ واقرضوا اللہ
قرضاً حسناً ۔ کہ خدا کو قرض حسن دو۔ قرآن کی دیگر آیات لہ ما فی السماوات
والارض۔ واللہ الغنی وانتم الفقراءُ۔ کہ جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے سب
اسکا ہے اور تم فقیر ہو اللہ ہی غنی ہے وللہ خزائن السماوات والارض۔ اور
اللہ ہی کے لئے ہیں آسمانوں اور زمین کے خزانے۔ اس معنی حقیقی سے کہ در اصل خدا محتاج
ہے بندوں سے قرض مانگتا ہے۔ دو گنے چوگنے دینے کا وعدہ کرتا ہے۔ مانع آرہی ہیں
اور یہ ایک قرینہ صارفہ ہے۔ بلکہ بندونکے لئے استحکام اجر کے لئے لفظ قرض سے استعارہ
کیا گیا ہے۔ یعنی جیسا کسی معتبر کو قرض دینے میں مع منافع واپس آنے کا اطمینان ہوتا
ہے۔ اسیطرح خدا کی راہ میں صرف کرنے پر دنیا اور دار آخرت میں اصل اور نفع کثیر حاصل
ہونے کا اطمینان خدا پرست کو دلایا جاتا ہے۔ اس وجہ الشبہ سے لفظ قرض انفقوا کے
لئے استعارہ کیا گیا اب اسکے حقیقی معنی پر پھکڑ اڑانا ایک سخت سفیہانہ حرکت ہی۔

(۵) اسیطرح برے اعمال کی جزاء کو تہدیداً بر سبیل مشاکلت کبھی انہیں الفاظ سے
تعبیر کیا ہے کہ جن سے ان کے اعمال بد تعبیر کئے گئے۔ اور یہ فصیح وبلیغ لوگوں کا عام
محاورہ ہے۔ فارسی میں بھی ہے۔ سعدی فرماتے ہیں ؎ بدی را بدی سہل باشد جزا۔
حالانکہ بدی کی جزاء بدی نہیں ہوتی مگر بر سبیل مشاکلت اوسپر بھی بدی کا لفظ اطلاق ہوا
اُردو میں بھی کہتے ہیں بدی کا بدلہ بد ہے قرآن نے بھی اسی بلاغت کی رعایت سے

اعمال بد کی جزا پر انہیں اعمال بد کا اطلاق کیا ہے جیسا کہ مَکَرُوا وَمَکَرَ اللّٰہُ وَاللّٰہُ خَیْرُ الْمَاکِرِیْنَ۔ کہ انہوں نے مکر کیا اللہ نے بھی ان سے مکر کیا یعنے مکر کی جزا دی اور اللہ بہت بڑا مکر کرنیوالا ہے۔ یعنے مکر کی بڑی جزا دینے والا ہے۔ اَللّٰہُ یَسْتَھْزِءُ بِھِمْ اللہ بھی انسے دل لگی کرتا ہے یعنے وہ جو خدا کی باتوں پر تمسخر کرتے ہیں خدا ان کو ان کے تمسخر کی سزا دے رہا ہے وَیَکِیْدُوْنَ کَیْدًا وَاَکِیْدُ کَیْدًا۔ کہ وہ داؤ اور فریب کر رہے ہیں میں بھی انکے فریبوں کی جزا دے رہا ہوں۔ اب اس استعارہ یا مجاز کو جسمیں صنعت مشاکلت ہے جو بلغا میں قابل قدر ہے حقیقت پر محمول کر کے۔ قرآن پر الزام لگانا اور قرآنی خدا کو فریبی مکار مسخرہ کہنا۔ اگر ایک سفاہت نہیں تو اور کیا ہے؟ یہ ہیں فرقہ آریہ کے وہ بڑے اعتراض جنکو وہ اپنی آبائی تہذیب اور قومی اور ملکی شرافت سے کن کن فحش اور بیہودہ الفاظ میں اسلام اور قرآن پر وارد کیا کرتے ہیں۔

واضح ہو کہ تصریح چھوڑ کر کنایہ و تعریض کرنے کے چند اسباب ہوتے ہیں (۱) یہ کہ وہاں تصریح خلاف تہذیب ہوتی ہے اسلئے جماع کو لمس سے تعبیر کیا لَامَسْتُمُ النِّسَآءَ کہ اگر عورت کو چھوؤ یعنے جماع کرو۔ اسیطرح پائخانہ کو غائط سے تعبیر کیا (غائط مکان مطمئن)

ف سیات بھی خدا ہی کے پیدا کئے ہوئے ہیں اور یہ اس کے لئے کوئی عیب نہیں اب جو کوئی نادان باوجود ممانعت کے سنکھیا کھائے تو اسکی سرکشی کی قباحت بیان کرنے کے لئے یہ کہدینا کہ خدا نے اسکو کھلا دیا اسکا نوشتہ ازلی اس بدنصیب پر غالب آ گیا کوئی عیب نہیں اس سے یہ سمجھ لینا کہ خدا سنکھیا کھلاتا ہے اور آپ ہی کھانے سے منع بھی کرتا ہے روکنے کے لئے کتابیں اور انبیاء بھی بھیجتا ہے عجیب بات ہے نہایت بدفہمی ہے اسمیں شبہ نہیں کہ خدا علیم و خبیر ہے اسکو مخلوق کے پیدا کرنے سے پہلے بھی علم تھا کہ یہ ایسی ہوگی اور ایسا ایسا ظہور میں آئیگا۔ اب اسکا یہ علم ازلی جسکو تقدیر اور نوشتہ کہتے ہیں بندوں کے اختیار و قدرت کو جسقدر اسنے ان کے افعال ارادیہ کے لئے عطا کیا ہے کچھ بھی منافی نہیں نہ ان کے اختیار کو باطل کرتا ہے نہ انکی قدرت میں فرق لاتا ہے۔ دنیا میں کتابیں نازل فرمانا۔

ہمارے محاورے میں اگر کوئی یوں کہے کہ ہگنے گیا تو برا معلوم ہوتا ہے برخلاف اس کے یہ کہنا کہ بیت الخلا گیا ایک مہذب کلام ہے ان باتوں کی قرآن میں بہت رعایت ہے اسیطرح حضرت مریم کی عصمت کو پاکدامنی سے تعبیر کیا- احصنت فرجہا- فرج چاک دامنی وگریبان یعنے اپنے دامن کو مستحکم و مضبوط رکہا مگر مراد ستر خاص ہے- اسیطرح فنفخنا فیہا من روحنا ہے جس سے مراد یہ ہے کہ جبرئیل نے انکے گریبان میں پہونکدیا تہا ستر خاص مراد نہیں جسکو نہایت بے تہذیبی تہی- (اتقان)-

(۲) کبہی پردہ پوشی کرنا مقصود ہوتا ہے نام لے دینے میں کسیکا عیب ظاہر ہوجاتا ہے اسلیئے قران میں اعدار دین کا نام نہیں لیا گیا صرف ان کے صفات ذمیمہ ذکر فرمائے تاکہ سمجہنے والے سمجہ جائیں اور ان کی رسوائی نہو کافروں- منافقوں سے کنایہ ہی میں خطاب ہوا ہے اسیلئے مفسرین ان کے نام بتانے میں مختلف الاقوال ہوجاتے ہیں-

(۳) کبہی کسیکے صفات حمیدہ کا اظہار مقصود ہوتا ہے اسلئے ان کے صفات حمیدہ مذکور ہوتے ہیں نام نہیں لیا جاتا جیساکہ دین میں جانبازی کرنے والوں صحابہ واہل بیت کے محامد بیان کرنے میں کیا گیا جس سے انصار ومہاجرین مراد ہیں-

(۴) کبہی تصریح میں مخاطب کی رنجیدگی کا خوف ہوتا ہے اسلئے کنایہ وتعریض سے کام لیا جاتا ہے جیساکہ مالی لااعبد الذی فطرنی میں ذکر تو اپنا کیا کہ مجہے کیا ہوا- کہ میں اسکی عبادت نکروں کہ جسنے مجہے بنایا اور مراد اس سے مخاطب ہیں کہ تم کیوں اس کے عبادت نہیں کرتے جسکی طرف والیہ ترجعون میں اشارہ کردیا کہ تم سب کو اسکے پاس جانا ہے

بقیہ نوٹ صفحہ ۴۵۲) انبیاء علیہم السلام بہیجنا جو اسکی سراسر رحمت ہے بندوں کی خداداد اختیار اور قدرت ہی پر مبنی ہے پہر جس بات کو کتاب اور نبی بندے کے حق میں بری جانکر منع کرے اور وہ بندہ اوس سے منع ہوجانیکی قدرت بہی رکہتا ہو- اور پہر بدنصیب باز نرہے وہی سنکہیا کہائے تو اب اسکی اس سرکشی کو بطور حسرت و افسوس کے یہ کہنا کہ خداہی نے اسکو سنکہیا کہلائی خداہی نے اسکی آنکہوں پر پردہ ڈالا الخ بالمجاز اسباب پیدا کرنے کی کوئی بہی عیب نہیں ۱۲ منہ

پھر اس آیت میں اپنیر تعریض ہے ءاتخذ من دونہ آلھۃ الایہ کہ کیا میں خدا کے سوا اور کوئی اور معبود بنالوں کہ جو اللہ مجھے ضرر دینا چاہے تو وہ معبود کچھ کام بھی نہ آسکے یعنی تمنے ایسی چیزونکو معبود بنا رکھا ہے اور اس آیت میں لئن اشرکت لیحبطن عملک الایہ خطاب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیطرف اور مراد اور لوگ ہیں تاکہ شرک کی قباحت اور اسکے نتیجہ بد سے وہ متاثر ہوں۔

ایسے ہی مواقع پر توریہ وابہام سے کام لیا جاتا ہے کہ ذومعنی بات کہدیجاتی ہے جیساکہ سیدنا ابراہیم علیہ السلام نے بتوں کو توڑ ڈالا اور بڑے بت کو رہنے دیا اور جب قوم نے پوچھا تو کہدیا فعلہ کبیرہم۔ کہ یہ کام ان کے بڑے نے کیا ہے جس سے بڑے بت اور سب سے بڑے خدا تعالیٰ دونوں کیطرف اشارہ ہوسکتا ہے اور اس میں اپنیر تعریض بھی کہ ان بتوں سے برتر ایک اور ذات مقدسہ ہے جو اسپر قادر ہے اسکو نہ پوجنا عین حماقت ہے اسیطرح انی سقیم میں بھی توریہ تھا کہ میں بیمار ہوں تمہارے ساتھ نہیں جاسکتا اور یہ بھی کہ تمہاری بیہودہ باتوں سے میرا دل بیمار ہے۔ اسیطرح مصری جبار بادشاہ کے جواب میں اپنی بیوی سارا کو بہن کہنا بھی توریہ تھا کیونکہ وہ ان کے چچا کی بیٹی بھی تھیں۔ اسیطرح آفتاب۔ ماہتاب کو قوم کے سامنے یہہ کہدینا کہ ہذا ربی۔ یہہ میرا خدا ہے۔ مخاطبوں پر تعریض تھی کہ یہ طلوع وغروب کرنے والی چیز جنکو تم پوجتے ہو (کیونکہ صابی انکو بھی پوجا کرتے تھے) میرا خدا نہیں بلکہ تمہارا معبود ہے جیساکہ ہمارے محاورہ میں کسی حقیر شخص کو کہ جسکو مخاطب بادشاہ خیال کرتا ہو کہا جائے کہ یہ میرا بادشاہ ہے یعنی نہیں۔ یا کوئی بری اپنی بات میں یہ کہے کہ میں ہی خطاوار ہوں یعنے نہیں بلکہ تم خطاوار ہو۔

(۵) یا کسی بات کا کسی مصلحت سے مخفی رکھنا مقصود ہوتا ہے جیساکہ مقطعات قرآنیہ یعنے اوائل سورتوں میں جو حروف مفردات آئے ہیں جیساکہ۔ الم۔ ص۔ ن۔ ق۔ حم۔ وغیرہا ان حروف سے جو مراد ہے اسکو خدا نے کسی مصلحت سے مخفی رکھنا چاہا ہے۔

اور اس کیطرف ان حروف سے اشارہ کر دیا ہے۔

فصل

ہر کلام کی بلاغت کے لئے چند ایسے اصول ہیں کہ جنکی رعایت نہ کرنے سے کلام درجہ بلاغت سے دور جا پڑتا ہے ازانجملہ ایجاز و اطناب ہے یعنے حسب موقع کلام کو مختصر اور دراز کرنا۔ اسبات کی قرآن میں وہ رعایت ہے کہ جس کے بڑے بڑے بلیغ و فصیح قائل ہو گئے ہیں۔ ایجاز کلام میں یا تو اختصار مناسب سے ہوتا ہے جیساکہ اس آیت میں فی القصاص حیوۃ اس موقع پر عرب میں یہ جملہ مشہور تھا۔ اور اسپر وہ فخر کیا کرتے تھے القتل انفی للقتل آیت کے یہ معنی ہیں کہ قصاص میں زندگی ہے۔ قاتل یعنے قتل کے ارادہ کرنے والے کی تو اسلئے کہ وہ قانون قصاص سے ڈر کر قتل سے باز آئیگا۔ اور قصاص میں مارا نہ جائیگا اور جسکو قتل کرنا چاہتا تھا وہ اس قانون کے سبب قتل ہونیسے بچ رہیگا۔ پھر قتل کے رک جانے سے طرفین کے حمائتی باہمی قتال سے رک جائیں گے۔ اس سے ہزاروں جانیں بچ جائیں گی دوسرے جملہ کے یہ معنی ہیں کہ قتل کو قتل ہی زیادہ تر مٹایا کرتا ہے۔ غور کیجئے کہ دونوں جملوں میں کتنا فرق ہے؟ (۱) تو ہر قتل دوسرے قتل کو نہیں مٹاتا بلکہ بعض مواقع پر تو اور بڑھاتا ہے جیساکہ قتل ناحق جس سے باہمی خونریزی کے سبب صدہا قتل پیدا ہوتے ہیں (۲) اسمیں حذف نہیں برخلاف مشہور جملہ کے جو بڑا مختصر سمجھا جاتا تھا وہاں قتل کے ساتھ کوئی قید محذوف ماننی پڑتی ہے (۳) آیت مطلب پر وضاحت سے دلالت کرتی ہے برخلاف جملہ مشہورہ کے (۴) اس کے حروف جملہ مشہورہ سے کم ہیں کیونکہ آیت کے حروف ملفوظ گیارہ اور جملہ کے چودہ ہیں (۵) حیوۃ کی تنوین تعظیم کا فائدہ دے رہی ہے کہ بڑی زندگی ہے۔

یعنے ایک جماعت کی (۶) آیت میں طرادہے کہ ہر قصاص موجب حیات ہے برخلاف ہر قتل کے (۷) آیت میں الفاظ متکرر نہیں برخلاف جملہ کے کہ اسمیں دوبار قتل کا لفظ آیا (۸) آیت میں مقدر ماننے کی ضرورت نہیں برخلاف جملہ کے کہ اوسمیں من ترکہ مقدر ماننا پڑتا ہے (۹) آیت میں صنعت مطابقت ہے برخلاف جملہ کے صنعت مطابقت دو متضاد چیزونکا ایک کلام میں جمع کرنا جیساکہ گرم - سرد - حیوۃ قصاص - اور بہی بہت سی خوبیاں ہیں +

حذف

دوئم ایجاز حذف ہے مگر وہ حذف کہ جس سے کلام میں خلل نہ پیدا ہو پہر اس کی بہت سے اقسام ہیں یا تو جملہ مستقلہ ہے پہر وہ ایک ہی یا زیادہ پہر یا تو وہ سبب ہے کہ مسبب سے خود سمجہا جا سکتا ہے جیساکہ اس آیت میں فقلنا اضرب بعصاک الحجر فانفجرت کہ ہمنے موسیٰ کو حکم دیا کہ پانی کے لئے اس پتہر پر اپنا عصے مارو تب اس پتہر میں سے بارہ چشمے پہوٹ نکلے - اس کے سبب کو جو پہلے جملہ سے سمجہا جاتا تہا یہاں محذوف کردیا فضرب کہ اس پتہر پر عصیٰ مارا - اسیطرح یہ آیت ہے کَانَ النَّاسُ اُمَّۃً وَّاحِدَۃً فَبَعَثَ اللّٰہُ النَّبِیِّیْنَ مُبَشِّرِیْنَ وَمُنْذِرِیْنَ ٥ کہ ابتدا میں سب لوگ ایک ہی طریق (توحید) پر تہے - پہر خدا نے انبیا بہیجے جو نیکوں کو مژدہ دیتے اور بروں کو بدنتیجہ سے ڈراتے تہے - انبیاؑ کے بہیجنے کا سبب لوگوں کا باہم اختلاف طریق کرنا پہلے جملہ سے سمجہا جاتا تہا - اسلئے فاختلفوا جملہ سببیہ محذوف کردینا بلاغت تہا - یا وہ جملہ محذوف سبب ہے کہ مسبب ہے مخاطب کے ذہن میں خود بخود آسکتا ہے اسلئے اسکا حذف کرنا بلاغت ٹہیرا جیساکہ اس آیت میں لیحق الحق ویبطل الباطل - کہ خدا نے حق کو حق اور باطل کو باطل کرنے کے لئے فعل ما فعل ایسا ایسا کیا یہ جملہ مسبب ہے اسکو محذوف کردیا - یا سبب و مسبب کے سوا اور کوئی جملہ ہو - جو سیاق کلام سے سمجہا جاتا ہو - اسکو حذف کردینا جیساکہ مخصوص بالمدح والذم

فنعم الماہدون یعنی خوب زمین کو بچھانے والے ہیں۔ یعنے ہم وبئس المصیر اور بری جگہ ہے یعنے جہنم یا وہ محذوف کئی جملہ ہیں جو سیاق سے خودبخود سمجھے جاتے ہیں جیسا کہ اس آیت میں انا انبئکم بتاویلہ فارسلون یوسف الایہ کہ شاہ مصر کے ساقی نے قید سے رہا ہو کر جبکہ شاہ مصر نے ایک خواب دیکھا اور اسکی تعبیر سے معبرین عاجز آگئے درباریوں سے یہ کہا کہ اسکی تعبیر میں تمہیں بتاتا ہوں مجھے بھیجو۔ اب اس کے بعد کے یہ جملے محذوف ہیں کہ اسکو بھیجا اور وہ یوسف کو لایا تب یوسف سے کہا۔ یوسف اے یوسف اسکی تعبیر بتا۔

یا وہ محذوف جزء جملہ ہے پھر اسکی بھی کئی قسمیں ہیں یا تو مضاف ہے۔ جیسا کہ واسئل القریہ یہاں القریہ کا مضاف اہل محذوف ہے اے اہل القریہ۔ یا موصوف ہے کقولہ تعالے ومنہم دون ذلک اے من ہو موصوف محذوف ودون ذلک صفت۔ اور کبھی خود صفت محذوف کر دیجاتی ہے جیسا کہ اس آیت میں وکان وراءھم ملک یاخذ کل سفینۃ غصبا سفینہ موصوف مذکور اور اس کی صفت صحیحہ یا سالمۃ بقرینہ سابق محذوف کسلئے کہ بادشاہ خراب کشتیاں بیگار میں نہیں پکڑتا تھا جسلئے خضر نے اوس کشتی کو کہ جسمیں سوار تھے تختہ توڑ کر عیب دار کر دیا یا شرط محذوف ہو جیسا کہ تمنی استفہام امر۔ نہی۔ کے بعد ہوا کرتی ہے صرف جزاء کلام میں مذکور ہوتی ہے اسلئے ان کے بعد کا جملہ مجزوم ہوتا ہے اور انکے سوا دیگر مواضع میں بھی شرط محذوف ہوتی ہے کسی قرینہ کے سبب جیسا کہ قل لعبادی الذین امنوا یقیموا الصلوٰۃ اے ان امنوا یقیموا الصلوٰۃ اسلئے یقیموا مجزوم آیا۔ شرط کے لئے یہ کچھ ضرور نہیں کہ وہ حصول جزاء کے لئے علت تامہ ہو بلکہ اس پر توقف ہونا کافی ہے۔ ایمان لانا اقامت صلوٰۃ کے لئے علت تامہ نہیں۔ مگر ایمان پر صحت صلوٰۃ موقوف ہے۔

اور جیسا کہ فاللہ ہو الولی۔ اسکی شرط ان ارادو ولیا بقرینہ سابق ام اتخذوا من دونہ اولیاء محذوف ہے کبھی جواب شرط محذوف ہوتا ہے یا تو محض اختصار کے لئے جیسا کہ اس آیت میں واذا قیل لہم اتقوا ما بین ایدیکم وما خلفکم لعلکم ترحمون۔ اس شرط اذا قیل کا جواب محذوف ہے اے اعرضوا کہ وہ نہیں مانتے۔ کیونکہ مابعد کا جملہ وما تاتیہم من آیۃ من آیات ربہم الا کانوا عنہا معرضین۔ اسپر دلالت کر رہا ہے۔ یا اسلئے جواب کو حذف کیا جاتا ہے کہ سامع کو معلوم ہو کہ جواب بڑی چیز ہے احاطۂ توصیف میں نہیں آتا جس سے مخاطب کو کبھی ہیبت دلانا کبھی شوق دلانا مقصود ہوتا ہے یا اس کے خیال میں وسعت دلانی مطلوب ہوتی ہے کہ جہاں تک اس کے خیال میں آئے اسکو جزا سمجھے جیسا کہ ان آیات میں ولو تری اذ وقفوا علی النار اس کا جواب لتری امراً فظیعاً یعنے اے مخاطب اگر آپ منکروں کو اسوقت دیکھیں کہ جب وہ جہنم کے کنارے کھڑے کئے جائینگے۔ اسکا جواب یہ ہے کہ بڑی خوفناک حالت دیکھیں گے۔ ولو تری اذ الظالمون موقوفون عند ربہم۔ ولو تری اذ المجرمون ناکسوا رؤسہم عند ربہم۔ رغبات کے نظائر حتے اذا جاؤہا وفتحت ابوابہا۔ کہ جب اہل جنت بہشت کے پاس آئیں گے اور اس کے دروازے کہولدیئے جائیں گے تو کیا ہوگا؟ اسکا جواب محذوف ہے کہ بڑی بہار ہوگی یا اس قسم کا اور کوئی جملہ ان چیزوں کے سوا اور بہت مواقع میں حذف کرنا حسن بلاغت ہے کبھی مسند حذف کر دیا جاتا ہے۔ کبھی مسند الیہ کبھی مفعول تاکہ فعل کا اثر عام ہو جائے جیسا کہ لایعلمون کہ وہ جانتے نہیں۔ اگر کسی چیز کا نام لیا جاتا تو یہ بات نہ حاصل ہوتی جو حذف میں ہے گویا کچھہ بہی نہیں جانتے۔ کبھی فعل ہی حذف کر دیا جاتا ہے اسی تعمیم کے لحاظ سے۔ کبھی حال حذف کر دیا جاتا ہے۔ کبھی مستثنےٰ اور کبھی مستثنےٰ منہ اور کبھی مضاف الیہ جیسا کہ یا ابن ام اے یا ابن امی اور کبھی قسم کا جواب محذوف کر دیا جاتا ہے۔ جیسا کہ والفجر ولیال عشر۔ اور کبھی لما کا جواب محذوف کر دیا جاتا ہے جیسا کہ

فلما اسلما وتله للجبین - اور کبھی معطوف مع حرف عطف حذف کردیا جاتا ہے جیسا کہ لا یستوی منکم من انفق من قبل الفتح و قاتل و قاتل سے اول بدلالت ما بعد اولئک اعظم درجۃ من الذین انفقوا من بعد اسقدر محذوف ہے ومن انفق من بعد کبھی ادوات و روابط کسی غرض خاص سے حذف کردینا بلاغت سمجھا جاتا ہے جیسا کہ واختار موسیٰ قومہ اسے من قومہ من کو اسلئے حذف کردیا کہ دراصل موسے کی عمدہ قوم وہی ستر آدمی تھے جنکو پہاڑ پر ساتھ لے گئے تھے - باقی قوم بعد میں بچھڑا پوجنے کے سبب اصلی قوم نہ رہی تھی - اور بھی مواقع ہیں اختصاراً انہیں پر بس کرتا ہوں ؎

مفسرین اپنی تفاسیر میں توضیح کے لئے اس قسم کے محذوفات ظاہر کیا کرتے ہیں - جلال الدین سیوطی کی تفسیر جلالین زیادہ تر اسی فن محذوفات کے اظہار کو حاوی ہے ؎

معاندین ان محذوفات کو دکھا کر قرآن پر عیب لگایا کرتے ہیں کہ دیکھو اس مقام پر یوں کہنا چاہیئے تھا ؎

واضح ہو کہ اطناب کی بحث بڑی طویل بحث ہے - اسیطرح دیگر ابواب بلاغت میں فصل وصل انشاء - جزء - اسناد - حصر - وغیرہ جہاں قرآن نے اعجاز دکھایا ہے اگر میں انمیں سے تھوڑا تھوڑا بیان بھی کروں تو میری یہ کتاب مقصود سے نکلکر خاص ایک فن اعجاز کی کتاب ہو جاوے ؎

فائدہ جلیلہ

فائدہ جلیلہ

فصیح و بلیغ کے مسلسل اور منتظم کلام کے جملے آپسمیں ایسے مربوط ہوتے ہیں کہ جیسا لڑی کے موتی - اور پہلا جملہ آنے والے جملہ کی خود خبر دیدیا کرتا ہے کہ اس کے بعد یوں کہا جائیگا یہ بات جسکو سخن فہمی کا سلیقہ ہے بہت عمدہ طرح سے سمجھ سکتا ہے اسیلئے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قرآن کے بعض آیات سناتے یا کاتبوں سے لکھواتے تھے

ہنوز آپ نے اگلا جملہ زبان سے نہیں نکالا ہے کہ سامع نے پہلے سے پڑھ دیا۔ اور آپ نے اسکو لکھوا دیا۔ اس سے بعض کوڑ مغزوں کو یہ بدگمانی پیدا ہوئی کہ یہ وحی اور منزل من اللہ کیا ہے یہ تو جو کچھ پہلے سے ہم کہہ دیتے ہیں اسکو ہی وحی اور منزل جانکر مصحف میں لکھوا دیتے ہیں چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک کاتب اسی خیال سے مرتد ہوکر شام میں بنی غسان نصاریٰ کے پاس چلا گیا اور دعوے کرنے لگا کہ محمد کے قرآن جیسا تو میں بھی بنا سکتا ہوں اور اسی معارضہ کی امید سے شاہ غسانی نے اسکو بہت لالچ دیکر بلوایا بھی تہا مگر جب اوسسے وہاں کہا گیا کہ لو اب کچھ بناؤ تو کچھ بھی نہ بنا سکا بات تو در اصل کچھ اور ہی تہی بارہا قصد کیا طبیعت پر زور ڈالا مگر کچھ بھی نہو سکا اسپر غسانی بادشاہ نے اسکو بُری حالت سے نکلوا دیا۔

لیکن اسکے ہم مشرب مشنری جو باوجود عربیت دانی کے یہاں تک کہ بعض کی تو عربی زبان مادری ہوتی تہی جیسا کہ بیروت شام کے فصیح و بلیغ عیسائی مقابلہ میں تو آجتک دس جملونکی بھی جمع و تالیف کی جرأت نکر سکے۔ مگر لوگوں کے دلوں میں شبہ ڈالنے کے لئے اس بات کو ضرور پیش کر دیا کرتے ہیں کہ فلاں فلاں جملے فلاں فلاں اشخاص کی زبان کے نکلے ہوئے ہیں جو قرآن میں شامل ہیں۔ واللہ الہادی +

فصل (۱۱)

ہمنے مجاز اور اس کے علاقات کا مختصراً بیان کر دیا ہے۔ مگر اس فصل میں اس کی قدرے تشریح کرنا مناسب معلوم ہوتا ہے تاکہ معلوم ہو کہ قرآن میں برعایت حسن کلام و بلحاظ محاورہ کسطرح مجاز کا استعمال ہوا ہے اس فن میں امام عزالدین بن عبدالسلام نے ایک کتاب لکھی ہے جسکا خلاصہ جلال سیوطی نے کیا اور اسکا م مجاز الفرسان الی مجاز القرآن رکہا ہے +

مجاز کی دو قسم ہیں (۱) ترکیب کلام میں مجاز ہو اسکو مجاز الاسناد و مجاز عقلی کہتے ہیں۔ اور علاقہ ملابست ہوتا ہے اور وہ یہ ہے کہ ایک فعل یا شبہ فعل کو کسی لگاؤ کے سبب جس سے وہ سرزد ہوا ہو اسکیطرف اسناد کر دیا جاوے اور اسکی چار قسم ہیں اول یہ کہ دونوں طرف تو معنی حقیقی میں مستعمل ہوں صرف اسناد میں مجاز ہو جیسا کہ اذا تلیت علیہم ایاتہ زادتہم ایمانا زیادہ کرنا جو اللہ کا فعل تھا آیات کیطرف سببیت کے علاقہ سے نسبت کر دیا گیا۔ یذبح ابناءہم حالانکہ اسرائیلوں کے بیٹے فرعون کے نوکر ذبح کیا کرتے تھے لیکن فرعون حکم دینے والا تھا اسلئے یذبح میں فرعون کیطرف اسناد ہوا۔ واخرجت الارض اثقالہا۔ وبلغت القلوب الحناجر زمین کیا اپنا ثقل باہر کالیگی بلکہ خدا اور دل کیا گلو تک پہونچیں گے بلکہ خدا پہونچاتا ہے۔ اور اسمیں خوف و دہشت سے استعارہ بھی ہے جیسا کہ ہماری محاورہ میں کہتے ہیں کہ ناک میں دم آگیا (دوئم) یہ کہ دونوں طرف بھی مجازی معنی میں مستعمل ہوں مسند اور مسند الیہ یہ دو طرف ہیں جیسا کہ فما ربحت تجارتہم ربح اور تجارت بھی مجازی معنی میں مستعمل ہیں۔ اور استعارہ بھی مجازی ہے (سوئم) یہ کہ اسناد بھی مجازی ہو اور مسند بھی مجازی معنی میں مستعمل ہو۔ (چہارم) یہ کہ اسناد تو مجازی ہو اور مسند الیہ ہی مجازی معنی میں مستعمل ہو۔ ان دونوں قسموں کے نظائر بہت ہیں انہا لظی نزاعۃ للشوی تدعوا من ادبر و تولی۔ آگ کی طرف بلانے کا اسناد مجازی ہے۔ حتی تضع الحرب اوزارہا۔ لڑائی کی طرف ہتیاروں کا رکھدینا اسناد مجازی ہے (۲) مجاز مفرد۔ اس کی کئی قسم ہیں اور اسکو مجاز لغوی بھی کہتے ہیں۔

اول حذف جس کے نظائر ہم ذکر کر چکے ہیں۔ بعض علما اس کو مجاز سے خارج سمجھتے ہیں **دوئم**۔ ایک اسم کا دوسرے اسم کیجگہ استعمال ہونا۔ **سوئم**۔ فعل یا شبہ فعل کا دوسرے معنی میں استعمال ہونا اور اسکی جگہ دوسرا فعل یا شبہ فعل (اسم فاعل اسم مفعول صفت مشبہ وغیرہ) کا آنا **چہارم** حروف میں مجاز ہونا ایک کی جگہ دوسرا آنا۔ پھر آگے ہر ایک کی بہت قسمیں ہیں۔ فعل کی مثال اہذا الذی یذکر الہتکم کہنا یہ تھا کہ کیا یہی ہے جو تمہارے معبودوں کو گالیاں دیا کرتا ہے لیکن بسبب تہذیب

کے طور پر بذکر لایا گیا ثقلت فی السماوات والارض اصل خفیت تھا۔ شبہ فعل میں مجاز کی نظائر فظلت اعناقہم لہا خاضعین کہ اس حادثہ کے سامنے ان کی گردنیں جھک گئیں۔ کہنا چاہئے تھا خاضعات کیونکہ اعناق مونث ہے مگر جبکہ اعناق سے مراد جزر بولکر کل مراد لینے کے قاعدہ پر خود وہ لوگ مراد لئے گئے۔ تو ان کے لئے خاضعین جمع مذکر کا صیغہ لانا ہی بلاغت تھا۔ اسیطرح مریم کی نسبت من القانتین فرمایا ان کا صفات مرادنہ سے مردوں میں شمار کرکے۔ حروف میں مجاز اکثر تضمین کے لحاظ سے ہوتا ہے کہ ایک لفظ میں دوسرے لفظ کے معنی ضمناً لیکر جو روابط وصلات اس ضمنی معنے کے لئے آتے ہیں اس بات کے جتلانے کے لئے کہ اس میں یہ معنے لئے گئے ہیں وہی استعمال کرنا جس کے نظائر یہ ہیں فلما تجلی ربہ للجبل اے علی الجبل علے کیجگہ لام آیا۔ ہم لہا سابقون اے الیہا۔ الی کیجگہ لام کا استعمال ہوا لاصلبنکم فی جذوع النخل ای علے جذوع النخل علی کیجگہ فی آیا سیروا فی الارض اے علے الارض علی کیجگہ فی آیا السماء منفطر بہ اے فیہ۔ مستکبرین بہ اے عنہ +

اسیطرح مظہر کیجگہ مضمر۔ حاضر کیجگہ غائب کا صیغہ متکلم کیجگہ غائب کا صیغہ لانا جو صنعت التفات میں ہوا کرتا ہے مجاز ہے جو معنی میں نمک پیدا کر دیتا ہے اور انہیں مواضع پر فصاحت وبلاغت کی تمیز کیجاتی ہے۔ اسیطرح مستقبل کو یقینی الثبوت ہونے کے سبب بلفظ ماضی تعبیر کرنا قرآن میں آئیوالے واقعات کو اس لحاظ سے ماضی کے صیغوں سے تعبیر کیا ہے۔ جیساکہ وسیق الذین کفروا الی جہنم کہ کافر جہنم کیطرف ہانکے گئے یعنے ہانکے جائیں گے۔

اسیطرح کسی شے پر قابض ہونیکو اسکی چوٹی پکڑ لینے سے تعبیر کرنا جیساکہ من دابۃ فی الارض الاہو اخذ بناصیتہا کہ کوئی چیز زمین پر چلنے والی ایسی نہیں کہ جسکی خدا نے چوٹی نہ پکڑ رکھی ہو۔ اسیطرح کسیکی حسرتناک حالت کو اس سے تعبیر کرنا کہ انپر نہ آسمان رویا نہ زمین نے آنسو بہائے فما بکت علیہم السماء والارض اور کبھی قبیح حالت کو جملہ دعائیہ یعنے بددعا سے تعبیر کرنا۔ قتل الانسان ما اکفر۔

مارا جائے انسان کیا ہی ناشکرا ہے۔ تبت یدا ابی لهب۔ ابی لہب کے دونوں ہاتھ ٹوٹ جائیں کہیں غیر مخاطب کو مخاطب بنا لیا جاتا ہے جیسا کہ گذشتہ واقعات میں تہدید کے لئے موجودہ بنی اسرائیل سے خطاب کیا گیا ہے اور کبھی ایک غیر محسوس امر کو یقینی ثابت کرنے کے لئے محسوس قرار دیکر مخاطب سے اوسپر توجہ نکرنے کی بابت معاتبہ کیا جاتا ہے جیسا کہ اولم یر الذین کفروا ان السماوات والارض کانتا رتقا ففتقناهما کہ کیا کافر اسبات کیطرف نہیں دیکھتے کہ آسمان و زمین بند تھے ہمنے ان کو کھولدیا ہے اور کبھی یقینی بات کو مخاطب کے علم ظنی اور تخمینی کے موافق تخمینی ہی کلمات سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ کیونکہ بات تو کچھ اور کہنی ہے اگر اول اسی میں تحقیقاً کلام ہو تو اصلی بات رہجائے۔ مخاطب اسی میں اوجھنے لگے جیسا کہ مائة الف او یزیدون کہ یونس کو ہمنے نینوا کیطرف جہاں لاکھ یا اس سے بھی زیادہ آدمی تھے کیونکہ شہروں کی مردم شماری اوس عہد میں یقینی نہ تھی اور مخاطبین کو انکی تعداد میں اختلاف بھی تھا۔ گو خدائے علیم کو انکی تعداد کا علم حقیقی تھا۔ اسیطرح خلق الموت والحیوٰة لیبلوکم ایکم احسن عملاً۔ آزمائش کا لفظ ایسے مواقع پر استعمال کرنا مخاطبین کے خیال پر ہے۔ کیونکہ ان کو بعد الوقوع علم ہوتا ہے ورنہ خدا کو تو قبل الوقوع بھی ویسا ہی علم ہے کہ جیسا بعد الوقوع ہوتا ہے اسیطرح فاتوا بالتورٰىة فاتلوها کہ اگر سچے ہو تو توریت لاکر پڑھو تو سہی اس میں بھی ان کے زعم پر کلام ہے کہ جسکو تم توریت سمجھتے ہو اسکو لاؤ تو سہی اسیکے مطابق تم ملزم ٹھہرتے ہو یہ سب مجاز و استعارہ ہے جو فصحاء و بلغاء کے کلام میں ہوا کرتا ہے +

معاند ان مواقع پر اعتراض کرے یا ان سے اپنے مطلب پر استدلال کرے اسکی غلط فہمی ہے +

فصل (۱۲)

فوائد

(۱) قرآن کا طریق استدلال مطالب پر ایسا ہی سہل الماخذ ہے کہ جسکو ایک بڑے سے بڑا حکیم اور ایک جاہل اونٹ بکریاں چرانے والا دونوں سمجھ سکتے ہیں۔ اور ہر ایک اپنے اپنے فہم و مذاق کے بموجب اس دلیل سے مستفید ہو سکتا ہے۔ اگر خاص حکیمانہ ہی طریق پر استدلال بیان ہوتے تو عوام مستفید نہوتے مثلاً کتاب الٰہی کا پہلا فرض منصب یہ ہے کہ وہ خدا کے وجود اور اس کے صفات کا کسی دلیل سے ثبوت پیش کرے کسلئے کہ انسان جو محسوسات کے ادراک کا خوگر ہے وہ غیر محسوس وجود کا مشکل سے قائل ہوتا ہے یہاں تک کہ جو علوم حسیہ کے بلند ترین مقامات پر بھی جا بیٹھے ہیں اور وہ بڑے حکیم و فلاسفر بھی کہلاتے ہیں اور محسوسات میں انہوں نے حیرت انگیز اختراع بھی کیئے ہیں۔ لیکن بعض کیا بلکہ آجکل تو اکثر اوسی ابتدائی حالت خام کاری میں پڑے ہوئے ہیں وہ غیر محسوس موجودات کا انکار کرتے ہیں۔ جسمیں خدا تعالےٰ اور ارواح و ملائکہ سب آگئے۔ جہاں تک ہمارے سامنے مذہبی کتابیں موجود ہیں جنکو ان کے معتقد الہامی اور کلام الٰہی کہتے ہیں ان سب کو اول سے لیکر آخر تک دیکھہ جائیں کہیں بھی ایک دلیل ایسی نہ ملے گی جو خدا کے وجود کو ثابت کر سکے۔ ہاں یہ ملیگا کہ خدا موجود ہے وہ وحدہ لا شریک ہے اسکی عبادت کرو اسکو مانو اس سے محبت کرو۔ مگر یہ سب دعاوی ہیں منکر کتاب و الہام کے سامنے جو موجودات کا دائرہ محسوسات ہی تک محدود مانتا ہے حجت اور تسلی بخش نہیں ہو سکتے برخلاف سب کے قرآن نے سب سے اول سورۃ کے اول ہی جملہ میں سب سے اول اسی بات کو ثابت کر دیا ہے۔ الحمد للہ رب العالمین کہ سب خوبیٔں اور ہر طرح کی

ستائیش اللہ ہی کے لئے ہے اور اللہ ہے کون؟ رب العالمین اب عالم کے جملہ انواع و اصناف پر ایک نظر ڈالجائے عالم سفلی سے لیکر عالم علوی تک۔ عالم انسان عالم حیوانات۔ عالم نباتات عالم جمادات عالم عناصر۔ عالم افلاک۔ علم سیارات و نیرات ان میں سے کوئی چیز بھی ایسی نہیں کہ جو اسکے فیض تربیت اور پرورش سے خالی ہو سب سے اول انسان اپنے حالات کو غور کرے کہ نطفہ کو تدریجاً کس کمال تک پہونچایا جاتا ہے۔ آخر وہ ایک انسان کامل ہو جاتا ہے۔ نیرات کی سب باتوں کو جانے دیجئے ان کی مجموعی رفتار کو دیکھئے کہ کس انداز پر ہے کہ ایک دوسرے سے ٹکرا نہیں جاتا نہ یہ ان کے مادہ کا فعل ہے نہ انکی طبیعت کا کسلئے کہ کہ یہ دونوں چیزیں مدرک اور صاحب شعور نہیں پھر ان کے جسقدر افعال تسلیم کئے جائیں انہیں کے اجسام تک محدود ہیں دوسرے جسم میں ایک طبیعت اور مادہ کا فعل ارادی پہونچنا حیطۂ امکان سے باہر ہے +

اب اس دلیل سے عوام بھی مستفید ہو سکتے ہیں کہ ان کو سب سے بالاتر ایک ایسا وجود دکھا دیا جو انکی پرورش کر رہا ہے اور ایک حکیم بھی اسکو منطق کے قاعدہ پر برہان بنا کر اطمینان کر سکتا ہے کہ عالم مربوب ہے اور جو مربوب ہے اسکے لئے ایک مربی ہے نتیجہ نکلا کہ عالم کیلئے ایک مربی ہے اور وہی خدا ہے۔ اور اس سے عالم کو حادث بھی ثابت کر سکتا ہے کہ عالم موثر سے مستغنی نہیں۔ (کیونکہ مربوب ہے) اور جو موثر سے مستغنی نہیں وہ حادث ہے نتیجہ نکلا کہ عالم حادث ہے اور جب حادث ہے تو اسکے لئے کوئی محدث بھی ہے اور وہی خدا ہے دنیا میں بہت سی قومیں جو گمراہ ہوئیں انکا اول مزلۃ الاقدام یہی ہے کہ انہوں نے عالم کو خدا کا کسی بات میں محتاج نہیں سمجھا یہ گمان خدا کے وجود کا بطلان کرتا ہے پھر جسنے کچھ ترقی بھی کی اور وہ خدا کے قائل بھی ہوئے تو ایک بیکار خدا کے جس کا عالم پر کچھ بھی اختیار و تصرف نہیں جیساکہ فرقہ جینی اور آریہ وغیرہ کا گمان ہے۔ پھر جب وہ مربی و محدث ہے تو قدرت رحم وغیرہ جملہ صفات بھی تسلیم کرنی پڑتی ہیں

ک اس غلطی سے بہت حکماء عالم کو قدیم مان گئے تھے اور بہت نے خدا کا انکار کر دیا ۱۲ منہ

اسیطرح احکام کے بیان میں بھی ایک ایسا سہل اور موثر طریق اختیار کیا ہے کہ جس سے بندوں کے دلوں پر اثر ہو اور وہ تعمیل کے لئے آمادہ ہو جائیں اسلئے کہیں تو اپنی ذات و صفات کے اثبات کے بعد بیان کیا ہے۔ تاکہ آمر کی شان مشقت عمل پر آمادہ کرے کبھی حشر و دار آخرت سے ملاکر تاکہ عمل کے نتائج اسکو عمل پر محرک ہوں اور نافرمانی کے بُرے نتائج نافرمانی سے باز رکھیں اور کہیں نیک و بد لوگوں کے واقعات کے بیان کے ساتھ تاکہ ان کو بھی رغبت اور نافرمانی سے نفرت ہو پھر سب کو ایک باب یا ایک فصل میں ترتیب جمع نہیں کر دیا۔ بلکہ انہیں شیرینیوں کیساتھ اس دوا رکو ایک جگہ نہیں بلکہ متعدد جگہ ملا دیا ہے۔ پھر ایک عنوان سے نہیں بلکہ مختلف عنوان سے پھر ایکبار نہیں بلکہ بتدریج حکم دیا ہے منصف سمجھ سکتا ہے کہ اس بیان میں اور لوگوں کے معمولی بیان احکام میں جو فصلوں اور بابوں میں مذکور ہوتے ہیں۔ کتنا فرق ہے۔ اسکا نظیر بھی کتب مذہبیہ میں نہیں پایا جاتا۔

(۳) قرآن اکثر مطالب کو مع دلیل بیان فرماتا ہے اور کبھی مخاطبین کے عرف اور مذاق کے موافق اسکی صداقت پر قسم کھاتا ہے۔ عرب کے مذاق پر کسی مضمون کی بابت قسم کھانا باعث اعتبار ہوتا تھا یہ بات ملکی مذاق سے تعلق رکھتی ہے اسکے ثبوت کے لئے براہین و دلائل کی ضرورت نہیں مگر اس قسم کے کھانے میں بھی کمال کیا ہے۔ اس کمال کی تشریح کو پہلے یہ چند باتیں معلوم کر لینی ضرور ہیں +

اول یہ کہ قسم میں کئی چیزیں ہوتی ہیں اول ادات قسم یعنے وہ حروف جو زبان عرب میں قسم کے لئے مخصوص ہیں جیسا کہ وَ۔ تَ۔ بِ۔ واللہ۔ تاللہ۔ باللہ ان حروف کی پھر جدا جدا خصوصیات ہیں کہیں صاف لفظ قسم ہوتا ہے۔ اور کبھی لا کے ساتھ آتا ہے لا اقسم ساو کہیں جملہ پر لام لاکر قسم کھائی جاتی ہے جیسا کہ لعمرک۔ انہم لفی سکرتہم یعمھون کہ اے نبی آپ کی حیات کی قسم وہ اپنے نشہ میں اندھے ہو رہے ہیں۔ دوئم مقسم بہ کہ جس کی قسم کھائی جاتی ہے۔ سوئم مقسم علیہ کہ جبات پر قسم کھائی جاتی ہے +

دوئم یہ کہ مقسم بہ میں کوئی نہ کوئی بات ہونی چاہیئے جسکی قسم کہائی جاتی ہے اور وہ بات بہی تو مقسم بہ کی عزت و عظمت ہوتی ہے جیساکہ ہمارے عرف میں خدا یا کعبہ یا قرآن کی قسم انکی عزت و حرمت کے سبب کہانی جاتی ہے۔ اکثر لوگ ایسی چیزوں کی اسی خیال سے قسم کہایا کرتے ہیں بُت پرست اپنے معبودوں کی قسم اسلئے کہاتے تہے اور یہی وجہ ہے کہ اسلام نے غیراللہ کی قسم کہانے سے منع کردیا۔ حدیث میں آیا ہے کہ جو تم میں سے کوئی قسم کہائے تو اللہ کی قسم کہائے ورنہ خاموش رہے تاکہ بتوں کی عظمت نہ قائم ہو۔ مگر خدا اور بندوں کی حالت جداگانہ ہے۔ یہ حکم خدا کے لئے نہیں ہے وہ اپنی مخلوق میں سے جسکو چاہے عزت و احترام دیسکتا ہے۔ اس سے خدا مشرک نہیں ہوسکتا اور کبہی اسکی محبت ہوتی ہے جیساکوئی اپنی اولاد کی قسم کہائے۔ کوئی اپنی اولاد کو معبود یا قابل تعظیم سمجہکر قسم نہیں کہاتا ایساہی اپنی آنکہوں یا سر کی قسم ہے۔ کبہی اسکی کوئی ذاتی خوبی ہوتی ہے کبہی اسمیں منافع ہونے کے سبب قسم کہائی جاتی ہے جیساکہ اپنے گہوڑے یا دیگر کارآمد اشیاء کی قسم کبہی وہ مقسم بہ قدرت کاملہ کا ظاہر نمونہ ہوتا ہے۔ جیساکہ آسمان آفتاب ستارے وغیرہ۔

(سوئم) مقسم علیہ کوئی شان دار بات ہوتی ہے ورنہ معمولی باتوں پر قسم کہانا ایک لغو بات سمجہی جاتی ہے قرآن نے جن چیزوں پر قسم کہائی ہیں وہ یہ امور مہتم بالشان ہیں قرآن نے اصول ایمان پر قسم کہائی ہے جنکا اعتقاد کرنا مخلوق پر واجب ہے (۱) کبہی توحید پر (۲) کبہی قرآن کے حق ہونے پر (۳) کبہی رسول کے برحق ہونے پر (۴) کبہی جزاء کے برحق ہونے اور وعدہ وعید پر (۵) کبہی انسان کی حالت پر کہ وہ اپنے رب کا ناشکر ہے اور یہ کہ وہ بغیر ایمان اور عمل صالح خسارہ میں ہے اور یہ کہ انسان کا اعمال میں اختلاف ہے کوئی کسی بات کو موجب نجات سمجہ رہا ہے کوئی کسیکو۔ اسکا فیصلہ کتاب اللہ ہی کرسکتی ہے +

قرآن۔ میں اللہ تعالےٰ نے جن چیزوں کی قسم کھائی ہے وہ تین ہیں اول اپنی ذات مقدسہ کی سات جگہ پر اس قسم میں عظمت وجلال ملحوظ ہے دوئم اپنے افعال مقدسہ کی قسم کھائی ہے جیساکہ نفس وماسوٰیہا۔ یہاں بھی عظمت وجلال ملحوظ ہے سوئم اپنی مخلوق کی تین۔ زیتون۔ صافات۔ ذاریات۔ قلم۔ شمس۔ قمر۔ لیل نہار مواقع النجوم وغیرہ ان سب امور میں علماء کے دو قول ہیں اول یہ کہ ان کے اول لفظ رب محذوف ہے یعنی ان مفید اور آیات قدرت کے رب کی قسم۔ اس تقدیر پر یہ قسمیں بھی اپنی ہی ذات کی قسمیں ہوئیں۔ مآل کار تمام قسموں کا اپنی ذات کی قسمیں ہیں یا صفات۔ یعنی اپنے افعال کی صرف ایک جگہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات پاک کی قسم آپ کی محبت اور عزت کے ظاہر کرنے کو کھائی ہے۔ دوئم یہ کہ مخلوقات مذکورہ کی قسم کھائی ہے۔ اس تقدیر پر معترض دو اعتراض کیا کرتے ہیں۔ اول اعتراض یہ کہ خدا کو قسمیں کھانے کی کیا ضرورت؟ قرآن کے ماننے والے تو بغیر قسم کے بھی تصدیق کرتے تھے منکر قسموں کا بھی کیا اعتبار کرتے ہوں گے اور نیز بار بار قسمیں کھانا شان کبریائی۔ بلکہ شانِ بادشاہی سے بھی بعید ہے اسکا جواب یہ ہے کہ عرب کی عادت کے موافق کلام ہے۔ اور اس قسم کے کلام کو موکد جانتے تھے جیسا کہ انّ اور لام اور جملہ اسمیہ میں تاکید وتقویت ہوتی ہے اس سے بھی زیادہ کلام قسمی میں ہوتی ہے یہ ایک زبان کا محاورہ ہے اور نیز ان کے نزدیک ایسے کلام سے دل پر صداقت کا اثر پڑتا تھا اسلئے صدہا ایمان لے آئے اور ماننے والوں کے ایمان کو ایسے کلام سے اور زیادہ تقویت ہوتی ہے۔ بے ضرورت قسمیں کھانا ضرور شان کبریائی کے خلاف ہے مگر ضرورت پر نہیں قسم پر کیا موقوف ہے شان بادشاہی کے خلاف تو بار بار حکم دینا بار بار ایلچی بھیجنا اور کمتر درجہ کے لوگوں سے کلام کرنا بھی خلاف ہے۔ مگر اوس رحیم وکریم کی شان کے خلاف نہیں اسلئے

اسنے کتابیں الہام کیں۔ ایک دو جزر کی نہیں بلکہ بڑی بڑی اور اپنی مخلوق کو مخاطب بھی بنایا یکے بعد دیگر انبیا بھی بھیجے **دوسرا اعتراض** یہ کرتے ہیں کہ انجیر اور زیتون کا درخت اور گھوڑے وغیرہ ادنے مخلوق کی قسم کھانا شان کبریائی سے بعید ہے۔ جو کوئی جسکی قسم کھاتا ہے اسکو واجب الاحترام ہی سمجھتا ہے پھر کیا یہ چیزیں خدا کے نزدیک واجب التعظیم نہیں! اسکا **جواب** یہ ہے کہ قسم میں یہ کوئی ضرور نہیں کہ وہ شے اسکے نزدیک واجب التعظیم ہی ہو۔ بلکہ مخاطب کے نزدیک واجب التعظیم ہونا ہی کافی ہے۔ اور عرب کے نزدیک تو ان چیزوں میں سے بہت تو واجب الاحترام تھیں اور محبّت تو سب ہی سے تھی اور یہ بھی نہو تو اسقدر بھی کافی ہے کہ وہ شے کثیر النفع یا آیت قدرت ہونیکے سبب بھی ایسی ہو کہ اوس کی قسم کھائی جائے اس لحاظ سے کہ مخلوق کی خوبی اور کمال اسکے خالق کی خوبی اور کمال ہے ان چیزوں کی قسم کھانا گویا اپنے ہی کمال و قدرت کی قسم کھانا ہے اسی نکتہ سے اول گروہ نے لفظ رب محذوف مانا ہے رہی قسموں کی کثرت وہ مجموعہ قرآن سے خیال کیجا سکتی ہے ایک سورہ یا آیت میں نہیں جو مذموم ہو اسقدر طول طویل کلام میں جداگانہ چند قسمیں کثرت پر محمول نہیں ہوسکتیں۔

ان قسموں میں جو کچھ کمال ہے اسکو مفصلاً تو علامہ ابن قیم جوزیہ نے اپنی کتاب تبیان فے اقسام القرآن۔ میں بیان کیا ہے جو خاص اسی فن میں تصنیف فرمائی ہے مگر مختصراً یہ ہے کہ جہاں جس چیز کی جس مضمون کے لیے قسم کھائی ہے اوس چیز کو اوس مضمون سے نہایت مناسبت ہے پھر جن حروف اور جملوں سے وہ قسم ہے وہ جواب قسم کے لئے نہایت ہی موزوں ہیں۔ پھر جن جن مواقع پر جواب قسم یعنے مقسم علیہ کو مذکور کیا ہے وہاں مذکور کرنا کیا ہی لطف دے رہا ہے اور جہاں بدلالت قسم حذف کیا ہے وہاں حذف ایک نیا لطف پیدا کر رہا ہے

اس مختصر میں اسکی تشریح کی گنجائش نہیں لہذا اسیقدر پر بس کرتا ہوں واللہ الہادی۔

نسخ کی بحث

فصل

نسخ کے لغوی معنی کسی چیز کا دوسری چیز سے مٹا دینا۔ یا بدل دینا۔ کہتے ہیں۔ نسخت الریح آثار القوم اذا عدمت و نسخت الشمس الظل اذا عدم (کبیر) اسلام کا دعویٰ ہے کہ قرآن میں احکام کی بابت نسخ ہوا ہے۔ مخالفین اسلام نے بے سمجھے بوجھے غل مچا دیا اور سب سے بڑا اعتراض اسلام پر اسیکو قرار دیدیا۔ کہ اس سے خدا کی تقدیس میں فرق لازم آتا ہے۔ کیا اسکو پہلے سے معلوم نہ تہا جو بعد میں اسکی اصلاح کی۔ اور مسلمان کہتے ہیں کہ کتب سابقہ توریت انجیل وغیرہ قرآن نے منسوخ کردیں بہلا کبھی آسمانی احکام اور علوم جو انبیاء علیہم السلام کی معرفت الہام ہوئے منسوخ ہو سکتے ہیں؟ حضرت مسیح علیہ السلام تو فرماتے ہیں کہ آسمان و زمین ٹل جائینگے مگر توریت کا ایک نقطہ بھی نہ ٹلیگا اور میں توریت کی تکمیل کرنے آیا ہوں۔ نہ کہ مٹانے مگر یہ نبی عربی سب کو مٹانے آئے ہیں؟ یہ دو اعتراض ہیں اول میں تو آریہ وغیرہ سب شریک ہیں اور اسکو بڑے طعن آمیز الفاظ میں بیان کرتے ہیں۔ دوسرا اعتراض خاص عیسائیوں کا ہے وہ بھی اسکو بڑی طول و طویل تقریر میں نہایت زور دیکر بیان کیا کرتے ہیں ؎

اول اعتراض کا جواب

اول اعتراض کا جواب یہ ہے کہ معترض نے ابتک نسخ اور بدر میں امتیاز نہیں کیا بدا اسکو کہتے ہیں کہ کوئی بات پہلے معلوم نہو بعد میں معلوم ہو جائے۔ البتہ یہ بات شان تقدیس کے خلاف ہے اسکے مسلمان ہرگز قائل نہیں برخلاف نسخ کے کہ اوسمیں اول سے علم ہوتا ہے مثلاً معلوم ہے کہ بالفعل مریض کو

یہ نسخہ مفید ہے اور بعد میں حسب مرض اور حسب مصلحت اسمیں یہ تغیر کیا جاویگا۔ اس سے
حکیم کی حذاقت اور علم میں کوئی فرق نہیں لازم آتا۔ اگر کوئی حکیم کسی مریض کے لئے
مصلحت وقت اور مناسب مرض خیال کر کے کوئی نسخہ تجویز کرے اور بعد میں مرض اور
مصلحت وقت بدل جانے پر بہی وہ اس نسخہ کو استعمال کرے اور اسمیں تبدیل نکرے
تو یہ اوسکے لئے عیب نہوگا۔ ایسا فعل جاہل کر سکتا ہے کہ اسکو کہیں سے کوئی پرانا
نسخہ ہاتہ آگیا اور وہ نہ زمانہ کی حالت کا خیال کرتا ہے نہ مریض کی حالت کو دیکھتا ہے
ہر موقع پر اسکو تجویز کرتا ہے +

زمانہ کی رفتار اور اسکے تغیرات کا کوئی انکار نہیں کر سکتا۔ کیا اوس قوم اور ملک
کے لئے وہ قوانین جو انکی جاہلیت اور سرکشی میں تجویز ہوئے ہتے انکی علمی روشنی اور
اطاعت کے زمانہ میں مناسب خیال کئے جا سکتے ہیں؟ ہرگز نہیں اسی لئے خدا نے
ابتداء آفرینش انسان سے لیکر آخر تک بار بار الہام کیا یکے بعد دیگر انبیاء بہیجے
خدائے علیم و حکیم کوئی جاہل وید (حکیم) نہیں کہ ابتداء آفرینش انسان میں تو ایک نہیں
چار رشیوں پر بلا ضرورت چار کتاب الہام کر دے جنمیں بے تکے مضامین ہوں جنمیں
انسانی سعادت و شقاوت کا کچہہ بہی بیان نہو نہ اشیاء کی حلت و حرمت نہ طہارت۔
و نجاست نہ عبادت و نجات کا دستور العمل نہ عقائد کی تشریح نہ عملیات میں احکام کی
توضیح ہو پہر ایک کتاب دوسری کتاب کا نہ تکملہ نہ تشریح۔ بلکہ بے جوڑ اور پہر ہر ایک
کے منتروں میں نہ انتظام نہ کوئی مناسبت نہ اوس زبان کی کہ جسمیں وہ ہوں رعایت[1]
اور پہر جب انسان دنیا میں پہیلیں اور انکو نئی نئی ضرورتیں پیش آئیں جنکے لئے تقادیم
پارینہ کچہہ بہی کار آمد نہو سکیں۔ چپ بیٹہا رہے اور اُس جاہل وید کی طرح اوس مہمل نسخہ

[1] یہی وجہ ہے کہ ویدوں کے عام سنسکرت دانوں کو بہی معنی معلوم نہوئے۔ بلکہ بقول آریہ خاص خاص
ان رشیوں کو کہ جنکے اسماء گرامی منتروں کے سر و پر اب تک لکھے ہوئے پائے جاتے ہیں اور ان کو بہی کسی

دوسرے اعتراض کا جواب

کے استعمال کا حکم دیا کرے۔ اور اس نسخہ کے طرفدار کھینچ تان کر اسکی تاویلیں کر کے اسمیں جہوٹے فوائد بنایا کریں۔ یہ سمجھہ میں نہیں آتا نہ یہ اوس رحیم و کریم قادر و علیم کی شان ہی

دوسرے اعتراض کا جواب یہ ہے کہ اس معترض نے بہی نسخ کے معنی نہیں سمجہے کاش کسی اصول کی کتاب کو پہلے دیکہہ لیتے یا کسی مسلمان عالم سے پوچہہ لیتا تو نہ اعتراض کی نوبت آتی نہ اوس اعتراض کے انہیں پر اولٹ پڑنے سے مشکل پڑتی۔ مگر ان کی غرض تو خواہ مخواہ اسلام پر اعتراض کر دینا ہے خواہ وہ اعتراض پڑے یا نہ پڑے اندہے کا لٹہہ ہے گہما دینے سے غرض۔ خواہ اولٹ کر اسیکے سر یا ہاتہہ پاؤں پر جا پڑے۔

واضح ہو کہ جسقدر علوم و معارف ذات و صفات حق سبحانہ کے متعلق ہیں اور جسقدر قصص و واقعات حضرات انبیاء نے فرمائے ہیں اور جسقدر امور متعلق صفات و ذات ہیں یا قیامت وغیرہا ان سب نظریات میں کبھی نسخ نہیں ہوتا۔ نہ اہل اسلام اسکے قائل ان معنی میں نہ توریت منسوخ ہے نہ انجیل نہ اور کوئی الہامی کتاب نہ ان باتوں میں نسخ ہو سکتا ہے۔ صرف احکام عملیہ میں اور احکام عملیہ کی بہی دو قسم ہیں۔ ایک اصول جیسا نماز یعنے خدا کی پرستش زکوۃ خیرات و صدقات روزہ۔ نفس کو اسکے شہوات سے روکنا یا مکارم اخلاق اسیطرح ممنوعات ہیں وہ چیزیں جو انسان کی روح پر

بقیہ نوٹ صفحہ (۴۷۱) زبان کے قاعدہ سے معلوم نہیں ہوے بلکہ کشف سے جو الہام کیلئے دوسرا لفظ ہے بات یہ ہو کہ ابتداء میں جسطرح انسانی حالت صنائع و تمدن میں گمسی ہوئی ہوتی ہے اسیطرح زبان کا بہی حال ہوتا ہے پہر جسطرح تمدن میں انسان ترقی کرتا جاتا ہے زبان بہی شائستگی حاصل کرتی جاتی ہے۔ ویدوں کی تصنیف کے جیسا آریہ قوموں کا تمدن تہا ویسی ہی زبان بہی تہی پہر ایسی زبان کی کتاب کے معنی دریافت کرنا کوئی آسان کام نہیں یہی وجہ ہو کہ ویدوں کے معانی میں زمین و آسمان کا فرق ہے جنکو قدیم پنڈت مانتے آتے ہیں اور جو آریہ کے پیشواؤں نے معنی بیان کئے ہیں دونوں کو ملا کر دیکھنے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ دونوں دو جدا کتاب ہیں ۱۲ منہ

تاریکی پیدا کرتی ہیں۔ زنا۔ قتل۔ ظلم۔ جھوٹ بولنا۔ بت پرستی وغیرہ ان میں بھی نسخ نہیں نہ اسکے مسلمان قائل ان امور میں جملہ شرائع انبیاء علیہم السلام ابدی ہیں اور ان سب باتوں میں جملہ انبیاء علیہم السلام متفق ہیں سب کا ایک ہی طریقہ اور ایک ہی شریعت ہے جیسا کہ قرآن میں ہے شرع لکم من الدین ما وصی بہ نوحا والذی اوحینا الیک وما وصینا بہ ابراھیم وموسیٰ وعیسے ان اقیموا الدین ولا تتفرقوا فیہ (شوری رکوع ۲)[1] اولئک الذین ھدی اللہ فبھدٰھم اقتدہ (سورۂ انعام رکوع ۹)[2]

(دوئم) فروع عملیات یعنے ان احکام کے قوالب اور صورتیں البتہ ان میں بحسب ضرورت وقت وبلحاظ اقوام ضرور نسخ ہوا ہے اور ہونا بھی چاہیے۔ مثلاً نماز کسی نبی کے عہد میں صرف دعا و تسبیح وتہلیل تھی اخیر نبی کے عہد میں اسمیں رکوع وسجود وغیرہ شرائط وارکان قائم ہو گئے۔ حضرت مسیح علیہ السلام جو فرماتے ہیں کہ میں توریت کو منسوخ کرنے نہیں آیا۔ وہ قسم اول اور فطری باتوں کی نسبت فرماتے ہیں سو قرآن بھی یہی فرماتا ہے رہا فروع کا اختلاف حسب موقع سو اسکا تو نہ کوئی یہودی انکار کرسکتا ہے نہ کوئی عیسائی بشرطیکہ وہ توریت و اناجیل کا قائل بھی ہو کسلیے کہ فروع میں نسخ انکے ہاں بھی ثابت ہے جسکے نظائر یہ ہیں (۱) آدم علیہ السلام کے عہد میں بہن بھائی کا نکاح درست تھا بلکہ سارا حضرت ابراہیم کی علاتی بہن تھیں جیسا کہ توراۃ سفر تکوین کے بیسویں باب میں ہے حالانکہ یہ حکم حضرت موسیٰ کے

---

[1] اے مسلمانوں تمہارے لئے وہ شریعت قائم کی ہے کہ جس کا ہمنے نوح کو حکم دیا تھا اور وہ جو اے پیغمبر آپ پر وحی کی گئی اور وہ جسکا ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ کو حکم دیا تھا کہ اسکو قائم رکھو اسمیں اختلاف نکرنا۔ اس سے ثابت ہوا کہ شریعت محمدیہ اگلی شریعتوں اور جدید احکام منزل من اللہ کا مجموعہ ہے کوئی نئی شریعت نہیں۔ اب اسکے احکام کو اور شریعتوں سے نئے جانے کا الزام لگانا محض بیہودہ خیال ہے ۱۲ منہ

[2] یہ انبیاء (جنکا ذکر ہوا) وہ ہیں کہ جنکو خدا نے ہدایت دی تھی پس اے پیغمبر آپ بھی انہیں کی چال چلیں یعنی اصول دین اور شریعت سب انبیاء کو متحد ہیں۔ ان میں قرآن نے نسخ نہیں کیا ۱۲ منہ

عہد میں منسوخ ہوگیا۔ اور بمنزلہ زنا کے قرار دیدیا گیا جیساکہ سفر احبار کے اٹھارہویں باب میں ہے (۲) نوح علیہ السلام کے عہد میں زمین پر چلنے والے کل جانور حلال تھے جیساکہ سفر تکوین کے ۹ باب میں ہے مگر موسے کے عہد میں بہت سے حرام ہوگئے جنمیں خنزیر بھی ہے ملاحظہ ہو سفر احبار کا گیارہواں باب۔ (۳) حضرت یعقوب علیہ السلام کے عہد میں دو حقیقی بہنوں سے ایک ساتھ نکاح کرنا درست تھا چنانچہ لیا اور راحیل دو حقیقی بہنیں ایک وقت میں حضرت یعقوبؑ کے نکاح میں تھیں جیساکہ سفر تکوین کے ۲۹ باب میں ہے پھر یہ نکاح حضرت موسےؑ کے عہد میں حرام ہوگیا۔ ملاحظہ ہو سفر احبار کا اٹھارہواں باب۔ (۴) حضرت موسیٰ کے عہد میں بہت سے جانور حرام تھے۔ ختنہ اور تعظیم سبت وغیرہ فرض تھی اور انکی بہت تاکید تھی اور انکو ابدی بھی بتایا تھا۔ مگر موسے کی اس تمام شریعت کو حواریوں نے یک لخت منسوخ کردیا۔ صرف چار حکم باقی رہے۔ ذبیحہ[۱]۔ صنم[۲]۔ خون[۳]۔ گلا گھونٹا[۴] ہوا جانور زنا۔ جیساکہ نامہ حواریان کے پانچویں باب میں مذکور ہے پھر چند روز کے بعد پولوس مقدس جسکے مذہب پر جملہ عیسائی چلتے ہیں۔ زنا کے سوا انکو بھی منسوخ کردیا (نامہ حواریاں باب ۵) مگر جب اوسپر بھی کوئی سزا قائم نہ رکھی تو گویا اسکی بھی ایک معنی سے اجازت دیدی۔ اس سے بڑھکر یہ ہے کہ پولوس مقدس نے موسیٰ کی تمام شریعت اور کتاب کو جسکو پُرانے عہد نامہ سے تعبیر کیا ہے کمزور اور بیفائدہ سمجھکر اٹھا دیا[۱] ملاحظہ ہو پولوس کا وہ خط جو اہل اغلاطیہ کو لکھا ہے اسکا تیسرا باب اور اسمیں حضرت مسیح علیہ السلام کا لوگوں کے بدلہ میں ملعون ہونا بھی لکھا ہے۔ اور پیشوائے فرقہ پروٹسٹنٹ مارٹین لوتھر تو بدکاری کرنے اور شریعت سے آزاد

---

[۱] انسان کے شتر بے مہار اور ہر طرح کی بدکاری عیاری میں شیر ہونے کے لئے اس سے بڑھکر اور کوئی تجویز سمجھ میں نہیں آتی یہ وہ اعتقاد ہے جو انسان کو مذہبی برکات سے محروم رکھتا ہے۔ اسیلئے عیسائی ممالک میں باوجود تہذیب اور شائستگی کے بدکاری شراب خوری کا وہ رواج ہے جس کا نظیر کسی دوسری جگہ مشکل سے ملیگا ۱۲ منہ

رہنے کا حکم دیتا ہے۔ اسپر مغفرت کا مستحق بتاتا ہے۔

عیسائی اس مقام پر لاجواب ہوکر ایک توجیہ کیا کرتے ہیں کہ موسیٰ کی رسمی شریعت کی مسیح کے آنیسے ضرورت نرہی۔ البتہ اخلاقی شریعت واجب العمل ہے اور وہ اخلاقی کیا ہے صرف مسیح کو خدا اور خدا کا بیٹا اور دنیا کا کفارہ سمجھنا اور ان باتوں پر ایمان لانا یہی تو مسلمان بھی کہتے ہیں کہ بعض شرائع سابقہ رسمی ہونے کے سبب واجب العمل نرہے اور یہی وہ نسخ ہے جسکے مسلمان قائل ہیں۔ بات تو ایک ہی ہے پر اوسپر اعتراض کرنا اپنے ہی اوپر اعتراض کرنا ہے اور اس تیشہ سے جسکو اسلام پر چلاتے تھے اپنے مذہب اور پولوس وغیرہ کے اقوال کو جڑ پیڑ سے کاٹنا ہے جنہوں نے باوجودیکہ حضرت مسیح اسکا شوشہ بھی مٹانے نہیں آئے تھے۔ اسکے ورق اور ابواب بلکہ کتاب مٹا دی یہ تو نسخ نہیں نہ اسمیں کوئی عیب۔ مگر مسلمان جو کہتے ہیں وہ نسخ اسپر طعن۔ عجب انصاف ہے۔

قرآن کے احکام میں بھی نسخ ہوا ہے؟

ابومسلم وغیرہ علماء فرماتے ہیں کہ ہرگز نہیں۔ نہ احکام میں نسخ واقع ہوا ہے نہ آیات کے الفاظ میں اور جن احکام کو منسوخ کہا جاتا ہے در اصل وہاں تعمیم و تخصیص ہے۔ یا وہ احکام در اصل واجب و فرض نہ تھے۔ لوگ انکو عمل میں بطور وجوب کے لاتے تھے۔ بعد میں واضح کر دیا گیا کہ یہ واجب نہیں۔ اسبات کو علماء نے نسخ سمجھ لیا۔ اور جن کو آیات منسوخ التلاوہ کہا جاتا ہے در اصل وہ قرآن نہ تھا بلکہ حضرت رسول کریم صلے اللہ علیہ وسلم کی تفسیر تھی جسکو صحابہ نے متبرک سمجھ کر ان آیات کے ساتھ ملا کر مصاحف میں لکھدیا تھا۔ قرآن جب جمع کیا گیا اور ان تفسیری جملوں کو ترک کیا گیا تو لوگوں نے یہ سمجھ لیا کہ وہ منسوخ التلاوہ ہو گئے۔ اور بے احتیاط محدثوں نے اس کی بابت حدیثیں روایت کر دیں جو بیشتر غلط ہیں۔

اکثر علماء کہتے ہیں کہ قرآنی احکام میں بعض بعض مواقع پر نسخ ہوا ہے۔ غور کر کے جو دیکھا گیا تو اس قسم کا پانچ حکموں میں نسخ پایا گیا (۱) ابتداء اسلام میں میراث کے حکم سے پہلے وصیت فرض تھی۔ جیسا کہ سورہ بقرہ میں ہے کتب علیکم اذا حضر احدکم الآیہ یہ حکم آیت میراث سے منسوخ ہو گیا یوصیکم اللہ فی اولادکم الآیہ (۲) ابتداء اسلام میں جسکا شوہر مر جائے اوس عورت کے لئے برس بھر عدت کرنے کا حکم تھا والذین یتوفون الی قولہ متاعاً الی الحول۔ یہ حکم منسوخ ہو گیا صرف چار مہینے دس دن کی عدت باقی رہ گئی اربعۃ اشھر وعشراً۔ (۳) ابتداء اسلام میں وہ چند کفار سے مقابلہ فرض تھا وان یکن منکم عشرون صابرون۔ انفال۔ اس کے مابعد کی آیت سے صرف دو چند سے مقابلہ کرنا باقی رہ گیا (۴) آنحضرت صلے اللہ علیہ وسلم کو موجودہ بیویوں کے علاوہ اور سے نکاح کرنا ممنوع ہو گیا تھا لا یحل لک النساء من بعد مگر یہ حکم اس سے پہلی آیت سے یا اس آیت سے منسوخ ہو گیا انا احللنا لک ازواجک الآیہ (۵) تنہا میں آکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بغیر صدقہ دیئے سرگوشی کرنا ممنوع ٹھر گیا تھا کس لئے کہ منافقین مسلمانوں کی دل آزاری کے لئے خواہ مخواہ آنحضرت سے سرگوشیاں کر کے آپ کا بھی حرج کرتے اور مسلمانوں کو بھی ایذا دیتے تھے اذا ناجیتم الرسول فقدموا بین یدی نجویکم صدقہ۔ سورہ مجادلہ۔ مگر بعد میں یہ حکم منسوخ ہو گیا۔

قدماء نسخ کے وسیع معنے لیکر بہت سی آیات کو منسوخ کہدیا کرتے تھے۔ ان کے نزدیک عام کی تخصیص مطلق کا مقید کرنا یا بالعکس نسخ سمجھا جاتا تھا۔ اس معنے سے ابو مسلم میں اور قدماء میں نزاع لفظی باقی رہجاتا ہے۔ کیونکہ اسکا وہ بھی انکار نہیں کرتے۔ نسخ متنازعہ فیہ وہ ہے کہ دونوں حکموں میں صریح تعارض ہو تب موخر حکم کو ناسخ اور مقدم کو

---

۵ گروہ اخیر کا استدلال اس آیت سے ہے ما ننسخ من آیۃ او ننسھا نات بخیر منھا او مثلھا۔ کہ جب ہم کسی آیت کو مٹاتے یا بھولاتے ہیں تو اوس سے بہتر یا ویسی اور لے آتے ہیں۔

منسوخ کہیں گے۔ اس تقدم و تاخر کا پتا آیات کے زمانہ نزول سے لگایا جاتا ہے اسیلئے علماء مفسرین آیات مکیہ و مدنیہ کو بتلا دیا کرتے ہیں اور فن تفسیر کا یہ بھی ایک اہم کام ہے علماء نے یہ بھی فرمایا ہے کہ آیات کی ترتیب اور تقدم و تاخر سے ناسخ و منسوخ نہیں متعین کیا جاویگا بلکہ زمانہ نزول سے گو ناسخ جو بعد میں نازل ہوا ہے منسوخ سے مقدم ہی کیوں نہ لکھا گیا ہو +

ف قرآن کا نزول بتدریج ہوا ہے کبھی ایک سورہ کی چند چند آیات نازل ہوئی ہیں کبھی ایک سورہ تمام و کمال نازل ہوئی ہے۔ پھر یہ بھی ہوا ہے کہ ایک بڑی سورہ کچھ مکہ میں قبل ہجرت نازل ہوئی اور باقی مدینہ میں۔ قرآن کی آیات اور سورتوں کی ترتیب نزول پر نہیں رکھی گئی ہے بلکہ قرآن کی اصلی حالت پر جو لوح محفوظ میں تھی یا مضمون کی مناسبت پر مگر یہ سب کام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے روبرو بامر الٰہی ہو چکا تھا۔ آیات کی ترتیب بدلنے کا کسیکو اختیار نہیں +

فصل

احکام جن آیات میں بیان ہوئے ہیں انکی تعداد میں علماء کا اختلاف ہے کیونکہ جنہوں نے صراحت کا لحاظ کیا ہے ان کے نزدیک ایسی آیات کی تعداد ایک سو پچاس ۱۵۰ ہے اور جنہوں نے استنباط کا بھی خیال کیا ہے ان کے نزدیک پانسو ہیں احکام کی تقسیم علماء نے اسطور سے کی ہے کہ جو فعل ایسا ہو کہ خواہ اسکو کوئی کرے

(بقیہ نوٹ صفحہ ۴۷۶) ابو مسلم کہتے ہیں کہ آیت سے مراد آیت قدرت ہے نہ آیت قرآنی بدلیل سیاق وسباق اور نیز یہ جملہ شرطیہ ہے جس کے لئے تحقق شرط نہیں امام رازی نے بھی اس آیت سے نسخ آیات قرآنیہ پر استدلال کرنے میں کلام کیا ہے ۱۲ منہ

ف ابو مسلم وغیرہ ان پانچ احکام میں بھی نسخ حقیقی کے قائل نہیں ۱۲ منہ

یا نکرے تو اسکو **مباح** کہتے ہیں اور جسکو کرنا چاہیئے اسکی کئی صورتیں ہیں یا تو ضرور اسکو عمل میں لانا چاہیئے اور اسکی تاکید شدید ہے تو اسکو **فرض** کہتے ہیں اور جس کی اس سے کم تاکید ہے تو اسکو **واجب** کہتے ہیں اور جو اس سے بھی کم تاکید ہے اور اس کے ترک پر کوئی دنیاوی یا اخروی قباحت وعذاب مرتب نہیں ہے تو اسکو **مندوب** کہتے ہیں سنت موکدہ اور سنن زوائد اسمیں داخل ہیں۔ اور اس سے کم درجہ وہی مباح ہے اور اگر اوس کے ترک کی تاکید و تہدید ہے اور اسپر کوئی عذاب ونکال مرتب کیا ہے تو اسکو **حرام** کہتے ہیں اور جو اس سے کم تہدید وتاکید ہے تو اسکو **مکروہ تحریمی** کہتے ہیں اور جو اس سے بھی کم ہے تو اسکو **مکروہ تنزیہی** کہتے ہیں۔ اور جو یہ بھی نہیں تو وہ مباح ہے۔ غرض امر مباح کی دونوں طرف یکساں ہیں کرنے پر ثواب نہیں نکرنے پر عذاب نہیں۔

یہ بات کہ یہ حکم مذکورہ اقسام میں سے کس قسم میں داخل ہے۔ قرآن کے الفاظ سے سمجھی جاسکتی ہے۔ فرض وواجب کے علامات (۱) لفظ فرض (۲) یوصیکم اووصی یا وصینا (۳) لفظ امر۔ ان اللہ یامرکم (۴) امر کے صیغے مگر جہاں قرینہ غیر وجوب کا ہو وہاں اباحت سمجھی جائے گی۔ (۵) لفظ قضی یا جو اس معنی کے الفاظ ہوں (۶) یا اس کے ترک پر کوئی قباحت دنیاوی یا عذاب اخروی مرتب کیا ہو (۷) اس کے فاعل کی مدح اور اسپر نتیجہ خیر مرتب کیا ہو (۸) اس کے عمل میں لانے کی تاکید فرمائی ہو۔ (۹) اس فعل پر کوئی ثواب مرتب کیا ہو (۱۰) اس فعل کو ابرار کا فعل بتایا ہو اسپر اپنی محبت ورضا کا اظہار کیا ہو۔ حرمت وکراہتہ تحریمی کے علامات (۱) لفظ حرام وحرمت کا اطلاق ہونا (۲) اسپر نہی وارد ہونا۔ (۳) اس فعل کو رجس یا نجس یا شیطان کا فعل بتانا (۴) اسپر کوئی عذاب اخروی یا عتاب صادر کیا جانا (۵) اس کے فاعل کی مذمت۔ (۶) اسکو کسی خرابی کا باعث کہنا۔ (۷) اسکو حمقاء وسفہار کا فعل بتانا۔ (۸) اس فعل پر

لعنت کرنا (۹) اسکے فاعل پر لعنت کرنا (۱۰) اسکو اپنے غضب اور ناراضی کا سبب بتانا وغیرہ
ف بعض علماء کے نزدیک فرض و واجب میں اسیطرح حرام و مکروہ تحریمی میں کچھ فرق نہیں لیکن محققین نے یہ فرق بتایا ہے کہ جسکا عمل میں لانا دلیل قطعی سے سمجھا جائے۔ اور اس کی دلالت بھی یقینی ہو تو وہ فرض ہے۔ اگر اسیطرح سے ممانعت ثابت ہو تو وہ حرام ہے۔ اور اگر دلیل ظنی سے ثبوت یا ممانعت ہے تو اسکو واجب یا مکروہ تحریمی کہیں گے خواہ اسکے ثبوت میں ظن ہو جیسا کہ خبر احاد اور قیاس مجتہد یا ثبوت تو قطعی ہو مگر دلالت ظنی ہو کہ وہ بات قرآن کے صاف لفظوں سے ثابت نہیں ہوتی۔ اسیلئے فرض اور حرام کا منکر کافر سمجھا جائے گا نہ واجب و مکروہ تحریمی کا۔

جن امور کے کرنے کا شرع نے حکم دیا ہے ان میں ضرور کوئی نہ کوئی خوبی ہوتی ہے جسکو عقل سلیم بھی تسلیم کرتی ہے اور جن سے منع کیا ہے انمیں کوئی نہ کوئی قباحت ہوتی ہے جو غور و فکر سے عقل میں آسکتی ہے۔

دلیل قطعی آیت یا حدیث متواتر یا اجماع قطعی کا ہے ۱۲ منہ

(فصل)

لفظ اگر اپنے پورے معنی پر دلالت کرے تو اس دلالت کو مطابقی کہتے ہیں اور اگر معنی کے جزر پر دلالت کرے تو اسکو دلالت تضمنی کہتے ہیں اور اگر معنی کے علاوہ کسی دوسری چیز پر دلالت کرے بشرطیکہ اوس غیر اور معنی اصلی میں کوئی لزوم ہو ورنہ معنے کے غیر تو ہزاروں چیزیں ہوتی ہیں اپر لفظ بغیر لزوم کے کہ اس کے تصور سے اسکا بھی تصور آجائے۔ کیوں دلالت کرنے لگا۔ ایسی دلالت کو التزامی کہتے ہیں۔ جیسا کہ لفظ تخت اس سے جو وہ مرکب بنا ہوا سمجھا جاتا ہے یہ دلالت مطابقی ہے۔ اور اسکا جو کوئی جزر پایا تختہ وغیرہ سمجھا جاتا ہے تو یہ دلالت تضمنی ہے اور اس سے جو اس کے بنانے والے کا وجود سمجھا جاتا ہے خواہ وہ کوئی ہو یہ دلالت التزامی ہے

یہ دلالت[1] لفظی وضعی کے اقسام ہیں + ہر جملہ جو ظاہر المراد ہے وہ محتمل تاویل ہے یا نہیں اگر اسمیں تاویل کی گنجایش ہے پھر اگر اسکے معنی کا ظہور محض اسکے الفاظ سے ہے تو اسکو **ظاہر** کہتے ہیں اور اگر سیاق کلام سے اسکے معنی میں اور بھی ظہور ہو گیا ہے تو **نص** کہتے ہیں جیسا کوئی یوں کہے کہ میرے پاس قوم آئی اسکو مجئیت قوم کے لئے نص کہیں گے اور جو کوئی یوں کہے کہ مینے فلاں کو اسوقت دیکھا جبکہ میرے پاس قوم آئی تہی تو فلاں کی رویت کیلئے تو یہ کلام نص اور قوم کے آنے کے لئے ظاہر ہوگا عام محاورہ شرعی میں ہر آیت اور حدیث کو بھی نص کہا کرتے ہیں۔ اور اگر اس کے معنی کا ظہور اس حد تک پہونچ گیا ہے کہ اب اسمیں دوسرے معنے بذریعہ تاویل پیدا کرنے کی بھی گنجائش نہیں رہی تو اسکو **مفسر** کہتے ہیں۔ لیکن باوجود اسقدر ظہور معنی کے اسمیں منسوخ ہونے کا احتمال باقی تہا اور اگر یہ احتمال بھی باقی نہ ہے تو اسکو **محکم** کہتے ہیں۔ اور اس میں اس احتمال باقی نہ رہنے کی وجہ یا تو خود اس کے معنے کے

---

[1] دلالت کی کئی قسم ہیں ایک عقلی ہے اسکی دو قسم ہیں غیر لفظی جیسا کہ دہوئیں سے آگ کا معلوم کر لینا اسمیں لازم سے ملزوم اور ملزوم سے لازم پر دلالت ہوتی ہے۔ دوم لفظی کہ کسیکی آواز سنکر یہ سمجھ لینا کہ کوئی آواز دینے والا ہے۔ دوسری طبعی کہ اقتضار طبیعت سے اندرونہ حالات پر دلالت کرنے وا لا چیز پیدا ہوں جیسا کہ درد میں ہائے ہائے یا بدن میں کوئی حالت پیدا ہو جیسا کہ خوف کے وقت چہرہ کی زردی تیسری وضعی کہ کسینے کوئی چیز کسی چیز کے لئے وضع کر دی ہو وہ غیر لفظی بھی ہوتی ہے جیسا کہ اشارات اور جہنڈیاں اور حروف کی صورتیں وغیرہ اور لفظی بھی ہوتی ہے جیسا کہ الفاظ کا معنی کے لئے وضع کرنا پھر یہ مطابقی تضمنی التزامی اس کی قسم ہیں ۱۲ منہ

ف مفسرین کے نزدیک آیات محکمات میں ظاہر نص مفسر۔ محکم۔ سب داخل ہیں اور درجات متفاوت ہیں اسیطرح مشکل۔ مجمل متشابہ۔ سب متشابہات ہیں اور ان کے بھی درجات متفاوت ہیں ان معنی سے ضرور متشابہات کو راسخین بھی جانتے ہیں ۱۲ منہ

استقامت ہے جیساکہ آیات توحید وصفات وغیرہ امور اعتقادیہ یاکسی عارض کی سبب نسخ کا احتمال جاتا رہا ہو جیساکہ آیات احکام فرعیہ بھی اب انقطاع وحی اور وفات پیغمبر علیہ السلام کی سبب منسوخ نہیں ہوسکتیں اسلئے وہ بھی محکم ہوگئیں +

ان چار قسموں کے مقابل جنمیں درجہ بدرجہ معنے کا ظہور تھا۔ چار قسم اور ہیں جن میں درجہ بدرجہ معنی میں پوشیدگی بڑہتی جاتی ہے۔ کیونکہ اگران کے معنی کا خفاء کسی عارضی سبب سے ہی الفاظ میں خفاء نہیں ہے تو اسکو **خفی** کہتے ہیں پہر یہ خفاء کبھی تو معنی کے زیادہ ہوجانے سے ہوتا ہے کبھی کم ہوجانے سے۔ جیساکہ آیت سرقہ۔ کفن چور کے حق میں معنے سرقہ کے کم ہوجانے سے خفی ہے۔ کیونکہ چوری مال محفوظ کو مالک کی غفلت سے لیجانے کا نام ہے اور کفن مال محفوظ نہیں اور کیسہ بُر میں معنے کی زیادتی سے خفاء ہوگیا۔ کیونکہ یہ غفلت میں نہیں بلکہ ہوشیاری میں مال اوڑا لیجاتا ہے۔ اسمیں غور وتامل کرکے معنی قائم کرنے چاہئیں۔ یا الفاظ ہی میں کوئی خفاء ہے۔ مگر ایسا خفاء ہے کہ سباق وسیاق اور قرائن میں تامل کرنے سے دور ہوسکتا ہے تو اسکو **مشکل** کہتے ہیں۔ اور اگر تامل سے بھی خفاء دور نہو سکے بلکہ متکلم کیطرف سے وضاحت کا محتاج ہو تو ایسے کلام کو **مجمل** کہتے ہیں جیساکہ والعادیات ضبحًا وغیرہا کہ ان سے کیامراد ہے گھوڑے یا اونٹ؟ اور اگر یہ امید بھی نہو تو اسکو **متشابہ** کہتے ہیں۔

کلام میں خفاء کے کئی سبب ہوتے ہیں کبھی اشتراک یا غیر معروف ہونے کے سبب یا ضمائر اور اسم اشارات سے مراد متعین نہونے کے سبب معنی میں مخاطب کے نزدیک خفاء پیدا ہوجاتی ہے **مفسر** کا کام ہے کہ اسکو حل کردے اور اسکو فن تفسیر میں **شرح غریب** کہتے ہیں اور اسمیں مفسر کا کمال یہ ہے کہ قرآن کے دوسرے جملوں ہی سے حل کرے ورنہ صحابہ وتابعین کے اقوال سے جو بروایت معتبرہ ثابت ہوں اس کے بعد کتب لغت وغیرہ سے +

کلام میں اشکال پیدا ہو جانے کے بھی چند اسباب ہوتے ہیں کبھی کوئی مضمون دوسری آیات یا احادیث صحیحہ یا تاریخی واقعات کا مخالف معلوم ہوتا ہے اور حقیقت میں مخالف نہیں ہوتا یا اسمیں قواعد زبان کا خلاف معلوم ہوتا ہے یا مضمون ہی میں کوئی پیچیدگی ہوتی ہے یا واقعات کے بیان میں ان کی ترتیب وقوع اور قصہ کا ابتدا نہ معلوم ہونے سے اشکال پیدا ہو جاتا ہے اسیطرح احکام کا پورا حال ذہن نشین نہونے کے سبب اشکال پیدا ہو جاتا ہے۔

مفسر کا فرض ہے کہ اسکو بھی انہیں پابندیوں سے حل کرے مثلاً حضرت مریم کو ان کی قوم نے یا اخت ہارون کہا تھا اس سے یہہ اشکال پیدا ہوتا تھا کہ ہارون علیہ السلام تو حضرت مریم سے سینکڑوں برس پہلے ہو گزرے ہیں پھر مریم ان کی بہن کیونکر ہو سکتی ہیں؟ ۔ اسبات کو خود پیغمبر علیہ السلام ہی نے بتادیا کہ یہہ وہ ہارون نہیں بلکہ ان کے نام پر مریم کے بھائی کا نام تھا اور بنی اسرائیل میں بزرگوں کے نام پر نام رکھنے کا دستور تھا۔

اجمال کے بھی بہت سے اسباب ہوتے ہیں کبھی کسیکا ذکر صفات سے ہوتا ہے یا اسکو اسماء موصولہ سے تعبیر کیا جاتا ہے یا احکام میں اطلاق ہوتا ہے یا عموم کے الفاظ ہوتے ہیں جنسے معنی میں اجمال و ابہام ہو جاتا ہے جیساکہ والذاریات ذروا اب نہیں معلوم کہ ذرایات سے کیا مراد ہے ہوائیں یا فرشتے ہیں؟ اسکا حل کرنا بھی مفسر کے فرائض منصبی میں سے ہے مگر اسکا حل احتمالات عقلیہ سے صحیح نہیں بلکہ اسکی نسبت جو کچھ نبی علیہ السلام یا ان سے تعلیم یافتوں نے بیان کیا ہے اوس سے حل کرے اور روایت صحیحہ کا اعتبار کرے۔ جیساکہ یہ آیت ہے ولقد فتنّا سلیمان والقینا علے کرسیہ جسدا ثم اناب ۝ کہ ہمنے سلیمان کو آزمایا اور اس کی کرسی پر ایک جسم ڈالدیا پھر سلیمان خدا کیطرف متوجہ ہوئے ۔ اب بظاہر نہیں معلوم کہ

کہ سلیمان کی کیا آزمائش تھی اور ان کی کرسی پر جسم ڈالدیے سے کیا مراد ہے؟ بے احتیاط مفسر اسکی تفسیر میں زمین وآسمان کے قلابے ملادیتے ہیں ؛

تشابہ کلام میں پیدا ہوجانیکا یہ سبب ہوتا ہے کہ تھوڑے سے لفظوں میں بہت سے معانی جمع ہوجاتے ہیں کلام کا ہر پہلو ہر ایک معنی پر برابر دلالت کر رہا ہے۔ اور کبھی یہ ہوتا ہے کہ کسی غیر محسوس کا حال محسوسات کے پیرایہ میں بیان کیا جاتا ہے کیونکہ اس کے لئے اور الفاظ ہی مخاطبوں کے محاورے میں نہیں ہوتے ہیں۔ خواہ ذات وصفات باری کا بیان ہو یا غیر محسوس عالم کے کیفیات کا ؛

اسمیں علماء اسلام کے دو قول ہیں ایک گروہ کہتا ہے کہ ان کے معانی بجز خدا کے اور کوئی نہیں جانتا ان کے نزدیک لَا یَعْلَمُ تَاْوِیْلَهٗ اِلَّا اللّٰهُ ط پر وقف لازم ہے وَالرّٰسِخُوْنَ فِی الْعِلْمِ۔ دوسرا جملہ ہے۔ پھر متشابہات کے نازل کرنے سے یہ مقصود ہے کہ مخلص ایماندار اسپر ایمان لائیں چون وچرا نکریں دوسرا گروہ الا اللہ پر وقف نہیں کرتا بلکہ والراسخون فی العلم پر اسکا عطف کرتا ہے۔ ان کے نزدیک متشابہات کو علماء راسخین بھی جانتے ہیں جنمیں حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے فیض یافتہ بدرجہ اولی داخل ہیں اسلئے وہ ان کے معانی کی تشریح احادیث واقوال صحابہ واہلبیت سے کیا کرتے ہیں۔ مگر کج طبع لوگوں کو فاسد خیالات پیدا کرنے کا بڑا موقعہ ملتا ہے اسیلئے قرآن نے ان کی مذمت بھی بیان فرمادی ہے ؛

اون پہلی چار قسموں کو کہ جنکے معنے ظاہر ہوں کسیکی تفسیر وتاویل کی حاجت نہیں انمیں تاویلات باطلہ کر کے خلاف ظاہر معنی پیدا کرنا سراسر الحاد وزندقہ ہے۔ ہاں ان کو مسلم مان کر ان کے بطون سے حقائق کا اظہار جائز ہے ؛

اسیطرح	جب کلام کو اس کے معنی پر دلالت کرنے کے لحاظ سے دیکھا جاتا ہے یعنے یہ کلام اوس معنی پر کیونکر دلالت کرتا ہے تو ہر ایک کی بھی چار قسم پیدا ہوتی ہیں

کیونکہ مستدل جب اس کلام سے کوئی مطلب حاصل کرنا چاہتا ہے یا تو یہ کلام اس مطلب کے لئے ہی صادر کیا گیا تھا تب اس دلالت کو عبارۃ النص کہیں گے اور اگر وہ الفاظ سے تبعاً سمجھا جاتا ہے تو اسکو اشارۃ النص کہیں گے وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ۔ جسکا بچہ ہے اوسپر دودہ پلانے والیکا روٹی کپڑا حسب دستور واجب ہے۔ کلام کا صدور تو مرضعہ کے روٹی کپڑا لازم ہونے کے لئے ہے اس معنی پر اسکی دلالت بعبارۃ النص ہے۔ مگر المولود لہ میں ضمیر مذکر ہے اس سے باشارۃ النص یہہ بات بھی سمجھی گئی کہ بچہ باپ ہی کا ہے نہ ماں کا۔ اول کو دلالت مطابقی دوسری کو تضمنی سمجھنا چاہئے۔ اول دوئم سے قوی ہے اور اگر لغوی معنی سے کوئی بات سمجھی جائے تو یہ دلالۃ النص ہے فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أُفٍّ وَلَا تَنْهَرْهُمَا۔ کہ ماں باپ کو نہ اُف کہہ نہ جھڑک۔ مگر ان معنی سے ہر اہل زبان سمجھ سکتا ہے کہ گالی دینا مارنا بھی ممنوع ہے۔ کیونکہ جھڑکنے اف کہنے سے منع کرنا رنج اور تکلیف دینے منع کرنا ہے۔ مارنا گالی دینا بھی تکلیف و رنج دینا ہے۔ یہہ دلالت بمنزلہ التزامی کے ہے جو لازم معنی لغوی پر ہے۔ اور اگر کلام سے وہ بات سمجھی جائے کہ جسپر معنی کی صحت موقوف ہے تو اسکو اقتضاء النص کہتے ہیں اور یہ توقف عام ہے۔ شرعی ہو خواہ عقلی۔ مثلاً نماز کا حکم دیا۔ چونکہ شرع میں نماز وضو پر موقوف ہے۔ پس اس حکم سے وضو ر جو سمجھا گیا تو بطریق اقتضاء النص سمجھا گیا۔

یہہ چاروں دلالت علماء کے نزدیک معتبر ہیں اور جو کچھ ان سے سمجھا جائیگا خواہ وہ کوئی نظری بات ہو یا عملی قطعی الثبوت سمجھی جائے گی۔ البتہ خود ان چاروں میں قطعیت کے لحاظ سے ایک کو دوسرے پر فوقیت ہے سب میں مقدم عبارۃ النص ہے پھر اشارۃ النص پھر دلالۃ النص پھر اقتضاء النص۔

برخلاف ان کے اور دلالتیں جیسا کہ مفہوم مخالف یا مفہوم صفت و مفہوم شرط انکا اعتبار نہیں اور جو چیز استنباط اقتباس قیاس سے سمجھی جائے وہ بھی قطعی نہیں۔

بلکہ ظنی ہے۔ قیاس یہ ہے کہ ایک حکم کی علت تلاش کرنا اور جہاں وہ علت پائی جائے اوسپر وہی حکم لگا دینا۔ شراب کی حرمت کی علت نشار ہے پھر جس جس چیز میں نشار پایا جاوے اوسکو حرام قرار دینا۔ شراب مقیس علیہ بھنگ وغیرہ مقیس نشار علت۔

قیاس اکثر علمار کے نزدیک معتبر چیز مانی گئی ہے۔ قرآن کی آیات یا احادیث سے جسقدر مسائل بطور استنباط ثابت ہونگے وہ بھی قابل التسلیم سمجھے جائیں گے۔ مگر قیاس مجتہد یعنے ایسے عالم متبحر کا کام ہے جسکو جملہ علوم شرعیہ اور ان کے مبادی پر کامل قدرت ہو اور اسمیں ملکہ اجتہاد و استنباط بھی ہو جیسا کہ ائمہ اربعہ ابوحنیفہ۔ مالک۔ شافعی۔ احمد حنبل تھے۔

محدثین کا ایک گروہ قیاسی مسائل کا پابند نہیں نہ وہ قیاس کو حجت شرعیہ سمجھتے ہیں۔ مجتہدین کے مسائل قیاسی کے پابند **مقلد** کہلاتے ہیں اور کثرت سے ہر ملک کے مسلمان مقلد ہی ہیں شیعہ انکو اصولی کہتے ہیں۔ دوسرا گروہ **ظاہری** اور اہل حدیث۔ اور غیر مقلد شیعوں میں اخباری کہلاتا ہے۔

فصل

تفسیر و تاویل کے معنی اور ان کے باہمی فرق میں علمار کی مختلف عبارتیں ہیں جن کا خلاصہ مطلب قریب قریب یہی ہے۔ تفسیر۔ بروزن تفعیل۔ فسر سے ہے جسکے معنی بیان اور کشف کے ہیں اور تاویل اول سے ہے جسکے معنی رجوع کرنا۔ گویا ماول الفاظ کے چند معنی متحملہ میں سے بقرائن ایک معنی کیطرف رجوع کرتا ہے۔ **ماتریدی** فرماتے ہیں کہ تفسیر میں ایک معنی پر یقین کر لینا ہوتا ہے کہ خدا کی یہی مراد ہے اگر اس کے پاس کوئی شہادت عمدہ ہے تو خیر ورنہ وہ تفسیر بالرائے ہے جو ممنوع ہے نبی صلی اللہ

علیہ وسلم نے فرمایا ہے من قال فی القرآن بغیر علم وفی روایۃ برأیہ فلیتبوء مقعدہ من النار کہ جسنے قرآن میں بغیر علم یا اپنی رائے سے کچھ کہا تو اسکو اپنا ٹھکانا جہنم میں بنا لینا چاہیئے۔

اور تاویل میں دو معنی میں سے ایک کو ترجیح دینا ہوتا ہے +

فرق دونوں میں یہ ہے کہ مبہمات کی تعین مشکلات کا حل متشابہات کی توضیح۔ احکام کی تفصیل قیود الفاظ کے فوائد شان نزول کا بیان لغات کا حل وغیرہ سب از قسم تفسیر ہیں تاویل کا تعلق زیادہ تر معانی کے ساتھ ہوتا ہے برخلاف تفسیر کے۔ اسلئے ابو حیان نے تفسیر کی یہ تعریف کی ہے کہ وہ ایک ایسا علم ہے کہ جسمیں الفاظ قرآن کی کیفیت نطق اور الفاظ کے معانی اور ان کے افرادی و ترکیبی حالات اور ان کے تتمات کا بیان کیا جاوے۔ علم کا لفظ بمنزلہ جنس کے ہے جو جملہ علوم کو شامل ہے کیفیت نطق کی قید سے علم قرءت اور الفاظ کے معانی کی قید سے علم لغت کیطرف اور الفاظ کے احکام افرادی و ترکیبی کی قید سے صرف نحو۔ بیان۔ بدیع کیطرف اور حالت ترکیب کی قید سے مدلولات حقیقیہ و مجازیہ کیطرف اور تتموں کی قید سے معرفت ناسخ و منسوخ ظاہر و نص وغیرہ اور توضیح قصص و احکامات کیطرف اشارہ ہے۔ اور یہ علوم علم تفسیر کے مبادی ہیں +

پس علم تفسیر کے دو جزء قرار پائے۔ ایک معرفت ناسخ و منسوخ۔ و اسباب نزول مقاصد آیات کی تشریح غریب الفاظ کی توضیح ابہام و اجمال کی تشریح یہ حصہ تفسیر نقل صحیح اور اقوال سلف کے ساتھ تعلق رکھتا ہے۔ متقدمین اسی حصہ کو تفسیر کہا کرتے تھے۔ دوسرا حصہ وہ ہے جو لغت۔ صرف و نحو۔ بیان۔ و معانی وغیرہ علوم سے تعلق رکھتا ہے اور یہ علوم اس حصہ اول کے مبادی ہیں۔ جنکی طرف حاجت پڑتی ہے یہ حصہ نقل آثار سلف پر موقوف نہیں۔ ان دونوں جزوں کے لحاظ سے فن تفسیر میں صرف نحو۔ بیان۔ معانی بدیع اصول فقہ۔ اصول حدیث۔ علم قرءت۔ علم فقہ۔ علم کلام۔ علم تاریخ۔ علم جغرافیہ (کیونکہ جن واقعات کا قرآن میں بیان ہوا ہے ان کے مقامات کا جاننا بھی ضرور ہے) کتب سابقہ توریت وغیرہ (کیونکہ قرآن میں بنی اسرائیل کے واقعات اور احکام کا ذکر آتا ہے) علم حدیث۔ علم الرجال۔ علم لغت۔ اور اس زبان پر عبور کامل ہونا۔ علم الزہد و الرقاق

علم الاسرار یعنے جسمیں اسرار احکام قرآنی بیان ہوتے ہیں۔علم الجدل والخلاف علم السیرۃ علم الحقائق۔ یعنے وہ علم کہ جسمیں حقائق موجودات کا بیان ہوتا ہے۔یہ بڑا وسیع علم ہے۔ اور پھر اسکی بہت شاخیں ہیں اور وہ حکمار قدیم کا جدا علم ہے۔حکمار جدید کا جدا پھر اہل اشراق کا جدا اور پھر اہل حقیقت حضرات صوفیار کرام کا جدا جو ان کے انکشاف روحانی پر مبنی ہے جو ان کو حضرت رسول کریم سے بواسطہ یا بلا واسطہ حاصل ہوتا ہے علم الحساب کیونکہ قرآن میں علم میراث بھی ہے اور اسمیں حساب کی ضرورت پڑتی ہے۔علم منطق کیونکہ اس سے قرآن کا طریقہ استدلال معلوم ہوتا ہے +

جب تک ان علوم میں مہارت نہو تفسیر لکھنے کا قصد بھی نکرنا چاہیئے اور ان سب سے مقدم مفسر کی دیانت شرط ہے۔کسلئے کہ جب دنیاوی امور میں غیر متدین کی بات تو کیا شہادت کا بھی اعتبار نہیں ہوتا تو دینی امور بالخصوص مطالب قرآنیہ کی بابت کیونکر اعتبار ہوسکتا ہے مخالف اور بدمذہب ضرور کچھ نہ کچھ اصلی مطلب بیان کرنے میں پردہ ڈالدیتا ہے کہ عمدہ مطلب بھی برا معلوم ہوتا ہے یا وہ اپنی طبیعت کے رنگ میں رنگ کر مطالب کو دوسرے پیرایہ میں بیان کر جاتا ہے یا وہ ایسے بُرے عنوان سے تعبیر کرتا ہے جو بدنما معلوم ہوتا ہے یا بدنما کرنے کے لئے پوری بات بیان نہیں کرتا۔یا عمدہ بات کو اسکے موقعہ پر بیان نہیں کرتا یا زوردار بات کو دبی زبان سے ادا کر جاتا ہے۔یا تفسیر میں عمدًا غلط اور غیر معتبر افسانے روایت کے ذریعہ سے داخل کرکے قرآن کو عیب دار بنا کر دکھاتا ہے۔الغرض اس قسم کی بہت سی صورتیں خیانت کی ہیں یا وہ اپنی جہالت سے مطالب کو نہیں سمجھتا اپنی رائے ناقص سے کام لیتا ہے۔انگریزی اور فرنچ میں جسقدر یورپین نے قرآن کے ترجمے اور تفسیریں لکھی ہیں انہیں یہی کاریگری کی گئی ہے اور آجکل نئی روشنی کے ڈیوٹ جو علوم مذکورہ سے نابلد محض ہوتے ہیں صرف انگریزی میں مہارت پیدا کرلینا کافی سمجھکر قرآن کا ترجمہ اور تفسیر کرتے ہیں۔کیا کیا غضب

ڈھاتے ہیں ایک تو بد مذہبی اسلامی احکام سے مطلقاً بے پروائی دوسرے علوم اسلامیہ سے جہالت تیسرے ان کی خود آرائی اور پندار ان کو جملہ علوم سے مستغنی کر دیتی ہے مسلمانوں کو ان کے تراجم و تفاسیر پر اعتبار نکرنا چاہیئے۔ نہ مخالف ہمارے مقابلہ میں ان سے سند پیش کر سکتا ہے۔

علم تاویل کی دو قسم ہیں ایک تاویل صحیح جو الفاظ سے تعلق رکھے اور ان معانی کے الفاظ بھی محتمل ہوں اور وہ اصول اسلامیہ اور سلف صالحین کے خلاف بھی نہو۔ اسکے لئے بھی بہت سے علوم درکار ہیں اور سب سے بڑھکر ایک خداداد ملکہ بھی درکار ہے جو نہ وہ وراثت سے حاصل ہوتا ہے نہ تعلیم و تعلم سے۔ اس قسم کی تاویل مقبول ہے کسلئے کہ قرآن کے لئے ظہر و بطن حدیث میں بیان ہوا ہے اور قرآن دریا ربیکنار ہے اسکی تہ میں عجائب و غرائب در شہوار خدا نے رکھے ہیں ہر پہلو اسکا ایک نئے معنی کو لئے ہوئے ہے حضرات صحابہ و اہل بیت پھر ان کی برکت سے تابعین اور ان کے بعد کے اہل کشف نے جو جو موتی اس دریا رسے نکالے ہیں انمیں سے ایک ایک قرآن کا اعجاز۔ اور نبی علیہ السلام کی صداقت و عظمت کی دلیل ہے +

دوسری قسم تاویل باطل ہے جو ظاہری الفاظ قرآن سے نہ سمجھی جائے یا ان کے مخالف ہو یا جمہور اسلام کے عقائد اور نصوص صریحہ واحادیث صحیحہ کے مخالف ہو اسکو **تحریف** کہتے ہیں یہ حرام اور زندقہ والحاد ہے خواہ کوئی اسکا قائل ہو اور اگر وہ کسی مشہور بزرگ کیطرف منسوب ہے۔ تو یقین کر لینا چاہیئے کہ زندیقوں نے ابطال کتاب اللہ کے لئے اس بزرگ پر بہتان لگایا ہے۔ اس قسم کی تاویل باطل کرنے کے چند اسباب ہوتے ہیں (اول) مخالفین مذہب اسلام نے پہلے زمانہ میں ایسی چالاکیاں کیں ہیں اور اب بھی کرتے ہوں تو تعجب نہیں کہ کبھی کسینے اپنے تئیں مسلمان ظاہر کیا اور رفتہ رفتہ درویشی اور تصوف میں قدم دہرنا شروع کیا۔ بہت لوگ ان کی خوش بیانی اور کرشمونکی

وجہ سے معتقد ہو گئے اگر کوئی رئیس یا بادشاہ بھی دام میں آ گیا تو دنیا بھی ملی اور کام بھی بن آیا۔ تصوف کے پردہ میں ہزاروں کو زندیق بنا دیا اور کبھی کسی نے قرآن کی کوئی تفسیر بھی لکھ ڈالی تمام نصوص کو تاویل کے پیرایہ میں اولٹ دیا۔ نماز سے مراد یہ ہے اور صوم سے مراد یہ ہے اور بہشت سے یہ اور دوزخ سے یہ قیامت اور اعمال کے حساب سے یہ اور موسیٰ و فرعون کے واقعہ سے یہ علی ہذا القیاس۔ اور کہدیا کہ یہ ظاہر ہیں علمار قرآن کی حقیقت سے کیا واقف یہ معنی تو سینہ بسینہ پیران عظام اور حضرات اہل بیت سے ہیں کو حاصل ہوئے ہیں نماز ندارد سب محرمات حلال۔ کبھی کوئی اس قسم کی تفسیر بنا کر کسی بزرگ کے نام سے مشتہر کر دی اور دیباچہ میں اسکا نام لکھدیا۔ اب کوئی نہیں پوچھتا کہ اس کا مصنف کون ہے +

اسیطرح ایسے زندیقوں نے پیغمبر علیہ السلام کے نام سے صدہا جھوٹی حدیثیں بھی گھڑ لیں اور مجہول راویوں کے نام لیکر حدثنا و اخبرنا لکھ کے سند بھی بنا لی۔ مگر محدثین کو خدا جزاء خیر دے انہوں نے یہ چوریاں پکڑ کر لوگوں کو متنبہ کر دیا۔ اور بعض چالاکوں نے چند مقام پر قرآن میں ایسے روایات اور معنی پیدا کر دیئے تاکہ اسلام کے نورانی چہرہ پر بدنما داغ لگے۔ مثلاً اس آیت کی تفسیر میں وما ارسلنا من قبلک من رسول ولا نبی الا اذا تمنی القی الشیطان فی امنیتہ الآیہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں سورہ نجم پڑھ رہے تھے اور اس مجلس میں اعیان قریش بھی تھے۔ جب آپ اس جملہ پر پہونچے ومناۃ الثالثۃ الاخریٰ تو شیطان نے آپ کی آواز سے اپنی آواز مشابہ کر کے بتوں کی مدح میں یہ جملہ بھی پڑھ دیا۔ وتلک الغرانیق العلیٰ وان شفاعتھن لترتجی۔ کہ یہ بڑے بڑے قدیم اور بت ہیں ان کی شفاعت مقبول ہے۔ حالانکہ یہ آیت

ف فرقہ قرامطہ اسی قسم کی تاویلات کیا کرتا تھا اور اپنے آپ کو اہل باطن کہتے تھے حسن صباح وغیرہ کے حالات تواریخ میں موجود ہیں۔ اسیطرح فرخ سیر شاہ دہلی کے عہد میں ایک فرقہ بیکوک پیدا ہوا تھا اور اب فرقہ قادیانی ہے انکی تاویلات بھی اسی قسم کی ہوتی ہیں۔ فرقہ نیچر کے تاویلات بھی اسی قسم کی ہیں ۱۲ منہ

باواز بلند کہہ رہی ہے کہ شیطان کا وحی میں دخل نہیں ہو سکتا۔ لایاتیہ الباطل من بین یدایہ۔ ومن خلفہ۔ کہ قرآن میں آگے اور پیچھے کسیطرف سے بھی باطل کا دخل نہیں ہو سکتا اسیطرح اس آیت کی تفسیر میں (وتخفی فی نفسک ما اللہ مبدیہ کی تفسیر میں یہ قصہ نقل کر دیا۔ کہ ایک روز انحضرت زید کے گھر میں گئے اور زینب کو نہاتے دیکھہ کر عاشق ہوگئے یہ بات تھی جسکو دلمیں چھپا رہے تھے اور اسکے ظاہر ہونے کا ڈر کر رہے تھے حالانکہ خود اسی آیت میں اس دل کی بات کا اشیان ہے۔ ما اللہ مبدیہ یعنے وہ کہ جسکو اللہ ظاہر کرنیوالا ہے حالانکہ اللہ نے زینب کے عشق ومحبت کا کہیں بھی اظہار نہیں کیا جسکا اظہار کیا وہ زینب کے ساتھہ نکاح کرنے کا حکم ہے جسکو بلفظ زوجنا کہا ظاہر فرمایا۔ آپ متبنی کی بیوی سے نکاح کرنے سے اسلئے پرہیز کرتے تھے کہ رسم عرب کے خلاف ہے لوگ طعن کرینگے مگر خدا کو رسم متبنی توڑنا مقصود تہا۔ آپ اوس نکاح پر مجبور کئے گئے۔ اگر بقول مخالفین آپ پیغمبر نہ تھے اور بیجا خواہشیں دلمیں مخفی رکھتے تھے تو آپ اپنی برائی قرآن میں کیوں ظاہر کرتے جو ہمیشہ یادگار رہے اور منافقوں اور یہود بنی نضیر وبنی قریظہ اور عرب کے تمام قبائل کو جو رات دن آپکے عیب تلاش کرتے رہتے تھے۔ ایک تمسک ہاتھہ آجائے بعید از قیاس ہے اس صاف اور عمدہ بات کو پادریوں اور دیگر مخالفوں نے کن کن رنگ آمیزیوں کے ساتھہ بیان کرکے سخت الفاظ میں آنحضرت صلعم کی ذات پاک پر عیب لگایا ہے۔ اور چال چلن کی بُرائی ثابت کی ہے۔

(دوم) خیالات کا رجحان بھی ایسی تاویلات کرنے پر مجبور کیا کرتا ہے پھر جس کسی کی کمزور طبیعت پر فلسفہ غالب آگیا اور وہ اس کو حق سمجھ بیٹھا اس نے اس کے اعتراضات سے بچنے کے لئے تمام اصول روشن اور الہامی مطالب کو کھینچ تان کر بذریعہ تاویلات فلسفہ ہی کے مطابق کر دیا۔ اور وہ اپنی اس کوشش بیہودہ کو قرآن اور اسلام کی خیر خواہی اور خدمت سمجھا۔ چنانچہ جب بنی العباس کے عہد میں یونانی فلسفہ عربی میں ترجمہ ہوا تو

ایک فرقہ نے جسکا نام معتزلہ تہا قرآن کو اسکے مطابق کرنے کی کوشش کی کیونکہ ان کی کمزور طبیعتوں پر اوس فلسفہ کے مسائل اثر کر گئے تہے ان کی مخالفت کو قرآن کا نقص سمجہتے تہے اسلئے انہوں نے تاویلات کے ذریعے سے قرآن کو اس کے مطابق کرنے میں کوشش کی اور تفسیریں لکہیں ابو علی جبائی کی تفسیر اس قسم کی ہے۔ اور جب اس زمانہ میں وہ فلسفہ تحقیقات جدیدہ کے مقابلہ میں تقویم پارینہ ہوگیا تو مسلمانوں کے بعض اشخاص[۱] کے دلمیں یہ داعیہ پیدا ہوا کہ جسطرح ہو سکے قرآن کو اس فلسفہ کے مطابق کیا جاوے تاکہ اس کے حملو سے بچے اسلئے انہوں نے بہی اس قسم کی تفسیر لکہی جنمیں عالم غیر حسی کی موجودات کا اور نیز ان چیزوں کا کہ جنکو فلسفہ نہیں مانتا۔ انکا بذریعہ تاویل کیا ہے۔ فرشتوں کو کبہی قوی نباتات کبہی صفات باری بنایا جن کو جنگلی قوم کہا معجزات کا انکار غیرہ مگر یہ نہ سوچا کہ اگر آیندہ یہ فلسفہ بہی یونانی فلسفہ کیطرح جسکی صدیوں تک حکومت کا ڈنکا بجتا رہا ہے غلط ثابت ہوگیا اور کوئی اس کے برخلاف تیسرا فلسفہ پیدا ہوگیا۔ تو پہر قرآن کو اسکے مطابق کرنا پڑے گا۔ کلام الٰہی کیا ہوا موم کی ناک ہوگئی جدہر چاہا موڑ دیا۔

فلسفۂ حال کی یہ کیفیت ہے کہ روز بروز اسمیں ترقی ہوتی جاتی ہے۔ آج سے بنس۲ برس آگے بعض وہ مسائل جو حق الیقین کے مرتبہ پر مانے جاتے تہے غلط ثابت ہوگئے پہر باقی مسائل کی کون ضمانت کرسکتا ہے کہ وہ بدستور رہیں گے؟

کبہی مذہبی خیالات اس تاویل پر محرک ہوا کرتے ہیں بعض حضرات شیعہ نے قرآن کی آیات کو اہلبیتؑ اور ان کے مخالفین ہی کے حق میں نازل شدہ قرار دیدیا گویا قرآن کو بجز اس خلافت و امامت کے جہگڑے کے اور کوئی کام ہی نہ تہا۔ اور لطف یہ ہے کہ تاویلات اور زبر و بینات کے اشاروں میں تو سب کچہ کہا روایات کے زبان سے

[۱] سرسید احمد خاں اور ان کے حواری ۱۲ منہ

بہت کچھ فرمایا یہاں تک کہ ان کے اصلی مخالفوں کے اور نیز ان کے کہ جو امام و خلیفہ ہو جانے کے جرم میں بخیال شیعہ دشمن اہل بیت قرار پا گئے ہیں نام بھی بتا دیئے اور ان کی دنیاوی و اخروی سزائیں بھی بیان کر دیں۔ مگر اتنے بڑے قرآن میں باوجود فصاحت و بلاغت کے یہ ذرا سا مسئلہ خلافت صراحت سے کہیں بھی بیان نہ کیا گیا یا یوں کہو بیان نہو سکا۔ تعجب ہے۔ کبھی صوفیانہ خیالات کا غلبہ اس تاویل پر محرک ہو جاتا ہے بعض نے تمام آیات کو نفس و روح وحدت الوجود۔ تجلی ذاتی۔ و صفاتی وغیرہ پر اولٹ دیا نہ قرآن میں موسےٰ کا ذکر نہ فرعون کا حال نہ کوئی شریعت نہ حلت و حرمت آیت و قصاص ہے نہ اعمال کی جزاء و سزاء کا تذکرہ ہے سب کچھ اول سے لے کر آخر تک یہی تجلی وغیرہ اشیاء کی کہانی ہے۔ جس سے نہ صحابہ واقف تھے نہ اہلبیت کے کان آشنا تھے نہ تیسری چوتھی صدی تک کوئی زباں داں مسلمان واقف تھا نہ اس عہد تک اولیاء اللہ ہوئے تھے نہ اہل کشف و شہود تھے طرفہ ماجرا ہے۔ کبھی کسی کی بیجا خوشامد یا طرفداری بھی ایسی رکیک تاویلات پر مجبور کر دیا کرتی ہے کہ وہ آیات کو اپنے ہی مطلب کیطرف کھینچا کرتا ہے۔

تفسیر میں بھی ایسے ہی اسباب سے بے اعتدالیاں ہو جایا کرتی ہیں۔ مثلاً قرآن نے انسانی جذبات کا حال بیان فرماتے ہوئے یہ ذکر کیا ہے کہ ہمنے انسان اور اسکی بیوی کو پیدا کیا۔ فلما تغشاها حملت حملا خفيفا فمرت به فلما اثقلت دعوا الله ربهما لئن اتيتنا صالحا لنكونن من الشاكرين فلما اتاهما صالحا جعلا له شركاء فيما اتاهما فتعالى الله عما يشركون۔ آیت میں الفاظ ماضی اور تثنیہ کے صیغوں کے آنیسے یہ سمجھ لیا کہ اس سے حضرت آدم اور حواء مراد ہیں۔ اب اس کے منطبق کرنے کے لئے ایک قصہ بھی تراش لیا کہ حضرت حواء کو جو ابتداً حمل رہا اور بھاری ہوا تو میاں بیوی اس عجوبہ حالت سے گھبرائے۔ شیطان نے آ کے کہا کہ بچہ پیدا ہوگا

اسکا نام عبدالحارث رکھنا (کیونکہ حارث[ف] شیطان کا نام ہے) چنانچہ آدم وحوا نے اس کا نام عبدالحارث رکھا یہ ہے وہ شرک جو آیت میں ذکر ہے۔

حالانکہ یشرکون جمع کا صیغہ بتا رہا ہے کہ آدم وحوا نہیں بلکہ مطلق نر و مادہ مراد ہیں۔ اور یہ انسانی طبیعت کا روزمرہ کام ہے کہ بوقت مصیبت خدا سے التجا کیجاتی ہے۔ اور رستگاری کیوقت اسباب کیطرف اس نعمت کو منسوب کر دیا جاتا ہے +

اس قصہ کی بے بنیادی کا ایک نشان یہ بھی ہے کہ صحیحین میں باوجود کتاب التفسیر لکھنے کے اس قصہ کا ذکر تک بھی نہیں آیا۔ مگر بت پرستوں کو اسلام کے مقابلہ میں اچھا مسک ہاتھ آگیا کہ باوا آدم جو مسلمانوں کے اعتقاد میں پیغمبر اور معصوم ہیں قرآن کے بیان سے وہ بھی مشرک تھے پھر ہمارے اکابر اور دیوتاؤں پر زناکاری اور قتل وغیرہ معاصی کا کیا الزام لگایا جاتا ہے +

اسی قسم سے ذات العماد کی بابت ایک روایت مشہور کر دی ہے کہ نواح یمن میں ایک شہر جنگل میں ایسا جسمیں بہشت کے تمام سامان موجود ہیں شہد اور دودھ کی نہریں بہ رہی ہیں یاقوت و زبرجد سے بڑے بڑے محلوں کی دیواریں بنی ہوئی ہیں۔ سونے چاندی کے مکانات ہیں انمیں مہ جبین عورتیں گلگشت کرتی پھرتی ہیں مگر وہ شہر انسانوں کی نظروں سے غائب ہے معاویہ کے زمانہ میں کسیکا اونٹ کھویا گیا تھا اتفاقاً اسکا وہاں گذر ہو گیا اس نے یہ سب بیان امیر معاویہ سے کیا اور انہوں نے تصدیق کی۔

اسیطرح وما انزل علی الملکین ببابل ہاروت وماروت کی تفسیر میں ایک روایت تراشی ہے کہ بابل شہر میں ایک بڑا عمیق کنواں ہے اسمیں وہ دو فرشتہ جنکا نام ہاروت وماروت ہے

[ف] یہ بھی کہیں سے ثابت نہیں ہوتا کہ شیطان کا لقب یا نام حارث تھا اور اگر ہوتا بھی تو علم آدم الاسماء کلہا کے بموجب حضرت آدم کو بھی معلوم ہوتا پھر آدم ایکبار تو اس کے کہنے پر عمل کرنیکا خمیازہ اٹھا چکے تھے بار دگر اسکی عبدیت پر نام کیسے رکھتے اور حضرت آدم کے کسی بیٹے کا نام بھی عبدالحارث نہیں ۱۲ منہ

لٹک رہے ہیں کیونکہ وہ زہرہ فاحشہ پر عاشق ہو گئے تھے اور اس سے زہرہ نے وہ سحر جسکی تعلیم کے لئے وہ بھیجے گئے تھے سیکھ لیا تھا جس سے وہ تو آسمان پر اوڑکر چلی گئی (یہ زہرہ ستارہ وہی ہے) اور یہ دونوں اسمیں الٹے لٹکائے گئے۔ ان کی زبان نکلی ہوئی ہے تمام دنیا کا دھواں جمع ہوکر ان کے پاس ایذا دینے جایا کرتا ہے۔ اسیطرح جہاں قرآن میں خدا نے زمین کے پیدا کرنے کا ذکر کیا ہے وہاں ایک یہ روایت بھی تراش لی ہے کہ زمین ایک بیل کے سر پر ہے جب اسکو کوئی مچھر کاٹتا ہے تو وہ سینگ ہلاتا ہے جس سے زمین پر زلزلہ آتا ہے۔ اسیطرح جہاں یاجوج ماجوج کا قرآن میں ذکر آیا ہے وہاں ان کے اوصاف میں یہ روایات بھی پیش کیجاتی ہیں کہ وہ ایک مردم خور قوم ہے کسیکا قد تو تاڑ کے برابر ہے اور کسیکا ایک بالشت یا دو بالشت کے برابر پھر ان کے اتنے لمبے چوڑے کان ہیں کہ ایک کو بچھا کر اور دوسرے کو اوڑھکر سویا کرتے ہیں۔ اسیطرح موسیٰ علیہ السلام کے واقعات میں جہاں عوج کا ذکر آتا ہے تو بیان کرتے ہیں کہ اوسکا قد اسقدر بلند تھا کہ جب حضرت نوح علیہ السلام کے عہد میں طوفان آیا تھا اور بڑے بڑے پہاڑ پانیوں میں ڈوب گئے تھے تو عوج کے گھٹنوں سے زیادہ کہیں بھی پانی نہ تھا۔ اور حضرت موسیٰ کا تیس گز کا قد تھا اور تیس ہی گز کا ان کے ہاتھ میں عصا رہتا تھا اور تیس ہی گز اُنہوں نے کود کر وہ عصا عوج کے مارا تو اسکے ٹخنے تک پہونچا تھا۔ اسیطرح اس آیت کی تفسیر میں لو اطلعت علیھم لولیت منھم فرارًا ولملئت منھم رعبا ۝ یہ روایت گھڑلی ہے کہ غیب سے ایک چادر آئی اسکے چاروں کونوں پر چاروں خلفاء اور بیچ میں حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھے اور فرشتے اسکو اصحاب کہف تک لیگئے آنحضرت صلعم اور خلفاء کو ان کی شکل مہیب دیکھکر ڈر لگا اور فی الفور واپس آئے۔ اسیطرح سورہ ص میں حضرت داؤد علیہ السلام کے حال میں جہاں یہ بیان ہوا ہے کہ اہل اتاک نبؤا الخصم الخ یہودیوں کی کتاب

سموئیل سے لیکر یہ بیان کر دیا ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام نے اوریا کی بیوی بنت سبع کو برہنہ نہاتے دیکھا اوسپر عاشق ہو گئے فریب سے اوسکے خاوند کو مروا ڈالا اسکو اپنے گھر میں لائے (اہل کتاب کی الہامی کتاب کہتی ہے کہ بلاکر اوس سے زنا کیا) پھر بصورت متخاصمین دو فرشتہ داؤد کو تنبیہ کرنے آئے جسپر وہ تائب و مستغفر ہوئے جس سے خدا نے ان کے قصور کو معاف کر دیا۔ حالانکہ سباق و سیاق اسکے برخلاف ہے کیونکہ اول میں حضرت داؤد علیہ السلام کی مدح کیگئی ہے کہ انہ اواب واتیناہ الحکمۃ و فصل الخطاب ۔ و شددنا ملکہ اور اس واقعہ کے بعد یا داود انا جعلناک خلیفۃ فی الارض بھی آیا ہے۔ پھر بیچمیں داؤد علیہ السلام کی یہ تفضیح بیان ہو؟ اور وہ حضرت کو سنائی جائے۔ بلکہ بات یہ ہے کہ کفار قریش نے آنحضرت صلعم کو ساحر کذاب۔ وغیرہ دشناموں سے مخاطب کیا تھا جسپر آنحضرت صلعم کو ملال پیدا ہونا اقتضاء انسانیت تھا۔ اسپر آنحضرت کو داؤد کے واقعہ سے اطمینان دلایا جاتا ہے کہ انکو دینی و دنیاوی یہ خوبیاں عطا ہوئیں تھیں۔ اور وہ ایک زبردست بادشاہ بھی تھے۔ ان کے پاس دو معمولی چرواہے خلاف وقت بلا اجازت اپنے اصلی تنازع کے فیصلہ کے لئے دیوار پھاند کر چلے گئے تھے اور جاکر کلام بھی گستاخانہ اور جاہلانہ انداز پر کیا تھا۔ کہ ڈرنہیں ظلم نکرنا۔ اس میں ہماری طرف سے داؤد کی حلم و انصاف کی آزمائش تھی داؤد کے دلمیں قدرے ملال و غصہ پیدا ہونا بشریت کا تقاضا تھا مگر وہ اوس رمز کو سمجھ گئے انکا باقاعدہ انصاف کر دیا اور دلی جوش و غصہ کو خلاف منصب سمجھکر معافی کے لئے سجدے میں گر پڑے جسپر خدا نے انکی وہ ذرہ سی بات بھی معاف کر دی اور خلافت کا تاج سر پر رکھدیا آنحضرت صلعم کیطرف اشارہ ہے کہ آپ بھی صبر کیا کریں۔ اور ان دو متخاصمونکا واقعی تنازع یہ تھا کہ ایک نے دوسرے کو اس شرط پر چرواہا بنایا تھا کہ اگر ننانوے دنبیاں ہو جائیں گی تو حق الخدمت تجھے ایک دونگا جب موقع آیا تو جسکو حق الخدمت میں دنبی دی تھی چھین لی اور گالیاں بھی دیں۔

قاضی عیاض نے لکھا ہے کہ ایک قصہ گو واعظ اس فحش قصہ کو بیان کر رہا تھا حضرت علی کا عہد خلافت تھا آپ نے اس جرم میں اسپر درے مارنے کا حکم دیا اور بھی اس قسم کی غلط فہمیاں ہیں ÷

راویوں نے جہاں کہیں کوئی مجمل ذکر آیا ہے جیسا کہ معراج میں براق کا یا کسی فرشتہ کا یا کسی بادشاہ کا تو وہاں انکا نوٹو کھینچ دیا ہے کہ انکی ایسی صورت اور ایسا قد اور ایسی طاقت تھی اور سب کو اعجوبہ ہی کر کے بیان کیا ہے۔ معلوم یہ باتیں ان حضرات کو کہاں سے معلوم ہو گئیں تھیں۔ مگر سب کو حضرات صحابہ و نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کیطرف منسوب کیا ہے اور قصہ گو واعظوں نے اور انکے تعلیم یافتہ شاعروں نے تو غضب ہی ڈھادیا ہے کسی ایک بزرگ کا حال بیان کرنے بیٹھے ہیں تو ان کی روزمرہ کی معمولی باتوں کو بھی جو اور انسانوں جیسی تھیں افلاک پر پہونچا دیا ہے وہ مصالح لگاتے ہیں کہ جس سے جاہل سننے والے دنگ ہو جاتے ہیں ÷

موضوع اس علم تفسیر کا قرآن مجید ہے اس لحاظ سے کہ اسکے مطالب و مقاصد بیان کیے جاتے ہیں علوم مدونہ کا ایک دوسرے سے امتیاز بسبب موضوع کے ہوا کرتا ہے مثلاً طب اور علم ہے صرف نحو دوسرا علم ہے اسلئے کہ طب کا موضوع بدن انسان ہے اسمیں اسکے حالات صحت و مرض سے بحث کیجاتی ہے۔ صرف و نحو کا موضوع کلمہ و کلام ہے۔ موضوع علم وہ ہوتا ہے کہ جسکے حالات سے بحث ہوتی ہے اور حالات ذاتیہ ہوں نہ غریبہ۔ کیونکہ جو حالات خود موضوع کو عارض ہوں یا اس کے اجزاء کو یا اسکے مساوی کو وہ سب حالات ذاتیہ ہیں موضوع کی ذات ہی کیطرف منسوب ہوتے ہیں۔ اور جو کسی خاص من وجہ یا عام من وجہ یا مبائن کے ذریعہ سے عارض ہوں تو وہ غریبہ ہیں ان سے بحث نہیں ہوا کرتی۔

مبادی۔ اس علم کے یعنے وہ علوم کہ جن کی اس علم میں حاجت پڑتی ہے وہ علوم ہیں کہ جنکا ہمنے اوپر ذکر کیا ہے۔

غرض اس علم سے تحصیل سعادت اور اجتناب شقاوت ہے ÷

(طبقات مفسرین)

طبقہ اولیٰ میں حضرات صحابہ واہل بیت کرام ہیں۔ اور سب سے اول مفسر خود حضرت رسول کریم صلے اللہ علیہ وسلم ہیں کیونکہ آپ بحکم لتبین للناس وقتاً فوقتاً صحابہ کو قرآن کے علوم اور معانی تعلیم فرمایا کرتے تھے۔ اور ایسا ہونا بھی چاہیئے کس لئے کہ ہر کلام کو پورا پورا متکلم یا مخاطب ہی سمجھتا ہے +

سوال جب قرآن کی مدح خود قرآن میں ہے کہ وہ بلسان عربی مبین ہے اور نہایت درجہ کی فصاحت وبلاغت رکھتا ہے اور جمیع اقوام بنی آدم کے لئے بھیجا گیا ہے تو اسکی تفسیر کی کیا ضرورت ؟ ہر ایک زبان داں سمجھ سکتا ہے کیونکہ نہ اسمیں کوئی معما نہ اغلاق

جواب یہ سب درست اور بجا ہے مگر جب کلام بڑے وسیع پیمانہ پر صادر ہوا کرتا ہے اور بے شمار مطالب کو محدود فقروں میں ادا کیا جاتا ہے۔ غیر محسوس اشیاء کے حالات کا آئینہ سامنے رکھا جاتا ہے احکام کو اس اسلوب سے بیان کیا جاتا ہے کہ موجودہ ضرورتوں کو بھی کافی ہوں اور آیندہ بھی ان میں غور وفکر کر کے انہیں کے علل واسباب سے نئی ضرورتوں کے احکام بھی برآمد ہو سکتے ہوں تو پھر کلام میں استعارہ بھی ہوتا ہے مجاز بھی بعض امور کو مبہم ومجمل بھی چھوڑ دیا جاتا ہے ورنہ شاخ درشاخ کلام کہیں سے کہیں پہونچ جائے پھر ان سب مضامین کی تہ تک پہونچنے کے لئے ہر زبان داں کا دماغ اور فہم یکساں نہیں لامحالا انکے لئے تفسیر وتوضیح کی ضرورت پڑتی ہے۔

ہر چند صحابہ میں آپ کے فیض صحبت سے یہہ قابلیت پیدا ہو گئی تھی کہ امور کے غوامض کو سمجھہ اور سمجھا سکتے تھے مگر ان میں بھی اذہان متفاوت اور قابلیتیں گوناگوں تھیں اس ان میں سے یہہ دس اشخاص اس فن میں منتخب سمجھے گئے تھے۔

خلفاء اربعہ - ابن مسعودؓ - ابن عباسؓ - ابی بن کعبؓ - زید بن ثابتؓ عبد اللہ بن زبیرؓ - پھر ان سب میں سے یہ دو شخص حضرت امیر المومنین علی بن طالب اور عبد اللہ ابن عباس تو اس فن کے امام ہی تھے۔ حضرت رسول کریم صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ میں اے مسلمانو تمہارے لئے دو چیزیں چھوڑے جاتا ہوں ایک کتاب اللہ - دوم اپنی عترت جو اس کتاب اللہ کی محافظ ہے۔ شاید اس حدیث میں انہیں دونوں کیطرف اشارہ ہو کیونکہ یہ بھی عترت میں داخل ہیں +

سوال - یہ لوگ مبادی علم تفسیر یعنے ان علوم سے کہ جنکا جاننا مفسر کے لئے ضروری بتایا گیا ہے واقف نہ تھے پھر یہ کیونکر مفسر کامل اور امام مانے گئے +

جواب - وہ ان علوم سے خالی نہ تھے بلکہ مالا مال تھے منقولات اور زبان عربی کے متعلق جسقدر علوم ہیں اون سب کا خزانہ ان کے سینوں میں مجتمع تھا انہیں سینوں سے نکلکر کتابوں میں جمع ہوا ہے نہ کہ کتابوں سے ان کے سینوں میں جمع ہوا تھا اور علوم کے حقیقی مالک بھی وہی لوگ ہوتے ہیں کہ جنکے سینوں سے نکلکر سفینوں تک علوم پہونچے ہیں۔ بھلا ایک وہ فصیح و بلیغ جو اپنی مادری زبان کا مالک ہو اور عروض و قوافی کا بھی اسکو قدرتی ملکہ ہو کیا وہ اوس زبان کی صرف نحو۔ معانی و بیان۔ عروض و قوافی لغت وغیرہ کے پڑھنے کا محتاج ہے؟ ہرگز نہیں بلکہ ان فنون میں کتابیں بنانے والے انہیں کے محتاج ہیں +

ف حضرت ابوبکرؓ کی وفات ۱۳ھ ہجری میں اور حضرت عمرؓ کی ۲۳ھ ہجری میں ہوئی۔ ابو لولو مجوسی نے عین نماز میں خنجر سے شہید کیا تھا حضرت عثمانؓ ۱۸ ذی الحجہ ۳۵ھ ہجری میں باغیوں کے ہاتھ سے شہید ہوئے یہ سب مدینہ میں مدفون ہیں حضرت علیؓ ایک خارجی کے ہاتھ ۴۰ھ ہجری میں شہید ہوئے کوفہ میں دفن کیئے گئے۔ ان کے چودہ فرزند تھے جنمیں سے پانچ کی نسل باقی ہے۔ حسن حسین محمد بن حنیفہ۔ عباس۔ عمر۔ عبد اللہ بن زبیر ۷۳ھ ہجری میں حجاج کے لشکر سے شہید ہوئے۔ ۱۲ منہ

مذکورہ بالا مفسرین کی تفسیر کا ذخیرہ بھی احادیث وفقہ وکلام کے ذخائر کیطرح ان کے وسیع سینوں میں بترتیب جمع تہا لکھا نہ گیا تہا نہ کوئی باقاعدہ کتاب بنی تہی۔ بعض لوگونکا گمان ہے کہ ایسے علوم کی حضرت علی کے پاس کوئی کتاب تہی جو متوارث ہوکر امام زین العابدینؓ اور انکی اولاد ائمہ اطہار تک پہونچتی رہی ہے جسمیں آیندہ آنے والے واقعات پر مطلع ہونے کا بہی علم تہا۔

لیکن اس کا کوئی ثبوت نہیں بلکہ حضرت علی اور بعض ائمہ اطہار کے اقوال سے تو اسکی نفی ثابت ہوتی ہے۔ ان کے پاس کتاب اللہ ہی وہ کتاب تہی جس سے وہ اپنے فہم خداداد سے سب علوم پیدا کر لیتے تہے۔ کوفہ میں منبر پر حضرت علی نے ایکبار فرمایا کہ جسکا جو دل چاہے مجھ سے پوچھے میں ہی جواب دینے کو تیار ہوں۔ بلکہ ائمہ اطہار کیطرف بعض خودغرضوں نے یہ بہی اتہام لگایا تہا کیونکہ وہ ان کے نام سے بہت سی غلط باتیں مشہور کرکے ایک نیا فرقہ بنا کر اسکے پیشوا بننے کا شوق رکھتے تہے اور جب کوئی ان غلط باتوں کا ان سے مطالبہ کرتا تہا تو اس فرضی کتاب کا حوالہ دیدیا کرتے تہے۔ اسپر اور بہی حاشیہ چڑھا رکہے تہے کہ خلفاء بنی امیہ و بنی العباس کے خوف سے اس کتاب کو ائمہ پوشیدہ رکھتے تہے۔ ایسے افسانے شیعوں کے فرقوں میں بہت کچھ مشہور ہیں +

البتہ عبداللہ بن عباس کی تفسیرات کا مجموعہ **علی بن ابی طلحہ** ہاشمی کی روایات سے مصر میں تہا۔ ابن حجر فرماتے ہیں کہ یہ نسخہ مصر میں **ابی صالح** کاتب **لیث محدث** کے پاس تہا جسکو وہ معاویہ بن ابی صالح سے اور وہ علی بن ابی طلحہ سے اور وہ ابن عباس سے روایت کرتے تہے۔ **ابوجعفر نحاس** اپنی کتاب ناسخ میں اوسی سے روایت لیتے ہیں۔ امام بخاری نے جو اپنی کتاب میں بطور تعلیق کے ابن عباس کے اقوال درج کیئے ہیں بیشتر ابی صالح کی روایت سے لئے ہیں۔ ابن جریر اور ابن ابی حاتم و ابن المنذر بہی

اپنی تفاسیر میں کئی واسطہ سے ابی صالح کے سلسلہ سے ابن عباس سے روایت کرتے ہیں بعض محققین نے کہا ہے کہ ابی صالح کے شیخ الشیخ علی بن ابی طلحہ نے خود ابن عباس سے تفسیر کے متعلق کچھ بھی نہیں سنا تھا۔ بلکہ ابن عباس اور ان کے بیچ میں مجاہد یا سعید بن جبیر کا واسطہ تھا۔ علامہ ابن حجر نے اسکے جواب میں یہ کہا ہے کہ جب وہ واسطہ یعنی مجاہد اور سعید بن جبیر ثقہ اور معتبر ہیں تب بھی اس روایت میں کوئی بھی قباحت نہیں۔ خلیلی اپنی کتاب ارشاد میں کہتے ہیں کہ ابی صالح کے شیخ معاویہ بن ابی صالح قاضی اندلس کی روایت کو جو وہ اپنے شیخ علی بن ابی طلحہ سے اور وہ ابن عباس سے کرتے ہیں بڑے بڑے مستند محدثوں نے معتبر جانا اور قبول کیا ہے باوجودیکہ حفاظ حدیث کا اتفاق ہے کہ علی بن ابی طلحہ نے خود ابن عباس سے کچھ نہیں سنا ہے بلکہ ان کے شاگردوں سے مگر یہ جو بڑی لمبی چوڑی روایاتیں ابن عباس کیطرف منسوب کیجاتی ہیں سب خرافات ہیں اور ان کے راوی مجہول الحال ہیں جیساکہ جویبر ضحاک سے اور وہ ابن عباس سے روایت کیا کرتے ہیں اسیطرح ابن جریج کے سلسلہ سے بھی بہت سی روایات تفسیر کے متعلق ابن عباس سے کیا کرتے ہیں۔ جیساکہ بکر بن سہیل دمیاطی عبدالغنی بن سعید سے اور وہ موسے بن محمد سے اور وہ ابن جریج سے روایت کیا کرتے ہیں یہ سب سلسلہ مخدوش ہیں ہاں ابن جریج سے محمد بن ثور اور حجاج بن محمد کی روایت البتہ معتبر ہے علی بن ابی طلحہ کے سوا اور لوگ بھی ابن عباس سے روایت کرتے ہیں جنمیں بعض سلسلہ صحیح اور معتبر ہیں اور بعض غیر معتبر ہیں اور بعض بالکل لغو اور لچر ہیں +

طبقہ ثانیہ تابعین کا ہے یعنے انہیں صحابہ کے شاگردوں کا۔ ابن عباس کے شاگرد بیشتر اہل مکہ ہیں اسیلئے کہا جاتا تھا کہ اہل مکہ کی تفسیر معتبر ہے۔ ان میں سے یہ لوگ زیادہ مشہور ہیں مجاہد عطاء بن ابی رباح۔ عکرمہ۔ غلام ابن عباس طاؤس سعید بن جبیر وغیرہ۔ ابی بن کعب کی تفاسیر کو ابو العالیہ روایت کرتے تھے

انسے ربیع بن انس روایت کیا کرتے تھے ان کے شاگرد ابو جعفر رازی تھے۔ یہ سلسلہ معتبر مانا گیا ہے اسی سلسلہ سے ابن جریر و احمد بن حنبل و حاکم و ابن ابی حاتم روایت کرتے تھے۔
ف منقولات میں وہی روایات قابل اعتبار ہیں جو کتب حدیث بالخصوص صحاح ستہ خاصکر صحیح بخاری میں منقول ہیں +

اسیطرح کوفہ میں عبداللہ بن مسعود کے شاگرد اور مدینہ میں بھی بہت لوگ صحابہ کے شاگرد مفسر تھے۔ اس کے مشاہیر یہ ہیں۔ حسن بصری۔ عطا ابن ابی سلمہ خراسانی۔ محمد بن کعب قرظی۔ ابو العالیہ۔ ضحاک بن مزاحم۔ عطیہ عوفی۔ قتادہ زید بن اسلم مرہ ہمدانی۔ ابو مالک اور ان سے کسیقدر کم۔ ربیع بن انس عبدالرحمن بن زید بن اسلم یہ لوگ علم تفسیر کے امام تھے یہ جو کچھ فرماتے تھے اسکو انہوں نے صحابہ سے سنا تھا +

تیسرے طبقہ میں وہ لوگ ہیں جو صحابہ و تابعین کے اقوال روایت کرتے تھے یعنی تبع تابعین اس طبقہ میں تفاسیر کا تصنیف ہونا شروع ہوگیا تھا چنانچہ بہت تفسیریں لکھی گئی تھیں۔ جیسا کہ تفسیر سفیان بن عینیہ و تفسیر وکیع بن الجراح و تفسیر شعبہ بن الحجاج و تفسیر یزید بن ہارون و تفسیر عبدالرزاق و تفسیر آدم بن ابی ایاس و تفسیر اسحاق بن راہویہ و تفسیر روح بن عبادہ و تفسیر عبد بن حمید و تفسیر سعید۔ و تفسیر ابوبکر بن شیبہ وغیرہ اسی طبقہ میں ابن جریج و سدی و مقاتل بن سلیمان و کلبی و ابن قتیبہ ابو محمد بن عبداللہ بن مسلم دینوری مصنف مشکل القرآن و آداب القراۃ و غریب القرآن و اسحاق بن راہویہ ابو حاتم سجستانی کے شاگرد تھے ان کی وفات ۲۷۶ھ میں ہوئی۔ ان سب کی تفاسیر ہیں مگر رطب و یابس سے خالی نہیں مقاتل کو بعض نے شیعی بتایا ہے۔
ف ابو العالیہ رباحی کا ۹۰ھ میں انتقال ہوا ہے رباح بنی تمیم کا ایک قبیلہ ہے ابی بن کعب کے شاگرد تھے محمد بن کعب قرظی بنی قریظہ یہود مدینہ میں سے تھے انکا انتقال شہر مدینہ میں ۱۲۰ھ ایک سو بیس میں ہوا۔ ضحاک ہلالی بنی عبد مناف میں سے قبیلہ ہلال

یمن سے تھے انکا انتقال ۱۰۳ سنہ ایک سوتین میں ہوا۔ مقاتل بن سلیمان ازدی مروزی یعنے مرو میں رہتے تھے ز نسبت میں زیادہ کردیجاتی ہے۔ ان کی کنیت ابوالحسن ہے انکا انتقال ۱۵۰ سنہ میں ہوا قتادہ بن دعامہ سدوسی اپنے جد سدوس کیطرف منسوب ہیں انکا انتقال ۱۱۷ سنہ میں ہوا ہے۔

ف ۳۰ سدی کا نام اسماعیل عبدالرحمن کے بیٹے شعبہ وسفیان ثوری کے شاگرد تھے سدہ چبوترہ کو کہتے ہیں یہہ جامع مسجد کوفہ کے ایک چبوترے پر بیٹھا کرتے تھے اسلئے سدی مشہور ہوگئے تفسیر وحدیث کے امام تھے انکا انتقال ۱۲۷ سنہ میں ہوا۔ کلبی قبیلہ کلب بن وبرہ کیطرف منسوب ہیں جو قبیلہ قضاعہ کی شاخ ہے ان کا نام ابوالنصر محمد بن سائب کوفی ہے سفیان ثوری ومحمد بن اسحاق کے شاگرد ہیں ۱۴۶ سنہ میں وفات پائی۔

ابوبکر بن شیبہ کا نام عثمان ہے انکی تصانیف میں سے فضائل القرآن۔ اور ایک حدیث کی کتاب جسکو مسند ابن شیبہ کہتے ہیں مشہور ہے ۲۲۰ سنہ میں وفات پائی۔

چوتھے طبقہ کے مشاہیر میں سے ابوجعفر محمد بن جریر طبری ہیں ان کی تفسیر کی جلال سیوطی نے بہت مدح کی ہے۔ لیکن ضحاک کے اقوال وتفاسیر جو بذریعہ بشر بن عمارہ اسمیں درج ہیں وہ غیر معتبر ہیں کسلئے کہ بشر کو حفاظ نے ضعیف کہا ہے جیساکہ طبقہ ثالثہ میں کلبی اور مقاتل بن سلیمان کو مجروح سمجھا گیا ہے اور ان کی تفسیروں کو بھی غیر معتبر سمجھا ہے شیعہ اور فرقہ کرامیہ میں بھی ایک شخص ابن جریر طبری ہے شیعہ کبھی اس نام سے دہوکا دیدیا کرتے ہیں۔ ابن جریر کی تفسیر مصر میں طبع ہوگئی ہے بڑی کتاب کئی جلدوں میں ہے۔ انکی وفات ۳۱۰ سنہ میں ہے ابوالقاسم ابراہیم ابن اسحاق انماطی متوفی ۳۰۴ سنہ مشہور مفسر ہیں۔ جنکا انتقال ۳۰۳ سنہ میں ہے۔ انماطی نمط کیطرف منسوب ہیں نمط قالین کو کہتے ہیں۔ قالین بنایا کرتے تھے۔ عبدالرحمن بن ابی حاتم متوفی ۳۰۵ سنہ جنکی یہہ تصانیف ہیں تفسیر جسکا نام شفاء الصدور ہے کتاب الاشارات

جسمیں الفاظ قرآن کے معنی کی تشریح ہے۔ ابواب القرآن ۔ موضح معانی القرآن انکی وفات ۳۵۱ھ میں ہے اور ابن ماجہ اور حاکم اور ابن جبان اور ابن مردویہ اور ابوالشیخ اور ابن المنذر وغیرہ بھی اسی طبقہ میں داخل ہیں اسی طبقہ میں ابوحنیفہ احمد بن داؤد نحوی دینوری متوفی ۲۹۰ھ ہیں ان کی بھی ایک تفسیر ہے ابوحنیفہ بھی بہت سے گذرے ہیں انہیں ایک مرجیۂ مذہب کا بھی تھا جس کی حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی مذمت فرماتے ہیں عوام کو مغالطہ میں ڈالنے کے لئے شیعہ وغیرہ اسکو امام ابوحنیفہ قرار دیدیا کرتے ہیں۔ ان کی تفاسیر میں بھی رطب ویابس ہے۔ ابوالشیخ ابن مردویہ ابن جبان اپنی تفاسیر میں ضحاک کی اکثر روایت جو ابن عباس کی طرف منسوب ہیں جویبر کے واسطہ سے ہوتی ہیں اور یہ شخص محدثین کے نزدیک کذاب ہے قابل اطمینان نہیں ❖

پانچویں طبقہ میں تو بے شمار لوگ ہیں یہ لوگ اسناد کو حذف کر کے صحابہ و تابعین کیطرف اقوال منسوب کر دیتے ہیں کہ ابن عباس نے یوں فرمایا مجاہد نے یہ کہا ابوالعالیہ کا یہ قول ہے۔ اسمیں بہت سے حوالے بے اصل بھی ہوتے ہیں پھر ان کے بعد والے ان کے قول پر اعتماد کر کے ان اقوال کو انہیں ائمہ تفسیر کا قول سمجھ بیٹھے ہیں اور بڑی غلطی میں پڑ جاتے ہیں اس طبقہ میں یہ لوگ ہیں ابوعبدالرحمن محمد بن حسین سلمی نیشاپوری ان کی تفسیر میں بہت کچھ خرافات ہے۔ ان کا ۴۱۲ھ میں انتقال ہوا ہے ابواسحاق احمد ثعلبی جنکی بڑی تفسیر ہے یہ بھی نیشاپوری ہیں ثعلب روباہ یعنے لومڑی کو کہتے ہیں یہ اس کی کھال کا پوستین پہنا کرتے تھے اسلئے ثعلبی مشہور ہوگئے انکا انتقال ۴۲۷ھ میں ہوا ہے۔ سید مرتضیٰ علم الہدیٰ شیعی اپنی تفسیر درر غرر میں ان کا نام ابوالقاسم علی بن حسین بن موسیٰ بتاتے ہیں اور ان کو شیعی کہتے ہیں۔ ان کی تفسیر میں بہت کچھ جھوٹے قصہ اور غلط روایات ہیں۔

اہل سنت کے مقابلہ میں شیعی لوگ اکثر اسی تفسیر سے نقل کیا کرتے ہیں **ابو محمد عبد اللہ**
جُوَینی امام الحرمین کے والد جُوین بصیغۂ تصغیر نیشاپور کے متعلق ایک ضلع کا نام ہے
انکی تفسیر کا نام کبیر ہے انکا انتقال ۴۳۴ھ میں ہے **ابو القاسم عبد الکریم قشیری**
جنکی تفسیر کا نام تیسیر ہے یہ بڑے با اثر واعظ تہے انکا انتقال ۴۶۵ھ میں ہے **ابو الحسن**
احمد واحدی متوفی ۴۶۸ھ یہ بہی نیشاپوری ہیں۔ انکی تین تفسیریں ہیں صغیر بسیط
کبیر۔ پہر ان تینوں کو جمع کر کے انکا نام حاوی رکہا ہے۔ اکثر لوگ تفسیر نیشاپوری کا حوالہ
دیدیا کرتے ہیں حالانکہ وہ نیشاپوری جن کی تفاسیر ہیں کئی شخص ہیں بعض کے نام تو
آپ کو معلوم ہو گئے اور ایک تفسیر نیشاپوری علامہ حسن بن محمد بن حسین مشہور بنظام
نیشاپوری کی تین جلدیں ہے جو دولت آباد (دکن) میں ۸۰۶ھ میں تصنیف کی
گئی ہے اور یہ شخص ساتویں بلکہ آٹھویں طبقہ کے مفسرین میں سے ہے **نیشاپور** مشہد
کے متصل ایک قدیم شہر اجاڑ پڑا ہوا ہے جسکی ابادی بہت کم ہے اور اب نیشاپور
مشہد کو سمجھنا چاہیئے **ابو القاسم عبد الکریم بن ہوازن** قشیری متوفی ۴۶۵ھ کی
تفسیر التیسیر ہے +

چھٹے طبقہ میں وہ متاخرین ہیں جو چھٹی صدی میں گزرے ہیں۔ اس طبقہ میں
یہ بات پیدا ہو گئی تہی کہ ہر شخص قرآن کی تفسیر اپنے مذاق پر
کرنے لگا تہا صرفی نحوی صرف و نحو کیطرف متوجہ ہوا ہے متکلم ادنی مناسبت سے
مسائل فلسفہ کا ذکر کر کے ان کے رد کے درپے ہوتا ہے فقیہ اپنے مذہب کی تائید
کرنے کے لئے آیات کو اسیطرف کھینچتا ہے صوفی آیات کو اپنے ہی مذاق پر لئے
جاتا ہے۔ محدث ضرورت بے ضرورت روایات اور اقوال ہی کا ڈھیر لگائے دیتا ہی
اور روایت کش بہت سے افسانے اور بے اصل روایات سے قرآن کو اپنے دلپسند
رنگ میں رنگ رہا ہے مگر اصلی ذوالکض سے جو مفسر کے ہیں غفلت ہے اس طبقہ میں

یہ لوگ ہیں ابوالقاسم اسماعیل بن محمد اصفہانی متوفی ۵۳۵؁ھ کی تفسیر الجامع تیس جلدوں میں ہے ابوالقاسم حسین راغب اصفہانی متوفی ۵۰۳؁ھ - انکی ایک تفسیر ہے اور ایک کتاب احتجاج القران - مفردات قرآن کے بیان میں بھی ہے - ان کے بعد کے سب مفسروں کا اس بات میں انہیں کی تحقیقات پر مدار ہے ابو حامد محمد بن محمد غزالی ملقب بزین الدین متوفی ۵۰۵؁ھ غزالہ شہر طوس کے قریب ایک گاؤں ہے - جواہر القران - یاقوت التاویل انہیں امام غزالی کی تصنیف سے ہیں - ایک شخص محمود غزالی بھی ہے جو شیعی تھا - بعض کہتے ہیں معتزلی تھا - صرف غزالی کہہ کر بعض لوگ اہل سنت کو دہوکا دیدیا کرتے ہیں - ابو محمد حسین بن محمود بغوی متوفی ۵۱۶؁ھ یہ بغشور کیطرف منسوب ہیں - جو خراسان میں ایک شہر ہے اور انکو فرا بھی کہتے ہیں فرا پوستین - یہ پوستین بنایا کرتے تھے - انکی تفسیر کا نام معالم التنزیل ہے اور وہ متداول کتاب ہے -

گرچہ بطرز محدثین ہے لیکن بہت سے غلط قصے بھی اسمیں جمع کر دیئے ہیں - خازن نے اسکو ملخص کیا ہے ابن برجان ابوالحکم عبدالسلام بن عبدالرحمن تفسیر ارشاد کے مصنف جو ارباب حال کے روش پر ہے ۵۳۶؁ھ میں مراکش میں انکا انتقال ہوا - ابوالحسن علی بن عراق بن محمد بن علی حنفی خوارزمی متوفی ۵۳۹؁ھ ان کی بھی ایک تفسیر ہے جس کو تفسیر خوارزمی کہتے ہیں ابوجعفر محمد بن حسن بن علی طوسی شیعہ کے امام و مجتہد متوفی ۵۶۱؁ھ انکی تفسیر مجمع البیان ہے -

ابوالقاسم محمد بن عمر زمخشری متوفی ۵۳۸؁ھ زمخشر اضلاع خوارزم میں سے ایک گاؤں ہے یہ ترک وطن کر کے مکہ معظمہ میں آرہے تھے اسلیئے ان کو جاراللہ کہتے ہیں یعنی خدا کے گھر کے پڑوسی - ان کی تفسیر کشاف کئی جلد میں ہے - اسمیں کچھ بھی شبہ نہیں کہ فنون عربیت میں یہ کتاب بے مثل ہے اور ان کے بعد والے ان فنون میں انہیں کا اتباع کرتے ہیں یہ حنفی تھے مگر اعتزال کیطرف مائل تھے +

ساتویں طبقے میں

یہ لوگ ہیں امام رازی ابو عبد اللہ محمد فخر الدین متوفی سنہ ۶۰۶ یہ رَے کے رہنے والے تھے جو عراق عجم کا ایک پرانا شہر ہے رَے کے رہنے والیکو زڑھا کر رازی کہا کرتے ہیں۔ یہ عجب مردم خیز خطہ ہے بڑے بڑے اہل فضل و کمال یہاں سے اٹھے ہیں سب کو رازی کہا جاتا ہے جیسا محمد بن ابو بکر رازی حنفی جو ایک بڑا مستند امام ہو گزرا ہے فخر رازی اپنی تفسیر میں کہیں کہیں ان کے مسائل پر نکتہ چینی بھی کیا کرتے ہیں کیونکہ یہ شافعی ہیں۔ ان کی تفسیر کئی جلدوں میں ہے۔ اس کا نام مفاتیح الغیب ہے مشہور نام تفسیر کبیر ہے امام صاحب فن کلام کے امام تھے گرچہ اپنی تفسیر میں کوئی بات چھوڑی نہیں مگر فلسفہ قدیم کے رو میں مقصد سے دور نکلجاتے ہیں اس بات سے بعض نکتہ چینوں کو اسقدر کہنے کا موقع مل گیا۔ کہ فیہ کل شئی الا التفسیر کہ اسمیں ہر چیز ہے مگر تفسیر نہیں۔ عبد اللہ بن ابی جعفر رازی کی بھی ایک تفسیر ہے جسکا نام ضیاء القلوب ہے اسکو بھی تفسیر رازی کہتے ہیں محمد بن ابی بکر رازی متوفی سنہ ۶۰۶ یہ وہی بزرگ ہیں جنکا ہمنے ذکر کیا تھا۔ ان کی لغات قرآن میں ایک کتاب ہے۔ زاہدی[1] نجم الدین ابو عمر و محمود اپنے کسی بزرگ زاہد کیطرف منسوب ہیں ان کی تفسیر زاہدی کے نام سے مشہور ہے سنہ ۶۵۸ میں وفات پائی ہے۔ ابو محمد روزبہان بقلی شیرازی متوفی سنہ ۶۰۶ انکی ایک تفسیر کئی جلدوں میں بطرز صوفیہ ہے اسکا نام عرائس البیان ہے۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن احمد انصاری متوفی سنہ ۶۷۱ قرطبی مالکی انکی تفسیر کا نام جامع احکام القرآن ہے جسکو تفسیر قرطبی کہتے ہیں وہ بھی ہے موفق الدین احمد بن یوسف موصلی سیبانی متوفی سنہ ۶۸۱ انکی تفسیر کواشی دو ہیں خرد کو تلخیص کلاں کو تبصرہ کہتے ہیں قاضی ناصر الدین عبد اللہ بن عمر بیضاوی متوفی سنہ ۶۸۵ کی تفسیر انوار التنزیل و اسرار التاویل مشہور بتفسیر بیضاوی مشہور و متداول تفسیر دو جلدوں میں ہے منقولات میں کم رتبہ ہے فضائل سور میں ضعیف و موضوع احادیث بھی لائے ہیں۔

[1] اس نام کی فارسی میں بھی ایک تفسیر ہے جو معمولی مرتبہ سے کچھ زیادہ وقعت نہیں رکھتی ۱۲ منہ

آٹھویں طبقے میں یہ لوگ ہیں ابو البرکات عبد اللہ بن احمد محمود نسفی متوفی ۷۰۱ھ حنفی اصول و فقہ میں یگانہ تھے۔ ان کی تفسیر مدارک گرچہ مختصر ہے مگر نہایت عمدہ ہے۔ بازری مفسر ہبتہ اللہ شرف الدین بن عبد الرحیم متوفی ۷۳۸ھ انکی تفسیر کا نام اسرار التنزیل ہے۔ بازرا ایک شہر کا نام ہے ابو الفدا عماد الدین اسماعیل بن عمر بن کثیر قرشی دمشقی متوفی ۷۷۴ھ کی تفسیر کئی جلدوں میں بڑی کتاب بطرز محدثانہ ہے مصر میں طبع ہوگئی ہے روایت میں احتیاط کرتے ہیں شرف الدین عبد الواحد ابن المنیر متوفی ۷۳۳ھ کی تفسیر کئی جلدوں میں ہے فتح المنان فی تفسیر القرآن قطب الدین محمود بن مسعود شیرازی متوفی ۷۱۰ھ کی چالیس جلدوں میں تفسیر ہے۔ جسکو تفسیر علامی کہتے ہیں +

شرف الدین حسن بن محمد مشہور بہ طیبی۔ طیب ایک شہر سوشتر اور واسطہ کے بیچ میں ہے ان کی ایک تفسیر ہے جس کا نام فتوح الغیب عن قناع الریب ہے۔ نہایت عمدہ تفسیر ہے جو کچھ مفسر کے فرائض ہیں سب ادا کئے ہیں۔ کشاف پر بھی چھ جلد میں انکا حاشیہ ہے مشکوۃ المصابیح کی بھی شرح انہی کی ہے ان کی وفات ۷۴۳ھ میں ہے۔ کشاف پر اور علماء کے بھی بہت حواشی ہیں ازانجملہ علامہ سعد الدین تفتازانی متوفی ۷۹۲ھ کا بھی حاشیہ ہے تفتازان خراسان میں ایک گاؤں ہے مردم خیز جگہ ہے ازانجملہ محمد بن مسعود قطب الدین شیرازی متوفی ۷۱۰ھ کا بھی حاشیہ ہے۔ ازانجملہ ابو المکارم فخر الدین احمد بن حسن جاربردی متوفی ۷۴۶ھ کا حاشیہ ہے۔ جاربرد ایک گاؤں کا نام ہے ازانجملہ سید شریف جرجانی متوفی ۸۱۶ھ کا حاشیہ ہے۔ سید شریف نے قرآن کا فارسی میں ترجمہ بھی کیا ہے جسکو آجکل جہلا سعدی کا ترجمہ کہتے ہیں وہ دراصل سید شریف کا ترجمہ ہے۔ صاحب مطبع نے میرے سامنے رواج دینے کے لئے سعدی کیطرف منسوب کردیا ہے ازانجملہ شیخ سراج الدین عمر بن رسلان البلقینی متوفی ۸۰۵ھ کا حاشیہ تین جلدوں میں ہے۔ ازانجملہ

عبدالرحمٰن بن عمر جلال الدین مصنف مواقع العلوم فی علوم القرآن متوفی سنہ ۸۱۸ کا حاشیہ ہے بُلقینہ مصر میں ایک گاؤں ہے ازانجملہ **ولی الدین عراقی** ابوزرعہ احمد بن عبدالرحیم عراقی کا حاشیہ دو جلد میں ہے۔ اسمیں ابن منیر و معلم عراقی و ابوحیان اور سمین حلبی و سفاقسی کے سوال و جواب بھی ذکر کئے ہیں۔ اور ان کی ایک تفسیر بھی ہم پلہ کشاف ہے۔ انکی وفات سنہ ۸۲۰ میں ہے۔

نویں طبقے میں نویں صدی اور اس کے بعد کے علماء مفسرین ہیں جیساکہ کشاف و بیضاوی کے اکثر محشی۔ ان لوگوں نے جداگانہ بھی تفاسیر لکھی ہیں جیساکہ جلال الدین سیوطی ان کی متعدد تفاسیر ہیں۔ منجملہ ان کے جلالین کا نصف اول۔ کسلئے کہ نصف اخیر سورہ اسرا سے لیکر آخر تک جلال الدین محمد بن احمد محلی شافعی متوفی سنہ ۸۶۴ نے تصنیف کیا تھا عمر نے وفا نہ کی ان کے چھ برس بعد جلال الدین سیوطی متوفی سنہ ۹۱۱ نے اوسی انداز پر اول کا حصہ لکھ کر تفسیر کو تمام کر دیا جیساکہ اس کے حاشیہ جمل سے معلوم ہوتا ہے اسلئے اس تفسیر کو جلالین یعنی دو جلال الدین کی تصنیف کہا جاتا ہے۔

ف طبقات کا انحصار نویں طبقہ پر اسلئے کر دیا گیا ہے کہ ان کے بعد کے لوگ انہیں پہلے طبقات والوں کے خوشہ چیں ہیں ۱۲ منہ

۵۱ بیضاوی پر بھی لوگوں نے بہت شروح حواشی لکھی ہیں (۱) محی الدین محمد بن شیخ مصلح الدین قوجوی متوفی سنہ ۹۵۱۔ تمام تفسیر پر ایک حاشیہ لکھا پھر اسمیں ترمیم کر کے دوسرا لکھا دونوں مفید اور سہل العبارت ہیں آٹھ جلد میں (۲) ابن التجید مصلح الدین استاد سلطان محمد فاتح قسطنطنیہ کا پورا حاشیہ ۳ جلدوں میں (۳) قاضی زکریا محمد بن محمد انصاری متوفی سنہ ۹۱۰ کا حاشیہ (۴) جلال الدین سیوطی متوفی سنہ ۹۱۱ نواہد الابکار و شواہد الافکار (۵) ابوالفضل صدیقی خطیب مشہور بگازونی متوفی سنہ ۹۴۰ کا عمدہ حاشیہ (۶) شمس الدین محمد بن یوسف کرمانی متوفی سنہ ۹۰۶ کا (۷) محمد بن جمال الدین بن رمضان شروانی متوفی سنہ ۹۰۰ کا (۸) جمال الدین اسحاق قرامانی متوفی سنہ ۹۳۳ کا (۹) شیخ شہاب الدین خفاجی کا آٹھ جلد میں (۱۰) صادق گیلانی محمود بن حسین افضلی حاذقی متوفی سنہ ۹۷۰ کا حاشیہ (۱۱) بابا نعمت اللہ بن محمد نخجوانی متوفی سنہ ۹۰۰ کا حاشیہ

محلی۔ محلہ کبریٰ۔ کیطرف منسوب ہیں اور وہ مصر کا ایک شہر ہے۔ سیوطی سیوط جسکو اسیوط بھی کہتے ہیں مصر کا ایک شہر ہے۔ اس تفسیر پر بھی علمار نے بہت سے حواشی[۱] اور شروح لکھے ہیں اس تفسیر کی شہرت اور قبولیت بھی تفسیر بیضاوی سے کم نہیں۔ بہت مختصر سے جملے آیات کے ساتھ ایضاح مطالب کے لئے زیادہ کر دیئے جاتے ہیں **تبصیر الرحمٰن** وتیسر المنان مشہور بہ تفسیر رحمانی حضرت شیخ علی بن احمد بن حسن شافعی مہائمی متوفی ۸۳۵ھ کی دو جلد میں تفسیر بطرز صوفیہ قرآن کی آیات میں ربط خوب دیا ہے **بحر مواج** ملک العلمار شہاب الدین دولت آبادی متوفی ۸۳۵ھ کی تصنیف دولت آباد دکن میں ہے اورنگ آباد کے قریب **کشف الاسرار وعدۃ الابرار** علامہ سعد الدین تفتازانی کی فارسی میں تفسیر **غوامض المنقول** من مشکلات الایات واخبار الرسول علامہ مرصفی کی تفسیر جسمیں غوامض قرآنی کا اظہار کیا گیا ہے

بقیہ نوٹ ص ۵۰۸ (۱۲) مصطفےٰ بن شعبان سروری متوفی ۹۶۹ھ کا (۱۳) ملا عوض متوفی ۹۹۶ھ کا حاشیہ تین جلد و میں ہے (۱۴) محمد بن فرامرز مشہور بملا خسرو متوفی ۸۸۵ھ کا سیقول السفہار تک مگر نہایت عمدہ ہے۔ (۱۵) عصام الدین ابراہیم بن محمد بن عربشاہ اسفرائینی۔ متوفی ۹۴۳ھ کا حاشیہ اول سے آخر اعراف تک۔ (۱۶) سعد اللہ بن عیسےٰ مشہور بسعدی آفندی متوفی ۹۴۵ھ کا حاشیہ اول سورہ ہود سے آخر تک اور اس کے اول کا حصہ ان کے فرزند پیر محمد کا ہے (۱۷) اوستا وسنان الدین یوسف بن حسام الدین متوفی ۹۸۶ھ کا مختلف مقامات پر عمدہ حاشیہ ہے (کشف الظنون) اس کے علاوہ بہت سے چھوٹے چھوٹے حواشی ہیں جنکو تعلیقات کہتے ہیں ازانجملہ مولٰنا فیض الحسن سہارنپوری متوفی ۱۳۰۴ھ نے ابیات بیضاوی کا بہت عمدہ حل کیا ہے ۱۲ منہ

[۱] (۱) شیخ شمس الدین محمد بن علقمی کا حاشیہ قبس النیرین (۲) ملا علی قاری متوفی ۱۰۱۴ھ کا حاشیہ جمالین (۳) شیخ سلیمان جمل کا حاشیہ جو کئی جلدوں میں ہے۔ (۴) مجمع البحرین ومطلع البدرین جلال الدین محمد کرخی کی شرح جو کئی جلدوں میں ہے (۵) شیخ سلام اللہ بن شیخ الاسلام از احفاد شیخ عبد الحق محدث دہلوی کا حاشیہ کمالین ہے

تفسیر حسینی ملاحسین واعظ کاشفی متوفی ۹۱۰ھ کی فارسی میں تفسیر ہے۔ علماء کہتے ہیں کہ یہ درپردہ شیعہ تھے کتاب بھی معمولی ہے **ولی الدین عراقی** ابوزرعہ احمد بن عبدالرحیم متوفی ۸۲۱ھ کی تفسیر کشاف کے ہم پلہ ہے۔ **عبدالرحمن بن عمر بلقینی** متوفی ۸۱۸ھ کی تفسیر مواقع العلوم **ابوالسعود محمد بن عمادی حنفی** متوفی ۹۸۲ھ کی تفسیر بیضاوی وکشاف کی ہم پلہ ہے **تفسیر اسفرائینی** عصام الدین ابراہیم بن عرب شاہ متوفی ۹۴۳ھ کی تفسیر۔ اسفرائن نیشاپور کے قریب ایک شہر ہے **سواطع الالہام** ابوالفیض فیضی کی بے نقط فن تفسیر کے متعلق اسمیں بہت ہی کم ہے البتہ مصنف کا فن عربیت میں کمال ثابت کرتی ہے **درمنثور** جلال سیوطی کی تفسیر جو رطب ویابس سے پُر ہے **مجمع البحرین ومطلع البدرین**۔ جلال سیوطی کی وہ تفسیر کہ جسکا **اتقان فی علوم القرآن** کو مقدمہ بتایا ہے۔ اور بھی صدہا تفاسیر ہیں جنکا حال کشف الظنون ومفتاح السعادۃ وغیرہ کتابوں سے معلوم ہو سکتا ہے **فتح الخبیر** بما لابد من حفظہ فی علم التفسیر شاہ ولی اللہ محدث دہلوی متوفی ۱۱۷۶ھ کی ایک مختصر تفسیر ہے جسمیں الفاظ کی شرح آثار ابن عباس سے اور اسباب نزول بخاری وترمذی وحاکم سے نقل فرماتے ہیں بہت عمدہ تفسیر ہے۔ اسکے اول ایک مقدمہ بھی ہے جسمیں اصول تفسیر پر محققانہ بحث کی ہے اسکا نام **الفوز الکبیر فی اصول التفسیر** ہے حضرت شاہ ولی اللہ نے قرآن کا فارسی میں بھی عمدہ اسلوب پر ترجمہ کیا ہے۔ اس کا نام **فتح الرحمن** ہے **فتح العزیز**۔ حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی ابن شاہ ولی اللہ محدث متوفی ۱۲۳۹ھ کی فارسی میں تفسیر ناتمام ہے ایک جلد سورہ فاتحہ سے لے کر وان تصوموا خیر لکم تک اور ایک جلد تبارک الذی سے لیکر آخر تک ہے۔ اس میں نکات محققانہ اور دقائق عالمانہ بہت کچھ ہیں مگر طرز واعظانہ ہے **فتح القدیر** محمد بن علی بن محمد یمنی شوکانی متوفی ۱۲۵۵ھ کی تفسیر کئی جلد میں محدثانہ طور پر ہے نقلیات کے حصہ میں بہت احتیاط کی ہے۔ **فتح البیان**۔ مولوی نواب سید صدیق حسن خان

مرحوم قنوجی بھوپالی متوفی ۱۳۰۷ھ کی کئی جلدوں میں تفسیر ہے۔ اسکا ماخذ شوکانی کی تفسیر ہے۔
فتح المنان اس ذرہ ناچیز کی تفسیر آٹھ جلدوں میں ہے جو **تفسیر حقانی** کے نام سے مشہور ہے اور بارہا طبع ہو چکی ہے جسمیں نقلیات کو بڑی احتیاط سے لیا ہے۔ حل لغات اور اعراب اور جو کچھ بلاغت و فصاحت سے متعلق ہے وہ اس فن کی عمدہ کتابوں سے ماخوذ ہے اسمیں ان باتوں کو ملحوظ رکھا ہے (۱) توضیح مطالب (۲) احکام کی تشریح اور ان کے اسرار اور مخالفوں کے اعتراضات کے جواب (۳) الفاظ قرآنی میں قیود کے فوائد کا بیان (۴) قصص انبیاء کی محققانہ تحقیق۔ مخالفوں کے اعتراضات کے جواب واقعات کے مواقع کے نقشے۔ (۵) امثال و استعارات وکنایات و مجاز قرآنی کے توضیح اور ان کے فوائد (۶) مبدء و معاد کی تشریح اور انکا ادلہ عقلیہ ونقلیہ سے اثبات (۷) جہاں کہیں قرآن نے مذاہب باطلہ کا رد کیا ہے اوس مذہب کے مورخانہ حالات اور ان آیات سے ان کی رد کے دلائل (۸) ناسخ و منسوخ مطلق و مفید محکم و متشابہ اور مبہمات قرآنیہ کا بیان تسلی بخش (۹) آیات کا ارتباط ایسے مستحکم اصول پر کہ جس سے قرآن کا اعجاز ثابت ہو (۱۰) اسباب نزول اور ان سے آیات قرآنیہ کا پورا پورا تعلق (۱۱) جہاں انسانی سعادت وشقاوت کا قرآن میں بیان ہے اوس کی تصویر کھینچکر یہ بتایا گیا ہے کہ بجز انبیاء علیہم السلام و الہام الٰہی کے ایسے امور کو انسان جان نہیں سکتا اور جو کچھ علوم عقلیہ سے جانتا بھی ہے تو اسمیں قوت خیالیہ کی صدہا آمیزشیں ہیں (۱۲) مرنے کے بعد جو کچھ انسانی اعمال و عقائد کے نتائج قرآن نے جہاں کہیں بیان فرمائے ہیں وہاں روحانی اسرار کا اظہار کر کے کامل ثبوت کیا ہے (۱۳) جہاں اسنے اپنی نعمتوں کا اظہار فرمایا ہے وہاں انسانی اور خدائی رابطہ کا اظہار اثبات کیا ہے (۱۴) جہاں مذاہب باطلہ یا فلسفہ جدید و قدیم کے اعتراضات وارد ہوتے ہیں انکا تسلی بخش جواب دیا ہے اور معترضوں کی غلط فہمی کو ظاہر کر دیا ہے (۱۵) آیات توحید و صفات جس موقعہ پر آئی ہیں اول تو ان کی اس موقعہ سے مناسبت پھر دلائل و براہین سے انکا اثبات توضیح کی ہے (۱۶) سلف صالحین

کی پابندی ملحوظ رکھی ہے تاویلات باطلہ سے اجتناب کلی کیا گیا ہے۔ الغرض اس قسم کی اور بھی پابندیاں کی گئی ہیں (۱۷) مسائل نظریہ وعملیہ میں کوئی پاسداری نہیں کیگئی ہے آیات کو انہیں کے اسلوب پر رہنے دیا ہے یہ تفسیر اردو زبان میں بنظر ضرورت ملک آٹھ جلدوں میں تمام ہوئی ہے۔ للہ الحمد کہ اسکی قبولیت وشہرت بلند پایہ تک پہنچ گئی ہے اب جو کچھ میں یہ کتاب لکھہ رہا ہوں اسکے اول مقدمہ کی ترتیب بدلکر فوائد کا اضافہ کیا ہے جنکی ضرورت تصنیف کے بعد معلوم ہوئی۔ اگر یہ کتاب یورپ کی زبانوں میں ترجمہ ہوگئی جیسا کہ میری اور میرے احباب خیر خواہان اسلام کی خواہش ہے تو انشاء اللہ ترقی اسلام کا ایک بڑا قوی سبب ہوگا ❊

علماء کرام نے قرآن کے خاص ایک ایک علم میں بھی مبسوط کتابیں تحریر فرمائی ہیں کسینے لغات ہی کا فن لیا ہے جیسا کہ مفردات راغب اصفہانی۔ کسینے خاص آیات کے اعراب کو حل کیا ہے جیسا کہ شیخ نور الدین ابی الحسن علی بن حسین بن علی باقولی متوفی ۵۴۳ھ کی کتاب کشف ہے اور اسی فن میں ابوحیان کی کتاب بحر اور انکے شاگرد شہاب الدین احمد بن یوسف حلبی سمین کی کتاب الدر المصون فی علم الکتاب المکنون ہے اور اسی فن میں ابراہیم بن محمد سفاقسی متوفی ۷۴۲ھ کی کتاب کئی جلد میں ہے جسکا نام المجید ہے اور اسی فن میں ابو البقاء عبد اللہ بن حسین عسکری نحوی متوفی ۶۱۶ھ کی کتاب بیان ہے اور اسی فن میں ابو الحسن علی بن ابراہیم حوفی متوفی ۵۶۲ھ کی کتاب دس جلد وں میں ہے۔ اور اسیطرح شیخ مکی بن ابی طالب حموشی بن محمد قیسی نحوی متوفی ۴۳۷ھ کی کتاب بالخصوص مشکل عبارتوں کے اعراب میں ہے۔ اور متقدمین نے بھی اس فن میں بہت سی کتابیں لکھی ہیں جیسا کہ ابو حاتم سہل بن محمد سجستانی متوفی ۲۴۸ھ وابو مروان عبد الملک بن حبیب سلیمان مالکی قرطبی متوفی ۲۳۹ھ وابو جعفر محمد بن احمد معروف بنحاس نحوی ۳۳۸ھ وابو العباس محمد بن یزید معروف بمبرد نحوی متوفی ۲۸۶ھ وابو البرکات عبد الرحمن بن ابی سعید محمد انباری نحوی متوفی ۳۲۸ھ نے ان کی کتاب کا نام بیان ہے اور منتخب الدین حسین بن ابی المغر بن الرشید ہمدانی

متوفی ۳۲۳ھ اور حسین بن احمد معروف بابن خالویہ نحوی متوفی ۳۷۰ھ کی کتاب ہے جسمیں سورہ طارق سے لیکر آخر تک کی سورتوں کا اعراب بیان کیا ہے۔ فن قرأت میں بھی بہت تفاسیر ہیں جیساکہ ابوالقاسم یوسف بن علی بن جبادہ ہذلی مغربی متوفی ۴۶۵ھ کی کتاب کامل ہے اور کتاب القرأت السبع ابن المجاہد کی اور فضل بن عباس الضاری وابی عبید قاسم بن سلام متوفی ۲۲۴ھ وابی حاتم سہل بن محمد سجستانی متوفی ۲۴۸ھ وغیرہ آئمہ کی کتابیں ہیں۔ قرآن کے فضائل میں بھی کتابیں لکھی گئی ہیں جیساکہ امام شافعی متوفی ۲۰۴ھ وابوالعباس جعفر بن محمد مستغفری متوفی ۴۳۲ھ وغیرہ کی کتابیں اور احکام قرآن میں بھی بہت سے تصانیف کی ہیں۔ جیساکہ امام شافعی وشیخ ابوالحسن علی بن حجر سعدی متوفی ۲۴۴ھ وشیخ ابوجعفر احمد بن محمد طحاوی متوفی ۳۲۱ھ قاضی ابی اسحاق اسماعیل ازدی بصری متوفی ۲۸۲ھ وشیخ ابوالحسن علی بن موسیٰ بن یزداد قمی حنفی متوفی ۳۰۵ھ وشیخ ابوبکر احمد بن محمد جصاص رازی حنفی متوفی ۳۷۰ھ وشیخ محمود بن احمد معروف بابن سراج قونوی حنفی متوفی ۷۷۰ھ وشیخ ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ وغیرہ کی کتابیں۔

اسیطرح اسباب نزول میں بھی بہت سے علماء کی تصانیف ہیں جیساکہ شیخ المحدثین علی بن المدینی متوفی ۲۳۴ھ وشیخ عبدالرحمن بن محمد معروف بابن مطرف متوفی ۴۰۲ھ وشیخ ابوالحسن علی بن احمد واحدی متوفی ۴۶۸ھ وابوالفرج عبدالرحمن بن علی بن الجوزی بغدادی وحافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ جلال الدین سیوطی وغیرہ کی کتابیں ہیں

شان نزول

شان نزول یا اسباب نزول اوس آیت کے نازل ہونے کا سبب۔ دراصل تو بندوں کی حاجت وضرورت ہے جسکے لئے خدا نے قرآن اور اسکے آیات نازل فرمائیں۔ مگر کسی خاص واقعہ کے سبب سے بھی آیات نازل ہوتی تھیں اصطلاح مفسرین میں وہی مراد ہے جیساکہ ظہار کی بابت ایک عورت کا انحضرت صلے اللہ علیہ وسلم سے سوال کرنا اور اسپر قد سمع اللہ قول التی تجادلک الایہ کا نازل ہونا یا لوگوں کا انحضرت صلعم سے سوال کرنا اس کے جواب میں آیت کا نازل ہونا۔

اس معنی سے معدودے چند واقعات ہیں جنکو محدثین نے بسند صحیح نقل کیا ہے۔ مگر یہ جو بعض ناواقف مفسر ہر آیت کے ساتھ ایک واقعہ اس کے نازل ہونے کا سبب بتایا کرتے ہیں وہ بہت سی ضعیف بلکہ موضوع روایات ہوتی ہیں جو تفسیر اور مفسر کی شان میں بٹا لگاتی ہیں +

لیکن قرن اول میں اسکا اطلاق وسیع معنی پر ہوتا تھا (۱) یہی معنی جو بیان ہوئے (۲) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کسی سوال کے جواب میں نازل شدہ آیت کا پڑھ دینا جسمیں اوس سوال کا جواب ہے اسکو بھی سبب نزول ہی کہدیا کرتے تھے۔ نزلت فی کذا (۳) کبھی آنحضرت صلعم کسی واقعہ کا حکم کسی آیت سے استنباط فرماتے اور آیت پڑھ دیتے تھے اسکو بھی نزلت فی کذا کہدیا کرتے تھے (۴) کبھی اپنے کلام کی تائید میں آیت پڑھ دیتے تھے اسکو بھی نزلت فی کذا۔ کہتے تھے۔ (۵) ایک عام حکم کے کسی فرد خاص پر آیت کا انطباق کرنا یعنے اوسکا مصداق بتانا بھی سبب نزول سمجھا جاتا تھا مگر **باتفاق جمہور صحابہ و تابعین** سبب نزول کے ساتھ آیت کو مخصوص نہیں کیا جاوے گا۔ آیت میں عموم الفاظ کا اعتبار ہوگا۔ مگر اوس خاص سبب کے بیان کرنے سے مفسرین کا مقصود آیت کے معنی کی توضیح ہوتی ہے۔ کیونکہ بسا اوقات سبب نزول معلوم ہوئے بغیر آیت کے معنی سمجھ میں نہیں آتے جیسا کہ یہ آیت ہے اَیْنَمَا تُوَلُّوْا فَثَمَّ وَجْهُ اللّٰهِ کہ جسطرف چاہو مونہہ کر کے نماز پڑھو اُدہر ہی خدا ہے کیونکہ بظاہر اس سے قبلہ کیطرف مونہہ کر کے نماز پڑھنے کی فرضیت اٹھی جاتی ہے۔ لیکن جب اس کے نزول کا سبب اور موقعہ معلوم ہو جائیگا۔ تو مطلب صاف ہو جائیگا وہ یہ کہ آیت ان لوگوں کے لئے نازل ہوئی ہے جن کو سفر یا جنگل میں قبلہ معلوم نہو یا وہ سواری پر سفر میں جا رہے ہیں اور ان کو نوافل پڑھنے ہیں تو دونوں حالتوں میں جدہر چاہیں مونہہ کریں نماز درست ہو جائے گی۔ کیونکہ ہر سمت میں حضور حق جل و علیٰ ہے وہ بے مکان و بے زمان ہر سمت یکساں حاضر و ناظر ہے اسیطرح قرآن کے جسقدر امثال ہیں خاص انہیں کی تفسیر میں علماء نے کتابیں لکھی ہیں جیسا کہ شیخ

ابو عبد الرحمن محمد بن حسین سلمی نیشاپوری متوفی ۴۱۲ھ و شیخ ابو الحسن علی بن محمد بن حبیب ماوردی شافعی متوفی ۴۵۰ھ و شیخ شمس الدین محمد بن ابی بکر بن القیم جوزیہ متوفی ۷۵۱ھ۔ کی کتابیں ہیں +

اسیطرح جملہ فنون قرآنیہ میں علماء کی متعدد تصانیف ہیں جنکی تفصیل کتاب مفتاح السعادۃ اور کشف الظنون وغیرہما میں ہے۔

(ترجمہ)

کسی کلام کو ایک زبان سے دوسری زبان میں لیجانا۔ اس کے لئے عموماً یہ شروط ہیں (۱) یہ کہ مترجم دونوں زبانوں پر برابر قادر ہو۔ اگر جس زبان سے ترجمہ کر رہا ہے اسکے محاورات و نکات و لغات و اسلوب اداء سے واقف نہوگا تو یقیناً غلطی میں پڑ جائیگا اسیطرح جس زبان میں ترجمہ کرنا چاہتا ہو اس سے بھی اسیطرح واقف ہو (۲) جس کلام کا ترجمہ کرنا چاہتا ہے اس کے چند معانی محتملۃ العبارت میں سے خاص ایک معنی کو نہ لینا چاہئے بلکہ اوسی قسم کے الفاظ میں ترجمہ کرنا چاہیئے جو اسیطرح ان میں بھی ان جملہ معانی کا احتمال ہو یہہ ایک بڑا مشکل کام ہے۔ (۳) اصل کلام میں مطالب کے ادا کرنے کے لئے جو جو قیود اور روابط ہیں اگر وہ خاص زبان سے تعلق رکھتے ہیں تو خیر اور اگر انکا تعلق بلحاظ تخصیص و تعمیم اطلاق و تقیید معانی سے ہے تو دوسری زبان میں بھی ویسے قیود لگانے چاہئیں (۴) مجازات و کنایات و استعارات کو اسی قسم کے مجازات و کنایات و استعارات میں ترجمہ کرنا چاہیئے۔ مگر یہہ بڑا مشکل کام ہے لاچاری کو ان کے مرادی معنی ہی کو تحقیق کر کے ترجمہ کر دے (۵) اصل کلام کا جو رنگ اور جو اسکی شان ہو جہاں تک ہو سکے ترجمہ میں بھی وہی پیدا کیا جاوے ورنہ دوسری زبان میں اگر وہ معانی جبکہ دوسری شان اور دوسرے رنگ سے ادا کیئے جائینگے تو بہت ہی حقیر اور بدنما معلوم ہونگے جیسا کسی کا لباس فاخرہ اتار کر اسکو بہت برہ لباس پہنایا جاوے (۶) اگر وہ مذہبی اور علمی کتاب ہے تو اس کے ترجمہ کرنے میں مترجم

کسی خاص شہر کی زبان اور ان کے مخصوص محاورات کی پابندی نکرے ورنہ نفع عام نہو گا اور ترجمہ سے مقصود یہی ہے۔ (۷) شاہی فرامین اور الہامی کتابوں اور مقدس لوگوں کے کلام کو بازاری اور مبتذل محاورات اور کمینہ بول چال میں ترجمہ نکرنا چاہیئے کیونکہ اس سے اصل کلام کی شان میں فرق آتا ہے (۸) جہاں تک ہوسکے ترجمہ کو بڑھنے نہ دے اصل کے مطالب کو آسان اور سہل و مختصر و معنی خیز عبارت میں ادا کردے طول دینا اور ہر ہر جملہ کے ساتھ دو قوسوں میں اپنی تراشیدہ شرح بھی لگاتے جانا۔ ترجمہ نہیں بلکہ تفسیر ہے جو حضرات ترجمہ اور تفسیر میں امتیاز نہیں کرسکتے اکثر ایسا کیا کرتے ہیں۔ اور اس سے ایک خرابی یہ بھی پیدا ہوتی ہے کہ جو کچھ اس ایجاد بندہ پر اعتراضات وارد ہوتے ہیں۔ وہ اصل کتاب پر عوام کے نزدیک وارد ہوتے ہیں حالانکہ وہ ان سے بری تھی گو مترجم نے امتیاز کردیا ہے۔ لیکن یہ سب ترجمہ ہی کہلاتا ہے۔ ہاں معطوف علیہ وغیرہ محذوفات متعلقہ عبارت اصل کا اظہار کردینا مضائقہ نہیں (۹) اصل کلام کے عیب چھپانے یا اوس میں کوئی خوبی پیدا کردینے کی غرض سے اصل کتاب کے الفاظ چھوڑ کر دوسرے معنی پیدا کرنا نہ چاہیئے کیونکہ یہ ترجمہ نہو گا۔ بلکہ ایک دوسرا کلام۔ جیسا کہ آریہ کے پیشوا نے ویدوں کے ترجمہ میں کیا ہے۔ یہ صریح خیانت یا بیجا حمایت ہے (۱۰) اپنی نفسانی غرض سے علم کا ترجمہ نکرے ورنہ مطلب میں فرق آجاتا ہے جیسا کہ انجیلوں کے ترجموں میں خاص نام کا ترجمہ کر کے مراد کو اشتباہ میں ڈالدیا گیا ہے +

قرآن کے ترجمہ میں اسکے علاوہ اور بھی شرطیں ہیں (۱) کہ مترجم بد مذہب اور بے قید نہو۔ کیسلئے کہ جسطرح تفسیر میں متدین ہونے کی شرط ہے اسیطرح ترجمہ میں بھی ہے غیر متدین کے فاسد اور غلط خیالات کی آمیزش سے اسکا ترجمہ قابل اطمینان نہیں ہوسکتا۔ (۲) یہ کہ علوم مذکورہ جو تفسیر کے لئے ضروری ہیں اسمیں بھی ماہر ہونا ضروری ہے۔ خصوصاً علم قرارت صرف ونحو و علم ادب و معانی و بیان فقہ و حدیث و کلام کا ضرور فاضل ہو۔ مثلاً قرارت نہ

جاننے سے اسکو یہ بھی علم ہوگا کہ اس جملہ پر وقف ہے یا نہیں اور ہے تو کیسا ہے؟ اور وقف کے بدلنے سے آیات کے مطالب بدل جاتے ہیں۔ جا یعلم تاویلہ الا اللہ والراسخون فی العلم یقولون الایہ میں اگر الا اللہ پر وقف کیا جاتا ہے جیسا کہ حفص کی قرارت ہے تو یہ معنی ہونگے کہ تشابہات کے معنی بجز اللہ کے اور کوئی نہیں جانتا۔ اور الراسخون فی العلم دوسرا جملہ ہوگا۔ اور اگر وقف نہیں کیا جاتا جیساکہ دیگر قرار کی قرارت ہے تو یہ معنی ہوجائینگے۔ کہ تشابہات کو بجز اللہ اور راسخین فی العلم کے اور کوئی نہیں جانتا۔ اسپر اور باتوں کو قیاس کرلینا چاہیئے +

فارسی زبان

ایک ترجمہ تو سید شریف جرجانی کا ہے جسکا ہم ذکر کرچکے۔ (۲) نظام نیشاپوری کا (۳) حضرت شاہ ولی اللہ صاحب کا ہے۔ اُردو میں سب سے پہلے حضرت شاہ عبدالقادر ابن حضرت شاہ ولی اللہ کا ترجمہ ہے جو ۱۲۰۵ھ میں کیا تھا۔ نہایت عمدہ ترجمہ اور ہر طرح سے قابل اطمینان ہے۔ البتہ ہر لفظ کا اس کے نیچے ہی ترجمہ رہنے کی قید نے توضیح مطالب نہونے دی۔ کسلیے کہ عربی اور اُردو زبان کے اسلوب میں بڑا فرق ہے مثلاً اُردو میں فاعل اول عربی میں فعل کے بعد آتا ہے یا شرط و جزاء کی تقدیم و تاخیر یا موصوف و صفت کا اتصال و انفصال وغیرہ میں فرق ہے فوائد بھی جو اوپر ہیں وہ بہت مفید اور مختصر ہیں مگر تنقید و تحقیق مطالب کے لحاظ سے ایک تفسیر کے مرتبہ سے زیادہ نہیں۔ دوسرا ترجمہ تحت اللفظ ان کے بھائی حضرت مولٰنا شاہ رفیع الدین صاحب کا ہے یہ بھی معتبر ہے مگر اسکا فائدہ خاص ان کے لئے ہے جو عربی الفاظ کے معنی سے واقفیت پیدا کرنا چاہتے ہیں۔ اس کے بعد تیسرا ترجمہ اس ذرہ بیمقدار کا ہے جسمیں اوس تقدیم و تاخیر الفاظ عربیہ کا لحاظ کر کے مطالب کا اظہار بخوبی کردیا ہے اور نیز اسقدر عرصہ میں اُردو زبان میں بھی بڑا تغیر پیدا ہوگیا ہے۔ اسلئے حضرت شاہ عبدالقادر مرحوم کے ترجمہ میں جو الفاظ متروک الاستعمال ہوگئے تھے ان کی جگہہ

دوسرے الفاظ کا استعمال کیا ہے گو اس ناچیز نے لغت اور قرات اور صرف و نحو اور اعراب کے فن کی کتابوں پر نظر غائر ڈال کر ترجمہ کیا ہے تو بھی میرے لئے ان بزرگواروں کی تراجم بالخصوص شاہ عبدالقادر مرحوم کا ترجمہ ہی رہنما ہے میں ان کی فضیلت اور رہنمائی کا شکریہ واعتراف کئے بغیر نہیں رک سکتا۔ سچ ہے الفضل للمتقدم۔ ہم انہیں بزرگوں کی خوشہ چین ہیں جنکو خدا نے علوم اسلامیہ کے خزائن عطا کئے تھے اور وہ تقدس وتقوی کے لباس سے بھی مزین تھے اور پھر انہوں نے نہ کسی تجارت نہ کسی نمود کے لئے بلکہ محض حسبتہ للہ اپنی عمر گرانمایہ دینی خدمات میں صرف کر دی تھی۔ شکر اللہ سعیہم وجزاہم جزاءً موفورا +

مگر میرے ترجمہ کے بعد بعض اور حضرات کو بھی ترجمہ کرنے کا خیال پیدا ہوا۔ جن کا بڑا سرمایہ انہیں متقدم ترجموں کی اولٹ پھیر ہے اس نئی اولٹ پھیر اور دیگر الفاظ استعمال کرنے کے سبب ممکن ہے کہ اردو کے تینوں پہلے ترجموں سے زیادہ انمیں وضاحت ہوگئی ہو مگر علمی سرمایہ اور دیگر شرائط نہ پائے جانے سے جسقدر اغلاط ان کے ترجموں میں ہوں وہ کچھ بھی مستبعد نہیں۔ اس قلیل فائدہ کے مقابلہ میں یہ کثیر مضرت قابل لحاظ ہے میرا ترجمہ تفسیر ہی کے ساتھ آیات کے تحت میں ہے جداگانہ طبع نہیں ہوا۔ شاید آئندہ ہو +

اس زمانے میں ایک خرابی ایسی پیدا ہوگئی ہے کہ جسنے نہ صرف دنیاوی مضرت ہی پہونچائی۔ بلکہ دینی مضرت بھی پیدا کر دی وہ یہ کہ نئی تعلیم کے سبب باوجود جہل علوم اسلامیہ اکثر نئی تعلیم یافتوں کے سر میں یہ سودا پیدا ہوگیا ہے کہ وہ نہ صرف فقہ وحدیث وکلام کے دقیق مسائل کے فیصلہ کرنے کا اپنے آپ کو قابل خیال کرتے ہیں بلکہ قرآن کے مفسر و مجتہد بننے کا بھی دعوی کرتے ہیں اور اسلام و قرآن کی ترمیم کا بھی اپنے آپ کو اہل جانتے ہیں حالانکہ نہ انکو عربی عبارت پڑھنے کی لیاقت ہے نہ وہ احکام اسلام کے پابند زیادہ منشا ان کے اس اجتہاد کا یہی ہے کہ وہ

اس آزادی کو قرآن و اسلام سے ثابت کر کے اپنے آپ کو الزام سے بری کرنا چاہتے ہیں اور ترقی دنیاوی کی چاٹ دیکر اوروں کو بھی اپنا ہم مشرب بنانے کی کوشش کرتے ہیں الاماں الاماں مخبر صادق نے ایسے لوگوں کی پہلے ہی سے خبر دیکر مسلمانوں کو ہوشیار کر دیا تھا کہ میرے بعد بہت سے دجال وکذاب پیدا ہونگے۔ قرآن کی ایسی تاویلات باطلہ کرینگے کہ جو کبھی نہ تم نے سنی تھیں نہ تمہارے اگلے بزرگوں نے انسے پر حذر رہنا۔ کوئی سود کو مباح بنا رہا ہے کوئی پردہ کو اٹھا رہا ہے کوئی نماز روزہ کی فرضیت میں کلام کر رہا ہے کوئی شراب کی حلت و اباحت دکھا رہا ہے کوئی تصاویر کے لٹکانیکا جواز ثابت کر رہا ہے کوئی نصرانیوں کے ساتھ بیٹھکر شراب سور وغیرہ محرمات وطعامہم حل لکم کی تاویل سے جائز قرار دے رہا ہے کوئی مجتہد کوئی مسیح بن رہا ہے۔ طوفان بے تمیزی برپا ہے۔

(فائدہ)

مسلمانوں کے نزدیک بجز آیت قرآنی اور حدیث پیغمبر علیہ السلام کے جو بسند صحیح متصل ثابت ہو اور کسیکا قول حجت ملزمہ نہیں اسکے بعد صحابہ و اہل بیت کا قول بشرطیکہ وہ بھی بسند صحیح متصل ثابت ہو دلیل و حجت ہے اسیطرح اجماع امت بالخصوص صحابہ اہل بیت کا اجماع و اتفاق کسی مسئلہ پر حجت و سند ہے۔ مسائل عملیہ فرعیہ میں مجتہد کا قول بھی اکثر کے نزدیک سند ہے جو آیات و احادیث میں استنباط کر کے مسائل فرعیہ ثابت کیا کرتا ہے بشرطیکہ اسکا اجتہاد مسلم ہو چکا ہو ہر ایک بوالہوس اگر اجتہاد کا دعوٰی کرے جس کے لئے علاوہ ملکہ استنباط کے بہت سے علوم درکار ہیں تو وہ مسموع بھی نہیں مناظرات میں جو ایک دوسرے کے مقابل مفسرین کے اقوال پیش کر دیئے جاتے ہیں تا وقتیکہ ان کی صحت و سقم پر نظر نہ کیجائے حجت نہیں ہو سکتے۔ اسیطرح احادیث اور اقوال صحابہ و اہلبیت و اجماع کا پیش کر دینا بغیر صحت نقل اور بغیر ثبوت اسنادت کے کہ یہ مسلم ہیں کافی نہیں

آج کل مناظرات کا بازار گرم ہے۔ ہر ایک وریدہ دہن کو رد اسلام کا شوق ہے وہ اپنی مذہبی بیہودگی کو اس پردہ میں چھپانا چاہتا ہے ایسے مصنفوں کو یہ خیال کر لینا چاہیئے کہ ہر دعوے پر دلیل لازم ہے یا تو عقلی ہو بقاعدہ منطق یا نقلی ہو اور نقلی مسلمات مقابل سے ہونی چاہیئے۔ اور جس کتاب سے نقل کرے بہتر ہے کہ مع حوالہ عبارت کو نقل کر دے۔ کیونکہ مطلب نقل کرنے میں احتمال ہے کہ مطلب سمجھنے میں غلطی کی ہو یا عمداً غلط مطلب بیان کیا ہو اگر ایسا نہو گا تو دعویٰ رد ہو جائیگا۔ مخالفین اسلام انمیں سے کچھ بھی نہیں کرتے بلکہ مسلمانوں کی کتابوں کا حوالہ دیدیا کرتے ہیں عام ہے کہ انکے نزدیک مسلم ہوں یا نہوں اور عام ہے کہ ان کتابوں میں وہ مضمون ہو یا نہو۔ ان کے جملہ اعتراضات کالعدم ہیں۔ ہنود۔ آریہ۔ عیسائیوں وغیرہ کے رسائل اور ضخیم کتابیں جو رد اسلام میں لکھی ہیں اسی قسم کی بیقاعدگی پر مبنی ہیں ان سب کا اجمالی جواب تو یہی قانون مذکورہ بالا کافی ہے۔ بعض اعتراض جو مسلمانوں کے مسلمات پر مبنی ہیں بظاہر قوی معلوم ہوتے ہیں مگر وہاں یہ کاریگری کی ہے کہ ان مسلم عبارت کے آپ ہی دلسے معنی گھڑ لیے ہیں جنکو مسلمان نہیں مانتے نہ وہ قواعد زبان سے ثابت ہوتے ہیں ✣

جارج سیل اور راڈویل وغیرہ انگلشمین مفسر و مترجم قرآن کے اعتراضات اسی قسم کے ہیں۔ اور بھی یورپین فاضلوں نے اسلام پر بیجا حملے کئے ہیں۔ بعض نے توصیح کے پیرایہ میں قدح کی ہے جیساکہ انکا دستور ہے بعض نے صاف لفظوں میں جیساکہ اکثر مشنریوں کا قاعدہ ہے۔ اور غضب یہ کرتے ہیں کہ اپنے نام کے ساتھ کہیں ڈاکٹر کہیں کرنیل وغیرہ وہ القاب و اوصاف ذکر کرتے ہیں کہ جن سے ناظرین کو معلوم ہو کہ یہ ایک حکیمانہ خیالات کا غیر متعصب محقق ہے۔ مگر یورپ میں وہ محقق بھی ہیں اور پیدا ہوتے جاتے ہیں جو طرفداری یا عداوت سے پاک ہیں وہ ان متعصب لوگوں کی تحقیقات اور اعتراضات کا خاکہ اوڑاتے ہیں اور ان کے رد میں بہت کچھ لکھا ہے جیساکہ مسٹر جان ڈیون پورٹ

ایڈورڈ گبن مشہور مورخ **مسٹر ٹامس کارلائیل**۔ اس مصنف نے اُن مفتریوں پر کہ جنہوں نے اسلام پر صدہا بے اصل الزام لگاکر اسکو اپنے ہمچشموں اور ہم مذہبوں میں رسوا کر رکھا تھا۔ بہت ہی نفرینیاں کیں ہیں اور کہدیا کہ وہ الزامات جو اوس نیک انسان (حضرت بنی کریم صلے اللہ علیہ وسلم) پر لگائے ہیں اب تحقیقات کے ذریعہ سے ثابت ہوتا جاتا ہی کہ وہ ہماری روسیاہی کے باعث ہیں **گاڈفری ہگینس** نے بھی اسلام کی صداقت اور مخالفوں کے اعتراضات کے رد میں کتاب لکھی ہے جو اپالوجی اسلام سے مشہور ہے وہ بمقام لندن ۱۸۲۹ء میں طبع ہوئی ہے۔ اسکا ترجمہ حمایۃ الاسلام ۱۸۷۳ء میں بمقام بریلی چھپا ہے۔ اسیطرح جان ڈیوی یورٹ کی کتاب کا ترجمہ دہلی میں چھپا ہے جسکا نام مؤید الاسلام ہے اور لکھنؤ میں بھی کسینے ترجمہ کرکے چھاپا ہے اسکا نام مظاہر الحق ہے یورپ کے صدہا فاضل اسلام اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حقیقی کمالات دریافت کرکے مسلمان ہوگئے ہیں جیساکہ انگلستان میں **عبداللہ کوئیلم** امریکہ میں **رسل ویب** دن بدن یورپین ممالک میں اسلام نہایت تیزی کے ساتھ پھیلتا جارہا ہے جسکی اس تیز رفتار سے مشنریوں کو اندیشہ ہو رہا ہے۔ **افریقہ** کا شمالی حصہ تو شرق سے لیکر غرب تک مدتوں سے اسلامی روشنی میں آچکا ہے مگر اب اس آفتاب کی شعائیں وسطی اور جنوبی حصہ میں بھی ایسی تیز تیز پڑرہی ہیں کہ تیس برس کے اندر اندر کروڑوں عجائب پرست خدا پرست بنینگے اور بڑے بڑے والیان ملک یک لخت معہ رعیت وسپاہ اسلام لے آئے اور لاتے جارہے ہیں حالانکہ عیسائی مشنری ہزاروں روپیہ صرف کرکے ان ممالک میں جاتے اور بیشمار روپیہ لوگوں کو دیتے ہیں اسپر بھی ناکام ہی آتے ہیں اور جو لوگ ان کے دام میں بھی آجاتے ہیں تو خیالات میں ترقی ہوتے ہی فوراً مسلمان ہو جاتے ہیں اس دردناک واقعہ کو اینرک ٹیلر نے صفر افریقیہ سے واپس آکر یورپ میں کن حسرت امیز الفاظ میں بیان کیا ہے مگر بمجبوری اسکو بھی اسلام کا جذب مقناطیسی

ف کارلائیل صاحب کی کتاب جلد ۲ صفحہ ۲۲۵ ملاحظہ ہو ۱۲ منہ

اپنی ناکامی کا سبب ماننا ہی پڑا ملاحظہ ہو ایزک ٹیلر کی رپورٹ +

ایشیا مدتوں سے اسلام کا مسکن ہو رہا ہے جبمیں سے خاص چین میں ہندوستان کے مسلمانوں سے زیادہ سربرآوردہ مسلمانوں کی صرف تعداد ہی نہیں ہے بلکہ وہ سلطنت کے شریک و معین بھی خیال کیے جاتے ہیں خصوصاً شاہ چین جو ایک تاتاری قوم کا ہے اور جنکے خاندان کی بنیاد تخمیناً تین سو برس سے قائم ہوئی ہے۔ اسکی قوم میں سے نصف سے زیادہ ارکین سلطنت مسلمان ہیں اسیلئے جغرافیہ داں چین کو اسلامی کبھی نیم اسلامی سلطنت کہا کرتے ہیں۔ اب کوئی دن جاتا ہے کہ اسی خاندان میں سے کوئی مسلمان تخت نشین ہو جائیگا۔ اسیطرح ہند کے بیشمار جزائر بورنیو جاوا۔ وغیرہ بھی مسلمانوں سے پُر ہیں مگر اب جاپان جو ترقی کرتا جا رہا ہے کوئی دن میں مذہبی ترقی کرتا ہوا اسلام بھی قبول کر لیگا۔ اور ان کا اسطرف میلان بھی پایا جاتا ہے اور وہاں کے لوگ اسلام قبول بھی کرتے جا رہے ہیں اس بیان سے غرض صرف اسیقدر ہے کہ وہ جو مخالفین اسلام الزام لگایا کرتے ہیں کہ اسمیں ذاتی خوبی کچھ بھی نہیں وہ تلوار کے زور سے پھیلا ہے وہ دکھائیں کہ حال کی حیرت انگیز ترقی (جسکو دیکھ کر دنیا کے انجام کار پر رائے قائم کرنے والے بآواز بلند کہہ رہے ہیں کہ اس رفتار سے معلوم ہوتا ہے کہ بہت تھوڑے زمانے میں دنیا پر صرف ایک ہی مذہب یعنی اسلام حکومت کرے گا) کونسی تلوار اور کس لالچ اور فریب پر مبنی ہے؟ کسی پر بھی نہیں بلکہ اپنی ذاتی خوبی اور قدرتی جوہر پر یہ قرآن کا ایک ایسا روشن معجزہ ہے کہ جسکا انکار وہی کر سکتا ہے جو روز روشن میں آفتاب کے نور کا انکار کر سکتا ہے جن کی نسبت نہایت حسرت سے یہی کہنا پڑتا ہے کہ انکی ازلی بدبختی نے انکی آنکھوں پر بلکہ کانوں پر بھی حجاب ڈال دیئے ان کے دلوں پر قفل لگا دیئے۔ مہریں کر دی ہیں +

فصل ۱۷

(اسلام برحق ہے)

یہان تک کہ قرآن کے حالات و کمالات ناظرین کو بہت ہی اجمال کے ساتھ سُنا چکا ہوں جو اس کے باقی کمالات کا ایک شمہ بھی نہیں - اب میں صداقت قرآن و اسلام اور نبوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر چند قسم کے ادلہ و براہین پیش کرتا ہوں اور ہر ایک قسم میں سے صرف ایک ایک ہی دلیل پر اختصار کرتا ہوں تاکہ کتاب دراز نہو جائے اگر خدا نے چاہا تو پورے طور پر ایک جداگانہ کتاب میں بیان کرونگا-

قسم اول اعجاز قرآن ہے-

دلیل معجزہ - مدعی نبوت کے اوس فعل یا اوس خدا داد وصف کا نام ہے جو انسانی قدرت و اوصاف سے فوق ہو - اور یہ اوس نبی کی صداقت کا ایک صاف نشان ہوتا ہے اور ہونا بھی چاہیے کسلئے کہ اس سے یہہ بات ہر ایک صاحب عقل سلیم کے نزدیک ثابت ہو جاتی ہے کہ نبی بحیثیت انسانیت اور انسانوں کے برابر ہے پھر اوس سے کسی ایسی بات کا ظہور جو مافوق القدرت الانسانیہ ہے صاف دلیل ہے کہ یہہ اسکا کام نہیں بلکہ کسی ایسی قدرت کا جو سب سے بالاتر ہے اور ممکنات کے سلسلہ میں سب سے بالاتر جو ایک قدرت نمایاں ہے جیسا کہ ہم شروع کتاب میں ثابت کر آئے ہیں وہی خدائی قدرت ہے اور وہی اس کے وجود کا ثبوت ہے +

حکماء نے جو کچھہ معجزہ پر شبہات عقلیہ قائم کیے ہیں ان سب کا جواب علم کلام کی کتابوں میں مفصلاً مذکور ہے - اسمقام پر جو مخالفین اسلام نے آنحضرت صلی اللہ سے معجزہ صادر نہونے کی بابت قرآن سے استدلال کیا ہے اسکا ذکر اور ابطال مناسب سمجھتا ہوں - مخالف کہتا ہے کہ قرآن کی یہ آیت بتا رہی ہے کہ حضرت سے کوئی معجزہ صادر نہیں ہوا

برخلاف اور انبیاء سابقین کے کہ اون سے صادر ہوئے ہیں آیت یہ ہے وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْاٰیَاتِ اِلَّا اَنْ کَذَّبَ بِهَا الْاَوَّلُوْنَ ۝ کہ ہم کو معجزات بھیجنے سے اور کسی چیز نے منع نہیں کیا صرف اسنے کہ پہلے لوگوں نے معجزات کو جھٹلا دیا تھا جس کے باعث وہ ہلاک ہوئے اسلئے اب ہم ایسا کرنا نہیں چاہتے۔ اس سے معلوم ہوا کہ آنحضرت صلعم سے کوئی معجزہ صادر نہیں ہوا۔ دیگر آیات سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے کہ لوگ آپ سے معجزات طلب کرتے تھے اودہر سے یہی جواب آتا تھا کہ کہدو میں بھی تمہارے جیسا ایک بشر ہوں تمکو احکام الٰہی پہونچانے کے لئے بھیجا گیا ہوں +

ا اس شبہ کا **جواب** یہ ہے کہ عرب کی زبان میں نزول قرآن سے بھی پہلے اسماء پر جو الف لام داخل ہوتا تھا اس کے بھی کوئی معنی ہوتے تھے۔ کیونکہ رجل اور الرجل میں عرب کے نزدیک فرق بیّن ہے۔ **علماء** نے عرب کی زبان کا تتبع کرکے جو دیکھا تو اس الف ولام کے چار قسمیں ثابت ہوئیں کیونکہ یا تو اس سے اس اسم کی کہ جسپر وہ داخل ہوا ہے نفس حقیقت مراد ہے یعنے معنی کلی اس کے افراد کا لحاظ تک بھی نہیں جیساکہ الرجل خیر من امراۃ۔ یہاں رجل یعنے مرد کے کسی فرد کا بھی لحاظ نہیں بلکہ مرد کی جنس عورت کی جنس سے بہتر ہونا مراد ہے۔ تو اسکو الف لام جنس کہتے ہیں۔ اور اگر افراد ملحوظ ہیں تو تین حال سے خالی نہیں یا تو جملہ افراد مراد ہیں تو اس کو الف ولام استغراق کہتے ہیں اور اگر جملہ افراد مراد نہیں بلکہ بعض۔ پہر یا تو بعض معین جیساکہ الآیات میں وہ مخصوص معجزات مراد ہیں کہ جن کی کفار قریش تمسخر کی راہ سے درخواست کرتے تھے تو اسکو الف و لام عہد خارجی کہتے ہیں اور اگر بعض غیر معین مراد ہیں تو اسکو عہد ذہنی کہتے ہیں +

آیت میں الآیات کے معنی وہ معین معجزات ہیں نہ کہ مطلقاً۔ اور قرینہ کلام بھی یہی چاہتا ہے کہ وہ کفار قریش نہ تو جملہ معجزات کی درخواست کرتے ہتے نہ یہ کہ

کوئی معجزہ ہوان کی درخواست کرتے تھے نہ جنس کی بلکہ وہ تو وہ معجزات چاہتے تھے
کہ جن کا ذکر سورہ بنی اسرائیل کے ۹ رکوع میں ہے وقالوا لن نومن لک حتی تفجر لنا
من الارض ینبوعا او تکون لک جنۃ من نخیل وعنب فتفجر الانہار خلالہا
تفجیرا o او تسقط السماء کما زعمت علینا کسفا او تاتی باللہ والملئکۃ
قبیلا o او یکون لک بیت من زخرف او ترقی فی السماء ولن نومن لرقیک
حتی تنزل علینا کتابا نقرؤہ o قل سبحان ربی ہل کنت الا بشرا رسولا o
حاصل جواب یہ ہے کہ جن معجزوں کو وہ طلب کرتے تھے اور طلب بھی محض جاہلانہ
حجت اور تمسخر کے طور پر تھی نہ ایمان لانے کی غرض سے ان کے بھیجنے کا انکار کردیا
گیا اور وجہ بھی تبلادی کہ ایسے معجزات طلب کرنے والے آخر انکار ہی کردیا کرتے
ہیں جیسا کہ پہلی امتوں میں ہوا ہے اور پھر اوسوقت اونپر ضرور کوئی آفت نازل ہوتی ہو
اس سے یہہ نہیں ثابت ہوتا کہ مطلقاً معجزات بھیجنے کا انکار کیا گیا نہ وہ اسکی طلب
کرتے تھے اور یہ کوئی نئی بات نہیں حضرت مسیح علیہ السلام نے بھی جبکہ فریسیوں نے
معجزہ طلب کیا تو صاف انکار کردیا۔ جیسا کہ انجیل مرقس کے آٹھویں باب گیارہویں
درس میں ہے۔ پھر کیا کوئی عیسائی کہہ سکتا ہے کہ حضرت مسیح نے کوئی معجزہ نہیں دکھایا
قرآن کی آیت مذکورہ کا بھی یہی مطلب ہے +

سوال یہ تسلیم مگر قرآن میں کہیں بھی اسبات کا ذکر یا اشارہ نہیں کہ آنحضرت صلعم سے
معجزات صادر ہوتے تھے **جواب** متعدد جگہ ذکر اور اشارہ ہے ازانجملہ یہ آیت ہے

سید احمد خاں نے اس آیت سے یہ بھی ثابت کرنا چاہا ہے کہ پہلے بھی کسی نبی سے معجزہ صادر نہیں ہوا۔
یہ انکی نہایت غلط فہمی ہے کیونکہ آیت صاف بتا رہی کہ پہلوں نے معجزات کو جھٹلایا تھا یہی معجزات
کے بھیجنے میں مانع ہوئی۔ اور عجب تر یہ ہے کہ سید خود اسی مقام پر کہ جہاں انہوں نے اپنی تفسیر
میں یہ بحث کی ہے یہ بھی بڑے زور سے کہہ چکے ہیں کہ قرآن میں آیۃ یا آیات کا لفظ صرف قرآنی

اِقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ ۝ وَاِنْ يَّرَوْا اٰيَةً يُّعْرِضُوْا وَيَقُوْلُوْا سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ اول تو شق القمر کا ایسا معجزہ ہے کہ جس کی خبر احادیث میں موجود ہے دوم دوسری آیت بتا رہی ہے کہ وہ معجزات دیکھنے کے بعد ان کو جادو کہد یتے تھے۔ سحر مستمر کا لفظ دلیل ہے کہ آیۃ سے مراد نہ قرآنی آیت ہے نہ معمولی آیات قدرت فلسفہ کا جواب تو ہم دیچکے ہیں مگر عیسائی شق القمر پر کوئی عقلی اعتراض نہیں کرسکتا جبکہ بائیبل میں آفتاب کا ٹہرا رہنا اور مسیح کی صلیب کیوقت تمام دنیا پر اندھیرا چھاجانا اور سورج کا تاریک ہوجانا مذکور ہے انجیل یوحنا ۲۳ باب۔ اور بھی بہت معجزات احادیث میں مذکور ہیں جو بلحاظ اتصال سند کے اناجیل سے زیادہ معتبر ہیں اور قرآن چونکہ حضرت کی تاریخ نہیں جیسا کہ اناجیل مسیح کی تاریخیں ہیں۔ اس لئے قرآن میں معجزات کا بیان نہونا مستبعد نہیں +

اب ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک زندہ معجزہ دکہاتے ہیں جو اسوقت سے ابتک ویسا ہی موجود ہے اور ہمیشہ رہے گا جسمیں نہ روایت کی ضرورت نہ تاریخ وحکایت کی احتیاج جسپر نہ فلسفہ جدید کا حملہ ہوسکے نہ فلسفہ قدیم کا جسکو ہر ملک وملت کا دانشمند انصاف پسند دیکھہ کر سن کر یقین لاسکتا اور اس سے دارین کا فائدہ بھی اٹھا سکتا ہی وہ کیا ہے؟ **قرآن مجید**۔ ایسی کتاب جسکے یہ صفات ہوں ایسے شخص سے ظاہر ہونا جو علوم رسمیہ میں امی ہو جسکو علاوہ عبادت واشتغال بحق کے صدہا مصائب کا رات دن

(بقیہ نوٹ صفحہ ۵۲۵) آیات پر اطلاق ہوا ہے اگر انکا صحیح اجتہاد صحیح مان لیا جاوے تو اس آیت میں معجزات کے ثبوت یا نفی کا کچھہ بھی ذکر نہیں بلکہ آیات الہامیہ کے نہ بھیجنے کا سبب مذکور ہونا مانا جاویگا وہ بھی نہ مطلقاً۔ کیونکہ آیات قرآنیہ تو بہت کچھہ بھیجی گئیں ہیں جن کا کوئی بھی انکار نہیں کرسکتا بلکہ مخصوص آیات کے نہ بھیجنے کا سبب سمجھا جائے گا جن کی اسوقت کے کفار قریش آنحضرت صلے اللہ علیہ وسلم سے درخواست کرتے ہونگے وفسادہ لایخفی ۱۲ منہ

سامنا ہو چاروں طرف سے لوگ شمشیر بدست ہوں بیشک مافوق القدرت ہے - اور
اسکو معجزہ کہتے ہیں صفات مذکورہ ذیل کی رعایت رکھکر کسی سے بھی باوجودیکہ قصد بھی
کیا آجتک ایسی کتاب کی ایک سورۃ ہی کے برابر نہ بنایا جانا مافوق القدرت ہے اگر کوئی
یوں کہے کہ ابتک کسینے اسبات کا قصد ہی نہیں کیا تہا تو یہ اور بھی معجزہ ہے کیونکہ عرب
میں بہی بڑے فصیح و بلیغ تہے اور انکو عار دلاکر معاوضہ پر برانگیختہ بھی کیا جاتا تہا - مگر پہر بہی
معاوضہ بالحروف سے عاجز آکر مقابلہ بالسیوف ہی کرتے رہے کیونکہ وہ جانتے تہے
کہ لفظی خوبی سے کام نہیں چلتا مطالب کو اس خوبی سے ادا کر دینا کوئی آسان کام نہیں
بقول شاعر ؎ گر مصور صورت آن جان جان خواہد کشید * حیرتے دارم کہ نازش را چیان
خواہد کشید * اور عرب سے نکلکر جب اسلام مغرب اقصے سے لیکر مشرق اقصی تک پہونچ گیا
اور سب کے پاس قرآن کا ہونا اور مخالفوں کے سامنے اعجاز میں قرآن کا پیش کرنا اور قرآن
میں یہ دعوی ہونا کہ جن و انس سب ملکر تو اس کے کسی ایک سورہ ہی کے برابر بنالاؤ پہر
بہی کسیکا اس کے مثل بنانے کا قصد بہی نہونا اگر اعجاز نہیں تو اور کیا ہے - اب بہی
عربی میں نہ سہی اور ہی زبان میں سہی صفات مذکورہ کے موافق کوئی بناکر تولائے حالانکہ
اسکا نمونہ بہی سامنے موجود ہے پہر اگر اسپر بہی کسی عالم فاضل فلاسفر سپیکر خوش بیان
سے ایسی کتاب کے کسی ایک سورہ کے بہی برابر نہ بنایا جاوے تب تو تسلیم کرنا پڑیگا
کہ قرآن معجزہ ہے *

قرآن تو قرآن جن مصنفوں نے مضامین قرآن اور اس کے طرز بیان کا بہی کسیقدر
اتباع کرلیا ہے - انکی کتابکا بہی مثل بنانا مشکل پڑ گیا ہے - سعدی کی گلستاں ہی کو
دیکھو فارسی زبان میں ہے کوئی اغلاق نہیں زیادہ عبارت کی رنگینی کا بہی التزام نہیں
صاف صاف لفظوں میں حکایات اور کچہہ پند و نصائح ہیں لیکن بہت سے لوگوں نے
سعدی کے مقابلہ پر قلم اوٹہائے حالانکہ فصاحت و بلاغت میں وہ بہی مشہور آفاق تہے

مگر گلستاں کا مقابلہ مشکل پڑ گیا۔ بات کیا ہے سعدی اکثر قرآن و آحادیث کے مطالب کو حکایات کے پیرایہ میں ادا کرتے ہیں حالانکہ قرآن وہ چیز ہے کہ جس پر خود سعدی بھی ایمان لائے ہوئے ہیں۔ لفظی فصاحت و بلاغت میں مقامات حریری کا بھی پایہ کچھ کم نہیں عربیت کے میدان کا شہسوار ہے بڑے بڑے خوش بیان اسکی گرد تک بھی نہیں پہونچتے مگر پھر کیا بات ہے کہ وہ بھی جہاں اقتباس کیطور کسی قرآنی جملہ کو عبارت میں لے آتے ہیں تو کلام میں جان پڑ جاتی ہے اور سامع پھڑک اٹھتا ہے۔

وہ صفات

جہاں تک میرے فہم کی رسائی ہوئی ہے یہ ہیں ورنہ اور بھی ایسی خوبیاں ہیں کہ جنکا کلام میں پیدا کرنا طاقت بشریہ سے باہر ہے +

(۱) خداتعالیٰ کی ذات وصفات مقدسہ کا ایسے براہین سے ثبوت اور ثبوت میں توضیح کہ جنکو ایک بڑے سے بڑا حکیم اور ایک جاہل سے جاہل حسب مذاق دونوں برابر سمجھیں اور متاثر ہو جائیں +

(۲) عالم غیر محسوس کے حقائق اور وہاں کے حالات اور وہاں کی موجودات کا ایسا پر اثر سچا اور صاف بیان کہ جسکے سننے کی بعد روح میں اس عالم باقی کا ایسا شوق پیدا ہو کہ دنیا اور اس کے شہوات و لذات فانیہ آنکھوں میں حقیر ہو جائیں اور جسطرح نسیم سحری کے دلکش جھونکے کے وقت مرغان چمن کے چہچہے سنکر اسیر قفس طائر پھڑ پھڑایا کرتا اور کہتا ہے

ع آواز من برسانید بمرغان چمن۔ کہ ہم آواز شما در قفسے افتادہ است

یہی حال سامع و قاری قرآن کا ہو جائے۔ عالم غیر محسوس میں روح ملائکہ جنت۔ دوزخ اور وہاں کے ثمار باقیہ اور عقوبات دائمہ وغیرہ ہیں۔ وہ عالم روحانی عالم جاودانی ہے فلسفہ تو عالم حسی کی دیوار سے ایک انچ بھی آگے نہیں جاسکتا۔ اگر اس عالم کا منکر نہیں تھوڑا

ویر کے لئے یہ بھی مان لے کہ اسکے تسلیم کر لینے میں بھی کوئی مانع نہیں۔ تو پھر بجز الہام انبیائی کے اوس عالم کا کون تبلانے والا ہے؟ جہاں ہمیشہ رہنا ہے اور وہ جلد پیش آنے والا ہے دنیا میں انبیاء علیہم السلام کی بعثت کا یہی سبب ہے پھر جس کتاب اور جس شخص نے اس فریضہ کو مکمل کر دیا ہو وہ نبی اور وہ کتاب الٰہی نہ مانی جائے تو اوٹا معاملہ ہے۔ اب ناظرین مدعیان الہام اور الہامی کتابوں کو اس کسوٹی پر لگا کر کھرے کھوٹے کو آپ پرکھ سکتے ہیں بعض مشنری قرآن کا سرقہ ثابت کرنے کے لئے واقعات و قصص قرآنی اور بعض احکام اسلامی کا تو بہت تلاش سے دوسری کتابوں اور مذاہب سے لیا جانا بیان کرتے ہیں۔ مگر عالم روحانی کی تصویر کھینچنے میں جو نبوت کا اشد ضروری فریضہ ہے کسی کتاب اور کسی مذہب سے بھی اخذ کرنا ثابت نہیں کر سکتے نہ توریت و اناجیل سے نہ ویدوں اور پرانوں سے نہ زندوستہا اور وساتیر سے حالانکہ جسکو سرقہ بتاتے ہیں اور بڑی تلاش سے بعض مطالب قرآنی کا اور مذاہب و کتابوں کی طرف حوالہ دیتے ہیں یہ بھی قرآن کا اعجاز ہے کیونکہ جب اس زمانے میں کہ مطابع کے ذریعہ سے ہر مذہب و ملت کی کتابیں آسانی سے بہم پہونچ سکتی ہیں پھر ان سے نقل کرنے میں بھی ٹھوکریں کہا جاتے ہیں تو اُس پر عرب میں جہاں نہ علوم نہ علومی کتب خانے تھے نہ آپکے پاس ایسے ماہر مذاہب و تاریخ موجود تھے نہ آپ لکھنا پڑھنا جانتے تھے پھر ان امور کو صحیح صحیح کسنے آپ کو بتا دیا جنکے آج کتابوں اور مذاہب میں حوالے پائے جاتے ہیں اور بار بار بیان کرنے میں بھی تعارض نہیں ہوتا۔ حالانکہ بائبل کی کتابوں میں جہاں بنی اسرائیل کے بادشاہوں کی تاریخ بیان ہوئی ہے باہم کسقدر اختلاف ہے مسیح کے نسب نامہ ہی کو دیکھئے جو بقول نصاریٰ متی نے الہام سے لکھا ہے کتنے اغلاط ہیں جو کتاب التاریخ و کتاب صموئیل وغیرہ کے ملا کر دیکھنے سے معلوم ہوتے ہیں جنکی توجیہ میں ہارن وغیرہ مفسر انجیل کیسے غلطاں پیچاں ہیں ؏

(۳) انسانی سعادت و شقاوت کا صاف اور سیدھا اور عقل کے مطابق رستہ دکھانا

اسکو مفید و مضر اعتقادات سے واقف کرنا نیک و بد نتائج پیدا کرنے والے اعمال سے آگاہی دینا (۴) علم سعادت و شقاوت کے بہت سے اقسام ہیں انکو بھی تمام و کمال اسی عمدہ پیرایہ و اسلوب سے بیان کرنا جیسا کہ (۵) انسانی ظاہری طہارت و نجاست جسکا اثر باطن تک پہونچتا ہے (۶) اشیاء کی حلت و حرمت کیونکہ اخلاق اور باطن پر اسکا بھی بہت اثر ہے۔ (۷) فرائض و آداب عبادت مالی و بدنی و روحانی (۸) ذکر الہی اور آیات قدرت میں غور و فکر کرنے کے فوائد اور اس کے صفات میں مراقبہ کرنے کی تاکید (۹) حوادث دہر اور انسانی انقلاب سے عبرت و نصیحت حاصل کرنے کے فوائد و تاکید (۱۰) ناجائز شہوات و لذات اور دنیا کی زرق و برق پر مائل ہونے کی مذمت (۱۱) شکر صبر رضا تسلیم قناعت سخاوت۔ صدق۔ عفاف وغیرہ۔ ملکات فاضلہ کی مدح۔ ان کے برخلاف صفات کی مذمت (۱۲) اوقات گرانمایہ کو لغویات و بیکار مشاغل میں صرف کرنے کی برائی (۱۳) تمدن کے اصول۔ عفو کرنا۔ انتقام سے درگزر کرنا۔ برائی کے مقابلہ میں بھلائی کر کے دشمن کو مغلوب کرنا اور اگر بضرورت سیاست بدلہ ہی لینا ہو تو اسیقدر کہ جسقدر جریمہ ہے۔ حلم۔ راستبازی معاملات میں دغا و فریب نکرنا۔ عہد کی پابندی کرنا۔ تواضع و انکسار سے چلنا۔ مخلوق الہی پر رحم کرنا۔ ماں باپ اور بزرگوں کی تعظیم کرنا چھوٹوں پر نظر شفقت رکھنا۔ مسافر یتیموں۔ مسکینوں۔ غلاموں اسیروں پر رحم کہانا۔ جھوٹھ نہ بولنا۔ تمسخر اور طعنہ بازی غیبت و بدگوئی سے باز رہنا۔ ظلم و ستم نکرنا۔ معاملات میں انصاف کرنا۔ جھوٹی گواہی ندینا۔ شراب قتل۔ زنا لواطت جوا۔ چوری وغیرہ مفاسد سے روکنا ایسے جرائم کی سزائیں بیان کرنا اور سزائیں اعتدال ملحوظ رکھنا۔ فضول خرچی و اصراف سے روکنا۔ ہمسایہ اور اہل قرابت اور دوستوں کے حقوق ملحوظ رکھنا انکے ساتھ ہمدردی سے پیش آنا۔ اخلاق حسنہ حاصل کرنا برے اخلاق سے بچنا۔ اصول تمدن میں سے (۱۴) میراث۔ (۱۵) بیع و شراء وغیرہ معاملات کے قوانین بیان کرنا۔ (۱۶) علم سیاست کا مکمل بیان۔ حاکم کی اطاعت باہمی اتفاق

معاملات کو بمشاورت طے کرنا۔ قومی وملکی جمعیت کو محفوظ رکھنا۔ دشمنوں سے بچنے کے لئے ہر ایک قسم کا سامان حرب بہم پہونچانے میں کوشش کرنا قواعد حرب سیکھنا۔ جنگ میں استقلال وجوانمردی دکھانا اپنے سے دوچند کو بھی خاطر میں نہ لانا۔ اس استقامت وجوانمردی کے صلہ میں فتح وظفر غنیمت عزت۔ ثروت کا دنیاوی نتیجہ بتانا۔ آخرت کا مغفرت اور جنت کا ثمرہ اور اطمینان دلانا شہیدوں کے فضائل مجاہدوں کے مناقب۔ ان قومی وملی کاموں میں مال وجان صرف کرنے کے محامد نامردوں کاہلوں۔ بخل کرنے والوں کی مذمت دنیاوی واخروی بدنتائج کا بیان **مسئلہ جہاد** کہ جسکو برے برے عنوانوں سے مخالف بیان کر کے اسکو مورد طعن قرار دیا کرتا اور اسلام پر بزور شمشیر پھیلانے کا الزام لگایا کرتا ہے اسی علم سیاست کا ایک اہم مسئلہ ہے کسلئے کہ اس کے بغیر قومی وملی عزت وتہذیب بھی قائم نہیں رہ سکتی اور غیروں کے محکوم وغلام بننے سے دین بھی باقی نہیں رہتا نہ دین کے علوم وبرکات باقی رہ سکتے ہیں بلکہ قوم قوم نہیں رہ سکتی نہ وہ دنیا میں عزت کی نگاہ سے دیکھی جاتی ہے نہ وہ اس غلامی کیحالت میں رہ کر دنیاوی ترقی کر سکتی ہے نہ مرفہ الحال ہی رہ سکتی ہے ایسی ذلیل حالت میں سود کا مسئلہ جو دائمی ذلت کا نشان ہے پست ہمتوں اور ذلت پسند طبائع کو قومی ترفہ کا عمدہ ذریعہ معلوم ہوا کرتا ہے +

اس زمانہ کے سفہاء اسی مسئلہ سے آپ کی نبوت میں کلام کیا کرتے ہیں اور یہ نہیں سوچتے کہ جس نبی نے جو اولوالعزم ہونے کا شرف رکھتا ہو اگر خدا پرستوں کی ایک جداگانہ قومیت ہی قائم نہ کی اور انکو بت پرستوں ظالموں تہذیب روحانی کے مخالفوں کی غلامی سے ہی نجات نہ دلائی تو کچھ بھی نہیں کیا۔ حضرت موسے علیہ السلام تو بنی اسرائیل کو فرعونیوں کی غلامی سے آزاد کرانے میں بڑے اولوالعزم اور مسلم الثبوت نبی ورسل مانے جائیں اور حضرت محمد مصطفے صلی اللہ علیہ وسلم عرب کی قوموں اور خدا پرستوں کو ظالموں ہوا پرستوں جبار بادشاہوں کی غلامی سے آزاد کرا کے ہمیشہ کے لئے آزاد وسربر آوردہ بنانے کے

جرم میں سفاک۔ ڈاکو۔ لوگوں کے مال واولاد اور عورتوں کے لالچی۔ شہوت پرست بیرحم قرار پاویں اور نبوت کبریٰ کے درجہ سے محروم کئے جاویں یہ کونسی ایمانداری۔ اور کیا انصاف ہے +

(۱۶) انسانوں کی روحانی ترقی کے علوم اور روحانی امراض اور ان کی دوا کا بیان۔ یہ جس خوبی سے قرآن میں ہے اسکا عشر عشیر بھی کسی الہامی یا عقلی کتاب میں نہیں +

(۱۷) انسان کے سامنے موجودات اور وجود کے مرتب سلسلہ کو پیش کرنا اور انکے اس عالم محسوس میں آنے اور جانے کا راز بتانا کہ یہ سب کائنات اسی آفتاب حقیقی کے انور ہے جو وہیں سے نکلتے اور عالم شہود کے میدان میں ایک حد تک پہونچکر پھر وہیں چلے جاتے ہیں کل الینا راجعون۔ وان کل لجمیع لدینا محضرون۔ الم تر الی ربك کیف مد الظل الایہ وغیرہا من الایات۔ جن سے ثابت کردیا گیا ہے کہ موجودات میں سے بجز اس کی ذات کے کوئی بھی حقیقی وجود نہیں رکھتا بلکہ وہی موجود حقیقی ہے۔ اور تمام موجودات اسی ذات کا ظل مظہر ہے جو درجہ بدرجہ عالم حسی تک آئے ہیں۔ اور پھر سایہ کی طرح درجہ بدرجہ تجرد و لطافت حاصل کرتے ہوئے اسکیطرف سمٹ کر چلے جاتے ہیں اور اس سفر میں جو کچھ کدورات انپر قائم ہو جاتے ہیں وہی انکا جہنم اور عذاب ہے جو اول ہی سے اسکی صفت قہر کا مظہر ہو کر تیار ہو چکا ہے اور اسکا تقرب و اصول نجات جنت ہے جو اسکی رحمت کا مظہر ہو کر اشکال مختلفہ میں ظہور پذیر ہو چکا ہے نہ یہ کہ موجودات اس کل کے اجزاء منفصلہ ہیں نہ یہ کہ یہ اجزاء پھر اسی ذات میں منضم ہو جاتے ہیں نہ یہ کہ وہ ذات موجودات میں حلول کئے ہوئے ہے جیساکہ خام کاروں نے سمجھا ہے +

(۱۸) اس ذات بابرکات کے سوا جو علۃ العلل ہے کوئی بھی عبادت و پرستش کے قابل نہیں بلکہ انکی کچھ ہستی بھی نہیں اسلئے توحید کی تاکید اور غیر اللہ بالخصوص اوہام باطلہ اور ارواح غیر مرئیہ اور بتوں کی پرستش حرام کردی اور کن کن دلائل موثرہ سے

توحید کی خوبی اور بت پرستی کی برائی انسان کے دل پر نقش کیا۔ (۲۰) خدا ہی سے محبت حقیقی رکھنے کی تاکید اور یہہ کہ بندہ سے بہی بشرطیکہ وہ نجاست روحانی سے آلودہ نہو خدا کو محبت ہے۔ خدا رحمان ہے رحیم ہے۔ اسنے اپنے پیارے انسان کے لئے دنیا میں یہ یہ نعمتیں اپنے مبارک ہاتھوں سے پیدا کی ہیں۔ اس کے مصائب میں وہ یوں یوں اس کی دستگیری کیا کرتا ہے وہ رسولوں اور دلائل افاق و انفس کے ہادیوں کے ذریعہ سے اپنی ہی طرف پاک ہوکر آنے کی دعوت دیا کرتا ہے وَاللّٰہُ یَدْعُوْٓا اِلٰی دَارِ السَّلٰمِ

(۲۰) ان مطالب جلیلہ کو ایک دوسرے سے مربوط کرکے اوس فصاحت و بلاغت اور اس شیریں عبارت سے کہ جس کی ہم شرح کر آئے ہیں کبھی ایک جگہ کبھی متعدد مقامات پر کبھی واقعات گزشتہ کے پیرایہ میں کبھی بغیر اس کے نہایت دلکش انداز سے بیان کرنا اور بیان میں باوجود رعایت قانون بلاغت کے مبالغہ کذب فحش گوئی طرف داری کا شائبہ بہی نہ آنے دینا اور تکرار کی بے مزگی کو تبدیل عنوان کی شیرینی سے مٹا دینا۔ واقعات امم ماضیہ کو صدق سے بیان فرمانا اور پہر ایکبار نہیں بلکہ اغراض جداگانہ سے بار بار بیان کرنا اور اول سے لیکر کلام میں تعارض و اختلاف نہ پیدا ہونے دینا نہ واقعات کو اپنی طبیعت کے رنگ میں رنگین نہونے دینا۔ اصلی حقیقت پر پردہ نہ ڈالنا۔ پہر ہر واقعہ گزشتہ کو اسکی مناسبت سے اسیکے مقام پر لانا۔ اور چہوٹے چہوٹے جملوں میں بہت سے معانی جمع کردینا اور بیان میں انسانی جذبات پر اشارہ و تلمیح و رمز و تعریض سے تازیانہ مارتے جانا نہ اسطرح کہ نفرت کا باعث ہوں بلکہ بیداری کا سبب ہوں اور کلام کے مبادی و اوساط و مقاطع میں طبعی تناسب ملحوظ رکہنا ان سب باتوں پہر مخاطبوں کے محاورے میں کلام کرنا اور اپنی شان شاہنشاہی کو بہی کلام میں دکہانا۔ وغیرہ لک بشر سے محال ہے۔ یہ اسی قادر مطلق کا کلام ہے جو اسنے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے دل پر القا کیا یا یوں کہو آپکی زبان سے خدا بولا۔ جنکو اول ہی سے علوم رسمیہ سے سادہ رکہہ چہوڑا تہا کہ یہ گمان نہو کہ

یہ خود اپنے علوم کے زور پر کلام کر رہے ہیں۔ وللہ الحمد۔

ان کمالات کے سوا قرآن نے طالب حق اور ربانی عالم کے جویاں اور اس سلسلۂ کائنات کی ابتداء و انتہاء اور اس زندگی کے نتیجہ کے متجسس کی تشفی کر دی اور اس کی پیاس کو بجھا دیا ہے اور خالق و مخلوق میں رشتہ محبت قائم کرنا بتا دیا ہے۔ اسکے علاوہ یہ بھی کیا ہے کہ بہت سے امور میں

قرآن کی پیشین گوئیاں

پیشین گوئیاں کی ہیں جو بہت سے متحقق ہو گئیں اور بہت ہونے والیاں ہیں (۱) یہ کہ جب کفار مکہ کا آپ پر ہجوم تھا اور اپنی بدمستی میں وہ ایذا رسانی سے باز نہیں آتے تھے تو ایک ایسے سخت قحط کی خبر دی تھی کہ بھوک کے مارے لوگوں کو ضعف بصر سے آسمان کی طرف نظر کرنے میں دھواں نظر آئیگا۔ یوم تاتی السماء بدخان مبین یغشے الناس (سورہ دخان) سو وہ واقع ہوا جسکی تفصیل احادیث کی کتابوں میں ہے (۲) مکہ میں عرب کے مشرکین ایران کے عناصر پرست بادشاہ کو اپنا اور شاہ ہرکلیوس عیسائی کو اہل کتاب ہونے کے سبب آنحضرت کے مذہب و مشرب کا سمجھا کرتے تھے اس لئے ہرکلیوس کی شکست پر ان کو خوشی اور مسلمانوں کو رنج ہوا تو قرآن نے پیشین گوئی کی۔ الم غلبت الروم فی ادنی الارض وھم من بعد غلبہم سیغلبون فی بضع سنین ۵ للہ الامر من قبل ومن بعد ویومئذ یفرح المومنون بنصر اللہ ینصر من یشاء وھو العزیز الرحیم وعد اللہ لا یخلف اللہ وعدہ۔ کہ اب تو رومی مغلوب ہو گئے ہیں مگر نو[1] برس بعد غالب ہو جائیں گے اور اگلے پچھلے سب کام اللہ ہی کے ہاتھ میں ہیں اور اس دن مسلمان بھی اللہ کی فتح و نصرت سے خوش ہونگے۔ اللہ جسکو چاہتا ہے فتح دیتا ہے اللہ کا وعدہ ہو چکا وہ اپنے وعدہ کے خلاف نہیں کیا کرتا +

چنانچہ اسوقت سے نویں سال بدر کی لڑائی میں مسلمانوں کو بھی فتح ہوئی جو محض اللہ کی فتح

---

[1] بضع ایک سے لیکر نو تک کو کہتے ہیں مگر اس مقام پر اخیر مرتبہ مراد ہے جو کلام ہی سے سمجھا جاتا ہے اسلئے ہم نے بھی نو ہی کے ساتھ مرادی ترجمہ کر دیا ہے ۱۲ منہ

ولنصرت تہی ورنہ اسباب ظاہرہ کے خلاف تہی۔ اور اسی اثنار میں ہرکلیوس کی شاہ ایران پر فتح ہونے کی بہی خبر آئی دونوں پیشین گوئیاں صادق آئیں (۲۵) وعد اللہ الذین آمنوا وعملوا الصلحت منکم لیستخلفنہم فی الارض الایہ اللہ نے ہم میں سے ایمانداروں نیکوکاروں سے وعدہ کرلیا ہے کہ تمکو زمین کا حاکم بنائیگا۔ جیساکہ تم سے پہلوں کو بنایا ہے۔ اور تمہارے خوف کو امن سے بدل دیگا میری ہی عبادت کیا کریں گے۔ میرا کسی کو شریک نہ بنائیں گے +

حالانکہ جنگ احزاب کے وقت جبکہ یہ پیشین گوئی کی گئی تہی مسلمانوں کو چاروں طرف سے عرب نے محصور کر رکہا تہا اور بظاہر انکے نجات پانے کی کوئی صورت نہ تہی چہ جائیکہ حکومت ملے۔ لیکن ایسا ہی ہوا آنحضرت صلعم کے بعد خلفاء اس شان وشوکت کے ہوئے کہ خود ان سے بڑے بڑے بادشاہ لرزتے تہے۔ ان کو امن بہی ہوا اور وہ اس عروج کے وقت فتح وملک گیری کے نشہ میں بدکار اور مشرک بہی نہ ہوئے۔ بلکہ خداپرست نیکوکار ہی رہے +

مخالف کو جب کوئی بات نہیں بن آتی تو کہتے تہے کہ یہ تخمینی باتیں تہیں۔ مگر بائبل میں جو گول مول بے نام ونشان پیشین گوئیاں ہیں وہ پیشین گوئیاں تہیں کہ جن کی مطابق کرنے میں ابتک یہود ونصاریٰ کا باہم اختلاف ہے +

ف (۱)

قرآن کے معجزہ ہونے میں سب مسلمان متفق ہیں نظام معتزلی بہی معجزہ ہی کہتا ہے مگر وجہ اعجاز اور بتاتا ہے۔ اور یہ کوئی بات نہیں کیونکہ قرآن میں بہت سی ایسی خوبیاں ہیں جو ہر واحد وجہ اعجاز ہوسکتی ہے۔ انہیں سے کسینے کسیکو اور دوسرے نے کسی دوسری بات کو وجہ اعجاز قرار دیا ہے۔ مگر مخالفین صرف لفظی فصاحت کو وجہ اعجاز

قرار دیکر کہتے ہیں کہ یہ کوئی دلیل کتاب الہامی ہونے کی نہیں ہوسکتی۔ اول تو ان کا یہ کہنا بھی غلط ہے دوئم صرف یہی وجہ اعجاز نہیں بلکہ معنی کی خوبی بھی ہے جس کی تشریح ابھی ہمنے کی ہے +

ف (۲)

معجزہ ہر قوم کے مذاق پر ہوتا ہے۔ جو بلید الذہن ہوتے ہیں انکو محسوسات ہی کے اندر اعجاز دکھایا جاتا ہے کیونکہ وہ ایسی ہی موٹی باتوں کو سمجھ سکتے ہیں جیساکہ حضرت عیسےٰ اور موسےٰ کے مخاطب بنی اسرائیل تھے اسلئے اُن دونوں نبیوں کو حسی ہی معجزہ دیئے گئے عصےٰ کا اژدھا بنجانا ہاتھ کا روشن ہوجانا۔ قلزم سے خشک پار ہوجانا وغیرہ یا جیساکہ بیماروں کو تندرست مردوںکو زندہ کردینا۔ پانی کے مٹکوں کا شراب ہوجانا۔ اور اسیلئے وہ بلید معجزات کے بعد بھی مائل نہوتے تھے اور جو ہوتے بھی تھے تو انکا وہ نشہ پھر اُتر جاتا تھا۔ اسلئے ان کو ہر معجزہ دکھانا پڑتا تھا۔ تکرار و کثرت معجزات کا یہی سبب تھا + اور جو ذکی الادراک ہوتے ہیں تو انکو معنوی معجزہ دکھایا جاتا ہے۔ کیونکہ ان کے دلپر یہ زیادہ موثر ہوتا ہے عرب کی جودت مشہور ہے وہاں کے گدھے اور گھوڑے بھی بعض دیگر قوموں سے زیادہ دراک وحساس ہوتے ہیں اور نیز شعر و سخن فصاحت و بلاغت میں انکو بڑا ملکہ اور کمال تھا اسلئے انکو قرآن کی خوبی معنوی معجزہ دکھایا گیا اور جو ان میں بھی زیادہ دراک ہوتے ہیں تو انکو وجدانی اور ان سے زیادہ دراک ہوتے ہیں تو انکو روحانی معجزے دکھائے جاتے ہیں وہ کیا؟ طبائع کا تغیر اور قلبی کیفیات۔ سو قرآن میں یہ بھی اعجاز ہے کہ وہ دل کی کیفیت پلٹ دیتا ہے۔ فاجر کو پرہیزگار ظالم کو رحمدل تنگ دل کو سخی نامرد کو بہادر غافل کو مشغول بحق بنا دیتا ہے۔ وجدانی اور روحانی معجزات ہی زیادہ موثر ہوتے ہیں اسلئے اس قسم کا اعجاز آنحضرت سے بہت ہی ظاہر ہوا ہے اور حسی معجزے بھی دکھائے ہیں جنکی تفصیل کتب احادیث میں ہے +

ف (۳)

اور بھی ہے وہ یہ کہ حضرت کی نبوت تا قیامت اور ہر قوم کے لئے قائم رکھی گئی ہے۔ اسلئے ہر زمانہ اور ہر قوم کے لئے بھی ایک معجزہ ہونا چاہیئے سو وہ قرآن ہی کا معجزہ ایک ایسا معجزہ ہے جو قیامت تک باقی رہے گا۔ اور ہر قوم اسکو دیکھ بھی سکتی ہے۔

ف (۴)

معمولی معجزہ سے صرف نبی کی صداقت ثابت ہو سکتی ہے ورنہ فی نفسہ معجزہ کوئی امت کے لئے مفید اور ہدایت نہیں برخلاف قرآن کے کہ وہ صداقت نبی کا بھی فائدہ دیتا ہے اور ہدایت اور دستور العمل بھی ہے اور نبی کی بعثت سے یہی مقصود بھی ہوتا ہے نہ کہ معجزہ کا دکھانا۔ اسلئے قرآن جملہ معجزات سے افضل ہے +

دوسری قسم اثر ہدایت ہے۔ یہ آنحضرت صلے اللہ علیہ وسلم کا مافوق العادۃ فعل بھی ہے اور وصف بھی ہے ایسطرح قرآن کا بھی وصف ہے۔ اسلئے آنحضرت صلے اللہ علیہ وسلم کا ہی یہہ ایک ایسا معجزہ ہے کہ جسکو وہ شخص کہ جسکا واقعات پر ہر گہری نظر ڈالنے والا منصف کسی طرح انکار ہی نہیں کر سکتا +

نبوت کا اصل مقصد بنی نوع کی رہنمائی اور ان کو خلاف فطرت رستو نسے ہٹا کر طریقہ فطرت پر لانا ہے۔ جس نبی سے یہہ فریضہ جسقدر وقوع میں آیا اسیقدر ان کے باہمی تفاضل کا سبب ہے جس نبی کو ایک خاص قوم دیگئی اور وہ بھی فی الجملہ شائستہ الہامی احکام و فرایض سے واقف ہو برخلاف دوسرے کے کہ وہ تمام جہان کا ہادی مقرر کیا گیا ہو اور اسوقت تمام کرۂ ارض اخلاقی و روحانی ظلمات میں محیط ہو فطرت کا آفتاب غروب ہو چکا ہو بالخصوص اوس نبی کا وہ ملک کہ جہاں سے وہ مبعوث ہوا ہو بت پرستی شہوت رانی۔ تخیلات کی پابندی جہالت اور اسیر ضد اور ہٹ اسیر غرور کے دریا میں ڈوبا ہوا ہو

خلاف طبع باتوں پر نہ صرف مناظرہ و مباحثہ بلکہ تلوار اور خنجر آبدار سے جواب دینا انکی گھٹی میں پڑا ہوا ہے پھر ایک کی مدد میں اسکا قبیلہ اور اس قبیلہ کی مدد میں ان کے حلیف قبائل بھی لڑنے مرنے مارنے کو تیار ہو جاتے ہوں جس ملک میں اس سرے سے اوس سرے تک نہ کوئی علوم کا مدرسہ ہو نہ کسی حرفت وصنعت کا کارخانہ ہو لوٹ مار ان کا پیشہ ہو آبائی رسم ورواج کی پابندی اور ٹوٹکے۔ فال۔ گنڈے۔ عجائب پرستی مجالس میں جاہلانہ افسانہ انکا ایمان ہو ہزاروں بتوں اور ستاروں اور ارواح غیر مرئیہ کے اختیار میں انہوں نے دنیا کے تمام کاروبار کا انصرام سمجھہ رکھا ہو سنگدلی کا یہ حال ہو کہ دامادی کی عار سے معصوم لڑکیوں کو اپنے ہاتھوں سے زندہ گاڑ دینا۔ شرافت سمجھا جاتا ہو شہوت پرستی کا یہ حال ہو کہ باپ کے مرنے کے بعد بڑا بیٹا اسکی بیویوں کو تصرف میں لانا کوئی عیب سمجھتا ہو ان دونوں نبیوں اور ہادیوں میں بلحاظ سہولت ووقت فرائض منصبی زمین وآسمان کا فرق ہے +

پھر جس شخص نے چند برسوں میں اوس ملک کی کایا پلٹ دی۔ بجائے بت پرستی کے خدا پرستی انکا خمیر کر دیا۔ خدا کی ذات اور اسکے صفات پر ان کا ایسا ایمان مستحکم ہو گیا کہ جو ایک بڑے حکیم الٰہی کا بھی نہو گا وہ تخیلات وتوہمات کی قید سے آزاد ہو گئے ان کو سنسان جنگلوں اور بلند پہاڑوں اور موجیں مارتے ہوئے سمندروں میں عالم کے بانی کے نشان قدرت دکھائی دینے لگے وہ نیرات اور ان کے تغیرات کو اسکی قدرت کاملہ کا کرشمہ سمجھنے لگے اپنے ہر کاربار بیماری تندرستی افلاس وغنے کو اسکے ید قدرت کا فعل سمجھنے لگے ان کو ایک پیش آنے والی حیات جاودانی کا دنیا کے حاصل کرنے سے زیادہ اشتیاق پیدا کر دیا۔ وہ راتوں خدا کی عبادت اور دعا، اور گریہ وزاری میں مصروف رہنا اپنی حیات چند روزہ کا اصلی مقصد سمجھنے لگے وہ تخلیہ میں آیات قدرت میں غور وفکر کر کے خدائی جلوے دیکھنے کے مشتاق ہو گئے۔ بدکاری کی جگہ پرہیزگار بن گئے۔

سنگدلی کے بدلے رحم دل ہو گئے غصہ وری کے جگہ حلیم بنگئے عفو و احسان نے ان کے دلوں پر سکہ جما دیا۔ ان کی بیجا بہادری کو باقاعدہ شجاعت اور دینی استقلال سے بدل دیا۔ ان میں بجائے کم حوصلگی کے جہانداری کے خیالات راسخ ہو گئے۔ عرب کی بدامنی اور آپسکی مار دھاڑ حسد و نفاق و اختلاف کو امنیت صلاح اتفاق یک جہتی سے بدل دیا۔ تمام خدا پرستوں کو ایک گہر کے آدمی اور ایک باپ کے بیٹے بنا دیا۔ روحانیت و انسانیت میں وہ مردے تھے ان میں ایک نئی زندگی کی روح پہونکدی۔ یہی نہیں بلکہ ہمیشہ کے لئے ان پتھروں پر وہ نقش جمایا جسکو حوادث کے پانی اور انقلابات کے گرد و غبار مٹا نہ سکے۔ انکا وہ دینی نشار زمانہ کی کسی ترشی سے بہی نہ اترا +

پہر ان کے ذریعہ سے اور تمام بنی نوع پر بہی یہی رنگ چڑھا دیا۔ صحابہ جہاں جاتے تھے اپنا علم اپنا تمدن اپنے اخلاق اپنی صداقت اپنی روحانی فیاضی اور بنی نوع کی سچی ہمدردی ساتھ لیجاتے تھے مفتوح قوموں کو وہ بہت جلد اپنی عزت اپنے کمالات کا شریک اور حصہ دار بنا لیتے تھے۔ انپر قیصر و کسرے کی جبروت کا بموجب ان پیشین گوئیوں کے کہ جنکا اب بہی کتاب دانیال وغیرہ میں کچھہ اثر نقش قدم سا پایا جاتا ہے۔ کچھہ بہی زور نہ چل سکا بلکہ وہ جسطرف اپنا عزم سفر کرتے تھے فتح و ظفر ان کا خیر مقدم کرتی تہی۔ ان کے پرچم۔ اقبال و شوکت کی ہواؤں میں لہرایا کرتے تھے۔ جسطرح وہ ایک صدی کے تمام ہونے سے پہلے اٹلانٹک سے لیکر اقصائے شرق تک کے ممالک پر حکمراں ہو گئے تھے۔ اسیطرح وہ علوم و فنون کے بھی بڑے بڑے خزانوں کے خزانچی اور کلید بردار بنگئے تھے۔ بایں ہمہ ان کے اوصاف حمیدہ اس جاہ و حشم کے زمانہ میں بدل نہ گئے تھے خلفاء کے وہی اطوار اوس زمانہ میں بہی تھے جبکہ وہ قیصر و کسرٰی کی سرسبز سلطنتوں کے مالک ہو گئے تھے۔ جو مدینہ میں ان کے بعد اوس ناقابل برداشت غریبی و بیچارگی کے زمانہ میں تھے مکان و لباس کہانے پینے دربار داری میں ان کے پاس نہ شان کسرٰی تہی نہ حشمت جبروت قیصری تہی وہ ویسی ہی سادہ مزاج

متواضع اخلاق مجسم ایک معمولی شخص تہے۔ انکی وہ سرگرمیاں جو پیغمبر علیہ السلام کے روبرو تہیں وہی بعد میں بہی تہیں۔ وہ اسیطرح ایک غریب شخص کی مانند اپنی زندگانی بسر کرتے تہے وہی شب خیزی رہی راتوں کا عبادت میں گریہ وزاری اور خدا کا شوق ان کے سینوں میں بہرا ہوا تہا۔ اس سلطنت کے عہد میں وہ ایسے تہے کہ جیسا کوئی عابد زاہد تارک الدنیا گوشہ نشین سفر آخرت کے توشہ فراہم کرنے میں مشغول اور نفسی چند کا مہمان ہوتا ہے +

یہ وہ کیفیت مختصرا بیان ہوئی ہے جسکو یورپ کے تمام محقق مورخ تسلیم کئے ہوئے ہیں ان دشمنوں کا اعتبار نہیں جنہوں نے واقعات مذکورہ کو دوسرا رنگ دیکر بیان کیا اور بد نفسی سے ایسی پاک زندگانیوں پر الزام لگایا ہے کیونکہ بقول کارلائیل وہ الزامات اس زمانہ کی ترقی اور علمی تحقیقات کے وسیع ہو جانے سے خود انہیں کی روسیاہی ہوگئی ہے +

اب قابل غور دو باتیں ہیں

اوّل یہ کہ اس دینی اور خدا پرستی نیکوکاری انسانی کمال کا ایسے لوگوں پر ایسا مستحکم رنگ چڑھا دینا۔ اور پہر انکے ذریعہ سے ایک دنیا کے اس رنگ میں رنگدینا اور اس کے سد راہ کو باوجود بے سروسامانی کے بڑی بڑی پرانی اور قومی سلطنتوں کو نیست و نابود کر دینا اور تہوڑے سے دنوں میں مشرق سے مغرب تک اس ملت کا حاوی ہو جانا اگرچہ یہ فعل اوسی ید قدرت کا نہیں ہے کہ جسنے اپنے اس نبی کو ابتدا حال میں یہی بطور پیشین گوئی کے لیظہرہ علی الدین کلہ کا مژدہ سنا دیا تہا تو کیا کسی انسانی قدرت کا کام تہا؟ ہرگز نہیں ہرگز نہیں۔ حیطۂ امکان سے باہر ہے۔ اور اگر تہوڑی دیر کے لئے یہ بہی فرض کر لیا جاوے تو کیا ایسا فعل معجزہ نہیں ہے؟ ضرور معجزہ ہے جسکا انکار ہی نہیں ہوسکتا۔ کیا ابتداء آفرینش سے آجتک کوئی کسی معتبر تاریخ میں اسکا نشان دیکہتا اور اسکا کوئی نظیر بتا سکتا ہے؟ ہرگز نہیں عقل سلیم مان نہیں سکتی کہ کسی پرفن اور عیار جسکی سیرت پر ایسے دہبہ بدنما ہوں جیسا کہ مخالفین اسلام آپ کی پاک زندگانی پر لگایا کرتے ہیں کہ وہ شہوت پرست پرفریب۔ بیرحم۔ سفاک تہے

مریدوں کو لوٹ اور لوگوں کی عورتوں کا لالچ اور فرضی جنت کی طمع اور وہمی دوزخ کا ڈر بتلا کر مجتمع کر لیا تھا۔ ان کے پاس کوئی بھی نشان صداقت نہ تھا نہ ان کی تعلیم اچھی تھی نہ انمیں مکارم اخلاق اور خدا پرستی نیکو کاری کا نور تھا) ایسا اثر اپنی ایسی قوم پر ایسا مستحکم کر دیا ہو کہ انہوں نے اوس زمانہ میں کہ انپر چاروں طرف سے مصائب کا مینہ برس رہا ہو اپنی جانوں کو تہلکہ میں ڈالدیا ہو۔ اپنے پرانے لذات وشہوات اور خیال پرستی کو جو انہیں پشت در پشت خمیر ہو رہی تھی چھوڑ دیا ہو اور پھر وہ شرت اور ہر طرح کا اقتدار پاکر بھی اسی روش کے پابند رہے ہوں اور مدت العمر انپر اوس کا فریب اور اس کے بدنما دھبہ ظاہر نہوئے ہوں۔ اور ان کے اعتقاد میں کچھ بھی فرق نہ آیا ہو +

آج اس ترقی کے زمانہ میں کوئی یورپین پرگو اور فصیح وبلیغ سپیکر۔ ریفارمر اور نہیں صرف شراب خوری ہی کو چھوڑا دے جسکی برائی ان کے دلونپر بھی تہ نشین ہے۔ یا کوئی ایشیائی حکیم یا دہرما پنڈت اپنے کسی خدا داد اثر سے صرف بت پرستی کو ہی جسکی برائی بھی اب عقلاء کے دلمیں مرسوخ ہوگئی ہے اس سرے سے اوس سرے تک اپنے ہی ملک سے مٹا دے چند آدمیونکو اپنے رنگ میں رنگ لینا کوئی بڑی بات نہیں۔ نہ یہ کوئی بڑی بات ہے کہ قوم کو حرفت وصنعت تجارت وغیرہ کیطرف آمادہ کرے کیونکہ یہ افعال نفسانی خواہشوں کے خلاف نہیں بلکہ اسمیں تو ان کو دنیا کا بدیہی فائدہ محسوس ہو رہا ہے +

دوسری بات اب اس فرض منصب نبوت ادا کرنے کا دنیا میں آجتک جسقدر مسلم انبیاء اور رشی آئے ہیں اور انہوں نے انسانی ہدایت میں کوشش کی ہے انکی اس سے مقابلہ کر کے دیکھو۔ حضرت موسٰے ایسے مسلم نبی ہیں کہ یہود۔ عیسائی۔ سامری مسلمان۔ تقریباً دو ثلث بنی آدم مانتے ہیں۔ ان کی جو کچھ کوشش تھی خاص بنی اسرائیل ہی تک محدود تھی۔ بنی اسرائیل فرعونیوں کی غلامی سے ایسے تنگ آگئے تھے کہ جو اور کوئی بھی انکو اس قید سے آزادی دلانیکا اطمینان دلاتا تو اسیکے پلے پڑ جاتے۔ مگر حضرت موسیٰ تو

انہیں کی قوم کے تھے اور ایسی آزادی کا انہیں اطمینان دلاتے تھے اور قوم بھی اسوقت کوئی سربرآوردہ اور باحوصلہ قوم نہ تھی کیونکہ غلامی نے ان کے سب حوصلے پست کر دیئے تھے پھر انکو موسیٰ نے اوس قید سے رہا کیا اور انہوں نے فرعون کے لشکر کو جوان کی تعاقب میں آیا تھا اپنی آنکھوں کے سامنے غرق ہوتے بھی دیکھا مگر جب قلزم کو عبور کرکے عرب کے شمالی وغربی بیابانوں میں پڑ گئے تو پھر وہ حضرت موسیٰ سے بات بات میں کیسے کیسے کہور لائے۔(۱) تو دوسری قوموں کو بت پرستی کرتے دیکھ کر موسیٰ سے کہنے لگے کہ اے موسیٰ ہمارے لئے بھی ایسے ہی بت بنا دے جیسے کہ ان کے لئے ہیں جسپر موسیٰ سخت ناراض ہوئے (۲) حضرت موسیٰ جو کوہ طور پر خدا سے مناجات کے لئے گئے اور وہاں کچھ دیر ہوگئی تو پیچھے ان حضرات میں سے انہیں کے بھائی ہارون نے جیسا کہ اہل کتاب کہتے ہیں سونے چاندی کے ان زیوروں کا جو فرعونیوں سے بہانہ کرکے لائے تھے ایک بچھڑا ڈھال لیا اور اسیکو پوجنے لگے جسپر موسیٰ واپس آکر سخت ناراض ہوئے (مسلمانوں کے اعتقاد میں یہہ فعل سامری نے کیا تھا اور صحیح بھی یہی ہے) (۳) اوس بیابان میں جب بہوکے مرنے لگے تو رونے چلانے حضرت موسیٰ نے دعا کی تو من وسلویٰ یعنے ایک چیز مثل ترنجبین کے اور بٹیریں نازل ہونی شروع ہوگئیں مفت کی بے محنت ومشقت خوراک کہا کہا کر متا گئے اور موسیٰ سے لڑنے جھگڑنے لگے۔ کہ تو ہمیں مصر سے ناحق نکال لایا جہاں ہر قسم کی سبز ترکاریاں اور گیہوں وغیرہ غلہ ہم کہاتے تھے ہم سے یہ نہیں کہایا جاتا (۴) جب رستہ میں عمالیق سے لڑائی کا موقع ہوا تو حضرت موسیٰ نے ہر چند آمادہ کیا مگر بول اوٹھے کہ جاؤ ان سے تو اور تیرا خدا لڑلے ہم تو یہیں بیٹھے ہوئے ہیں۔

الغرض ایک نہیں صدہا نافرمانیاں اور بے وفائیاں موسیٰ جیسے شفیق سے کیں۔ بات بات میں خدا سے ناراض ہوئے یہاں تک کہ عاجز آکر حضرت موسیٰ نے بھی بارگاہ باری میں عرض کیا کہ مجھے کس نالائق قوم کا تو نے ہادی بنا دیا جس کے جواب میں بنی اسرائیل پچ

عتاب ظاہر ہوا کہ یہ نابہنجار جو مصر سے بیس برس کی عمر میں نکلے ہیں وہ اور انسے بڑے بجز دو ایک آدمیوں کے سب انہیں بیابانوں میں مرکھپ جائیں گے۔ ان کو میں شام کا ملک جہاں جا رہے ہیں دیکھنا بھی نصیب نکرونگا +

حضرت عیسیٰ بھی بڑے نبی ہیں جنکو عیسائی و مسلمان تقریباً نصف کے قریب دنیا مان رہی ہے اور چونکہ روح القدس کے پہونک ماردینے سے بے باپکے پیدا ہوئے تھے انہیں روحانیت کا بڑا قوی اثر بھی تھا جس سے مردے بھی زندہ کئے۔ بیماروں کو بھی شفا دی بہت سے معجزے بھی دکہائے مگر فرض منصب نبوت کا بنی اسرائیل پر بھی کوئی معتدبہ اثر نہوا۔ حالانکہ آپ بنی اسرائیل کی مسلم کتابوں اور مسلم نبیوں اور ان کے جملہ دستورات مذہبیہ میں کوئی بھی تغیر کرنا نہ چاہتے تھے۔ جو رنج و عداوت کا سبب متصور ہوسکے بلکہ طریقت و معرفت کے معلم تھے مگر بنی اسرائیل جو انہیں کی قوم تھی کچھہ اثر پذیر نہوئی۔ بلکہ ان کے مارنے اور ان کی پاکدامن والدہ پر تہمت لگانے کہڑی ہوگئی اور ان کی بھی پاک زندگی پر وہی بیہودہ الزامات لگانے شروع کردیئے جو عیسائی دیندار حضرت محمد صلعم پر لگایا کرتے ہیں (یہود کی وہ کتابیں ملاحظہ ہوں جو حضرت عیسیٰ کی بابت لکھی ہیں) وہ تو وہ ان کے بارہ حواریوں پر بھی ان کی ہدایت کا اسوقت تک پورا سکہ نہ جما ایک نے تو جسکا نام یہودا اسخریوطی ہے چند روپیہ لیکر اپنے آقا کو یہود کے ہاتہہ گرفتار کرادیا۔ اور شمعون پطرس جو اعظم الحوارین تھے اور جنکو آسمانی کنجیاں بھی دیگئی تھیں انکا یہہ حال ہوا کہ بجائے جان نثاری کے ایک عورت کے یہ کہنے پر کہ یہ بھی اسکے ساتھیوں میں سے ہے شناسائی کا بھی انکار کردیا اور کہدیا کہ میں انہیں جانتا بھی نہیں +

اب اسکے مقابلہ میں حضرت رسول کریم نے جو سکہ بٹھا دیا تھا۔ اسکی نظیر میں ایک ہی واقعہ پر بس کرتا ہوں کیونکہ صحابہ کی جان نثاری کا مسئلہ موافق مخالف سب کے نزدیک مسلم ہے +

بدر کی لڑائی میں جب ہزار کے قریب مکہ کے جنگجو اور قریش جنمیں خود حضرت کے چچا
عباس اور علیؓ کے بھائی عقیل اور ابوبکر کے فرزند عبدالرحمن اور اسیطرح سب مہاجرین
کے بہت ہی قریب قریب رشتہ دار تھے کوئی ماموں کوئی بھانجا کوئی خسر کوئی داماد کوئی
باپ کوئی بیٹا کوئی چچا کوئی بھتیجا کوئی بھائی تھا اودہر مسلمانوں میں کچھہ مہاجرین اور باقی انصار
تھے پھر تہہ کمزور بھی تھے اور ہتھیار بھی سب کے پاس نہ تھے برخلاف قریش مکہ کے کہ
انمیں منتخب لوگ مسلح ہوکر نبی مظلوم اور ان کی غریب ایمان لانے والوں کو مٹانے آئے
تھے جنمیں خالد بن ولید عکرمہ بن ابی جہل جیسے شہسوار اور بہادر تھے جنہوں نے اسلام
لاکر کیا کیا کارنمایاں کیئے ہیں مسلمانوں کی اس حال پر بھی تین سو سے کچھہ اوپر تعداد تھی
جب دونوں طرف سے صف آرائی ہوئی اور کفار قریش نے کچھہ انصار کی بابت پکار کر
کلمات کہے کہ یہہ قریش کی تلواروں کی کیا تاب لاسکتے ہیں ابھی بھاگ اٹھیں گے تو
سعد بن عبادہ انصاری سردار نے للکار کر جواب دیا کہ ہم بنی اسرائیل نہیں کہ اپنے
پیغمبر سے یوں کہیں کہ تو اور تیرا خدا لڑے ہم تو آگے نہیں بڑہتے - اگر ہمکو دریا میں غوطہ
مارنے کا حکم دیا جاوے تو ابھی سمندر میں کود پڑنے کو تیار ہیں پھر جبکہ ابوجہل نے یہ
طعنہ دیا کہ غیروں کو کیا مقابلہ میں لاتے ہو اے محمد اپنے لخت جگروں کو پیش کرو تو آپ نے
علی اور حمزہ اور عبیدہ بن حارث کو آگے بڑھایا - جنمیں سے حمزہ حقیقی چچا اور وہ دونوں
حقیقی چچازاد بھائی تھے - الحاصل بھائی کے مقابلہ میں بھائی اور باپ کے بیٹا اور چچا کے بھتیجا
ہوگیا اور مسلمانوں نے پوری جان نثاری کر کے اپنے پیغمبر کو دشمنوں پر فتحیاب کیا اب
کوئی بتلائے کہ وہ کیا نشہ تہا جو پیغمبر نے انکو پلا دیا تہا - وہی روحانی شراب تہی کہ جسکے
نشہ میں نہ انپر کسیکی کثرت وہیبت غالب آتی تہی نہ قرابت سد راہ ہوتی تہی - اس کی
کوئی نظیر بتا سکتا ہے ؟ ہرگز نہیں +

پھر یہہ عجب خیال ہے کہ حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ تو صرف اسقدر فرض منصبی

ادا کرنے پر بھی اور اولوالعزم نبی مانے جائیں اور جسنے اس فریضہ کو اس خوبی سے ادا کیا کہ جسکا نظیر کسی نبی متقدم میں نہیں پایا جاتا وہ نبی نہ مانے جائیں اور عجب تر یہ ہے کہ ایک درخت کے شیریں اور عمدہ پھل کہا کر دیکھیہ بھی اس درخت کے بار آور ہونے میں شک اور تردد کیا جاوے اگر دنیا میں سلسلہ مذہب الٰہی کا وجود تسلیم کیا جاوے تو میں بہت دعوے کے ساتھ کہونگا کہ اس سلسلہ میں حضرت محمد صلے اللہ علیہ وسلم سے بڑھکر کوئی بھی نبی نہیں جو برکات آسمانی کا سبب مانا جائے ؛

بیان سابق کی تائید میں مناسب سمجھتا ہوں کہ چند عیسائی مصنفوں کی رائے کا اظہار کردوں جسپر انکو ان کے منصب نے مجبور کیا تھا - **گاڈفری ہیگنس** اپنی کتاب میں لکھتے ہیں کہ گبن صاحب کہتے ہیں چاروں خلفاء کے اطوار یکساں صاف اور ضرب المثل تھے ان کی سرگرمی دلدہی اخلاص کے ساتھ تھی۔ ثروت پاکر بھی انہوں نے اپنی زندگی مذہبی اور اخلاقی فرائض ادا کرنے میں گزار دی۔ یہی وہ لوگ ہیں کہ جو پیغمبر کے اقتدار پانے سے اول بھی جبکہ وہ ہدف آزار ہو رہے تھے اپر ایمان لائے اس سے ان کی راستبازی ثابت ہوتی ہے اور دنیا کی سرسبز سلطنتوں کے مسخر کر لینے سے انکی لیاقت کی فوقیت معلوم ہوتی ہے (۲۱۹) اس صورت میں کوئی یقین کرسکتا ہے کہ ایسے شخصوں نے ایذائیں سہیں جلاوطنی اختیار کی اور بڑی سرگرمی سے پابندی کی یہ سب ایک ایسے شخص کی خاطر سے تھا کہ جسمیں ہر قسم کی برائیاں ہوں اور اس کا مذہب ان کی تربیت اور ابتدائے زندگی کے تعصبات کے بھی برخلاف ہو۔ اسپر یقین نہیں ہوسکتا خارج از حیطہ امکان ہے۔ عیسائی اشخاص کو یاد رکھیں تو اچھا ہو کہ محمدؐ کے مسائل نے اسدرجہ نشاء ان کے مریدوں کے دلمیں پیدا کیا تھا کہ جسکا عیسےٰ کے ابتدائی پیروؤں میں تلاش کرنا بیفائدہ ہے۔ آپ کا مذہب اس تیزی سے دنیا میں پہیلا کہ جسکا دین عیسوی میں نظیر نہیں۔ چنانچہ نصف صدی سے بھی کم میں اسلام بہت سی عالیشان اور سرسبز سلطنتوں پر غالب آگیا تھا۔ جب عیسے کو

سولی پرچڑہے گئے توان کے پیرو بہاگ گئے انکا دینی نشا جاتا رہا۔ اور اپنے مقتدا کو موت کے پنجہ میں گرفتار چہوڑکر چلدیئے۔ اگر بالفرض انکو حفاظت کرنے کی ممانعت تہی تو آپکی تشفی کے لئے تو موجود رہتے اور استقلال سے آپکے اور اپنے ایذا رسانوں کو دہمکاتی برعکس اس کے محمدؐ کے پیروان کے گرد آئے اور آپ کے بچاؤ میں اپنی جانوں کو خطرہ میں ڈالکر انکو کل دشمنوں پر فتحیاب کیا۔ پہر گبن صاحب اپنی تاریخ میں لکھتے ہیں کہ محمد کا مذہب شکوک و شبہات سے پاک ہے۔ مکہ کے پیغمبر نے بتوں۔ انسانوں ستاروں کی پرستش کو اس معقول دلیل سے رد کر دیا کہ جو فانی اور طلوع وغروب کرنے والا ہے وہ قابل پرستش نہیں نہ اسکو ہستی کی کسی بات کا اقتدار حاصل ہے۔ اسنے بانی کائنات کا ایک ایسا وجود تسلیم کیا کہ نہ جسکی ابتدا ہے نہ انتہا ہے نہ وہ کسی شکل میں محدود نہ کسی مکان میں موجود نہ اسکا کوئی نظیر ہے جس سے تشبیہ دی جاوے ان بڑے بڑے حقائق کو پیغمبر نے ظاہر کیا اور انکو اس کے پیرووں نے تسلیم کیا اور مفسروں نے دلائل سے انکی تشریح کی جنکی نسبت ایک بڑے سے بڑا حکیم کہہ سکتا ہے کہ وہ ہمارے موجودہ قویٰ اور عقل سے بہی بالاتر ہیں اسلئے انکے پیرو ہندوستان سے لیکر مراکش تک موحد کے لقب سے ممتاز ہیں اور بتوں کو حقیر سمجہکر ہمیشہ کے لئے بت پرستی کا خطرہ مٹا دیا۔ وہ اصول جنکی بنیاد عقل اور الہام پر ہے۔ محمد کی شہادت سے استحکام کو پہونچے۔ رو او ڈویل کو اپنے ترجمہ قرآن کے دیباچہ میں یہ بہی کہنا ہی پڑا محمد کے سب کام اس نیک نیتی کی تحریک سے ہوتے تہے کہ اپنے ملک کو جہالت اور ذلت بت پرستی سے چہڑائیں اور ان کی بڑی خواہش یہ تہی کہ امر حق یعنے توحید الٰہی کا جو انکی روح پر بدرجہ غایت مستولی تہی۔ اشتہار کریں محمد کی سیرت ایک عجیب نمونہ اوس قوت وحیات کا تہی جو ایسی شخص میں ہوتی ہے کہ جسکو خدا اور قیامت پر اعتقاد کامل ہوتا ہے اب اسمیں سے جو کچہ نتیجے پیدا کیئے جائیں انکی ذات کریم اور سیرت صداقت مشحون کے سبب انکو ان لوگونمیں تصور کرنا چاہیے

کہ جنکو ایمان اور اخلاق اور ابنیا رجنس کی تمام حیات پر اقتدار کامل حاصل ہوتا ہے - جو حقیقت میں بجز اولوالعزم کے اور کسیکو حاصل نہیں ہوتا +

لارڈ ولیم میور متعصب عیسائی کو بھی انصاف نے آخر اس کہنے پر مجبور کر دیا - در ہم بلا تامل اس بات کو تسلیم کرتے ہیں کہ اسلام نے ہمیشہ کے لئے اکثر توہمات کو معدوم کر دیا - اسلام کی صدائے جنگ کے روبرو بت پرستی مٹ گئی اور خدا کی وحدانیت اور غیر محدود کمالات اور قدرت کاملہ کا مسئلہ محمد کے معتقدوں کے دلوں اور جانوں میں ایسا ہی زندہ اصول ہو گیا جیسا کہ خاص محمد کے دل میں تہا - مذہب اسلام کی پہلی بات جو خاص اسلام کے معنی میں ہے یہ ہے کہ خدا کی مرضی پر توکل مطلق کرنا چاہیئے - بلحاظ معاشرت کے بھی اسلام میں کچھ کم خوبیاں نہیں ہیں - چنانچہ مذہب اسلام میں ہدایت ہے کہ سب مسلمان آپسمیں برادرانہ محبت رکھیں یتیموں کے ساتھ نیک سلوک کریں غلاموں کے ساتھ نہایت شفقت سے پیش آئیں نشے کی چیزوں کی ممانعت ہی مذہب اسلام اس بات پر فخر کرسکتا ہے کہ اسمیں پرہیزگاری کا ایک ایسا درجہ موجود ہے جو کسی اور مذہب میں نہیں پایا جاتا (دستیر محمدیہ مصنفہ لارڈ ولیم میور صاحب)

تیسری قسم دلیل - پہلے انبیار علیہم السلام کی بشارات اور پیشین گوئیاں ہیں جو اسلام - اور کبھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور کبھی آپکے صحابہ صادقین اور ان کے عہد خدا پرستی اور نیکوکاری کی بابت ہوئی ہیں - جبکہ خدا کو دنیا میں ہمیشہ کے لئے

لہ یہ نہایت درجہ کی فضیلت ہے کہ جو ابنائے جنس کی حیات کا ایمان و اخلاق سے منور کردینے کا اقتدار کامل رکھے کیونکہ وہ ارواح بنی آدم کا سلطان ہوتا ہے ارواح بنی آدم کیلئے اسمیں ایسی ہی قوی کشش ہوتی ہے جیسا کہ آفتاب میں نیرات کیلئے وہ بنی نوع پر جو سکہ جما دیتا ہے دور نہیں ہونے پاتا وہ ہدایت کیطرف اپنے جذب مقناطیسی سے ارواح بنی آدم کو کھینچ لیتا ہے - اسیکو سلطان الانبیار کہا جاتا ہے اور انبیار ستارے تو یہ آفتاب ہوتا ہے ۱۲ منہ

ایک ایسا دین قائم کر دینا مقصود تھا جو بلحاظ سہولت عمل کے بہت ہی آسان اور سادہ اور بلحاظ نتیجہ عمل کے بڑا وزنی ہو جسپر عام و خاص امیر و غریب ہر ملک کے عمل کر سکیں۔ اور جو بادشاہوں تاجروں سب کے لئے موزوں ہو یعنے اسلام جو تمام اصول فروع انبیاء سابقین کا عطر ہے جو بہت پرانی اور دشوار گزار سڑکیں ترمیم کر کے ایک سیدھی اور صاف اور پر امن سڑک بنائی گئی ہے تو پہلی کتابوں کا محفوظ رکھنا ایسا ہی تھا جیسا کہ عطر کالکر بعد پھولوں کا محفوظ رکھنا اسلئے انپر سے محافظت آلہی نے سایہ اٹھا لیا وہ محفوظ نہیں جو وہ اصلی کتابیں دیگر مضامین کے ساتھ بھی مخلوط ہوئیں اور انہیں کمی بیشی بھی ہوئی۔ مگر ابھی بھی جسقدر امور مذکورہ بالا پر انمیں سے شہادتیں بہم پہونچ سکتی ہیں اگر سب کو لکھوں تو ایک جداگانہ مبسوط کتاب بنجائے اسلئے بہت قدر قلیل پر نمونہ کیطور سے بس کرتا ہوں ؛

وہ شہادتیں توریت میں بھی ہیں نبیوں کے اور صحیفوں میں بھی ہیں۔ جیسا کہ کتاب دانیال زبور میں بھی ہیں انجیلوں میں بھی ہیں۔

عیسائی مصنف ان بشارات کا یہ جواب دیا کرتے ہیں کہ انہیں پیغمبر علیہ السلام کا نام تک نہیں اور توریت و انجیل کے مفسروں نے انکا مصداق نبی عربی کو نہیں مانا ہے اور ان کے معنی اور طرح بیان کیئے ہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ (۱) تو بائیبل میں ادنے ادنے آنیوالے حوادث کی خبریں دی گئیں ہیں پھر اسقدر بڑے حادثہ کا کہ جس نے دنیا کی کایا پلٹ دی اور اوس دین میں بڑے بڑے بادشاہ اور بڑے بڑے حکیم اور بڑے عارف صاحب قوت قدسیہ پیدا ہوئے۔ قدیم سلطنتوں کے آثار تک کھود گئی یہودیہ کا تمام ملک اور خاص یروسلم اور ہیکل کے وہ سینکڑوں برسوں سے مالک و قابض بلکہ وارث ہو گئے اسکا کہیں بھی بائیبل کے انبیاء نے اپنے الہام اور نبوت میں ذکر تک نہ کیا ہو۔ ایک تعجب خیز بات ہے جو سمجھ میں نہیں آسکتی +

(۲) انبیاء کی بشارتوں میں اجمال ہوتا ہے اور سر مکتوم سمجھکر اشاروں میں بیان کیا جاتا ہے

جسکے انطباق میں لوگ اپنے فہم اور قرائن ہی کام لیتے ہیں اسلئے معنے معین کرنے میں اختلاف ہوتا ہی چنانچہ وہ نبی کا مصداق حضرت مسیح علیہ السلام تک بہی معین نہوا تہا اسلئے کہ جب لوگ حضرت یوحنا یعنی یحیٰ علیہ السلام سے پوچہنے گئے کہ کیا تم ایلیا (الیاس) ہو انہوں نے کہا نہیں پہر پوچہا کیا تم وہ نبی ہو جسکے جواب میں کہا نہیں۔ حالانکہ یہ پوچہنے والے علمار یہود تہے مگر وہ نبی اسوقت تک ان کے نزدیک بہی متعین نہ تہا۔ اس لیئے جسقدر بشارتیں عہد عتیق سے مسیحی علمار حضرت عیسےٰ علیہ السلام کی صداقت پر نقل کرتے ہیں وہ بہی ایسی ہی مجمل اور گول مول ہیں کسی میں بہی ایسی صراحت نہیں جو خاص حضرت مسیح کے سوار کسی اور پر صادق نہ آسکے اگر ایسا ہوتا تو پہر یہود کو حضرت مسیح علیہ السلام کے انکار کرنے کی کوئی وجہ نہ ہتی۔ پہر اگر وہ بشارات نبی اخیر (وہ نبی کا مصداق ہے) کے حق میں بہی صراحت سے نہوں تو کیا حرج ہے +

(۳) اگر اہل کتاب کی تاویل وتفسیر عام اس سے کہ وہ درست ہو یا نہو معنی معین کرنے میں دلیل یقینی ہے تو پہر کیا وجہ کہ جن بشارات کو عیسائیوں نے حضرت مسیح علیہ السلام کے حق میں نقل کیا ہے علمار یہود کے برخلاف تاویل وتفسیر کرنے سے مردود نہ ہوگئیں جواب عیسائیوں کے انکار اور تاویل سے حضرت محمد علیہ السلام کے حق میں مردود تسلیم کیجائیں؟ اسکا کوئی سبب سمجھ میں نہیں آتا حالانکہ جو بشارات حضرت محمد علیہ السلام کی بابت نقل کیجاتی ہیں وہ قریب قریب صراحت کے ہیں جسکے خلاف میں تاویل کو گنجایش نہیں اور جو ہے تو بہت ہی ضعیف +

اول بشارت

توریت کتاب استثنار کے اٹھارہویں باب میں ایک آنے والے اولوالعزم نبی کی بابت حضرت موسے علیہ السلام خدا تعالےٰ کا یہ فرمان قوم پر بوقت وصیت اظہار فرماتے ہیں۔ خداوند تیرا خدا تیرے لئے تیرے ہی درمیان سے میری مانند ایک نبی برپا کرے گا تم اسکی طرف کان دہریو۔ درس ۱۵۔ اور خداوند نے مجہ سے کہا کہ انہوں نے جو کچہ کہا سو اچہا کہا (۱۸) میں ان کے لیئے ان کے بہائیوں میں سے تجہ سا ایک نبی برپا کرونگا اور اپنا کلام اسکے موںہہ میں ڈالونگا۔ اور جو کچہ میں اوسے فرماونگا وہ سب انسے کہیگا +

اسکے بعد یہ بھی ہے کہ جو اسکے کہنے پر نہ چلیگا میں اوس سے حساب لونگا اور اگر نبی میرے نام سے کوئی جھوٹھہ بات کہیگا تو مارا جائے گا +

اس بشارت کو یہود تو حضرت یوشع بن نون خلیفہ و جانشین موسےٰ علیہ السلام کے حق میں کہتے ہیں اور عیسائی کہتے ہیں کہ یہ بشارت حضرت مسیح علیہ السلام کے حق میں ہے مگر مسلمان کہتے ہیں کہ یہ بجز حضرت محمد صلے اللہ علیہ وسلم کے اور کسی پر صادق ہی نہیں آسکتی۔ سب کے دلائل خارجی اور مذہب کے پیشواؤں کی روایات اور رائیں چھوڑکر کیونکہ وہ مخالف پر حجت نہیں خاص اس بشارت کے الفاظ ہی پر فیصلہ کرنا قرین انصاف ہے +

بشارت میں یہ چند علامات آنے والے نبی کے ہیں (۱) یہ کہ وہ نبی مخاطبین موسےٰ کے بہائیوں میں سے ہوگا اور ان کا یہ خطاب جملہ بنی اسرائیل کیطرف تہا کسی قوم اور قبیلہ کی خصوصیت نہ تہی (۲) وہ موسے کے مانند ہوگا (۳) جو اس کے کلام پر عمل کریگا خدا اوس سے حساب لیگا۔ اس سے مراد ہے دنیا کی سزا کسلئے کہ آخرت کی سزا تو ہر نبی کی خلاف ورزی پر مقرر ہے۔ اسکی کوئی خصوصیت نہیں۔ ان نشانوں کے مطابق یوشع تو مراد ہو نہیں سکتے کسلئے (۱) کہ وہ بنی اسرائیل کے بہائیوں میں سے نہ تہے بلکہ خود بنی اسرائیل تہے (۲) انکی ایسے مبہم الفاظ میں بشارت دینے کی ضرورت ہی کیا تہی وہ تو اسوقت موجود تہے انکا نام لینا یا انکی طرف اشارہ کردینا کافی تہا۔ (۳) وہ ہرگز موسے کی مانند نہ تہے۔ بلکہ اسکے متبع۔ اور اس مشابہت میں اوصاف بشریہ وجہ الشبہ نہیں ہوسکتے بلکہ نبوت و شریعت اور حکومت اور کتاب میں مشابہت چاہئے +

اسیطرح حضرت عیسیٰ بہی مراد نہیں ہوسکتے۔ کسلئے کہ اگر انکی الوہیت کیطرف دیکہا جاتا ہے جیسا کہ عیسائیوں کا اعتقاد ہے تو الٰہ اور بشر میں کوئی بہی مشابہت نہیں۔ اور اگر بشریت کیطرف دیکہا جاتا ہے تو وہ بہی بنی اسرائیل میں سے تہے نہ ان کے بہائیوں یعقوب و اسحاق کے سوا ابراہیم کے دوسرے خاندان سے اور درحقیقت بہائیونکا اطلاق

ہم جد ہی لوگوں پر عرف میں ہوا کرتا ہے۔ اسکے سوا روہ بھی موسیٰ کی مانند نہ تھے ان کی پاس
نہ کوئی شریعت جدید تھی بلکہ احکام و شریعت میں موسیٰ ہی کی شریعت کے پابند اور مروج تھے
جسلئے خود انہوں نے کہدیا تھا کہ میں توریت کو مٹانے نہیں بلکہ پورا کرنے آیا ہوں اور
توریت کا ایک شوشہ بھی نہ مٹے گا۔ تابع اور متبوع میں کوئی بھی مشابہت نہیں
ہوتی۔ اسکے سوا ران کے منکر پر کوئی بھی دنیا میں سزا نازل نہ ہوئی ان کے بعد ان کی
نسل پر ہوا کرے ان کے منکر تو کیا بلکہ انکو مارنے والے مونہہ پر تھوک دینے والے
سولی پر چڑھا دینے والے دنیا میں خاصے دندناتے رہے نہ مسیح میں موسوی جبروت
تھی کہ وہ دنیا میں آسمانی سلطنت کے مالک یا بانی متصور ہو سکتے ہوں

عیسائی اسمقام پر دو عذر پیش کیا کرتے ہیں اول یہ کہ شروع جملے میں تیرے درمیان سے
میری مانند نبی برپا کرے گا۔ کا جملہ وارد ہے جو صاف دلالت کر رہا ہے کہ وہ آنے والا
نبی بنی اسرائیل میں سے ہوگا اور حضرت محمد بنی اسرائیل نہ تھے بلکہ بنی اسماعیل اسلئے وہ اس
بشارت کے مصداق نہیں ہو سکتے دوئم یہ کہ پولوس مقدس نے جو رسول تھا اپنے الہام سے
اس بشارت کو مسیح کے لئے قرار دیا ہے اول کا جواب یہ ہے کہ دو جگہ یہ لفظ بشارت
میں آیا ہے اول یہ جملہ ہے جو موسیٰ کیطرف سے ہے دوسرے اس کے بعد کے جملوں میں
جو خدا کیطرف سے ہیں گو اول جملہ میں تیرے درمیان سے کا فقرہ ہے۔ مگر خدا کے کلام میں
تیرے بھائیوں میں سے کا جملہ آیا ہے اور دونوں کلاموں کا وزن ناظرین آپ کر سکتے
ہیں اسلئے اول جملہ کو دوسرے پر مطابق کیا جائیگا نہ کہ دوسرے کو اول پر بایں طور کہ بھائیوں
میں سے برپا کرنا بھی بلحاظ اخوت کے انہیں میں سے برپا کرنا ہے یعنے وہ غیر نہوگا اور
عجب تر یہ ہے کہ کتاب اعمال میں جو عیسائیوں کے نزدیک الہامی ہے دو جگہ یہ ذکر آیا مگر
کسیجگہ بھی تیرے درمیان کا فقرہ نہیں۔ دوسرے کا جواب یہ ہے کہ پولوس کی نسبت
عیسائیوں کے نزاری فرقہ کو بھی کلام تھا اور مسلمان بھی انکو رسول نہیں سمجھتے نہ ان کے کلام کو

الہامی جانتے ہیں ان کے وہ خطوط جو معمولی پیشوایان مذہب کے اپنے مریدوں کے لئے ہوتے ہیں اسنے کچھ زیادہ نہیں انکی تاویل و توجیہ ہمارے مقابلہ میں سند نہیں ہے ✦ برعکس اسکے کتاب اعمال تیسرا باب اس پیشین گوئی کی بابت یہ اشارہ کر رہا ہے کہ یہ مسیح کے نزول سے پہلے کسی اور پر صادق آئے گی ملاحظہ ہو اوسکا (۲۱) جملہ اور بعد کے جملے
ضرور ہے کہ آسمان اوسے لئے رہے اوسوقت تک کہ سب چیزیں جن کا ذکر خدا نے اپنے
پاک نبیوں کی زبانی شروع سے کیا اپنی حالت پر آویں کیونکہ موسی نے باپ دادوں سے
کہا کہ خداوند جو تمہارا خدا ہے تمہارے بھائیوں میں سے تمہارے لئے ایک نبی میری

مانند برپا کرے گا ✦

یعنے جب تک یہ پیشین گوئی صادق نہ آئے اسطرح اور جو کچھ پاک نبیوں نے فرمایا ہے پورا نہ ہوئے اوسوقت تک حضرت عیسیٰ آسمان سے بارد یگر دنیا پر نہ آئیں گے۔ اب یہ تو صاف ہوگیا کہ اسکا مصداق حضرت مسیح نہیں کیونکہ وہ تو اس کے پورے ہونے تک آسمان ہی پر رہیں گے۔ اب ہمکو کوئی عیسائی بتلائے کہ جو نبی بنی اسرائیل کے بھائیوں میں سے بھی ہو اور وہ موسیٰ کی مانند بھی مستقل صاحب کتاب و صاحب شریعت بھی ہو بجز حضرت محمد صلے اللہ علیہ وسلم کے کون ہے ؟

اب حضرت محمد صلے اللہ علیہ وسلم اور موسیٰ کی باہم مشابہت کو دیکھئے۔ بہت سے امور میں مشابہت ہے۔ (۱) دونوں نبی مرسل صاحب کتاب و شریعت (۲) دونوں کے بعد خلفاء اور ملکوں کے مالک ہوئے (۳) دونوں سے خدا نے رفعت کے ساتھ کلام کیا موسیٰ سے کوہ طور پر تو حضرت سے معراج میں آسمانوں پر (۴) دونوں دنیا میں اپنے ستونکی حکومت و شریعت کی شوکت قائم کر گئے جو اس کے خلاف کرتا تھا سزا پاتا تھا۔ قاتل سے قصاص زانی پر رجم وغیرہ (۵) دونوں کو اور ان کے بعد ان کے خلفاء کو قوام ملت و شوکت شریعت کے لئے مخالف بادشاہوں سے جہاد کرنا پڑا۔ سرکش و جباروں کو سرنگوں

کر دیا (۶) دونوں صاحبِ شوکت و وقار تھے (۷) دونوں والدین سے پیدا ہوئے۔
زن و فرزند رکھتے تھے پھر اپنی طبعی موت سے انتقال کر گئے زمین میں مدفون ہوئے
(۸) دونوں کے جانشین یروسلم کے وارث ہوئے۔ اور خدا کے مقدس گھر کے خادم اور
ادب کرنے والے ہوئے (۹) دونوں مروج توحید تھے (۱۰) دونوں اپنے آپ کو
خدا کا بندہ کہتے رہے (۱۱) دونوں کے شرائع میں سور شراب حرام قرار پائے۔
(۱۲) دونوں کی شریعت و کتاب نے بندے کی مغفرت اور نجات کا ذریعہ ایمان اور عمل
صالح توبہ و استغفار کو بتایا۔ نہ کہ شتر بے مہار ہو کر صرف مسیح کی الوہیت و کفارہ و تثلیث
کے فاسد اعتقاد پر مدار رکھا اور شریعت اور اعمال کو لغو اور بیکار بتایا۔ جو جملہ انبیاء
سابقین و ادیان سماویہ اور عقل کے بھی برخلاف ہے اس بشارت کیطرف قرآن کی اس
آیت میں اشارہ ہے۔ انا ارسلنا الیکم رسولا شاھدا علیکم کما ارسلنا الی فرعون
رسولا۔ وہ نبی ہے۔ اسی موعود بشارت کیطرف اشارہ ہے جسکا حضرت مسیح علیہ السلام
کے مبعوث ہونے تک بھی توریت کے علماء کو انتظار تھا۔ مگر افسوس وہ نبی جسکی تلاش میں
یہود نے آکر مدینہ کے آس پاس مدتوں سے ڈیرے ڈالدئے تھے اور اہل کتاب اس کے
منتظر تھے مگر جب وہ نبی آئے جنہنے آکر تمام انبیاء اور اصول حسنات انبیاء اور ان کی کتابوں کی
بالخصوص حضرت مسیح اور انجیل کی اور ان کی پاکدامنی کی شہادت دی اور یہ بھی فرمادیا کہ میں کوئی
نیا دین قایم کرنے نہیں آیا ہوں۔ اس ملت ابراہیمیہ کی تجدید کرنے آیا ہوں جسکو تم بھی مانتے
ہو۔ باوجودیکہ ان پر ایمان لانا نہ ان کی کتاب کے مخالف تھا نہ اصول ملت کے برخلاف تھا
پھر بھی اوسی خواب غفلت میں پڑے رہے اور بعد میں تو عیسائیوں کو مسلمان بادشاہوں
اور ان کے بادشاہوں میں محاربات عظیمہ برپا ہونے کے سبب ایسی سخت عداوت ہوگئی
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جھوٹے بہتان باندھنا ان کی ہجو کرنا۔ ان کے مذہب پر
نکتہ چینیاں کر کے عوام کو نفرت دلانا انکا جزو ایمان و دین ہوگیا۔ ہای بے نصیبی و محرومی

آئے بھی لوگ بیٹھے بھی اوٹھہ بھی کھڑے ہوئے میں جا ہی ڈھونڈہتا تری محفل میں رہگیا

دوسری بشارت

انجیل یوحنا ۔۱۴۔ باب ۔۱۶۔ اور میں اپنے باپ سے درخواست کرونگا وہ تمہیں دوسرا تسلی دینے والا بخشیگا کہ ہمیشہ تمہارے ساتھ رہے ۔ ۲۶ ۔ اور فارقلیط جسے باپ میرے نام سے بھیجے گا وہی تمہیں سب چیزیں بتائیگا اور سب باتیں جو مینے تم سے کہی ہیں سکھاویگا ۔ ۱۹ ۔ اور اب مینے تم کو اس کے آنیسے پہلے خبر کردی تاکہ وہ جب آئے تم ایمان لاؤ ۔ ۳۰ ۔ بعد اس کے میں تم سے بہت کلام نکرونگا ۔ اس لئے کہ اس جہان کا سردار آتا ہے اور مجھہ میں اسکی کوئی چیز نہیں ۔ پھر پندرہویں باب کا ۳۰ جملہ یہ ہے ۔ پھر جبکہ وہ فارقلیط جسے میں تمہارے لئے باپ کیطرف سے بھیجونگا آویگا تو وہ میرے لئے گواہی دیگا اور تم بھی گواہی دوگے ۔ پھر اسی انجیل کے سولھویں باب میں یہ جملے ہیں ۔ لیکن میں تم سے سچ کہتا ہوں کہ تمہارے لئے میرا جانا ہی بہتر ہے کیونکہ اگر میں نہ جاؤنگا تو فارقلیط تمہارے پاس نہ آئیگا ۔ پر اگر میں جاؤں گا تو اسکو تم پاس بھیجدونگا ۔ اور وہ آنکر دنیا کو گناہ پر اور نیکی پر اور حکم پر سزا دیگا ۔ گناہ پر اسلئے کہ وہ مجھپر ایمان نہیں لائے ۔ ۱۲ ۔ میری اور بہت سی باتیں ہیں کہ تم سے کہوں پر تم برداشت نکر سکوگے ۔ ۱۳ ۔ لیکن جب وہ فارقلیط آئیگا تو تمہیں راہ حق بتائے گا ۔ کسلئے کہ وہ اپنی طرف سے کچھہ نہ کہیگا ۔ بلکہ جو سنے گا سو کہیگا ۔ اور تمہیں آئندہ کی خبریں دے گا اور میری بزرگی بیان کرے گا منقول از عربی انجیل مطبوعہ ۱۸۳۱ء و ۱۸۲۱ء و ۱۸۴۴ء بمقام لنڈن ✣

اس بشارت کو عیسائی نزول روح القدس پر محمول کرتے ہیں جو حضرت مسیح کے سولی دیئے جانے کے دس روز بعد جبکہ حواری ایک مکان میں مجتمع تھے روح القدس کا ظہور ہوا تھا جسکی کیفیت ہم عیسائیوں ہی کی کتاب الاعمال سے بیان کرتے ہیں جو ان کے نزدیک الہامی ہے اور بعد مسیح کے لکھی گئی ہے ۔ کتاب الاعمال کا باب دوئم ۔ اور جب

پینٹکسٹ کا دن آیا تہا وہ سب ایک دل ہو کے (یعنے حواری) اکٹھے ہوئے اور ایک بارگی آسمان سے ایک آواز آئی جیسے بڑی آندہی چلا کرتی ہے اور اوس سے وہ سارا گہر جہاں وہ بیٹھے تہے بہر گیا اور انہیں جدی جدی آگ کی سی زبانیں دکہائی دیں اور انہیں سے ہر ایک پہ بیٹھیں تب وہ سب روح القدس سے بہر گئے اور غیر ملکوں کی زبان جیسا انہیں روح القدس نے قدرت دی تہی بولنے لگے۔ ان مختلف زبانونمیں کلام کرنے سے جو یروسلم میں مختلف ملکوں کے لوگ جمع تہے حیران ہو گئے۔ کیونکہ ہر ایک نے انکو اپنی اپنی زبان میں کلام کرتا پایا۔ مگر کسینے حاضرین جلسہ میں سے بطور تمسخر کے یہ کہا کہ یہہ شراب کے نشہ میں مست ہیں بے تکی باتیں کر رہے ہیں۔ اسپر شمعون پطرس حواری نے باواز بلند کہا کہ اے یہودی مردو اور یروسلم کے رہنے والو یہ مست شراب نہیں ہیں بلکہ یہہ یوایل نبی کی خبر کے بموجب ظہور ہے کہ خدا کہتا ہے کہ آخری دنوں میں اپنی روح میں سے سب آدمیوں پر ڈالونگا۔ اور تمہارے بیٹے اور بیٹیاں نبوت (یعنے غیب بیانی) کرینگے۔ انتہی ملخصاً۔ اور یہ معاملہ حواریوں پر ایک ہی بار پیش نہیں آیا ہے بلکہ کئی بار جیسا کہ اسی کتاب کے ابواب سے معلوم ہوتا ہے +

اہل اسلام کا سلفاً وخلفاً یہ دعویٰ ہے کہ یہ پیشین گوئی جسکا ذکر کتاب یوحنا میں ہے جسمیں فارقلیط کا لفظ ہے وہ خاص حضرت محمد صلے اللہ علیہ وسلم کے حق میں حضرت مسیح علیہ السلام نے بلفظ احمد دی ہے جسکا عبرانی سے یونانی میں ترجمہ کیا اور پہر یونانی سے عبرانی و عربی میں فارقلیط بنایا گیا ہے +

جیسا کہ قرآن مجید میں خبر دیگئی ہے۔ یا بنی اسرائیل انی رسول اللہ الیکم مصدقاً لما بین یدی من التوراۃ ومبشراً برسول یاتی من بعدی اسمہ احمد۔ کہ عیسے نے بنی اسرائیل سے کہدیا تہا کہ میں تمہاری طرف خدا کا رسول ہو کر آیا ہوں اپنے سے اگلی کتابوں توریت کی بہی تصدیق کرتا ہوں اور اپنے بعد میں آنے والے

رسول کی بھی خوشخبری دیتا ہوں جسکا نام احمد ہوگا +

عیسائی یہ دلیل پیش کرتے ہیں (۱) فارقلیط ایک لفظ یونانی کا معرب ہے جو پیراکلی ٹوس ہے اسکے معنے وکیل کے ہیں ہاں اگر اسکو پیر کلوٹس پڑھا جاوے تب اس کے معنی احمد یا مختار کے ہو سکتے ہیں مگر ایسا ہے نہیں (۲) بشارت نزول روح القدس پر پوری صادق آتی ہے۔ کیونکہ حواریوں نے مختلف زبانوں میں مختلف اقوام کے سامنے مسیح کی شہادت ادا کردی +

ناظرین بانصاف اگر تھوڑی دیر کے لئے مذہبی طرفداری چھوڑ کر بشارت کے قرائن اور سب الفاظ پر غور فرمائیں گے تو مطلب صاف ہو جائیگا کہ فریقین میں سے کون برسر حق اور کون باطل پر ہے +

انکی اول دلیل کچھ بھی مفید نہیں کیونکہ حضرت مسیح علیہ السلام نے یہ بشارت اپنی عبرانی زبان میں دی تھی اگر یوحنا کی عبرانی انجیل کوئی دکھا سکتا ہو تو اس کے الفاظ قابل غور ہیں اور یہ یونانی تو اس کا ترجمہ ہے نہ مترجم کی لیاقت کا حال معلوم نہ اسکی دیانت سے آگاہی نہ اس کے ترجمہ کیلئے چند اہل زبان نے اصل سے موافق ہونے پر کوئی شہادت دی ہے۔ اگر شہادت بھی ہو تو انحضرت صلعم کی بعثت سے پہلوں کی معتبر ہوگی جبکہ حضرت کے انکار کا رنگ نہ چڑھا تھا اور اگر ترجمہ بھی معتبر مان لیا جاوے تو اس ترجمہ میں تغیر و تبدل نہ ہونے کی بابت بھی کوئی اطمینان نہیں کیونکہ ایسے ایسے تغیرات ہم مطبوعہ اناجیل میں روزمرہ معاینہ کرتے ہیں اسی لفظ کو کبھی فارقلیط کبھی تسلی دہندہ کبھی روح لکھا ہے دوسو برس کی عربی فارسی۔ اردو کی اناجیل کو ملا لیسے تصدیق ہو سکتی ہے۔ پھر پیر کلوٹس کا پیراکلی ٹوس کر دینا کتنی بڑی بات ہے۔ دوسری دلیل بھی مفید مدعا نہیں کسلئے کہ وہ علاوہ انطباق دیگر

+Paraklytos

الفاظ بشارت کے صرف مسیح کی بابت روح کا شہادت دینا ہی نہیں پایا جاتا۔ کس لئے کہ کتاب الاعمال میں اسبات کا کچھ بھی ذکر نہیں کہ حواریوں نے کیا کلام بوقت حلول روح القدس کیا تھا شہادت دینا تو دوسری بات ہے بلکہ تمسخر کرنے والے کی بات سے تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ کوئی نامعلوم المعانی کلام کرتے تھے جبیر اسنے انکو مست شراب بتایا۔ اگر شہادت ہوتی تو یہ نہ کہتا بلکہ ان کی تکذیب کرتا۔ اگر شہادت بھی مان لیجائے تو یہ ایک شہادت ہوگی خواہ حواریوں کی کہو خواہ روح القدس دونوں کی۔ مگر بشارت میں فارقلیط اور حواریوں کی دو شہادت مذکور ہیں +

قرآن بتا رہے ہیں کہ یہہ بشارت کسی انسان کی بابت ہے تاکہ وقت پر حواری انکار نکردیں اور روح کا حلول تو اثر خود انہیں کی حالت کا تغیر تھا جسکا انکار ناممکن تھا۔ (۱) جس کتاب الاعمال میں روح القدس نازل ہونے کا ذکر ہے اسمیں کسی مقام پر بھی اسطرف اشارہ نہیں کیا کہ وہ جو مسیح نے فارقلیط بھیجنے کا وعدہ کیا تھا پورا ہوا حالانکہ یہ کتاب اسواقعہ کے بہت برسوں بعد لکھی گئی ہے اور نہ پطرس ہی نے اوس تمسخر کرنے والے کے جواب میں یہہ کہا کہ یہ مسیح کی پیشین گوئی کا ظہور ہے بلکہ بجاے۔ اس کے یوئیل نبی کی پیشین گوئی کا ظہور فرمایا۔ حالانکہ مسیح کی صداقت ظاہر کرنے کا یہ ایک بڑا عمدہ موقع منکر کے مقابلہ میں تھا۔ کم سے کم اس کتاب کا مصنف اتنا تو کرتا کہ یہاں بھی روح القدس کو انہیں لفظوں سے تعبیر کرتا۔ کہ جن سے مسیح نے کیا تھا جس کا ترجمہ فارقلیط کیا گیا۔ (۲) حضرت محمد صلے اللہ علیہ وسلم کی شہرت نبوت تک عیسائیوں میں بھی یہی مشہور تھا کہ اس پیشین گوئی کا مصداق کوئی آنے والا رسول ہے۔ چنانچہ اسی بنیاد پر بہت سے لوگوں نے اپنے آپ کو اس بشارت کا مصداق ظاہر کیا جیساکہ دوسری صدی عیسوی میں مونٹانس نے دعوی کیا تھا کہ وہ آنے والا فارقلیط میں ہوں (ملاحظہ ہو اردو ورومن تاریخ کلیسیا) اور رومن تاریخ کلیسیا مطبوعہ مرزاپور ۱۸۵۶ء صفحہ ۹۰ میں تسلیم کرلیا ہے کہ بعض مسیحی اسبات کے

قائل تھے۔ مونٹانس انسان ہو کر فرشتہ ہونیکا دعوی کرتا کوئی مجنون نہ تھا جسکے بہت سے لوگ تابع ہو گئے تھے۔ پھر اسکے منکر عیسائیوں نے اوسکی تردید اسوجہ سے کی وہ اس کا مصداق نہ تھا نہ اس بنا پر کہ فارقلیط کوئی آنے والا انسان ہی نہیں۔ مثلاً اسلام میں مہدی کا انتظار ہے اور جو کوئی دعوی بھی کرتا ہے تو اسی مشہور انتظار ہی کی بنیاد پر کیا کرتا ہے اور اسکا رد اسوجہ سے کیا جاتا ہے کہ یہ وہ نہیں نہ اسوجہ سے کہ کوئی مہدی آنے والا ہی نہیں۔ (۳) اگر انجیل میں فارقلیط سے مراد آنے والا پیغمبر نہوتا تو یہہ ممکن نہ تھا کہ سیکڑوں ہزاروں اہل کتاب کے سامنے قرآن ایک ایسا جھوٹا دعوی کر دیتا کہ جسکا انجیل میں وجود بھی نہو اور پھر وہ عیسائی جو اسلام میں آگئے تھے یکلخت اس بے بنیاد دعوی سے برگشتہ نہو جاتے (۴) آنحضرت صلعم کے عہد میں بہت سے عیسائی صرف اسی بشارت کے سبب اسلام میں آئے جن پر طمع کی بدگمانی نہ خوف کا اتہام لگ سکتا ہے۔ جیسا کہ نجاشی بادشاہ حبش اور جارود بن العلا حضرمی وغیرہ اور بہت سے مقر تھے مگر کسی مصلحت دنیاوی سے انہوں نے اسلام میں ظاہر ہونا اختیار نہ کیا جیسا کہ ہرقل شاہ قسطنطنیہ مقوقس شاہ مصر۔ اب یا تو ان کے پاس کوئی اور صحیح انجیل تھی جسمیں لفظ احمد کا ترجمہ اوس طریق پر تھا کہ جس سے وہ صاف طور پر آنحضرت کو اسکا مصداق سمجھ گئے۔ یا یہی انجیل تھی اور اسمیں یہہ لفظ صاف تھا +

اب یہ کہنا کہ وہ یونانی زبان نہ جانتے تھے یا وہ انجیل سے واقف نہ تھے نہ انکے دربار میں کوئی انجیل تھی یا وہ احمق تھے البتہ موجودہ انگلشمین پادریوں کی جرأت سے بعید نہیں۔ کیونکہ آجکل ہیں تو ان کے پاس ہیں یونانی قدیم جانتے ہیں دیندار عیسائی ہیں تو وہی ہیں عاقل و دانا اور اہل فضل و کمال ہیں تو وہی ہیں +

قابل بحث الفاظ اس بشارت میں یہ ہیں۔ میں نے تمکو پہلے سے مطلع کر دیا تا کہ جب وہ آئے تم ایمان لاؤ۔ یہ بتا رہا ہے کہ وہ روح نہیں کیونکہ جبپر وہ آتی ہے اس سے انکار ہی

نہیں سکتا پھر اس اہتمام کی ضرورت کیا تھی معلوم ہوا کہ وہ آنے والا کوئی نبی ہے جسکا انکار مستبعد نہیں تھا
آخر جب وہ آیا باوجود اس تاکید اور اہتمام کے انکار ہی کر دیا۔ اور یہی بات حضرت سیدنا عیسے
علیہ السلام کو اس تاکید و اہتمام پر مجبور کر رہی تھی کیونکہ امت کی حالت انکو خود معلوم ہو چکی تھی۔

(۲) بعد اسکے میں تم سے بہت کلام نکرونگا۔ کیونکہ اس جہان کا سردار آتا ہے اور مجھہ میں اسکی کوئی چیز نہیں۔ یہ کسر نفسی ہے جیسا کہ یوحنا نے حضرت مسیح علیہ السلام کی نسبت کہا تھا کہ میں اسکی جوتیوں کا تسمہ کھولنے کے بھی قابل نہیں۔ جسکو ادنی بھی مذاق سخن فہمی ہے اور وہ کچھہ بھی پڑھا لکھا ہے تو صاف سمجھہ سکتا ہے کہ یہہ ایک ایسے عظیم الشان پیغمبر کی خبر ہے کہ جسکو حضرت عیسے اس جہان کا سردار فرما رہے ہیں اور ان کے کمالات کے مقابلہ میں اپنے فضائل کو لاشئے کہہ رہے ہیں اور اسکے سامنے اپنی خاموشی ہی کو ادب سمجھہ رہے ہیں۔ یعنے باوجودیکہ مینے حقائق اشیاء و اسرار محبت باری تعالی آشکارا کئے اسکی ساتھ راز و نیاز سوز و گداز عجز و نیاز کا طریقہ سکھایا جس سے بنی اسرائیل نابلد تھے وہ خشک دماغ ظاہری احکام ہی کی پابندی کو نجات سمجھے ہوئے تھے شریعت ہی پر ان کا غرور تھا۔ اخلاص اور نیاز مندی کے کوچہ سے ناآشنا تھے مگر ایک آنے والے عظیم الشان کے سامنے جو شرائع و احکام کے غوامض کا بھی واقف ہوگا جو احکام کی بے ترتیب سلسلہ کو باترتیب بھی کردے گا۔ انہیں حسب مصلحت حکیم حاذق کیطرح کمی بیشی بھی فرمائیگا اور اسرار طریقت اور خدارسی کے رستہ کو بھی بالکل صاف کردیگا وہ شریعت و طریقت معرفت و حقیقت سب کا جامع ہوگا اس اوستاد کل کے سامنے کس کی گویائی ہے کہ بات کرے ؏
تو بگفتن اندر آئی و مارا سخن نماند۔ روح القدس یہ بیان کسیطرح بھی چپاں نہیں ہو سکتا سخن پروری اور مذہبی پاسداری دوسری بات ہے (۳) وہ فارقلیط میرے لئے گواہی دے گا اور تم بھی گواہی دوگے۔ ہر دعوے کیلئے کم از کم دو گواہ ہوا کرتے ہیں میری صداقت کے لئے صرف ایک تمہاری گواہی بس نہیں کر سکتی اسلئے ایک ایسا بڑا عظیم الشان موصوف

بصفات مذکورہ بالا اور یہی گواہ آتا ہے جسکی ایک شہادت کافی ہے۔ تمہاری شہادت طفیلی ہوگی جسکو تم بہی کے لفظ سے تعبیر کیا +

اسکا کون انکار کرسکتا ہے کہ اس آنے والے فارقلیط حضرت محمد مصطفےٰ صلے اللہ علیہ وسلم نے جہاں کے سامنے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شہادت دیکر مخالفوں اور انپر اتہام لگانے والوں کو عدالت آسمانی میں خجل کرادیا۔ جسلیئے ذلت و رسوائی کی سزا ہمیشہ واسطے انکے لئے مقرر ہوگئی۔ ضربت علیهم الذلة والمسكنة الآیہ۔ کا اعلان سنا دیا گیا وہ جو نبی نے کہا تہا کہ یہود کی عزت و اعتبار کا وجود اس آنے والے تک ہے جسکے پاس حملہ قومیں اکٹھے ہونگے۔ روح کی شہادت کوئی جداگانہ شہادت نہیں وہی حواریوں کی شہادت کہلائیگی خواہ وہ روح کے ذریعہ سے تہی یا خود اپنی طرف سے تہی۔ اول بقول پطرس روح کی حواریوں ہی کیلئے کیا خصوصیت تہی وہ تو ہر ایک پر خدا نے ڈالنی شروع کردی تہی۔ یہاں تک کہ یہود کے چھوکرے اور چھوکریاں بہی نبوت کرنے لگے تہے (۴) اگر میں نہ جاؤں گا تو فارقلیط تمہارے پاس نہ آئے گا۔ فارقلیط سے مراد اگر نزول روح ہوتا تو آپ ایسا نہ فرماتے کسلئے کہ نزول ان کے جانے پر موقوف نہیں تہا۔ پہلے بہی بارہا انپر نازل ہوتا رہا ہے ایکبار جبکہ حضرت مسیح اصطباغ پانے کے بعد ندی میں غوطہ مار کر باہر نکلے تو روح القدس کبوتر کی شکل میں انپر نازل ہوا تہا۔ (۵) اور وہ آنکر دنیا کو اسبات پر سزا دے گا یا کہو سرزنش کرے گا کہ وہ مجہپر ایمان نہیں لائے در حقیقت گواہی کے اہتمام کا مخالف پر خطا کاری کا آخری نتیجہ یہی ہوتا ہے کہ اسکو سزا اسرزنش۔ ملامت یہ نتیجہ روح کے نزول کے بعد ظاہر نہیں ہوا بلکہ انہیں ظالموں نے ان مسکین حواریوں پر بہی طرح طرح کے ظلم وستم برپا کئے سرزنش تو اس نبی آخر الزماں صلے اللہ علیہ وسلم کے عہد ہی میں ہوئی ہے (۶) فارقلیط آکر تمہیں راہ حق بتائے گا پنتیکوسٹ کے روز روح نے حواریوں یا عیسائیوں کو کون کون سی باتیں بہولی ہوئی بتلائیں نہیں بلکہ مسیحی تعلیم کے

جو کچھ وہ غلط معنی سمجھ گئے تھے ان میں سے کس پر متنبہ کیا تھا؟ عیسائی پرانے نوشتوں اور
مسلم مورخوں سے اسکا ہمیں نشان تو دیں؟ البتہ آنحضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے
انکو مسیحی تعلیم کے حقیقی معنے بتائے اور ان کی غلط فہمیوں پر متنبہ کیا چاہیے تھا کہ مان
لیتے مگر انکار کے خطرناک رستہ پر پڑ گئے۔ اول۔ باپ بیٹے روح القدس کے اتحاد و
ثلثہ کے معنی میں سب سے اول عیسائیوں نے غلط فہمی کی اس مسئلہ پر مجلسیں بھی منعقد ہوئیں
مگر پھر بھی صاف اور سیدھے رستہ کو چھوڑ کر دوسری طرف پڑ گئے اور اب تک باوجود علم و
فضل فہم و فراست کے محض تقلید آبائی کے سبب اسیطرف چلے جا رہے ہیں۔ توحید میں
تثلیث قائم کر رکھی ہے جو جملہ انبیاء علیہم السلام اور عقل کے بھی برخلاف ہے۔ باپ کا
لفظ پیار اور محبت کا محاورہ تھا حضرت مسیح علیہ طریقت کی ہادی تھے عشق و محبت الٰہی کا
انپر غلبہ تھا۔ بجز وجود حقیقی کے اور وجودات انکی نظروں میں معدوم تھے اس لئے بہت سے
اپنے اور روح القدس کے افعال کو بلکہ وجود کو بھی اسیطرف منسوب کر دیا کرتے تھے۔ اس سے
تینوں کا اتحاد حقیقی سمجھ بیٹھے۔ (۲) حضرت مسیح کی مصلوبی میں غلط فہمی کی۔ آدم کے گناہ
کو متوارث سمجھکر جملہ بنی آدم کو ناکردگی پر بھی خطا وار ٹھہرا دیا اور اسکی بخشش کا سبب صرف
مصلوبی مسیح کو قرار دے لیا اور کوشش عمل کو بیکار خیال کر لیا۔ (۳) خوش دماغ اسرائیلیوں
کے مقابلہ میں حضرت عیسےٰ کے ارشاد کو کہ تم کیا شریعت لئے پھرتے ہو پہلے اپنے دلوں کو
تو پاک کرو۔ حرام حلال اشیاء پر تو اتنا خیال کرتے ہو مگر وہ جو تمہارے دلوں کو ناپاک کر رہا
ہے اسکو بیدھڑک عمل میں لا رہے ہو۔ خدا کی مغفرت و رحمت جو انسان کے دلی نیاز سے
وابستہ ہے اسکو چھوڑ کر لمبے لمبے قمیصوں اور ظاہر کی وضعداری پر منحصر سمجھے بیٹھے ہو وغیرہ)
موسےٰ کی تمام شریعت کا نسخ سمجھ لیا۔ شراب سور وغیرہ محرمات یک لخت حلال کر دیئے احکام
موکدہ جنکو ابدی کہا تھا چھوڑ بیٹھے۔ حالانکہ خود حضرت مسیح فرما چکے تھے کہ میں توریت کو
مٹانے نہیں آیا ہوں بلکہ پورا کرنے آیا ہوں۔ آسمان و زمین ٹل جائیں گے۔ مگر توریت کا

ایک شوشہ بھی نہ ٹلیگا۔ صرف اصطباغ پانا اور عشاء ربانی کہانا یہ تو عملی فریضہ باقی رکہا اور مسیح کو خدا اور خدا کا فرزند سمجھنا اور ان کے ساتھ روح القدس کو بھی خدائی کا تیسرا رکن قرار دیکر الوہیت کی جمہوریت کا اعتقاد کرنا اور اگلے پچھلے سب گناہ حضرت مسیح اپنے اوپر اوڑھکر تین روز جہارے بدلہ جہنم بہگت آئے اسپر ایمان رکہنا فرائض اعتقادی میں سے باقی رکہا کیونکہ مذہب عیسوی اسی مجموعہ کا نام ہے +

ان جملہ غلط فہمیوں کو فارقلیط نے آکر بہت کچھ سمجہایا مگر یہ کب ماننے والے تہے۔ یہود سے زیادہ اپنے سچے گواہ کے آپ ہی دشمن ہوگئے۔ اب اسکا فیصلہ تو خود حضرت مسیح بار دگر دنیا میں تشریف لاکر آپ کر دیں گے۔ مگر یہہ خیال رہے کہ اسوقت یہی خود یہی عیسائی حضرت مسیح کے مقابلہ میں کہڑے ہو جائیں گے +

افسوس کیا پر خطر رستہ عیسائیوں نے اختیار کر رکہا ہے نہ معلوم انجیل کی کونسی آیت نے انکو حضرت محمد صلے اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے سے منع کر دیا ہے کیسی ایک سچے عیسائی کے مذہب میں حضرت پر ایمان لانے سے انہیں کے مسلم کتابوں کی موافق کیا فرق آسکتا ہے؟ رہا تثلیث و الوہیت کا مسئلہ وہ حقیقی مذہب عیسوی کا کوئی بھی امر نہیں نہ حواریوں کے عہد میں تہا اگر ایسا ہوتا تو خود عیسائیوں کے بعض فرقے اسکا کیوں انکار کرتے۔ مگر ہدایت اسکی طرف سے ہے

فصل ۸۱

مخالفوں کے اعتراض اور انکے جواب

اب تک ہم ہر موقع سے مخالفوں کے اعتراضات اور ان کے جواب دیتے آئے ہیں

ف مناظر عیسائی نسخ کا لفظ تو گوارا نہیں کرتے مگر اس کے معنی پر عمل اور اعتقاد ہے جسکو تکمیل سے تعبیر کرتے ہیں یہی بھی کیسا طرفہ ہے ہاتھ پہیر کر ناک پکڑو۔ پکڑی تو ناک ہی ہے ۱۲ منہ

لیکن ان کے اعتراضات کے اصول اور اسیطرح جوابوں کے اصول بھی بیان نہیں ہوئے تھے اسلئے اس فصل میں دونوں چیزوں کے اصول بیان کرنا مناسب خیال کیا گیا تاکہ ناظرین کو موجودہ اعتراضات اور جو آئندہ دوسرے اعتراض پیش کئے جاویں ان کا اجمالاً حال معلوم ہو جائے جس سے ان اعتراضونکا اصلی زور اور ضعف بھی معلوم ہو جائے اسکے بعد وہ اصول اجوبہ سے جلد تر مندفع ہو سکیں +

(اعتراضات)

(۱) ان امور اعتقادی پر جنکو فلسفۂ جدید اپنی موجودہ تحقیقات کے اعتماد پر نہیں مانتا جیسا کہ عالم غیر محسوس کے موجودات جیسے خدا اور اسکے صفات۔ ملائکہ ارواح۔ مرنے کے بعد کے حالات روح کا باقی رہنا اور اپنے دنیاوی نیک و بد عقائد و اعمال کی سزا و جزا پانا۔ عذاب و ثواب قبر جنت۔ دوزخ وہاں کے اسباب رنج و راحت جن و شیطان ان سب اعتراضات کے بنیاد اسی پر ہے کہ ہمارے پاس غیر محسوس اشیاء کے یقین کر لینے کا کوئی ذریعہ نہیں۔ مگر ان کے محال اور ناممکن ہونے پر بھی کوئی دلیل نہیں اور یہ اعتراضات نہ صرف اسلام پر بلکہ جملہ مذاہب پر یکساں ہیں۔ ان سب کا جواب یہ ہے کہ علم یقین کا مدار حواس پر نہیں بلکہ ادراک عقلی اور ادراک کشفی بھی حقائق الاشیاء کے جاننے اور باور کرنے کا بڑا قوی ذریعہ ہے۔ خصوصاً غیر مادیات و مجردات کو تو حواس ادراک ہی نہیں کر سکتے یہ ان کا قصور نہیں بلکہ حواس کا۔ اشیاء میں جسقدر لطافت بڑہتی جاتی ہے۔ کہیں ایک حس کہیں دو کہیں تین کہیں چار کہیں پانچوں بیکار ہو جاتے ہیں۔ ہوا و لطافت کے سبب حس بصر سے معلوم نہیں ہو سکتی۔ بلکہ مس وغیرہ سے خوشبو بدبو صرف حس شم یعنی سونگنے سے مدرک ہو سکتی ہے یہاں اور چاروں حس بیکار ہیں فلسفۂ جدید ایتھر طبیعت اجسام کا مقر ہے۔ حالانکہ دونوں کسی حس سے بھی محسوس نہیں۔ مصنوع سے صانع کا اور لازم سے ملزوم کا ادراک یقینی ہے مگر کسی حس سے بھی محسوس نہیں یہ فلسفہ

جدید کا نقصان ہے۔ ممکن ہے کہ روزمرہ کی ترمیم کے بعد دور ہو جائے۔ اسکی ترمیم ہی اسکے نقصان کی دلیل ہے ÷

(۲) وہ امور جو کہ فلسفۂ جدید کی تحقیقات کے برخلاف ہیں۔ الہیات و جغرافیہ۔ و فیزک۔ و علم طبیعیات و ریاضیات کے برخلاف قرآن نے بیان کئے ہیں۔ زمین کا ساکن ہونا۔ اسکا بیل کے سینگ پر قائم ہونا اس کے سات طبقے ہونا۔ اور ہر طبقے میں بنی آدم کا پایا جانا۔ کوہ قاف کا تمام عالم کو محیط ہونا اور زمرد کا ہونا۔ زمین پر یاجوج ماجوج ایسی قوم کا ہونا کہ جو تمیں ۳۰ تیس گز لمبے اور بڑے مردم خوار ہیں ایک کان اوڑھ کر دوسرا بچھا کر سوتے ہیں ایک دیوار میں بند ہیں جسکو سکندر رومی نے بنایا تھا۔ آفتاب کا دلدل میں غروب ہونا۔ سات آسمان اور انکا۔ تانبے سونے چاندی وغیرہ مادہ کا ہونا پھر ان میں ستاروں کا میخوں کیطرح جڑا ہونا اور پھر ایک ایک آسمان کے کئی کئی اجزار حاوی محوی تدویر وغیرہ ہونا۔ آسمانوں میں پانی کے دریا بہنا انہیں میں سے بارش کا اترنا۔ ہر ہر آسمان میں پانسو برس کا فاصلہ ہونا۔ مردے کو قبر میں عذاب و ثواب ہونا اور پھر گر زپڑنے ستر ستر گز قبر کا کشادہ ہونا حالانکہ صدہا قبریں کھول کر دیکھی گئیں کچھ بھی دکھائی نہ دیا۔ ہرچند اور مذاہب میں اس سے بھی زیادہ وہمی اور غلط باتیں ہیں مگر اسلام جب منجانب اللہ ہونے کا مدعی ہے تو اسکو ان سے پاک ہونا چاہئے تھا

جواب قرآن میں ان باتوں میں سے بجز دو ایک کے کسیکا بھی ذکر نہیں۔ نہ قرآن مسائل فیزک و طبعیات و ہیئت کے بیان کرنے کے لئے نازل ہوا نہ ان باتوں کے لئے الہام اور نبوت کی ضرورت تھی ان باتوں کے لئے عقول حکمار کافی تھے۔ وہ انسانی سعادت اخلاق و روحانی مراتب وغیرہا کے لئے آیا ہے۔ قرآن میں نہ بطور بیان اہلِ ہیئت بلکہ بطور اظہار قدرت اثبات کا ذکر ہے کہ اسنے سات آسمان اور چاند سورج و ستارے بنائے۔ اور انہیں کیطرح زمین بنائی۔ آسمانوں کی کیا حقیقت ہے اور ان کو سات کس لئے کہتے ہیں اور انمیں باہم کیا فاصلہ ہے اور وہ کاہے کے ہیں اور ستارے جڑے ہوئے ہیں۔ اسکا کچھ بھی

ذکر نہیں۔ زمین کی آسمانوں سے کس بات میں مماثلت ہے۔ اسکا بھی کچھ ذکر قرآن میں نہیں غالباً نمونہ قدرت ہونے میں ہے یہ بھی ذکر ہے کہ یاجوج ماجوج ایک قوم سرکش اور مفسد تھی لوگوں کی درخواست پر ذوالقرنین نے ان کے ملک سے باہر آنے جانے کا رستہ دیوار چنکر و بند کر دیا تھا۔ جسکے بعد وہ ایک دوسرے پر دھکا پیل کرتے ر[illegible] ہے۔ اور قریب قیامت پھر وہ قوم خروج کرے گی۔ یاجوج ماجوج کو تاتاری و چینی تاتاری قومیں مورخین نے بتایا ہے۔ قبر کے عذاب و ثواب کی بابت صحیح روایات موجود ہیں۔ مگر قبر عالم برزخ ہے جسطرح سونے والے پر جو حالات دکھ درد کے یا راحت کے خواب میں گزرتے ہیں۔ اور دیکھنے والے کو دکھائی نہیں دیتے اسیطرح جو کچھ مرنے والے کی روح پر گزرتا ہے وہ نظر نہیں آتا۔ نہ روح نظر آتی ہے کیونکہ لطیف ہے باقی روایات بے اصل ہیں۔ ان کے ذمہ دار انکے راوی ہیں علوم مذکورہ بالا سے زیادہ تر مخالفت عیسائی یہودی مجوسی بودھ ہندو دہرم وغیرہ کو ہے نہ اسلام کو۔ اسلام سراسر موافق عقل اور پر حکمت ہے وہ تخیلات اور وہمی افسانوں پر مبنی نہیں +

(۳۳) قرآن میں انبیاء کے معجزات بیان ہوئے ہیں جو سراسر مخالف قانون قدرت ہیں۔ اور اسیطرح قوموں پر عذاب نازل ہونے کے واقعات بھی خلاف قانون قدرت ہیں۔ جن کو علوم جدیدہ اور عقل سلیم مان نہیں سکتی +

جواب وہ ہرگز خلاف قانون قدرت نہیں بلکہ معمولی تجربہ اور روزمرہ کے دستور کے ضرور مخالف ہیں اور یہہ قانون قدرت نہیں۔ قدرت کا قانون محدود الادراک انسان بنا نہیں سکتا۔ عام دماغ روحانی قدرت سے واقف نہیں اور اب واقف ہوتے چلے جا رہے ہیں اسکے کام حیرت انگیز ہیں اسیلئے انبیا کی صداقت کے لئے ان سے ایسے امور صادر ہوتے ہیں۔ اسمیں بھی اسلام کی خصوصیت نہیں جملہ مذاہب شریک ہیں +

(یہاں تک فلسفہ کے اعتراضات تھے)

(۴) قرآن کے الہامی ہونے اور حضرت محمد صلے اللہ علیہ وسلم کی نبوت پر کوئی دلیل بھی نہیں
جواب - بہت سے دلائل ہیں جنمیں سے کسیقدر ابھی بیان ہوئے ہیں - کاش کوئی دوسرے مذاہب پر اتنی ہی دلائل قائم کر کے دکھادے - ناظرین بالانصاف طرفین کے دلائل کا خود موازنہ کرلیں گے +

(۵) قرآن اور پیغمبر علیہ السلام پر بہت سے اعتراضات قائم ہوتے ہیں - اول یہ کہ قرآن نے خدا کے لئے صفات ذمیمہ ثابت کئے ہیں جیسا کہ وہ عرش پر بیٹھا ہوا ہے وہ لوگوں سے قرض مانگتا ہے - وہ گمراہ کرتا ہے وہ مکر و فریب کرتا ہے وہ ٹھٹھے بازی کیا کرتا ہے وہ خرید فروخت کیا کرتا ہے اسکو بہت چیزوں کا علم پہلے سے نہیں ہوتا بلکہ واقعات کے بعد ہوتا ہے وہ شک کے کلمات سے کلام کرتا ہے - وہ ترازو بغیر انسانی اعمال کا قیامت میں موازنہ نہ کرسکے گا - وہ سخت بیرحم ہے جہنم میں طرح طرح کی عذاب دے گا اور بندے کے رونے چلانے پر رحم نہ کہائیگا وہ ضعیف ہے اپنی مددگاری کرنیکا بندوں کو حکم دیتا ہے اسنے یوسف کو مکر کرنا سکہایا - اسکے ہاتھ پاؤں موںہہ وغیرہ اعضاء ہیں یہہ اور اینکے فرقہ آریہ کے اعتراضات ہیں - ان سب کا **جواب** ہم دے آئے ہیں کہ جن آیات سے انہوں نے یہ معنی سمجھے ہیں یہہ انکی غلط فہمی ہے وہاں لفظی اور حقیقی معنے مراد نہیں بلکہ وہ سب **استعارات** اور مجاز ہیں جو بیشتر فصیح و بلیغ کلاموں میں مستعمل ہوتے علماء مفسرین نے ابیات کی ہر مقام پر تصریح کردی ہے اور مرادی معنے بتلادیئے ہیں مخالف کو حق نہیں کہ وہ محاورے کے مسلم معنی چھوڑ کر اپنی طرف سے معنے پیدا کرے -

---

ف - خلاصہ یہہ کہ جو امر اسباب عادی پر مبنی نہیں ہوتے جیسا کہ انبیائی معجزات ان کو امور خارق عادت کہتے ہیں جو انسانوں کی معمولی قدرت سے باہر ہوتے ہیں اسیلئے وہ انبیاء سے صادر ہوتے ہیں تاکہ ان کی صداقت کی شہادت دیں - ایسے امور کو قدرت اللہ کے بحث سے خارج کرنا درست نہیں اور قدرت الٰہی کا قانون اپنے تجربہ اور مشاہدہ پر منحصر رکھنا یہ بھی غلط ہے کیونکہ اسکی قدرت کا ایک یہہ بھی قانون ہے کہ انبیاء کی

مثلاً تخت پر بیٹھنا استعارہ ہے علو و حکومت سے اور قرض دینے سے مراد ہے کہ خیرات دو اسکا بدلہ ہمیشہ ہے جیسا کہ قرض کا ادا کرنا قرضدار پر ہوتا ہے۔ لوگ جو مکر و فریب اور تمسخر خدا اور اسکے کلام سے کرتے ہیں وہ بھی انکو انکے فعل کی ویسی ہی جزا دیتا ہے اس جزا دینے کو اسی لفظ سے برسبیل مشاکلت تعبیر فرمایا جیسا کہ کہتے ہیں جو دوگے سو پاؤگے حالانکہ پاتے اسکا اجر ہیں۔ بندے اسباب گمراہی کو باختیار خود عمل میں لاتے ہیں اور وہ اسباب پیدا کردہ اسیکے ہیں کیونکہ دوسرا اور کوئی خالق نہیں خدا کے پیدا کردہ اسباب کو جنکے عمل میں لانے سے منع کر دیا ہے فعل ضلالت کا انتساب مجازاً تنبیہ اور تہدید کے لئے خالق اسباب کیطرف کر دیا گیا۔ خریدنے سے مراد معاہدہ لینا ہے کہ اسنے بندوں سے معاہدہ لے لیا ہے کہ وہ اپنی جان و مال اسکی راہ میں صرف کریں اسپر انکو مغفرت ہے۔ اسکو اول و آخر سب علم ہے مگر محاورے میں ایسے مواقع پر بعد الوقوع ہی علم کا اطلاق ہوتا ہے نراز و استعارہ ہے تعین اور بندوں کو جتلانے سے۔ وہ رحیم ہے مگر بندہ اپنے کئے کا پھل پا رہا ہے کیونکہ اجسام میں جسطرح ایک تاثیر قدرت نے رکھی ہے ویسی ہی افعال میں بھی تاثیر ہے جس کے مطلع کرنے کو انبیاء آئے پھر جو کوئی زہر کھائیگا آپ مرے گا۔ اسمیں خدا پر کیا الزام ہے۔ آریہ اعتقاد میں اب جو کچھ ہے وہ اگلے جنم کا نتیجہ ہے پھر سینکڑوں جانور و انسان کیسی عذاب میں مبتلا ہیں روتے چلاتے ہیں مگر الشیر کو رحم نہیں آتا۔ وہ اپنی مدد نہیں چاہتا وہ قوی ہے مگر استعارہ کے طور پر دین کی مدد کو اپنی مدد سے تعبیر کیا ہے۔ یوسف کو تدبیر بتائی تھی جسکو بطور استعارہ کید سے تعبیر کیا پاؤں۔ ہاتھ سے مراد قدرت ہے۔ مونہہ سے ذات ہے یہ محاورہ ہے۔ اب تک قرآن کے اردو ترجمے گو مسلمانوں ہی نے کئے ہیں مگر لفظی ہیں نہ مرادی انکو سند میں پیش کرنا بیکار بات ہے ✢

بقیہ نوٹ صفحہ ۵۶۶ روحانی طاقت سے ایسا ظاہر کرا دیتا ہے جو اسباب عادیہ پر مبنی نہیں ہوتا۔ نیچر کے مریدوں نے فلسفہ کے اس غلط قاعدہ کو صحیح مانکر ایسے مقامات میں بذریعہ تاویل معجزات کا انکار ہی کر دیا ۱۲ منہ

(۶) قرآن کا طریقہ تعلیم اچھا نہیں۔ اُسنے باوجود ممانعت بت پرستی کے خود کعبہ اور حجر اسود کے پوجنے کا حکم دیا۔ اُسنے خونریزی کا حکم دیا۔ کہ کافروں کو مارو انکی جوروئیں چھین لو انکی اولاد کو غلام بناؤ۔ اُسنے جیو کے مارنے کا حکم دیا۔ کہ جانوروں کی قربانی کرو اس سے اسکو کیا فائدہ پہونچتا ہے۔ اُسنے گوشت کھانیکی اجازت دی جو سراسر خلاف رحم ہے

جواب قرآن میں نہ کعبہ پوجنے کا حکم ہے نہ حجر اسود کا ان دونوں کا پوجنے والا اسلام میں ویسا ہی مشرک ہے جیسا کسی اور پتھر کا پوجنے والا۔ کعبہ چونکہ حضرت ابراہیم کی مسجد ہے جو خدا پرستوں کے قدیم بزرگ ہیں اسلئے اس خدا پرست کی مسجد کیطرف مونہہ کر کے نماز ادا کرنے کا حکم دینا اس بنا پر ہے کہ اپنے آپ کو نماز ادا کرنے والا اوسی جماعت میں شامل سمجھے یہ بھی جبکہ اوسکا رخ معلوم ہو اور اسطرف سجدہ میں مونہ بھی کر سکتا ہو ورنہ جدہر چاہے مونہہ کر کے نماز پڑھ لے۔ ہر سو اوسی معبود حقیقی کا مونہہ ہے اینما تولوا فثم وجهُ الله ؎

کافراں سجدہ کہ در پیش بتاں میکردند ہمہ رو سوئے تو بود ہمہ سو روئے تو بود

حجر اسود بھی اسی بزرگ موحدین کا چھوا ہوا ایک پتھر ہے۔ اس بزرگ کی یادگار سمجھکر اسپر ہاتھ لگانا بوسہ دینا پیغمبر کی سنت ہے جو اختصاص ابراہیمیت پر مبنی ہے۔ بیشک فی نفسہ خونریزی عمدہ کام نہیں مگر ایسے شریر اور سرکش لوگوں کا دفع کرنا انکی قوت توڑنا جو مظلوم خدا پرستوں پر ستم کرتے ہوں یا کرنے کو تیار ہوں اور خدا پرستی کے مٹانے کے لئے امادہ ہوں سراسر خدا پرستوں اور خدا پرستی پر رحم ہے۔ چوروں قزاقوں۔ خونیوں کو سزا دینا عقلاء بھی غریب رعیت پر رحم کرتا ہے برعکس اسکے انپر رحم کرنا سارا رعیت پر ظلم ہے ہر مذہب و ملت میں ایسا ہی ہے۔ حضرت موسیٰ نے بھی ایسا کیا حضرت مسیح نے بھی تلواریں لینے کا حکم دیا۔ ہندؤں کے مہاتماؤں نے تولاکھوں بودھوں کا خون کیا ہے۔ بلکہ دیناوی حصہ ترکہ پر سری کرشن جی نے مہابھارت کرا کر تہا نیسر کے

میدانوں میں چہتریوں کے خون کے نالہ بہا دیئے ہیں +

اسلام نے زن و فرزند گناہ بیگناہ سب کے قتل کرنے کا حکم نہیں دیا بلکہ ان کے بچوں بیویوں پر رحم کرنے کی تاکید کی ہے اور اگر کوئی چاہیے تو انکو لاکر اپنے ساتھ کہانے پینے میں شریک کرسکتا ہے اور انسے ان کی استطاعت کے موافق کام بہی لے سکتا ہے اس پرورش کا انپر حق قائم ہے جسکو غلامی کہا جاتا ہے۔ غلام عربی زبان میں لڑکے کو کہتے ہیں مگر قرآن میں یہ نہیں ہے کہ خواہ مخواہ انکو غلام ہی بنالو۔ یہہ مرحمت کا طریق نبی کریم نے سکہایا ہے اور آزاد کردینے اور انپر رحم کہانے کی بہی بڑی تاکید فرمائی ہے +

گوشت۔ کہانا اور حیوانوں کو خواہ مخواہ مارنا قرآن نے کہیں بہی واجب و فرض نہیں کیا ہے۔ البتہ جسطرح نباتات اغذیہ انسانی ہیں اسیطرح حیوانات بہی ہیں بلکہ بہتر غذا وہی ہے جو کہانے والے سے مشابہت رکہتی ہو عمدہ خوں پیدا کرتی ہو۔ البتہ قرآن نے اسکی بہی اجازت دیدی ہے چاہے کوئی کہائے یا نہ کہائے اسکو اختیار ہے۔ حج کے ارکان آپ ہماری اس کتاب میں پڑہ چکے ہیں اسمیں نادار پر کہیں بہی قربانی کرنے کا حکم نہیں۔ مگر جو اوس فریضہ کو بطریق ابراہیم ادا کرے تو بہتر ہے۔ خدا نے خود فرما دیا ہے کہ اس سے ہمکو کوئی فائدہ نہیں پہونچتا لن ینال اللہ لحومہا ولا دماءہا ولکن ینالہ التقوی منکم لیکن حیوانات بہی انسان کا عمدہ مال ہے اسکا بہی اسکی راہ میں صرف کرنا محبت کی دلیل ہے۔ یہ بہی جملہ مذاہب کا قدیم دستور ہے آریہ کے بزرگ گہوڑوں اور گائیوں کا بلدان کرتے تہے۔ جیساکہ ویدوں سے پایا جاتا ہے چہتریوں کو منو شاستر کی رو سے گوشت کہانے کی اجازت ہے اور باستثنا بعض اقوام سب ہندو بہی گوشت کہاتے ہیں۔ اپنے معبودوں پر قربانی کرتے ہیں۔ البتہ بودھ مت کے بانی صرف نفس کشی کے سبب گوشت سے احتراز کرتے تہے ہندوں نے ان کے مسئلہ کو دہرم بنالیا ہے۔ اور جان تو نباتات میں بہی ہے اور اگ بہی ہے حیوان سے کمتر سہی پہر یہہ کونسی عقل کا فتوی ہے کہ انکی

جانیں مارنا تو گناہ نہ سمجھا جائے اور حیوانات کی جان مارنا بوقت ضرورت بھی مہا پاپ خیال کیا جاوے اور وہی دھرماتما لڑائی کے وقت انسانوں کی جان مارنا جو اشرف الحیوانات ہے جائز قرار دیتے ہیں +

(۷) قرآن نے متعدد بیویں اور بے گنت لونڈیوں سے کامرانی کرنے کی اجازت دی جو ایک قسم کی شہوت رانی ہے +

جواب۔ناجائز خواہش نفسانی کرنے کی کہیں اجازت نہیں دی۔بیوی تو ایک ہی رکھنے کا اشارہ ہے اور اگر ضرورت پیش آئے بشرط مساوات حقوق ایک سے زیادہ کی بھی اجازت ہے اور یہہ اجازت انسانی تمدن اور اسکی پاکدامنی محفوظ رکھنے کے لئے ضروری ہے۔جیساکہ ہم ثابت کر آئے ہیں۔لونڈیوں کا مسئلہ ابھی بیان ہو چکا ہے۔اور کسی مذہب و ملت میں بھی ایک ہی بیوی رکھنے کا حکم نہیں ہے نہ ہندوں کے شاستروں میں نہ توریت میں نہ انجیل میں۔صرف یورپ کا رواج ہے جو انکی کسی مصلحت پر مبنی ہو گا۔

(۸) پیغمبر علیہ السلام کی سیرت پاک پر اعتراضات یہ ہیں۔زینب کا نکاح۔مسلمانوں کے لئے تو چار بیویوں کی اجازت اپنے لئے نو سے زیادہ جائز سمجھنا۔اپنے دشمن یہودی کو مخفی طور سے قتل کروا ڈالنا۔یہود کے قبائل کو تہ تیغ کرنا ان کے املاک لے لینا +

جواب زینب کے نکاح میں کوئی اعتراض نہیں نہ شرعاً نہ عرفاً نہ عقلاً۔نکاح میں خصوصیت بھی محل اعتراض نہیں۔جب یہہ تسلیم ہے کہ قوم کے افراد اور ان کے صدر انجمن۔یا بادشاہ یا ہادی و مرشد میں ضرور امتیاز ہے اور وہی امتیاز احکام کی خصوصیت کا بھی مقتضی ہے جسکو آجکل کے تعلیم یافتہ بھی تسلیم کئے ہوئے ہیں تو پیغمبر کی خصوصیت کیا محل اعتراض ہو سکتی ہے؟۔اب دیکھنا یہہ ہے کہ یہہ خصوصیت کسی دینی فائدہ کے لئے تھی جو خاص آپ ہی کی ذات پاک سے متصور ہو سکتا تھا یا نفس پروری اور شہوت رانی کے لئے؟ معترض کی بدنیتی کا کوئی علاج ہو نہیں سکتا ہر ایک نیک کام میں نکتہ چینی

کرسکتا ہے اور اصل حقیقت پر پردہ ڈال سکتا ہے جب تاریخی واقعات ثبوت دیتے ہیں کہ مدینہ میں آکر جبکہ سن شریف جوانی کے حدود سے بھی تجاوز کر گیا تھا اور ملک کی متواتر یورشیں اور ہر گونہ مصائب بھی درپیش تھے اور وطن بھی نہ تھا صرف ایک جماعت قلیل مددگار تھی جنکا بڑا رشتہ حسن اعتقاد تھا تو عقل باور نہیں کرسکتی کہ ایسے مواقع میں کوئی دانا شہوت پرستی کے اسباب فراہم کرکے اس جماعت کو بھی بداعتقاد کرادے بلکہ نسوان کی تعلیمی حالت کی وسعت مقصود تھی جسکے لئے بلحاظ کفالت متعلمات۔ و بلحاظ ہر وقت کی جلوت و خلوت میں باریابی کے نکاح کے سلسلہ سے کوئی دوسرا سلسلہ مفید ہی نہ تھا۔ قرآن کے بہت الفاظ اسیطرف اشارہ بھی کر رہے ہیں۔ اور سب سے زیادہ معاشرت و اخلاق میں انہیں کی زیادہ تر صلاح مقصود تھی اسلئے ان کی معاشرت کے متعلق ایلاء اور شہد پر قسم کھانے وغیرہ امور میں آیات نازل ہوئیں۔ جنکی بابت کوتاہ بیں معترض کہتا ہے کہ قرآن میں خانگی جھگڑے بھی ہیں اسلئے الہامی نہیں +

جب اسلام سیاست کو بھی لئے ہوئے ہو جسکی ضرورت ہم ثابت کرچکے ہیں تو ایسے بغلی دشمنوں۔ بدذاتوں بدعہدوں کے ساتھ جو کسی معاہدہ کے بھی پابند نہ رہے اور مصائب بیرونی کے وقت جان لینے کو کھڑے ہوگئے بجز ایسے سلوک کے اور کیا ہوسکتا تھا جو انبیاء درویشانہ پیرایہ میں آئے اور قوام ملت و قومیت کا بار گراں انپر نہیں ڈالا گیا۔ البتہ وہ ایسے احکام و معاملات سے الگ تھے۔ انکا قیاس انپر کرنا اور اس سبکدوشی کو ہی فضیلت سمجھنا قیاس مع الفارق اور سخت نافہمی ہے +

(۹) قرآن میں فصاحت و بلاغت جیسا کہ دعوے ہی نہیں ہوا کسکے غیر فصیح فقرات اور حذف و ابدال میں اغلاط کی یہ فہرست ہے +

جواب۔ یہ معترض کی غلط فہمی اور اصول فصاحت و بلاغت سے ناواقفیت ہے محاورات اور استعارات بلیغہ کو عیوب میں شمار کرلیا جسکی ہم ابھی شرح کر آئے ہیں +

(۱۰) انجیل اور توریت پر تحریف کا الزام لگایا جاتا ہے مگر اختلاف قرارت - اور آیات کا نسخ اور تالیف وجمع کے وقت بعض آیات کا نہ ملنا قرآنی تحریف کی دلیل ہے۔

جواب اسکا مع تفصیل اسی کتاب میں گزرچکا ہے جسپر مخالف کو چون وچرا کرنے کی گنجائش باقی نہ رہی +

(۱۱) اسلام کوئی الہامی مذہب نہیں عرب کے فصیح وبلیغ پیغمبر نے کچھہ واقعات ومسائل یہود ونصاریٰ سے کچھہ مجوسیوں سے کچھہ عرب کے دستورات سے لیکر مرکب کیا ہے دیکھو فلاں قصہ توریت میں فلاں مسئلہ انجیل میں فلاں مجوسیونکی کتابوں میں فلاں یہود کی فقہ و تفسیر بدر اس وگمرا وغیرہ میں ہے +

جواب - جب اسلام کو خود اقرار ہے کہ وہ کوئی نیا دین نہیں وہ ملت انبیائی ہے جسکو لوگوں نے اپنے خیالات اپنے رسوم سے مسخ کردیا تہا وہ عرب میں بہی یہود میں بہی نصارے ومجوسیوں وغیرہ اقوام میں بہی مسخ شدہ موجود تہے - پہر کیا اس کے نشان ان اقوام اور ان کتب میں نہ پائے جاتے؟ ضرور پائے جانے چاہییں یہ تو اسکی صداقت کی دلیل ہے نہ کہ بطالت کی - اگر یہی بطالت ہے تو مذہب عیسوی وغیرہ کوئی بہی ایسے سرقہ سے پاک نہ نکلے گا - اور مذاہب واقوام میں ان کے آثار پائے جاتے ہیں - اور بہی اعتراض ہیں مگر لچر اور پوچ جو قابل التفات بہی نہیں +

باب سوم

فصل (۱)

واضح ہو کہ قرآن مجید میں اکثر جگہہ **تورات و انجیل و زبور** و صحف ابراہیم علیہ السلام وغیرہم کا ذکر آیا ہے اور انکی مدح اور تصدیق اور کتاب الٰہی ہونا بیان کیا ہے اور بعض مضامین کا انکی طرف حوالہ دیا ہے اسلئے جمہور اہل اسلام کے نزدیک انپر ایمان لانا ضرور ہے کیونکہ جمیع انبیاء اور تمام کتب الٰہیہ کو بلاتفریق حق سمجھنا خاص اہل اسلام کا ہی حصہ ہے۔ اسلئے ضرور ہوا کہ ان کتابوں کا کسیقدر مختصر حال بیان کروں تاکہ ہر شخص کو معلوم ہو جائے کہ اسوقت جو کتابیں اس نام کی اہل کتاب کے پاس ہیں آیا وہی کتابیں ہیں یا اس نام کی اور ہیں۔

عہد عتیق حصہ ۱

اہل کتاب اپنی تمام کتب سماویہ کے مجموعہ کو **بائیبل**[۱] کہتے ہیں۔ پھر اس کے دو حصے ہیں ایک۔ **عہد عتیق** یعنے پرانی کتابیں دوسرا **عہد جدید** جسطرح ہم قرآن کے جملوںکو آیت کہتے ہیں یہ لوگ **درس** کہتے ہیں پہلے حصہ میں یہ کتابیں ہیں (۱) **سفر**[۲] **خلیقہ** کہ جسکو کتاب پیدایش بھی کہتے ہیں اسمیں ابتداء پیدائش آسمان و زمین کے حال سے لیکر حضرت موسےٰ تک سلسلہ وار تاریخ بیان ہے (۲) **سفر خروج** جسمیں بنی اسرائیل کے مصر سے نکلنے وغیرہ امور کا ذکر ہے (۳) **کتاب احبار** جسمیں قربانی اور قصاص اور جانوروں کی حلت و حرمت وغیرہا احکام ہیں (۴) **سفر عدد** جسکو گنتی کی کتاب بھی کہتے ہیں اسمیں بنی اسرائیل کے فرقوں کا شمار ہونے کا اور دیگر بیان ہے (۵) **سفر** استثناء

---

[۱] لفظ یونانی بمعنی کتاب ہے ۱۲ منہ [۲] سفر بالکسر بمعنے کتاب، اور اسیطرح زبور بمعنی مکتوب جسکی جمع زبر آتی ہے جس سے مراد کتاب ہوتی ہے ۱۲ منہ

اسمیں ملک فلسطین کی تقسیم وغیرہ امور ہیں ان پانچوں کو توراۃ کہتے ہیں یہ توراۃ ضخامت میں تخمیناً سعدی کی بوستاں کے برابر ہوگی (۶) کتاب یشوع (۷) قاضیوں کی کتاب (۸) راعوث یا روت کی کتاب یہ تین ورق میں الیملک اور اُسکی بیوی نعومی کا قصہ ہے (۹) صموئیل کی اول کتاب (۱۰) صموئیل کی دوسری کتاب (۱۱) سلاطین کی پہلی کتاب (۱۲) سلاطین کی دوسری کتاب (۱۳) اول کتاب تواریخ (۱۴) دوسری کتاب تواریخ کہ جسکو اخبار الایام بھی کہتے ہیں (۱۵) عزرا[ل] کی کتاب اول (۱۶) عزرا کی دوسری کتاب کہ جسکو کتاب نحمیا بھی کہتے ہیں (۱۷)[ف] کتاب ایوب[ع] (۱۸) زبور داؤد علیہ السلام اسمیں محض مناجات اور خدا کی مدح وثنا رہی (۱۹) امثال سلیمان علیہ السلام اسمیں پند ونصائح ہیں (۲۰) کتاب واعظ جسکو جامع بھی کہتے ہیں (۲۱) غزل الغزلات کہ جسکو نشید انشاد بھی کہتے ہیں یہ پانچ چھہ ورق کا رسالہ ہے جسمیں عاشقانہ مضامین ہیں۔ بلکہ بعض فحش آمیز کلمات بھی ہیں (۲۲) یسعیاہ[ع۳] نبی کی کتاب (۲۳) یرمیاہ نبی کی کتاب (۲۴) یرمیاہ نبی کا نوحہ مرثیہ جو تین چار ورق پر ہے (۲۵) خرقیل[ع] کی کتاب (۲۶) دانیال علیہ السلام کی کتاب (۲۷) ہوسیع نبی کی کتاب (۲۸) یوئیل نبی کی کتاب یہ صرف دو ورق ہیں (۲۹) عاموس نبی کی کتاب یہ کل چار ورق کی ہے جسمیں کچھ پیشین گوئیاں ہیں (۳۰) عبدیاہ نبی کا خواب جو ایک صفحہ پر ہے (۳۱) کتاب یونہ یعنے یونس علیہ السلام کا ڈیڑھ ورق پر مختصر سا حال (۳۲) میخایا میکہ علیہما السلام کا چار ورق پر الہام بیان ہے۔ (۳۳) ناحوم علیہ السلام کا الہام جو نینوہ شہر کی نسبت ہے دو ورق میں (۳۴) حبقوق نبی کا الہام جو دو ورق پر ہے (۳۵) صفنیاہ۔ یا صفونیا نبی کا الہام جو دو ورق پر ہے

ل یعنے عزیر علیہ السلام ۱۲ منہ ع اسمیں کسی نے حضرت ایوب کی مصیبت اور اُن کے صبر کا قصہ لکھا ہے۔ چھوٹا سا رسالہ ہے ۱۲ منہ ع۳ ان کو اشعیاہ بھی کہتے ہیں ۱۲ منہ

ف یہ سب کتابیں بنی اسرائیل کی تاریخیں ہیں جنمیں متعارض بیان بھی بکثرت ہیں ۱۲ منہ

(۳۶) حجی نبی کا الہام جو داراشاہ ایران کے عہد میں ہوا ایک ورق (۳۷) زکریا علیہ السلام کا الہام جو دارا کے عہد میں ہوا تھا آٹھ ورق پر (۳۸) ملاخیا۔ یا ملاکی نبی کا الہام دو ورق پر جسمیں الیاس کے آنے کی بھی خبر ہے یہ حضرت مسیح سے چار سو برس پہلے تھے۔ اور کبھی ان صحیفوں کے مجموعہ کو بھی مجازاً **تورات** کہتے ہیں یہ ۳۸ کتابیں وہ ہیں کہ جنکو یہود اور عیسائی سب مانتے ہیں مگر فرقہ سامریہ انمیں سے صرف توراۃ[1] اور کتاب یوشع۔ اور کتاب القضات کو تو مانتے ہیں باقی اور سب کے منکر ہیں (اور یہ سب کتابیں عبرانی زبان میں ہیں جو ملک یہودیہ کی قدیم زبان ہے اور یہود کے نزدیک عبرانی میں ان کے کچھ اور نام ہوں تو تعجب نہیں۔ پھر ان کے تراجم یونانی اور لاطینی اور عربی وغیرہ زبانوں میں ہوگئے۔ میرے پاس بالفعل اردو بائیبل مطبوعہ مرزاپور ۱۸۶۷ء موجود ہے لیکن عیسائیوں نے نو ۹ اور کتابیں اس مجموعہ میں داخل کی ہیں کہ جن کی تسلیم وعدم تسلیم میں اُن کی متقدمین و متاخرین میں سخت اختلاف ہے چنانچہ ابھی آپکو معلوم ہوجائے گا اور وہ نو کتابیں یہ ہیں (۱) **کتاب استریہ** پانچ ورق کا ایک دلچسپ قصہ آستر یہودیہ کا ہے کہ اسکو اخسویرس بادشاہ نے دشتی ملکہ پر خفا ہو کے اپنی ملکہ بنایا اور اُسکے چچازاد بھائی مُرد کی کو کہ جو اُسکا مربی تھا ایک خیر خواہی پر اپنا وزیر اعظم کیا اور ہامان وزیر سابق کو جو یہودیوں کا سخت دشمن تھا مع زن و فرزند قتل کیا (یہ قصہ اب تک عیسائیوں کے نزدیک کتب سماویہ میں شمار رہے (۲) کتاب باروق (۳) ایک حصہ کتاب دانیال کا (۴) کتاب توبیاس (۵) کتاب یہودیت (۶) کتاب وزدم (۷) کتاب ایکلیزیاسٹیکس (۸) مقابیس کی اول کتاب۔ (۹) مقابیس کی دوسری کتاب یہود ان کتابوں کو لغو قصے سمجھتے ہیں مگر عیسائیوں نے الہامی مانا ہے **عہد جدید** میں یہ کتابیں ہیں (۱) انجیل متی کہ جسکو حضرت عیسےٰ کے بعد متی حواری نے مسیح کی پیدائش سے لیکر موت تک کے حالات میں تاریخ کے طور پر

[1] موسیٰ کی پانچوں کتاب ۱۲ منہ

عہد جدید

جمع کیا (۲) انجیل مرقس یہ مرقس کی تصنیف ہے اسمیں بھی ابتدا سے لیکر اخیر تک حضرت مسیح کی سرگذشت سنی سنائی بیان کی ہے کیونکہ مرقس حواری نہیں بلکہ یہ پطرس حواری کا شاگرد ہے چنانچہ پطرس اپنے پہلے خط کے پانچویں باب میں اسکو بیٹا کہتا ہے یہہ شخص رومی ہے اور اسکی یہ کتاب لاٹن یعنے رومی زبان میں تھی پھر اسکا یونانی اور سریانی میں ترجمہ ہوا۔ (۳) انجیل لوقا یہ بھی حضرت مسیح کی تاریخ ہے جسکو لوقا نے لوگوں سے سنکر تالیف کیا ہے کیونکہ وہ کیا بلکہ اسکا اوستاد پولس بھی حواری نہ تھا چنانچہ اپنی کتاب کے اول میں وہ خود اقرار کرتا ہے **قولہ** چونکہ بہتوں نے کمر باندھی کہ ان کاموں کو جو فی الواقع ہمارے درمیان ہوئے بیان کریں جسطرح سے انہوں نے جو شروع سے خود دیکھنے والے اور کلام کی خدمت کرنے والے تھے ہم سے روایت کی ہیں نے بھی مناسب جانا کہ سبکو سرے سے صحیح طور پر دریافت کرکے تیرے لئے اے بزرگ تھیوفلس یہ ترتیب لکھوں انتہے (۴) انجیل یوحنا اسمیں یوحنا حواری نے حضرت مسیح کا تمام حال ابتدا سے انتہا تک لکھا ہے جسکا اخیر فقرہ یہ ہے۔ **قولہ** اور بھی بہت سے کام ہیں جو یسوع[ف۱] نے کیئے اور اگر وہ جدے جدے لکھے جاتے تو میں گمان کرتا ہوں کہ کتابیں جو لکھی جاتیں دنیا میں نہ سما سکتیں انتہے۔ ان چاروں تاریخوں کو کہ جنکے زمانہ تالیف میں بڑا اختلاف[ف۲] ہے عیسائی اناجیل[ف۳] اربعہ کہتے ہیں (۵) اعمال[ف۴] حوارئین یہ ایک چھوٹی سی حواریوں کی تاریخ ہے کہ حواری فلاں

ف۱ یسوع اور مسیح حضرت عیسےٰ کو کہتے ہیں ۱۲ منہ ف۲ چنانچہ ہارن صاحب اپنی تفسیر کی چوتھی جلد کے دوسرے حصہ کے دوسرے باب میں بعد اس کے کہ زمانہ تالیف اناجیل کو غیر معین مانا ہے یہ لکھتے ہیں کہ پہلی انجیل سنہ ۳۷ یا سنہ ۳۸ یا سنہ ۴۳ یا سنہ ۴۸ یا سنہ ۶۱ یا سنہ ۶۲ یا سنہ ۶۳ یا سنہ ۶۴ عیسوی میں اور دوسری انجیل سنہ ۵۶ سے سنہ ۶۵ تک اور غالباً سنہ ۶۰ یا سنہ ۶۳ میں اور تیسری انجیل سنہ ۵۳ یا سنہ ۶۳ یا سنہ ۶۴ میں اور چوتھی انجیل سنہ ۶۸ یا سنہ ۶۹ یا سنہ ۷۰ یا سنہ ۹۷ یا سنہ ۹۸ عیسوی میں تالیف ہوئی انتہے ۱۲ منہ ف۳ انجیل معرب ہے انگلیون کا جسکے معنی یونانی زبان میں بشارت اور تعلیم کے ہیں ۱۲ منہ ف۴ حضرت عیسےٰ کے

شہر میں گئے اور وہاں یوں لوگوں کو خوارق دکھائے اور مخالفوں نے اُن کو ایسی ایسی تکلیفیں دیں اسکے مولف کا نام بھی معلوم نہیں غالباً یہ اُس شخص کی تالیف ہے کہ جسنے تیسری انجیل لکھی ہے یعنے لوقا کی کیونکہ اسکی ابتدا میں وہ یوں کہتا ہے **قولہ** اے تہیوفلس وہ پہلی کیفیت مینے تصنیف کی ان سب باتوں کی جو کہ یسوع شروع سے کرتا اور سکھاتا رہا اس دن تک کہ الخ وہ اوپر اوٹھا لیا گیا انتہے (۶) حواریوں اور غیر حواریوں کے خطوط کہ جنکی تفصیل یہ ہے **پولوس** کے ۱۳ خط **پطرس** حواری کا اول خط یوحنا کا پہلا خط سوا ئے چند فقرات کے یہ کل بیس۲۰ کتابیں ہیں کہ جنکو اکثر عیسائی مانتے ہیں اور سات کتابیں اور ہیں کہ جنکو قدمار مسیحین نے رد کر دیا اور متاخرین نے انکو اپنی کتب مقدسہ میں شمار کیا ہے (۱) پولس کا اول خط جو عبرانیونکو لکھا ہے (۲) پطرس کا دوسرا خط (۳) یوحنا کا دوسرا خط (۴) یوحنا کا تیسرا خط (۵) یعقوب کا خط (۶) یہود کا خط (۷) مکاشفات یوحنا **واضح ہو کہ** شاہ قسطنطین کے حکم سے شہر **نائس** میں عیسائی علمار کی ۳۲۵ سنہ عیسوی میں ایک مجلس (کمیٹی) تثلیث و الوہیت مسیح کے مسئلہ پر بحث کرنے کے لئے قائم ہوئی اور ان کتب مشکوکہ کی بابت بھی بحث آئی پس علمار نے بڑی بحث و تحقیق سے یہ حکم دیا کہ ان مشکوک کتابوں میں سے صرف کتاب یہودیت واجب التسلیم ہے چنانچہ یہ بات جیروم کے اُس مقدمہ سے معلوم ہوتی ہے کہ جو اُسنے اس کتاب پر لکھا ہے پھر ۳۶۴ سنہ ع میں ایک اور کمیٹی ہوئی کہ جسکا نام کمیٹی **لوڈیسیا**[۱] ہے اس انجمن نے بھی

(بقیہ نوٹ صفحہ ۵۷۶) بارہ حواریوں کے یہ نام ہیں (۱) شمعون جسکو پطرس بھی کہتے ہیں (۲) اندریاس پطرس کا بھائی (۳) زبدی کا بیٹا یعقوب (۴) اسکا بھائی یوحنا (۵) فیلبوس (۶) برتھولما (۷) تھوما (۸) متی (۹) یعقوب لفا کا بیٹا (۱۰) لبی جسکو تہدی بھی کہتے تھے (۱۱) شمعون کنعانی (۱۲) یہودا اسکریوتی کہ جسنے انکو گرفتار بھی کرا دیا تھا علاوہ ان کے اور مرد اور چند عورتیں جیسا کہ مریم مگدلینی اور سلومی اور یعقوب کی ماں مریم بھی حضرت کے مخلصین میں سے تہیں **[۱]** یہ ایک شہر تھا جسمیں یہ کمیٹی ہوئی تھی جسطرح کہ اول نائس میں پھر شہر کارتھیج میں ہوئی ۱۲ منہ

کتاب یہودیت کو واجب التسلیم مانا اور سات کتابیں اور واجب التسلیم بتائیں جنکے یہ نام ہیں (۱) کتاب آستر (۲) یعقوب کا خط (۳) پطرس کا دوسرا خط (۴) اور (۵) یوحنا کے دونوں خط (۶) یہودا کا خط (۷) پولس کا وہ خط جو عبرانیوں کو لکھا ہے۔ اور کتاب مکاشفات یوحنا کو ویسا ہی مشکوک چھوڑا اور اس حکم کو بذریعہ اشتہار جابجا مشتہر کرادیا پھر ۳۹۷ء میں ایک اور کمیٹی قائم ہوئی کہ جسکو انجمن کارتھیج کہتے ہیں اس میں علاوہ اگسٹائن کے جو انکے نزدیک بڑا عالم تھا ایک سو چھبیس ۱۲۶ اور بڑے بڑے عالم تھے اس مجلس میں پہلی مجلسوں کے حکم کو بحال رکھکر یہ سات کتابیں اور واجب التسلیم قرار دی گئیں (۱) کتاب وزدم (۲) کتاب توبیاس (۳) کتاب باروخ (۴) کتاب ایکلزیاسٹیکس (۵) (۶) مقابیس کی دونوں کتابیں (۷) مکاشفات یوحنا لیکن اس مجلس نے کتاب باروخ کو کتاب ارمیار کا جزو بنایا کیونکہ باروخ علیہ السلام ارمیار علیہ السلام کے خلیفہ اور نائب تھے۔ اسکے بعد اور تین مجلسیں منقرر ہوئیں کہ جنکو مجلس ترلو اور مجلس فلورنس اور مجلس ترنٹ کہتے ہیں ان مجلسوں نے مجلس کارتھیج کے حکم کو باقی رکھا مگر کتاب باروخ کو فہرست کتب میں علیحدہ لکھا بس یہہ کتابیں بارہ سو برس تک عیسائیوں میں واجب التسلیم رہیں یہانتک کہ فرقہ پروٹسٹنٹ ظاہر ہوا اُسنے کتاب باروخ اور کتاب توبیاس اور کتاب یہودیت اور کتاب وزدم اور کتاب ایکلزیاسٹیکس اور مقابیس کی دونوں کتابوں کو رد کردیا اور لغو سمجھا اور کتاب آستر کے چند بابوں کو بھی الحاقی بتادیا کیونکہ اسکے ۱۶ سولہ باب تھے جسمیں سے اب نو باب اور دسویں کی بعض آیات کو مانتے ہیں اور باقی سبکو جعلی بتاتے ہیں اب آپکو انکے اسلاف کی تحقیق اور ان کتابوں میں اختلاف کیوجہ بخوبی معلوم ہوگئی ہوگی +

فصل (۲)

پیشتر اس کے کہ میں آپکو ان کتابوں کی اصلیت بتاؤں ایک اور بات سناتا ہوں کہ جس سے

آپکو ان اصلی کتابوں کے گم ہو جانے میں کچھ تعجب نہ رہے اور وہ یہ ہے **قسیس نورتن** کہتے ہیں کہ موسٰے علیہ السلام کے زمانہ میں لکھنے کا دستور نہ تھا انتہے اس قول کی صداقت ان دو باتوں سے اور بھی ہوتی ہے (**اول**) یہ کہ اُس زمانہ میں کاغذ نہ تھا یہانتک کہ حضرت مسیح کے کئی سو برس بعد کاغذ ایجاد ہوا اور لکھنے کا دستور جاری ہوا چنانچہ اُس ہسٹری میں کہ جو ۱۸۵۰ء میں بمقام لندن مطبع چارلس ڈالین میں چھپی ہے لکھا ہے کہ اول زمانہ میں سلائیوں سے تختوں پر حرف نقش کیا کرتے تھے پھر سب سے اول مصر والے درخت پیپر کے پتوں پر لکھنے لگے پھر بلدہ پرگمس میں خس کی وصلی ایجاد ہوئی اور آٹھویں صدی میں روئی اور ریشم کا کاغذ تیار ہوا انتہے (**دوئم**) یہ کہ توراۃ مطبوعہ ۱۸۳۵ء میں یہ ہے کہ مذبح کے پتھروں پر وضاحت سے تمام توراۃ کو لکھا تھا چنانچہ نسخہ فارسیہ مطبوعہ ۱۸۴۵ء کی یہ عبارت ہے (وزآنجا بر سنگہا نسخہ توراۃ موسیٰ را کہ در حضور بنی اسرائیل نوشتہ بود نوشت انتہے۔ بلفظہٖ گرچہ بالفعل کے نسخوں میں اپنی جبلی عادت کے موافق اہل کتاب نے توراۃ کو چھوڑ کر احکام بنایا ہے لیکن ہمارا مدعا جو بی ثابت ہے کہ اُسوقت میں کاغذ نہ تھا اور اگر تھا تو بہت ہی کم اور کاغذ کی لکھی ہوئی بالخصوص ایسی ضخیم کتابیں کہ جیسے توراۃ ہے شاید تمام قوم میں ایک آدہ ہی نسخہ ہوگا۔ اور حفظ کا رواج نہ تھا پس حضرت موسیٰ نے وہ نسخۂ توراۃ (کہ جو کتاب الٰہی تہی خواہ بواسطہ جبرئیل علیہ السلام مع الفاظ حضرت موسیٰ پر نازل ہوئی تہی یا بطور الہام کے انہوں نے لکھی تہی ہر چہ باشد) احبار کو دیدیا تھا اور انہوں نے صندوق شہادت میں رکھدیا تھا اور سات برس کے بعد صندوق کہلتا اور یہودی عید کے روز اُسکو سنتے تھے چنانچہ حضرت یشوع تک یہی حال رہا۔ پھر جب

ف ۱۔ اور یہ کہنا کہ لوہے یا لکڑی یا سیسہ کے تختے پر عبارت کہودنا بہت ہی بہتر اور پائدار در معقول صورت تہی جائز نہیں کہ توراۃ لوہے یا پتھر یا لکڑی کے تختوں پر لکھی ہو بالکل لغو ہے کیونکہ اگر یہ تسلیم کر لیا جاوے تو بدرجہ اولے توراۃ کا ایک ہی نسخہ ہوگا کیونکہ عادتاً اتنی بڑی کتاب کا لوہے وغیرہ چیزوں کے تختوں پر کہودنا نہایت مشکل کیا

یہود میں انقلاب ہوا کہ کبھی مرتد ہوکر سالہاسال بت پرستی کرتے تھے اور کبھی دیندار ہوجاتے تھے تو ان حوادث میں تورات جاتی رہی جزماً نہیں کہہ سکتے کہ کب گئی مگر اسمیں کچھ شک نہیں کہ سلیمان علیہ السلام کے عہد سے پیشتر تلف ہوئی کیونکہ جب سلیمان نے وہ صندوق کھولا تو اسمیں فقط وہ دو لوح برآمد ہوئیں کہ جن میں دس احکام لکھے ہوئے تھے چنانچہ یہ بات اول کتاب السلاطین کے ۸ باب در س ۹ سے ثابت ہے پھر سلیمان علیہ السلام کے بعد بنی اسرائیل کی سلطنت کے دو ٹکڑے ہو گئے اور دونوں سلطنتوں میں کفر اور بت پرستی نے تخمیناً ڈھائی سو برس تک وہ زور پکڑا کہ آخز کے عہد میں بعل بت کے لئے ہر جگہ مذبح بنائے گئے اور بیت المقدس کے دروازے بند ہو گئے اور اس عرصے میں دوبار حملے بھی ہوئے چنانچہ ایکبار سشان مصر نے چڑھائی کر کے بیت المقدس کو لوٹکر تباہ کر دیا اور تمام چیزیں لیگیا اور ایکبار اسرائیل کا ایک مرتد بادشاہ چڑھ آیا اور اُسنے بھی ایسا ہی کیا المختصر سلیمان کے بعد سے تخمیناً چار سو برس تک یہ حال رہا کہ ایک مدت تک چند بادشاہ مشرک اور مرتد ہوکر دین موسوی کو برباد کرتے رہے اور بیچمیں ایک دو دیندار بھی ہو گئے آخر کار منسّا کے عہد میں تو از حد کفر اور بت پرستی ہوئی چنانچہ خاص بیت المقدس میں بُت دھرے گئے یہانتک کہ جب یوسیاہ بن آمون تخت پر بیٹھا اور صدق دل سے بت پرستی سے توبہ کر کے دین موسوی کیطرف متوجہ ہوا

بقیہ نوٹ صفحہ ۵۸۹ بلکہ اُس زمانہ کے لحاظ سے محال معلوم ہوتا ہے پس جب تورات کا بہزار مشکل لکڑی کی تختیوں پر کھود کر ایک غایت دو یا بالفرض تین نسخے مہیا کیئے گئے تو اسقدر لکڑیوں کا انبار بخت نصر وغیرہ کے حوادث میں محفوظ رہنا اور اسکو کہیں چھپا دینا عادتاً محال ہے پس اُس انبار میں سے دس بیس تختے بھی گم ہو گئے تو تورات میں قطعی کمی ہو گئی پھر سخت مصائب اور سفروں میں اُس کے محفوظ رہنے کی کیا صورت ۹ ۱۲ منہ

ف کتاب استثنار کے اکتیس[۳۱] باب نویں ورس میں ہے کہ موسیٰ نے اس شریعت کو لکھا اور بنی لاوی کے جو صندوق شہادت اُٹھاتے تھے اور اسرائیل کے سارے بزرگوں کے حوالہ کیا۔ ۱۲ منہ

توراۃ کو بہت ڈھونڈھا لیکن بانیہمہ اسکو توراۃ کا پتا نہ ملا مگر اٹھارہویں سال خلقیاہ کاہن نے دعویٰ کیا کہ مجکو نسخہ توراۃ بیت المقدس میں سے دبا ہوا ملا ہے اور اُسنے بذریعہ ساطافن کاتب کے وہ نسخہ یوسیاہ کو دیا کہ جسکو سنکر یوسیاہ کو بنی اسرائیل کے گناہ پر بڑا رنج ہوا۔ دلبظاہر سمجھہ میں نہیں آتا کہ باوجود اس تجسس کے نہ بادشاہ کو نہ کسی اور کو بیت المقدس میں نسخہ توراۃ ملا خلقیا کو ملگیا پس قطعی یہ ہے کہ اتنی مدت تک خلقیاہ۔ حضرت موسےٰ کے حالات و دیگر حکایات کو اپنے طور پر جمع کرتا رہا جب مرتب ہوگیا تو یہ دعوے کیا) پس جب یہ بادشاہ مرگیا تو اسکی جگہہ اسکا بیٹا یہوداخز تخت پر بیٹھتے ہی مرتد ہوگیا اور کفر پہیلا دیا۔ مگر اُسکو تہوڑے ہی دنوں بعد شاہ مصر نے گرفتار کرلیا پہر اُسکے بعد اسکا بھائی یہویقیم تخت پر بیٹھا وہ بہی مرتد ہوا اُسکے بعد اُسکا بیٹا یہویکین مرتد تخت پر بیٹھا تو بابل کا بادشاہ بخت نصر[ف۱] اسکو گرفتار کرکے لے گیا اور بیت المقدس کو خراب کرگیا اور اُسکے چچا صدقیاہ کو اُسکی جگہ قائم کرگیا پس جب اُسنے بہی بخت نصر سے بغاوت کی تو دوبارہ بخت نصر نے چڑھائی کی پہر تو بیت المقدس کو بالکل منہدم کردیا اور ہزارہا بنی اسرائیل کو تہ تیغ کیا اور بیشمار کو غلام بنا کے لے گیا اور جلیل اور اورشلیم کو بہی مسمار کرگیا اس حادثہ میں توراۃ (اگر فرض کیا جاوے کہ وہ باقی تہی ورنہ وہی تصنیف خلقیاہ) اور تمام کتابیں روے زمین[ف۲] سے بالکل معدوم ہوگئیں چنانچہ اس بات کا اہل کتاب کو اقرار ہے۔ پہر اسکے بعد حضرت عزیر علیہ السلام نے حضرت عیسےٰ سے چارسو چھپن برس پیشتر جو کچھہ اپنی یاد پر لکھا تھا کہ جسکو اہل کتاب توراۃ کہتے ہیں گو وہ بہی غلطی سے خالی نہ تہا کیونکہ سفر اول اور دوم کتاب تاریخ کو حضرت عزیر نے بقول اہل کتاب حجی اور زکریا علیہم السلام کی مدد سے لکھا ہے جسمیں اولاد بنیامین کے بیان میں

ف۱ جسکو نبوکد نضر بہی کہتے ہیں چنانچہ کتاب السلاطین کی جلد دوم ۲۴ باب میں اس واقعہ کی تصریح ہے ۱۲ منہ

ف۲ اسلئے کہ اسوقت بنی اسرائیل اسی ملک میں رہتے تھے ۱۲ منہ

توراۃ کا خلاف کیا ہے تورات میں جو غلطی سے دس لکھے گئے ہیں اُن کو کبھی تین اور کبھی پانچ تبلایا ہے) وہ بھی شاہ انٹیوکس کی چڑھائی میں برباد ہوگیا یہ حادثہ حضرت مسیح سے ایکسو اکسٹھ برس بیشتر یہود پر گذرا ہے اور ساڑھے تین برس تک رہا ہے جیساکہ کتب تواریخ سے ظاہر ہے باب اول کتاب اول مقابیس میں یہ ہے کہ انیٹوکس شاہ فرنگ لہ نے اورشلیم پر چڑھائی کی اور عہد عتیق کی تمام کتابوں کو جلادیا اور حکمدیا کہ جس کے پاس یہ کتابیں نکلیں گی یا کوئی رسم شریعت بجالاویگا قتل کیا جاویگا اور ہر مہینہ میں تین بار خانہ تلاشی کرتا تھا انتہے ملخصاً۔ اور ملز کا تلک بھی اپنی اُس کتاب میں جو ۱۸۴۴ء میں بلدہ ڈربی میں چھپی ہے اُسکے ۱۰۵ صفحہ میں لکھتا ہے کہ علمار کا اسپر اتفاق ہے کہ اصل نسخہ تورات اور اسیطرح اصل نسخے عہد عتیق کے بخت نصر کے ہاتھ سے شہر اورشلیم اور ہیکل کی بربادی کے وقت جاتے رہے اور صحیح نقلیں اُن کی پھر عزرا کے طفیل سے بہم پہنچیں تو انیٹوکس کے حادثہ میں تلف ہوگئیں پھر مسیح اور حواریوں کی شہادت بغیر انکی تسلیم کے

لہ یعنے اٹلی کا بادشاہ جسکا پایۂ تخت شہر رومیہ میں تھا یہ قیصر ونکی بڑی زبردست سلطنت مصر اور شام اور تمام یورپ پر حکمراں تھے قسطنطین اعظم سے پہلے جسقدر قیصر گزرے ہیں سب بت پرست اور یہودی مذہب کے سخت دشمن تھے پھر جب انہیں کے عہد میں حضرت عیسےٰ پیدا ہوئے اور شام خاص بیت المقدس ان کے زیر حکم تھا انہیں کے گورنر کے حکم سے مسیح علیہ السلام یہودیوں کی غماضی سے گرفتار کر کے صلیب پر لٹکائے گئے جیساکہ عیسائیوں کا گمان ہے اور پھر بعد میں حواریوں اور ان کے مرید عیسائی دینداروں پر شاہان قیصر کے ہاتھ سے وہ وہ ظلم وستم ہوئے کہ جنکے ذکر کرنے سے بدن پر رونگٹے کھڑے ہوتے ہیں زندہ آدمیوں کو لوہے کے گرم ستونوں سے باندھنا یا آگ میں جلا دینا یا درندوں سے پھڑوا دینا ایک معمولی بات تھی بعض انہیں قیصروں کے عہد میں چند دیندار عیسائی ایک غار میں جا چھپے تھے جنکو اصحاب الکہف کہتے ہیں ایسے مصائب میں حضرت عیسے علیہ السلام کی اصلی انجیل جو انپر خدا کیطرف سے نازل ہوئی تھی تلف ہو جانا قرین قیاس ہے پھر بعد میں لوگوں نے حضرت کے حالات مورخانہ لکھنے شروع کئے انہیں کا نام انجیل قرار پایا عہ اسکی تصدیق اس بات سے بخوبی ہوتی ہے کہ جب بخت نصر نے

کوئی صورت نہ تھی انتہے ملخصًا اس زمانہ پر قیاس کر کے یہ کہنا کہ عزیر اور انٹیوکس میں کئی سو برس کا فاصلہ ہے اس عرصہ میں بہت سی کتابیں پھیل گئی ہونگی یہود و بالخصوص ملک یہودیہ کے قتل سے وہ سب کیونکر تلف ہوسکتیں کیا اب کوئی بادشاہ روم اور عرب کے قرآن جلائے تو فارس اور کابل اور ہندوستان کے کیونکر جلا سکتا ہے) ہدایت المسلمین) قیاس مع الفارق ہے کیونکہ اول تو اُس زمانہ میں عہد عتیق کا اگر کچھ وجود ہوگا تو غایۃ ایک یا بفرض محال دو نسخے ہو نگے کچھ مطابع تو تھے ہی نہیں کہ ہزاروں کی نوبت پہنچی ہوگی یا کاغذ پر صدہا قلمی لکھی گئی ہونگی کیونکہ کاغذ نہ تھا نہ کتابت کا اسقدر رواج تھا کیا مروّم یہودیونکا تو ہمیشہ سے ایک ملک مخصوص چلا آیا ہے اُس زمانہ تک وہ تمام جہان میں کہاں پھیلے تھے جو اہل اسلام اور قرآن پر قیاس کیا جاوے۔ اس امر کی تصدیق اس سے بھی بخوبی ہوسکتی ہے کہ جس طرح حضرت ابراہیم وغیرہ انبیاء علیہم السلام کے صحیفے عالم سے مفقود ہو گئے اسیطرح انبیاء بنی اسرائیل کی بہت وہ کتابیں کہ جنکا ذکر عہد عتیق میں ابتک پایا جاتا ہے ان حوادث میں روے زمین سے معدوم ہوگئیں اور وہ یہ ہیں (۱) موسٰے کا جنگنامہ جسکا ذکر سفر عدد کے ۱۱ باب ۱۴ آیت میں ہے (۲) کتاب الیسر جسکا ذکر کتاب یوشع کے ۱۰ باب ۱۳ آیت میں ہے (۳) اور (۴) اور (۵) سلیمان علیہ السلام کی تین کتابیں تھیں ایک کے پندرہ سو زبورات تھے

(بقیہ صفحہ ۵۸۲) عہد عتیق کو کہ جو صدہا سال سے یہود میں چلا آتا تھا نیست و نابود کر دیا تھے کہ اگر عزیر علیہ السلام نہوتے تو بقول اہل کتاب پھر تورات کا صفحہ عالم پر کوئی نشان بھی نہ رہتا پس انٹیوکس کا فاصلہ تو بقول عماد الدین چار سو برس کا تھا اور یہود کو اگلے زمانہ کا سا عروج بھی اس عرصہ میں نہوا تھا اسمیں کسیطرح سے احتمال بھی نہیں ہوسکتا کہ یہود کے ہاں تورات کے صدہا اور ہزارہا نسخے پھیلگئے ہونگے اور شرق و غرب پہنچگئے ہونگے تا کہ یہ کہا جاوے کہ انٹیوکس کے فساد سے تمام نسخے کیونکر معدوم ہوسکتے ہیں پس جسطرح بخت نصر نے کچھ کم ہزار برس کا نسخہ تورات اپنے دوسرے حملے میں معدوم کر دیا تو انٹیوکس نے چار سو برس کے نسخہ عزیر کو تو ساڑھے تین برس کے ہر روزہ حملوں میں بدرجہ اولی معدوم کر دیا ہوگا ۱۲ منہ

دوسری مخلوقات کی تاریخ بنتی تیسری میں تین ہزار امثال تہیں کہ جنمیں سے کسیقدر امثال ابتک باقی ہیں ان تینونکا ذکر کتاب اول سلاطین کے ۴ باب کے ۳۲ اور ۳۴ درس میں ہے (۶) کتاب قوانین سلطنت صموئیل کی تصنیف جسکا ذکر اول کتاب صموئیل کے ۱۰ باب ۲۵ درس میں ہے (۷) تاریخ صموئیل (۸) تاریخ ناتھن نبی کی (۹) تاریخ غیب بین نبی کے داوا کی ان تینوں کا ذکر اول کتاب التواریخ کے ۲۹ باب ۳۰ درس میں موجود ہے (۱۰) کتاب سمیعا کی (۱۱) کتاب عید وغیب بین کی (۱۲) کتاب اخیاہ نبی کی (۱۳) مشاہدات عید و غیب بین کے ان دونونکا ذکر دوم کتاب تواریخ کے ۹ باب ۲۹ درس میں ہے (۱۴) یاہو نبی کی کتاب اسکا ذکر دوم کتاب تواریخ کے ۲۰ باب ۳۴ درس میں موجود ہے (۱۵) اشعیا نبی کی کتاب کہ جس میں شاہ عزیاہ کا اول سے آخر تک حال مندرج تھا اس کا ذکر دوسری کتاب التواریخ کے ۲۶ باب ۲۲ درس میں ہے (۱۶) خرقیاہ نبی کے مشاہدات اسکا ذکر دوسری کتاب التواریخ کے ۳۲ باب کی ۳۲۔ درس میں ہے (۱۷) مرثیہ ارمیا کا یوشیاہ پر علیہما السلام اسکا ذکر دوم کتاب التواریخ کے ۳۵ باب کی ۲۵ درس میں ہے (۱۸) کتاب التواریخ الایام اسکا ذکر کتاب نحمیا کے باب ۱۲ کی ۲۳ درس میں ہے۔ اور دو کتابیں یوسیفس مورخ خرقیال علیہ السلام کی اور تبلاتا ہے اب یہ کل ۲۰ کتابیں ہوئیں کہ جنکے مفقود ہونے کا تمام علماء اہل کتاب اقرار کرتے ہیں اور افسوس ظاہر کرتے ہیں۔

مگر آجکل کے کرسٹین بقول شخصے مدعی سُست گواہ چست یہ بات بناتے ہیں کہ یہ کتابیں الہامی نہ تہیں اسلئے متقدمین نے انکو محفوظ نرکہا اور اسیطرح حضرت موسےٰ علیہ السلام کی آٹھ کتابیں اور تہیں کہ بعض سے عیسائیوں کے بزرگوں نے سند پکڑی ہیں انمیں سے بھی اکثر مفقود ہیں اُن کے یہ نام ہیں (۱) گیارہ زبور (۲) ایوب کی دوسری کتاب (۳) کتاب مشاہدات (۴) پیدایش کی خورد کتاب (۵) کتاب معراج (۶) کتاب الاسرار (۷) کتاب ٹسٹمنٹ (۸) کتاب الاقرار۔ چنانچہ ارجن لکھتا ہے کہ درس ۹ باب ۵ اور درس ۱۵

باب ۲ گلاتیوں میں پولوس کتاب پیدائش سے نقل کرتا ہے اور یہ بھی کہتا ہے کہ درس ۹ نامہ یہودا کا کتاب المعراج سے منقول ہے اور لارڈ ونرنی اپنی تفسیر کی جلد دوم صفحہ ۲۱۵ میں اسکو نقل کیا ہے علاوہ اسکے اوروں سے بھی سند پکڑی ہو تو کچھ تعجب نہیں۔ پادریان حال کا یہ جواب کہ یہ الہامی نہیں عذر بدتر از گناہ ہے کیونکہ الہامی نہونے کی صرف یہ وجہ کہتے ہیں کہ یہ تاریخی کتابیں انبیار نے لکھی تھیں اُن میں الہام کو دخل نہ تھا **اقول** یہ کتابیں کہ جنکو اہل کتاب اب مانتے ہیں اُنہیں ابنیار کی تصنیف ہیں انہیں کہیں نہیں کہا ہے کہ ہم الہام سے لکھتے ہیں علاوہ اسکے تاریخ نویسی میں الہام کے کیا معنی؟ اگر یہ مراد ہے کہ سچے واقعات تو پھر ان کتب کی کیا خصوصیت ہے؟ جسقدر دنیا میں سچی تاریخیں ہیں سب الہامی ہیں اور اگر یہ مراد کہ اُنہیں اور مورخوں کی طرح سے راویوں اور کتابوں کے حوالہ سے درج نکیا جاوے بلکہ ایک انکشاف آلہی سے لکھا جاوے تو اس صورت میں یہ کتابیں جواب الہامی مانی گئی ہیں الہامی نہیں کیونکہ لوقا اور مرقس سب راویوں کے ذریعے سے حالات لکھتے ہیں اور ان کتب مسلمہ میں تاریخی کتابوں کے حوالے ہیں اور کوئی الہام کی صورت تاریخ نویسی میں سمجھ میں نہیں آتی کہ جو ان کتابوں میں ہے اور وہیں نہ تھی باوجود اس کے اُنکے بھی یہی لوگ مصنف ہیں پس فرق بتلانا پادریوں کے ذمہ ہے ورنہ رجما بالغیب باتوں کیطرف ہم کان بھی نہیں رکھینگے جبکہ آپ کو یہ حال معلوم ہو چکا تو اب میں چند دلائل منصفانہ بیان کرتا ہوں کہ جنسے یہ بات بخوبی معلوم ہو جائے کہ یہ کتابیں حضرت موسے کی تصنیف نہیں (۱) ان کتابوں میں بہت سے ایسے مضامین پائے جاتے ہیں کہ جنسے یہ معلوم ہوتا ہے کہ موسے کے بہت بعد یہ کتابیں لکھی گئی ہیں۔ **شاہد اوّل** کتاب استثنا کا ۳۴ باب تو یہی کہہ رہا ہے کہ موسے کے صدہا سال بعد کوئی شخص اسکا مصنف ہے چنانچہ اسمیں یہ ہے۔ سو موسیٰ خداوند کا بندہ خداوند کے حکم کے موافق موآب کی سرزمین

وجہ اول

شاہد اول

مین مرگیا اور اُسے موآب کی ایک وادی میں بیت فغور کے مقابل گاڑا پر

شاہد دوم

آج کے دن تک کوئی اُسکی قبر کو نہیں جانتا انتہٰی۔ شاہد دوم درس ۱۴ باب ۳۵ کتاب
پیدائش کا یوں ہے پھر بنی اسرائیل نے کوچ کیا اور اپنا خیمہ عیدر کے ٹیلے کے اُس پار
استادہ کیا انتہیٰ۔ حالانکہ عیدر نام اُس منارہ کا ہے جو شہر یروشلم کے دروازہ پر تہا۔
حضرت موسےٰ کے عہد میں اُسکا کہیں نام و نشان بھی نہ تھا بلکہ صدہا برس بعد بنایا گیا۔

شاہد سوم

شاہد سویم۔ درس ۳ باب ۲۱ کتاب گنتی کا یہ ہے چنانچہ یہواہ نے بنی اسرائیل کی آواز
سنی اور کنعانیوں کو گرفتار کروادیا اور انہوں نے انہیں اور اُن کی بستیونکو حرم کردیا
اور اُس نے اُس مکان کا نام حرمہ رکھا انتہے۔ حالانکہ یہ واقعہ حضرت موسےٰ کیا بلکہ حضرت
یوشع کے بعد واقع ہوا ہے کیونکہ موسیٰ تو اپنی زندگی میں کنعان تک پہنچے بہی نہ تہے
بستیونکا حرمہ کرنا تو کجا؟ ان مقامات پر مفسرین اہل کتاب عاجز ہوکر یہ کہتے ہیں کہ یہہ
جملے الحاقی ہیں اور اُن کو حضرت عزیر نے ملادیا ہے مگر یہہ جب قبول ہوتا کہ اُسکا کوئی
ثبوت کافی ہوتا ورنہ بے تک عزیر کا نام لے دینا فضول ہے کسی جگہہ اُنہوں نے
یہ نہیں کہا کہ فلاں فقرہ میرا ہے اور نہ کوئی فرق کے لئے نشان لکھا بلکہ تمام کلام

وجہ دوم

متصل یکساں ہے (۲) زبور ۱ اور کتاب نحمیا ۲ اور یرمیا ۳ اور حزقیل ۴ کے ملاحظہ سے
معلوم ہوتا ہے کہ اُسوقت میں بہی تصنیف کا طرز اور مصنفونکے محاورات ایسی ہی
تھے کہ جواب ہیں کہ جہاں مصنف اپنا حال لکھتا ہے تو متکلم کے صیغے بولتا ہے
گو کسیجگہ بلفظ غائب بھی تعبیر کرتا ہے مگر اس تورات میں تو ابتدا سے لیکر انتہا تک
کسی مقام پر بہی متکلم کا صیغہ نہیں بولا گیا۔ بلکہ جو کوئی تورات کو اور کسی تاریخ کیساتہ
(کہ جسمیں کسی مورخ نے کسیکے حال کو سالہا سال بعد لکھا ہے) مقابلہ کریگا تو سرمو
تفاوت نپاویگا۔ اور یہی حال باقی نبیوں کی کتابونکا ہے اگرچہ سب الفاظ کا نقل کرنا
مشکل ہے مگر نظیر کے طور پر کسیقدر نقل کرتا ہوں باب ۱ درس ۲ خروج کا یہہ ہے۔ اُن
روزوں میں یوں ہوا کہ جب موسےٰ بڑا ہوا الخ ۱۵ اجب فرعون نے یہ سنا تو چاہا کہ موسےٰ کو

قتل کرے پر موسےٰ فرعون کے حضور سے بھاگا الخ ۲۱ تب موسےٰ اس شخص کے گھر رہنے پر
راضی ہوا۔ اول سے لیکر آخر تک تمام کتاب میں یہی طور ہے علاوہ اس کے اور تمام
کتابوں کا (کہ جنکو وہ انبیاء کیطرف منسوب کرتے ہیں) یہی حال ہے چنانچہ کتاب یشوع کی یہ
عبارت ہے۔ جب خداوند کا بندہ موسیٰ مرگیا تو یوں ہوا کہ خداوند نے نون کے بیٹے
یشوع کو جو موسےٰ کا خادم تھا خطاب کر کے فرمایا الخ۔ باب ۲ تب نون کے بیٹے یشوع نے
سطم سے دو مرد بھیجے الخ کتاب روت میں بھی کوئی شخص نامعلوم لغومی یہودیہ کی بہو مسماۃ
روت کا قصہ بیان کر رہا ہے چنانچہ اسکی یہ عبارت ہے۔ اور لغومی کا شوہر الیملک مرگیا
وہ اور اسکے دونوں بیٹے باقی رہ گئے تھے اُن دونوں نے موآب کی عورتوں میں سے
جو رواں کیں ایک کا نام عرفہ اور دوسری کا نام روت تھا۔ الخ اسیطرح کتاب صموئیل کا بھی
عنوان صاف صاف باواز بلند یہ کہہ رہا ہے کہ کوئی شخص صموئیل کے قصہ کو لکھ رہا ہے

وجہ سوم

چنانچہ صموئیل کی والدہ حنّہ کا تمام قصہ لکھکر یہ مورخ کہتا ہے (۲۰) اور ایسا ہوا کہ حنّہ کی حاملہ
ہونے کے بعد جب دن پورے ہوئے وہ بیٹا جنی اور اُسکا نام صموئیل رکھا۔ الخ دقس علیہ
البواقی (۳) ان کتابوں میں بہت سے ایسے مضامین پائے جاتے ہیں کہ جنسے خدا پاک کی ذات
منزہ ہیں اور اسکے ملائکہ کرام اور انبیاء علیہم السلام میں سخت عیب لگتا ہے اور کتب الٰہیہ کی
شان سے یہ ناممکن ہے کیونکہ اُن سے ہدایت مقصود ہوتی ہے نہ ضلالت پس ثابت

شاہد اول

ہوا کہ یہ الہامی نہیں ہیں **شاہد اول** کتاب پیدائش کے باب ۱ درس ۲۶ سے ثابت
ہے کہ خدا نے آدم کو اپنے ہمشکل بنایا۔ اور کئی مقام سے بھی یہی ثابت ہے جس سے
لازم آیا کہ خدا تعالیٰ مجسم اور حادث ہے تعالی اللہ عن ذلک **سوال** قرآن میں بھی تو
خدا کے لئے منہ اور ہاتھ ثابت کیا ہے **جواب** اسمیں و جسمانیت میں زمین و آسمان

شاہد دوم

کا فرق ہے اسکی تفصیل پہلے ہم کر چکے ہیں[۵] **شاہد دوم**۔ کتاب پیدائش کے باب ۳ ورس ۲۲

۵؎ بعض خفیہ کرسٹان تورات کو اصلی ثابت کرنے کے لیے ان تمام عیوب کو ذات باری میں

ہیں تب ہے اور خداوند نے کہا دیکھو کہ انسان نیک و بد کی پہچان میں ہم میں سے ایک کی مانند
ہوگیا اور اب ایسا نہو کہ اپنا ہاتھ بڑھاوے اور حیات کے درخت سے کچھ لیوے اور
کھاوے اور ہمیشہ جیتا رہے انتہے۔ یہاں سے کئی برائیاں ثابت ہوئیں (۱) یہ کہ کئی خدا
ہیں (۲) یہ کہ علم و ادراک میں آدم خدا کی مانند ہوگیا (۳) یہ کہ خدا کو آدم کے ہمیشہ جینے
سے اندیشہ اور خوف پیدا ہوا۔ **شاہد سوم**۔ اسی کتاب کے باب ۶ درس ۵ و ۶ میں ہے
تب خداوند زمین پر انسان پیدا کرنے سے پچھتایا اور نہایت دلگیر ہوا انتہے۔ یہاں سے
اسکی جہالت اور عاجزی ثابت ہے **شاہد چہارم** کتاب خروج کے باب ۱۶ اور باب ۲۹
اور کتاب اجبار کے باب ۲۶ اور کتاب دوم صموئیل کے باب ۷ اور ۲۲ اور کتاب خروج کے
باب ۲۴ اور کتاب اول سلاطین کے باب ۲۲ وغیرہ مقامات میں تصریح ہے کہ خدا تعالےٰ
بدلی میں اترا اور خیمہ کے دروازہ پر کھڑا رہا۔ اور اسکے منہ سے آگ اور نتھنوں سے
دھواں نکلا۔ اور وہ ایک کروبی پر سوار ہو کر اڑا اور اسرائیل کے ستر لوگوں نے موسےٰ
اور ہارون کے ساتھ میں خدا کو (کرسی پر بیٹھے) دیکھا اور کھایا اور پیا۔ اور اسکا لباس
برف سا سفید اور اسکے سر کے بال صاف ستھرے اون کی مانند تھے۔ اس خرافات کا کچھ
ٹھکانا ہے۔ **شاہد پنجم**۔ کتاب پیدائش کے باب ۳۲ درس ۲۴ میں ہے کہ یعقوب سے صبح صادق
تک تمام رات خدا کشتی لڑتا رہا اور صبح کو جب جانا چاہا تو یعقوب نے بغیر برکت کے لئے جانے
نہ دیا۔ اور باب اول فصل سوم مفتاح الاسرار میں پادری فنڈر صاحب اس کشتی لڑنے
والے کو خدا کہتے ہیں۔ **شاہد ششم** کتاب خروج کے باب ۲۰ درس ۵ اور باب ۳۴ درس ۷ اور
کتاب یرمیاہ باب ۳۲ درس ۱۸ میں تصریح ہے کہ خدا تعالیٰ باپ دادوں کے گناہ کی سزا ان کی
بقیہ ص ۵۸۹ تسلیم کرتا ہے اور ان آیات و احادیث کو ذکر جنکے معنی علماء متکلمین نے بالاتفاق اسطرح بیان کئے
ہیں جیسا کہ مفسر نے بیان فرمایا اور تمام اہل اسلام اسپر متفق ہیں کہ وہ جسمانیت اور مکانیت اور شکل و صورت
و مثل سے پاک ہے یہ جاہل نہیں مانتا جیسا کہ اسکے پیچ گنج سے واضح ہے ۱۲ حکیم غلام حسن

شاہد سوم

شاہد چہارم

شاہد پنجم

شاہد ششم

تیسری چوتھی پشت کو دیتا ہے۔ واہ کیا انصاف ہے کرے کوئی بھرے کوئی۔ سبحان اللہ

مطاعن ملائکہ

عما یصفون۔ ملائکہ کی نسبت کتاب پیدائش کے ۱۸ باب ۸ درس میں یہ ہے۔ پھر اُسنے

گھی اور دودھ اور اُس بچھڑے کو جو اُسنے پکوایا تھا لیکے اُن کے سامنے رکھا اور آپ اُنکے

پاس درخت کے نیچے کھڑا رہا اور انہوں نے کھایا تھے۔ پس جب فرشتوں نے کھایا پیا

تو تمام شہوانی باتیں جو تغذیہ کو لازم ہیں پائی گئیں پھر قدوسیت ملائکہ کہاں رہی؟ اب

شاہد اول

انبیار کی نسبت سنیئے شاہد اول کتاب پیدائش کے ۹ باب میں ہے کہ حضرت

مطاعن انبیاء

نوح علیہ السلام شراب پیکر بدمست اور بدحواس ہوئے کہ تمام ستر برہنہ ہوگیا اور اُن کے بیٹوں

شاہد دوم

نے ڈھانکا شاہد دوم کتاب پیدائش کے ۱۹ باب میں ہے کہ حضرت لوط نے شراب

شاہد سوم

پیکر اپنی دونوں بیٹیوں[ل] سے زنا کیا اور یہہ معاملہ دوبار وقوع میں آیا شاہد سوم حضرت

یعقوب علیہ السلام نے بکری کے بچوں کی کھال ہاتھوں پر لپیٹکر جھوٹ بولا اور اپنے باپ

اسحاق کو دھوکا دینے کو اپنا نام عیص تبلایا یہہ کتاب پیدائش کے ۲۷ باب میں مذکور ہے

شاہد چہارم

شاہد چہارم کتاب پیدائش کے ۳۴ باب میں مذکور ہے کہ حمور کے بیٹے سکم نے

حضرت یعقوب کی بیٹی دینہ سے زنا کیا اور یعقوب کے بیٹوں نے اس سے یہ مکر کیا

کہ تو اور تیری تمام قوم اگر ختنہ کرے تو دینہ کی شادی تجہہ سے کردیں چنانچہ انہوں نے ایسا ہی

کیا اور ان نبی زادوں نے ایسا موقع پاکر اسکو اور اُسکی تمام قوم بیگناہ کو نہایت بے رحمی

سے تہ تیغ کیا اور مال و اسباب لوٹ لیا اور اُنکی بیویوں اور بچوں کو غلام بنایا مگر حضرت

شاہد پنجم

یعقوب نے منع کرنا تو درکنار اس نالائق حرکت پر اپنی ناراضی بھی ظاہر نہ کی شاہد پنجم کتاب

خروج کے ۳۲ باب میں ہے کہ بنی اسرائیل کے کہنے سے موسیٰ کی غیبت میں ہارون

علیہ السلام نے زیور کا ایک بت بنایا اور تمام بنی اسرائیل سے اسکو پجوایا اور اُسکے لیے

[ل] ان سب باتوں کو بھی وہ خفیہ کرسٹان تسلیم کرتا ہے جیسا کہ جواب تفسیر حقانی اور پنج گنج وغیرہ رسائل سے ثابت ہے

مسلمانوں کو اس منافق کے فریب سے کہ بلباس اسلام دھوکا دیتا ہے بچنا فرض ہے ۱۲ حکیم غلام حسن

قربانیاں گزراننے کا حکم دیا اور یہ کہا کہ یہ تمہارا وہ معبود ہے کہ جو تمہیں مصر کی زمین سے نکال لایا انتہے یہ وہ ہارون ہیں کہ جنہوں نے بالمشافہ خدا تعالیٰ کو دیکھا اور اوس سے کلام کیا تھا اور اُن کے لیئے خدا کے گھر کی کہانت مقرر ہوئی تھی۔ اسپر یہ بت پرستی توبہ توبہ

شاہد ششم سموئیل کی دوسری کتاب کے ۱۱ باب میں ہے کہ حضرت داؤد اپنے بام پر چڑھے اتفاقاً اوریاہ کی جورو بتسبع کو نہاتے دیکھکر اسپر فریفتہ ہو گئے اور آدمی بھیجکر اُسکو بلوایا اور اُس سے زنا کیا کہ جس سے وہ عورت حاملہ ہوئی پھر اُس کے خاوند کو مکر و تدبیر کر کے مروا ڈالا۔ جسپر ناتن نبی کی معرفت داؤد پر بڑی زجر و توبیخ ہوئی انتہے یہ وہ داؤد ہیں کہ جن کی تصنیف زبور کتب مقدسہ میں شامل ہے اور جو عیسائیوں کے خدا حضرت عیسےٰ کے جد امجد ہیں اور جو خدا کی پیروی کرنے والے ہیں اسپر یہ حرام کاری اور یہ مکاری

شاہد ہفتم کتاب اول سلاطین کے ۱۱ باب میں ہے کہ حضرت سلیمان نے باوجود سخت ممانعت کے موابی اور عمونی وغیرہ بت پرست عورتوں کو بیوی بنایا اور خواہش نفسانی کو یہہ طغیانی ہوئی کہ سات سو بیگمات اور تین سو حرموں تک نوبت پہنچی اور پھر اپنی یہانتک عاشق اور مرید زن ہوئے کہ بتوں کی طرف مائل اور تعمیر بتخانوں میں مصروف اور شامل ہو گئے اور آخر عمر میں ایمان کو بھی سلام کر گئے انتہے ملخصاً یہ وہ سلیمان ہیں کہ جن کی تصنیفات امثال و غزل الغزلات اہل کتاب میں الہامی مانی جاتی ہیں اور جن کے لئے خدا تعالیٰ نے یہہ فرمایا تھا کہ دیکھہ میں نے عاقل اور سمجھہ دار دل تجھکو بخشا ایسا کہ تیری مانند تجھہ سے آگے نہوا اور تیرے بعد تجھسا برپا نہو گا (کتاب اول سلاطین باب ۹ ورس ۱۲) اسی قسم کے اور بہت سے شواہد ہیں۔ **ف** قرآن مجید میں خدا تعالےٰ نے ان مقامات میں ان ناپاک باتوں کے انتساب سے بھی اپنی ذات مقدسہ اور ملائکہ اور انبیا علیہم السلام کو بری کیا ہے

(وجہ چہارم) ان کتابوں میں باہم ایسے مضامین متعارض پائے جاتے ہیں کہ جو الہامی کتابوں کی شان سے از بس بعید ہیں۔ اور مواضع متعارضہ میں سے

ایک کا غلط ہونا بدیہی ہے۔ ان مواقع میں مفسرین اہل کتاب لاچار ہو کر یہہ کہدیتے ہیں کہ یہ سہو کاتب ہے چنانچہ ایسے سہو کاتب کہ جنکو ویریوس ریڈنگ کہتے ہیں جمع پادری فنڈر صاحب نے مباحثہ دینی مطبوعہ اکبرآباد میں لاکہہ سے بھی زیادہ تسلیم کیے ہیں چنانچہ صفحہ ۵۳ میں لکھتے ہیں کہ گریسباخ نے ایسے غلط مقامات ایک لاکہہ پچاس ہزار گنے ہیں اور انسائی کلوپیڈیا برٹنیکا کی جلد ۱۹ بیان اسکریچر میں لکھا ہے کہ فاضل وٹسیلٹین نے ایسے مقامات دس لاکہہ سے زیادہ گنے ہیں انتہے۔ اب جبکہ ایسے بڑے محققین اقرار کرتے ہیں تو کسی آجکل کے کرسٹین یا نئے پادری کا انکار کیا وقعت رکہتا ہے؟ اثبات تحریف کے لیے ہمکو نہ اب اُن مقامات کے نقل کرنے کی ضرورت ہے نہ عمادالدین کے اِن جوابوں کی خاک اوڑانے کی حاجت ہے، (۱) کہ یہہ کاتب کی بہول ہے غلطی عمدًا ظہور میں نہیں آئی (۲) دس بیس باتیں کسی سچی کتاب میں جعلی نکل آنے سے وہ کل کتاب کیونکر جعلی ہو سکتی ہے (مقامات تعارض میں یہ جوابات ہیں) ایک جگہ یوں ہوا تو پہر کیا اور دوسری جگہ برخلاف آگیا تو کیا ہوا مطلب واحد ہے (۳) ان باتوں سے تحریف کیونکر ثابت ہوگئی (۴) مولوی رحمت اللہ مطلب نہیں سمجھے (۵) اچھا اگر ایسا تعارض ہوا تو پہر کیا اس سے کہیں کتب مقدسہ میں عیب لگ سکتا ہے؟ کیونکہ یہ ایسے بساندے جواب ہیں کہ جنسے ہر دانشمند کو یقین کامل ہو جاتا ہے کہ درحقیقت یہ کتابیں جعلی ہیں (وجہ پنجم) ان کتابوں کا طرز وطریق فحش آمیز اور نہایت غیر مہذب ہے جو روح کے تقاضا پورا کرنے سے بالکل عاری ہے بلکہ قوائے شہوانیہ اور خیالات شیطانیہ کے جلا دینے کے لئے ایک عمدہ نسخہ ہے میں بطور نمونہ کے کسیقدر عبارتیں نقل کر کے دکہاتا ہوں۔ کتاب یسعیاہ کے ۴۲ باب میں خدا کا کلام یہ ہے۔ میں بہت مدت چپ رہا۔ میں خاموش ہو رہا۔ آپ کو روکتا گیا پر اب میں اُس عورت کیطرح جسے وردزہ ہو چلاؤنگا اور ہانپونگا اور زور زور سے ٹھنڈی سانس بہی لونگا۔ اور نوحہ یرمیاہ کے باب ۳ میں خدا کو ریچہ اور

شیر بتایا ہے کتاب حزقیل کے ۲۳ باب میں یہ ہے خداوند کا کلام مجکو پہنچا - اور
اُسنے کہا اے آدم زاد دو عورتیں تہیں جو ایک ہی ماں کے پیٹ سے پیدا ہوئیں
انہوں نے مصر میں زنا کاری کی وے اپنی جوانی میں یار باز ہوئیں وہاں اُن کی چہاتیاں
ملی گئیں اور وہاں اُن کے بکر کی پستان چہوئی گئی اُن میں کی بڑی کا نام اہولہ اور
اُس کی بہن اہولیبہ وے میری جورو ان ہوئیں اور بیٹے بیٹیاں جنیں الخ کتاب یرمیاہ
کے ۳ باب میں ہے کہاوت ہے کہ کوئی مرد اگر اپنی جورو کو نکالے اور وہ وہاں سے
جا کے دوسرے مرد کی ہو جائے کیا وہ پہلا اُس پاس پہر جائے گا کیا وہ زمین ناپاک
نہو گی لیکن تو نے بہت یاروں کے ساتھ زنا کیا تب بہی میری طرف پہر آ انتہے مانا کہ
یہاں کچھہ اور مراد ہے مگر کلام میں بڑا فساد ہے کتاب یسعیاہ کے ۲۳ باب میں ہے
اور وہ پہر خرچی کے لئے جائیگی اور ساری زمین کی مملکتوں سے زنا کرائے گی لیکن
اسکی تجارت اور خرچی خداوند کے لیئے مقدس ہو گی الخ بلکہ اسکی تجارت کا حاصل انکے
لیئے ہوگا جو خداوند کے حضور رہتے ہیں کہ کہا کے سیر ہو ویں نفیس پوشاک پہنیں الخ
مقدس لوگوں کو کیا پاک مال کہلوایا اور کیسی پوشاک پہنوائی ہے الہامی بیان اسیکو
کہتے ہیں کتاب حزقیل کے ۲۳ باب میں یہ ہے ۱۹ - تسپر بہی اُسنے اپنی جوانی کے
دنوں کو یاد کر کے (جبکہ وہ مصر کی زمین میں چہنالا کرتی تہی) زنا کاری پر زنا کاری
کی (۲۰) سو وہ پہر اپنے یاروں پر مرنے لگی جنکا بدن گدھوں کا سا بدن اور جن کا
انزال گہوڑوں کا سا انزال تہا انتہے - غزل الغزلات کے ۴ باب ۱۰ درس میں یہ ہے
میری بہن میری زوجہ تیرا عشق کیا خوب ہے انتہے اور اسی قسم کی اور بہت تشبیہات
فحش آمیز ہیں کہ جن کے پڑہتے وقت لیڈیاں بلاشک آنکھہ نیچی کر لیتی ہوں گی -
وجہ ششم محققین اہل کتاب کا ان کتابوں کے مصنفوں کی بابت اور اُن کے
زمانہ تالیف کی بابت سخت اختلاف ہے جس سے یہ نتیجہ پیدا ہوتا ہے کہ محض تخمینی

طور پر ان کتابوں کو انبیاء کی تصنیف بتلاتے ہیں نہ کوئی اُن کے پاس مولفین تک[۱] سند متصل ہے نہ کوئی اور دلیل قابل تسکین ہے بلکہ صرف قیاس اور تخمین ہے۔ تورات کی نسبت سکندر گیدس[۲] کا قول انسائی کلوپیڈیا پینی کی دسویں جلد میں منقول ہے کہ مجکو یقینی طور سے تین باتیں معلوم ہوئیں (۱) یہ کہ تورات موجودہ ہرگز موسےٰ کی تصنیف نہیں (۲) یہ کہ کسی شخص نے اسکو کنعان یا اورسلیم میں موسیٰ کے بہت مدت بعد لکھا ہے (۳) یہ کہ اسکی تالیف داؤد کے زمانہ سے پہلے کی نہیں ہے۔ اور کتاب یوشع کی نسبت بھی بڑا اختلاف ہے بعض لوگ تو اوسکو تصنیف یوشع کی کہتے ہیں اور ڈاکٹر لائٹ فٹ اسکو فینحاس کی تصنیف بتلاتے ہیں اور کالون عزرا کی تصنیف کہتے ہیں اور واٹسل صموئیل کی اور ہنری ارمیا کی تصنیف کہتے ہیں۔ اسیطرح قاضیون کی کتاب میں بھی سخت اختلاف ہے بعض کہتے ہیں خرقیل کی اور بعض ارمیا کی اور بعض عزرا کی اور بعض فینحاس کی کہتے ہیں حالانکہ عزرا اور فینحاس میں تخمیناً نوسو برس کا فاصلہ ہے اسلیئے یہود لاچار ہوکر بے تک اسکو صموئیل کی تصنیف بتلاتے ہیں۔ کتاب اعوت

کتاب یوشع — کتاب قضاۃ اور صموئیل — کتاب اعوت

---

[۱] آجکل کے پادری مسلمانوں سے سند متصل کا لفظ تو سیکھ گئے ہیں مگر معنی سے ہنوز بیخبر ہیں باوجود بڑی لن ترانیوں کے کسی پادری صاحب نے آجتک اپنے سے لیکر کسی کتاب کے مؤلف تک سلسلہ وار متصل سند نہ لکھی کاش ونس ہینی[۲] جھوٹے ہی نام فرض کر کے پادری عمادالدین یہ لکھدیتے۔ کیونکہ جھوٹ پر تو پولوسی مذہب کا مدار ہے۔ اور یوں تو بڑی شیخیاں بگھارتے ہیں کہ فلاں صاحب نے کتاب الاسناد میں سند لکھی ہے۔ خیر سند کو چھوڑو کوئی ہزار برس کا پرانا نسخہ ہی بتاؤ اور جو پرانے نسخے عبری کے گنوائے ہیں تو محض دم بازی کی ہے۔ جنکو یہ پرانا نسخہ کہتے ہیں غایتہ آٹھ سو برس کا ہے اور یہ آٹھ سو برس بھی پرانے اور پھٹے ورق دیکھکر کہے جاتے ہیں ورنہ اسکی بھی کیا دلیل ہے؟۔ گو ضد کے مارے پادری گو منہ سے نہ کہیں مگر دلمیں تو ہمارے قول کی خوب تصدیق کرتے ہیں ۱۲ منہ

[۲] یہ شخص عیسائیوں میں بڑا محقق ہے ۱۲ منہ۔

میں بھی سخت اختلاف ہے بعض کہتے ہیں حزقیا کی تصنیف ہے اس تقدیر پر یہ الہامی نہیں اور
بعض کہتے ہیں عزرا کی تصنیف ہے یہود اور اکثر عیسائی صموئیل کی تصنیف کہتے ہیں اور
کاتلک ہرلڈ کی ساتویں جلد کے صفحہ ۲۰۵ میں ہے کہ راعوت کی کتاب ایک گھر کا دکھڑا سا
ہے اور یونس کی کتاب محض کہانی ہے یعنی دونوں غیر معتبر ہیں۔ کتاب نحمیا میں بھی اختلاف کتاب نحمیا
ہے اکثر کہتے ہیں نحمیا کی تصنیف ہے اور کریز اسٹم وغیرہ عزرا کی کہتے ہیں لیکن اس میں
دارا شاہ ایران کا بھی ذکر ہے جو نحمیا کے سو برس بعد ہوا ہے اسلئے لاچار ہو کر اس
باب کو الحاقی کہتے ہیں۔ کتاب ایوب میں بھی نہایت اختلاف ہے۔ میکائلس اور سملر کتاب ایوب
اور لشب اسٹاک وغیرہم کہتے ہیں کہ ایوب ایک فرضی نام ہے اور یہ کتاب جھوٹی
کہانی ہے اور جو ایوب کا وجود مانتے ہیں تو وہ اس کے زمانہ میں اختلاف کرتے
ہیں بعض ابراہیم علیہ السلام سے پہلے زمانہ کا بعض موسےٰ کے زمانہ کا بعض قضات کے عہد
کا اور بعض یعقوب علیہ السلام کے زمانہ کا اور بعض سلیمانؑ کے عہد کا بعض بخت نصر کے
عہد کا بعض اردشیر شاہ ایران کے عہد کا بتلاتے ہیں اور اس کتاب کے مصنف میں بھی
سخت اختلاف ہے کوئی الیہو کوئی ایوب کوئی موسےٰ کوئی سلیمان کوئی اشعیا کو کوئی کسی
نامعلوم شخص کو کہتا ہے کہ جو منسے بادشاہ کے عہد میں ہوا ہے اور بعض حزقیل اور بعض
عزرا کا نام لیتے ہیں **زبور** میں بھی ایسا ہی اختلاف ہے **اُرجن** اور **اگسٹائن** وغیرہم زبور
کل کو داؤد علیہ السلام کی تصنیف کہتے ہیں اور جیروم اور یوسی بئیس وغیرہ علماء اس قول
کو رد کرتے ہیں اور تینتیس ۳۳ زبور سے زیادہ کے مصنف کو نامعلوم شخص کہتے ہیں۔ اور
باقی نوے سے ننانویں تک کو حضرت موسیٰ کی تصنیف اور اکہتر زبور کو داؤد کی اور بارہ ۱۲
کو اساف کی اور گیارہ ۱۱ زبور کو قورح کے تین بیٹوں کی کہتے ہیں اور اٹھاسیویں ۸۸ زبور کو
ہیمان کی اور نواسیویں ۸۹ کو ایتھان کی اور تین زبور کو جدوتھن کی تصنیف کہتے ہیں اور امثال سلیمان
ایکسو ستائیسویں ۱۲۷ کو سلیمان کی تصنیف کہتے ہیں۔ امثال سلیمان میں بھی نہایت اختلاف ہے

الغرض یہ اختلاف سلف سے خلف تک چلا آیا ہے کہ جسکو لاچار ہو کر پادری فنڈر صاحب وکیل مذہب پولوسی نے بھی میزان الحق میں قبول کر لیا ہے۔ **قولہ** اگرچہ پُرانے عہد کی بعض کتاب لکھنے والے کا نام معلوم نہیں ہے لیکن مسیح کی گواہی سے اور ان دلائل سے بھی جو کتب اسناد میں ہیں یقین ہوتا ہے کہ وہ سب الہام کی راہ سے لکھی گئی ہیں (صفحہ ۴ فصل ۳ باب اول) اور اسیطرح اختتام مباحثہ دینی مطبوعہ اکبرآباد سنہ ۱۸۵۵ع کے صفحہ ۳۶ میں کہتے ہیں **قولہ** بعض صحیفوں کی بابت معلوم نہیں کہ کس نبی کے ہاتھ سے لکھے گئے انتہے صفدر علی و عمادالدین وغیرہما کرسٹین اسکے جواب میں مسیح کی گواہی اور سلف کا تسلیم کرنا جو بیان کرتے ہیں ہم اس جواب کیطرف اگلی فصل میں غور کرینگے کہ آیا یہ لوگ سچ کہتے یا جھوٹ؟ اب مجکو اس دلیل کے لئے اور صحیفونکی بابت اختلاف نقل کرنے کی کچھ حاجت نہیں رہی جبکہ مخالف کا وکیل خود تسلیم کرتا ہے۔ ان وجوہ سے یہ معلوم ہوا کہ یہ تورات حضرت موسےٰ کے صدہا سال بعد مشائخ یہود نے تصنیف کی ہے اسمیں کچھ غلط اور صحیح حالات حضرت موسےٰ کے بھی ہیں اور کچھ احکام اصل تورات کے ہیں کہ جو اُنکو زبانی یا اپنی اور کتابوں کے ذریعہ سے یاد تھے اور کچھ آسمان و زمین وغیرہ چیزوں کی تاریخ ہے واللہ اعلم (عہد جدید)

خیر تورات میں یہ بات تو ہے کہ اُسمیں کسیقدر مطالب اصل تورات کے ہیں اور کچھ پچھلے مشائخ کے لکھے ہوئے تاریخی واقعات کہ جسکے مجموعہ کو اہل کتاب حضرت موسےٰ کی تصنیف وہ کتاب تورات بتلاتے ہیں کہ جو اُنہوں نے بالہام الٰہی تصنیف کر کے لاویوں کو دی تھی چنانچہ کتاب استثناء کے ۳۱ باب ۲۴ درس میں یہ ہے (اور ایسا ہوا کہ جب موسےٰ اس شریعت کی باتوں کو کتاب میں لکھ چکا اور وہ تمام ہوئیں تو موسےٰ نے لاویوں کو الخ فرمایا کہ اس کتاب کو لیکے خداوند اپنے خدا کے عہد کے صندوق کی ایک بغل میں رکھو انتہے) لیکن جسکو عیسائی انجیل کہتے ہیں وہ تو نہ حضرت عیسےٰ پر بذریعہ وحی نازل ہوئی نہ خود اُنکی تصنیف نہ اُن کے زمانہ میں تصنیف ہوئی بلکہ ایک عرصہ بعد

لوگوں نے حضرت عیسے علیہ السلام کے حالات اور اُنکے معجزات اور پند و نصائح کو جمع کر لیا ہے جنمیں سے دو مصنف تو وہ ہیں کہ جنہوں نے حضرت عیسے کو دیکھا بھی نہیں ایک مرقس دوسرا لوقا بلکہ لوقا کے اُستاد پولوس نے بھی حضرت عیسےٰ کی صحبت نہیں پائی پس یہ دونوں تو محض سنی سُنائی باتیں لکھتے ہیں کہ جسمیں الہام کو کچھ بھی دخل نہیں چنانچہ خود اونکے دیباچہ سے یہ بات معلوم ہوتی ہے اور دو شخص اگرچہ متی اور یوحنا ہیں کہ جو حضرت کے حواری ہیں تو اپنے اوپر گزرے ہوئے واقعات اور کچھ سنی سنائی بات لکھتے ہیں اور اکثر جگہ تورات و صحف انبیاء کے غلط حوالہ دیتے ہیں کہ یہ مضمون فلاں جگہ لکھا ہے۔ حالانکہ وہاں اُسکا کہیں نام و نشان بھی نہیں پس ان کتابوں کو حضرت عیسےٰ سے وہ نسبت ہے جو سکندر نامہ کو سکندر سے اور ہنود کی کتاب رامائن کو راجہ رامچندر سے ہے پس جو اس انجیل کو حضرت عیسے کی کتاب بتلاوے وہ سکندر نامہ کو بھی سکندر کی تصنیف بتلاوے اب یہ بات باقی رہی کہ آیا خود حضرت عیسےٰ کی بھی کوئی انجیل تھی جو حوادث مفصلہ ذیل میں تلف ہو گئی یا انجیل کے معنے تعلیم کے ہیں خود حضرت عیسےٰ کی تعلیم و وعظ ہی انجیل تھا؟ جہانتک تجسس کیا گیا یہی بات معلوم ہوئی کہ خود حضرت عیسےٰ علیہ السلام کے عہد میں بھی ایک کتاب تھی کہ جسکا قرآن میں ذکر ہے اور جسکا ثبوت کتاب مرقس کے ۱۶ باب درس ۱۵ میں ہے۔

اور اسنے انہیں کہا کہ تم تمام دنیا میں جا کے ہر ایک مخلوق کے سامنے انجیل کی منادی کرو انتہےٰ۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عیسے کے عہد میں انجیل تھی۔ اور پولوس مقدس کے نامہ گلاتیوں کے اول باب درس ۱۱ سے بھی اُس انجیل کا پتا لگتا ہے۔ پر اے

بھائیو میں تمہیں جتاتا ہوں کہ انجیل جسکی میں نے خبر دی انسان کے طور پر نہیں ہے (۱۲)

اسلیئے کہ مینے اُسکو کسی آدمی سے نہیں پایا نہ کسینے مجھے سکھایا پر وہ یسوع مسیح کے الہام سے مجھے ملی انتہےٰ۔ اور اسی باب میں پہلے لوگوں کو تہدید کرتا ہے۔ کہ بعض لوگ مسیح کی انجیل اُلٹ دینی چاہتے ہیں۔ لیکن اگر ہم یا آسمان سے کوئی فرشتہ سوائے اس انجیل کے

جو ہمنے تمہیں سنائی دوسری انجیل تمہیں سنائے وہ ملعون ہوئے انتہے اور دوسرے باب میں پطرس اور برنباس حواریوں کی شکایت میں لکھتا ہے بہا رجب مینے دیکھا کہ وے انجیل کی سچائی پر سیدہی چال نہیں چلتے اتہے۔ یہاں سے کئی باتیں معلوم ہوتی ہیں (۱) یہ کہ پولوس کے پاس خاص حضرت عیسے کی انجیل تہی اور وہ ان چاروں انجیلوں موجودہ کے غیر تہی کسلئے کہ لوقا اور مرقس اور یوحنا کی انجیل تو ابتک تصنیف بہی نہیں ہوئی تہی اور متی کی انجیل پر یہ صادق نہیں آسکتا کہ مینے اسکو کسی آدمی سے نہ پایا الخ کسلئے کہ اگر یہ انجیل مراد ہوتی تو یہ تو انکو آدمیوں ہی کے ذریعہ سے ملتی کما لا یخفی (۲) یہ کہ اسوقت بہی عیسائیوں میں انجیل کے الٹ دینے والے پیدا ہو گئے تہے۔ اب عیسائی کس منہ سے کہتے ہیں کہ انجیل میں تحریف کرنے سے کیا غرض تہی الخ۔ اب میں وہ وجوہ بیان کرتا ہوں کہ جنکے دیکھنے سے یہ تعجب نہ رہے کہ حضرت مسیح کی انجیل کیوں مفقود ہو گئی؟ (۱) تو وہی سبب کہ اس زمانہ میں بہی لکھنے کا دستور نہایت کم تہا اور کاغذ کم موجود تہا شاید درختوں کے پتوں یا کسی اور چیز پر لکھتے ہونگے جیساکہ مورخین کے قول سے پہلے واضح ہوا (۲) یہ کہ اول اور دوسری صدی میں عیسائی غریب اور مفلس لوگ تہے اور بہت کم اور جہاں کہیں کوئی حواری جاتا تہا وہیں اسپر مصیبت آجاتی تہی اسیطرح یہ ہوا کہ اسوقت کے بادشاہ ان کے سخت دشمن ہو گئے اور قتل عام شروع ہو گیا چنانچہ دس بار عیسائیوں پر یہ قتل شروع ہوا اور متصل تین سو تک جاری رہا اول ۶۴ء میں نیرو شاہ فرنگستان کے حکم سے ہوا جسمیں پطرس حواری اور پولوس وغیرہ مارے گئے دوسرا جو دوشیان کے عہد میں ہوا اس ظالم نے بہی از حد خونریزی کی اور یوحنا حواری جلاوطن ہوئے تیسرا قتل ترجان کے عہد میں اٹھارہ برس تک رہا الغرض ایسے ایسے قتل دس بار ہوئے کہ جنمیں گرجا گرائے گئے اور زمین خون سے رنگین کی گئی اور تلاش کر کے کتابیں جلائی گئیں اس کے جواب میں پادری کہتے ہیں کہ تین سو برس تک گو یہ حوادث عظیمہ رہے لیکن بہت سے ملکوں میں عیسائی مذہب اور انجیل پہیل گئی۔

تھی پھر کیونکر صفحہ عالم سے مفقود ہوگئی الخ میں کہتا ہوں کہ جسقدر یہودیوں کی موسیٰ سے لیکر بخت نصر تک ترقی اور ثروت اور شیوع اور حکومتیں اور زمانہ گزرا ہے اسکی نصف بھی تین سو برس میں عیسائیوں کی ترقی اور حکومت نہیں ہوئی پھر جب اُس ایک حادثہ میں تورات صفحہ عالم سے مفقود ہوگئی حتے کہ اگر عزیر نہ ہوتے تو نام و نشان بھی باقی نہ رہتا تو اسقدر حوادث عظیمہ میں اس مفلس اور غریب قوم سے انجیل کا مفقود ہونا کیا تعجب کی بات ہے پس اس زمانہ پر قیاس کرنا بڑی غلطی ہے اور شاہد اس امر پر یہ ہے کہ بہت سی کتابیں اُس زمانہ کی اب بالکل مفقود ہیں چنانچہ انجیل یوحنا کے ۲۱ باب درس ۲۴ میں ہے یہ وہ شاگرد ہے جسنے ان کاموں کی گواہی دی اور ان باتوں کو لکھا الخ اب اُس شاگرد مسیح کی لکھی ہوئی کتاب کا نام و نشان بھی نہیں۔ اسیطرح انجیل لوقا کے دیباچہ سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ اسوقت اور لوگوں نے بھی حضرت عیسے کے احوال میں انجیلیں لکھی تھیں چنانچہ تفسیر ہنری و اسکاٹ اور ڈوالی اور رچرڈ مینٹ میں اسکی تصریح ہے مورخ موشیم اپنی کتاب مطبوعہ ۱۸۳۲ء کی جلد اول میں فرقہ ناصریوں اور ابیونی کے بیان میں لکھتا ہے کہ ان دونوں فرقوں کے پاس ہماری انجیلوں کے علاوہ ایک اور انجیل تھی کہ جسکے بارہ میں ہمارے علماء کا اختلاف ہے انتہے ملخصاً (۳) اول ہی صدی میں عیسائیوں میں اناجیل تصنیف کرنے کا شوق ہوگیا تھا پس وہ انجیلی حضرت مسیح کی اناجیل کو الٹ پلٹ کر اپنی تصانیف کو زیادہ رواج دینا چاہتے تھے جیسا کہ پولوس[1] کے بیان سے ثابت ہوتا ہے لہذا اُس قرن ہی میں بہت سی انجیلیں تصنیف ہوگئی تھیں پس ان حوادث میں جب اصلی انجیل مٹ گئی تو اُن میں سے جسکی انجیل مشہور ہوگئی اسی پر سادہ لوح عیسائیوں نے قناعت کرلی۔ اب میں ان چاروں کتابوں کی بابت گفتگو کرتا ہوں کہ اور تاریخ نے

وجود و فقدان انجیل حقیقی

[1] نہ وہ پولوس کی تاج انجیل اب کسی کے پاس ہے کہ جسکو وہ ان سب انجیلوں کے غیر تبلاکر اسپر چلنے کا حکم دیتے تھے اور اس کے علاوہ اور انجیلوں کے سننے والے پر لعنت کرتے تھے سب سے زیادہ تعجب یہ ہے کہ حواریوں نے

اُن میں کونسی بات زائد ہے کہ جسکی وجہ سے اُنکو آسمانی کتابیں اور الہامی صحیفے مانا جاوے اور انبیار کی فہرست کتب میں درج کیا جاوے واضح ہو کہ انکا الہامی ہونا دو باتوں پر موقوف ہے (۱) یہ کہ انکے مصنفین انبیار ہوں (۲) انکی یہ تالیف محض عام مورخوں کی مانند نہو کہ جو کسی واقعہ کو دیکھکر یا سنکر لکھتے ہیں بلکہ محض انکشاف آلہی اور تائید روح القدس سے ہو کہ جو خاصۂ انبیار ہے اور جسمیں غلطی کو دخل نہیں ہوتا ورنہ یوں تو ہر شاعر اور ہر مورخ بلکہ ہر شخص بشرطیکہ وہ امر شرنہو الہام ہی سے کرتا ہے میں بھی یہ کتاب الہام کے ذریعہ سے لکھہ رہا ہوں اول امر دو شخصونکی نسبت تو بالکل نہیں پایا جاتا یعنی ان چاروں میں سے لوقا اور مرقس کی نبوت ابتک کسی قوی دلیل تو کیا اقناعی سے بھی ثابت نہیں ہوئی نہ تو کسی کتاب عہد عتیق میں ان کی نبوت کی پیشین گوئی ہے نہ حضرت مسیح علیہ السلام نے انکو نبی کہا ہے نہ انکے بارہ حواریوں میں سے کسی نے فرمایا ہے + اول تو معجزات وخرق عادات کا (عیسائیونکے نزدیک) کچھہ اعتبار ہی نہیں کیونکہ انجیل متی کے باب ۲۴ درس ۲۴ میں حضرت عیسےٰ کا قول یہ ہے کہ بہت سے جھوٹے نبی ظاہر ہونگے اور ایسے بڑے معجزے اور کرامتیں دکھائینگے اگر ممکن ہوتا تو وہ برگزیدونکو بھی گمراہ کرتے انتہےٰ دوم اُنسے کوئی معجزہ یا کرامت بھی سرزد نہیں ہوئی نہ کسی جگہہ انکا اور کوئی کمال مذکور ہے بلکہ اس سبب سے کہ انکو پولوس نے تعلیم کیا ہے ان کی صداقت میں بھی کلام ہے کیونکہ پولوس کا دینی امور میں جھوٹھہ بولنا اور جھوٹ سے اپنے خیالات کو پھیلانا پہلے مذکور ہو چکا ہے پولوس کسیطرح سے نبی نہیں بلکہ دین عیسوی کا محرف ہے اور نامہ حواریونمیں جو کچھہ اسکی کرامات لکھی ہیں وہ ہمارے لئے سند نہیں کیونکہ وہ اسکے شاگرد کی تصنیف ہے اگر سچ ہے تو انہیں معجزات میں شمار ہوگا کہ جن کی مسیح علیہ السلام نے خبر دی ہے کیونکہ اسنے شریعت پر چلنے والیکو ملعون کہا اور تثلیث کی تعلیم کی اور حضرت موسےٰ کی تورات کو لغو اور کمزور بتلایا چنانچہ نامہ عبرانیوں کے، باب

(بقیہ ص ۵۹۸) پطرس وغیرہ کسی بڑے حواری کی تو کوئی بھی انجیل نہو اور مرقس اور لوقا تابعین کی انجیلیں تسلیم کیجاویں ۱۲ منہ

۸ اور ۱۸ میں کہتا ہے پس اگلا حکم (یعنے تورات) اسلیئے کہ کمزور اور بیفائدہ تھا اوٹھہ گیا
انتہے۔ بلکہ یہ شخص جناب مسیح علیہ السلام کی جناب میں بھی نہایت بے ادبی کرکے اُن کو ملعون
کہتا ہے العیاذ باللہ پس جبتک عیسائی پولوس اور ان کے شاگرد لوقا اور مرقس کی نبوت
نہ ثابت کردیں انجیل لوقا اور مرقس اور پولوس کے خطوط سے ہمارے روبرو کوئی سند
نہ پیش کریں کیونکہ جبکہ اُن کی نبوت تو کیا بلکہ دینداری ہی میں کلام ہے تو ان کی تصانیف
کا کیا اعتبار ہے؟ اب رہے متی اور یوحنا سو اول تو اسکا بھی کوئی کافی ثبوت نہیں کہ
یہ وہ متی اور یوحنا ہیں کہ جو حواری ہیں دوم انکی نبوت کی بابت بھی کوئی پیشین گوئی کہیں سے
منقول نہیں نہ کوئی مسیح علیہ السلام کا قول پایا جاتا ہے اور نہ کوئی معجزہ و کرامت منقول ہے
اور اگر ہو تو اُسکا کیا اعتبار ہے کیونکہ مسیح علیہ السلام فرماتے ہیں اُسدن بہتیرے کہینگے
اے خداوند اے خداوند کیا ہمنے تیرے نام سے نبوت نہیں کی اور تیرے نام سے دیو کو
نہیں نکالا اور تیرے نام سے بہت سی کرامتیں ظاہر نہیں کیں اُسوقت میں اُن سے
صاف کہونگا میں کبھی تمسے واقف نتھا اے بدکارو میرے پاس سے دور ہو انتہے (متی باب)
کیونکہ سب حواری انکی کتابونکے بموجب پاکباز اور دیندار نہ تھے دیکھیئے یہودا نے آنحضرت
کو گرفتار کروادیا آخر خودکشی کرکے مرگیا اور پطرس وغیرہ کو پولوس نے انجیل پر نہ چلنے
کا الزام لگایا اور کیا کیا ان کی نسبت کہا اور دنیا سے آسمان پر چلنے وقت حضرت مسیح سب
حواریونکو بے ایمانی کا لقب دے گئے جیساکہ مرقس کے ۱۶ باب درس ۱۴ میں ہے اب جبتک
یہ نہ ثابت کردیا جاوے کہ متی اور یوحنا اُن باتوں اور اُن القابوں سے مستثنےٰ اور صاحب
نبوت ہیں کیونکر نبوت کا اقرار کیا جاوے۔ ہاں ہم اہل اسلام اپنی تحقیق سے اُنکو دیندار
اور راستباز کہتے ہیں اور اُنکا نہایت ادب کرتے ہیں۔ دوسری بات تو بہت ظاہر ہے

سلہ اور کتاب اعمال حواریوں سے جو کوئی ثابت کرتا ہے تو بیفائدہ محنت اُٹھاتا ہے کیونکہ یہ کتاب لوقا
کی تصنیف ہے کہ جو پولوس کے شاگرد رشید ہیں ۱۲ منہ

کہ یہ کتابیں انہوں نے الہام سے نہیں لکھیں کیونکہ لوقا اور مرقس تو سنکر لکھتے ہیں جیسا کہ خود دیباچہ لوقا سے معلوم ہوتا ہے اور متی اور یوحنا اپنے روبرو گزرا ہوا معاملہ لکھتے ہیں اسمیں بھی الہام کی کوئی ضرورت نہیں چنانچہ پاسوبرا اور لیا فان کہتے ہیں کہ جب حواری بچشم خود دیدہ یا معتبر گواہوں سے سنکر لکھتے تھے تو ان کو الہام کی حاجت نتھی انتہے بلکہ پولوس کے قول کے بموجب تو یہ چاروں کتابیں قابل رد ہیں کیونکہ اُسنے اُس انجیل کے سوا ذکر جو اسکو مسیح سے بلا توسط غیر ملی تھی جیسا کہ پہلے ذکر ہوا) اور کسی انجیل کے ماننے والے پر لعنت کی ہے اور یہ ظاہر ہے کہ یہ چاروں وہ انجیل نہیں بالفرض ہوئی بھی تو ایک ہوگی پھر تین غیر معتبر رہیں اس کے سوا

وجہ اول اور چند ادلہ ہیں کہ جنسے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ الہامی نہیں (۱) یہ کہ اُن کے مولفین نے بڑی سخت غلطیاں کی ہیں چنانچہ متی نے جو مسیح کا نسب نامہ لکھا ہے اسمیں کئی نام بھول گیا جسکی تاویل میں مفسرین نہایت تکلفات کرتے ہیں اور اسیطرح اور چند غلطیاں کی ہیں کہ جنکی تفصیل اعجاز عیسوی وغیرہ کتابوں میں ہے اسیطرح لوقا نے دوسرے باب میں غلطی کی ہے کہ اوگوسطوس قیصر نے اسم نویسی کا حکم دیا تھا اور قورنیوس حاکم یہود کے وقت میں یوسف نجار اپنی بیوی مریم علیہا السلام کہ جو حاملہ تھیں ہمراہ لیکر شہر بیت اللحم میں نام لکھوانے آیا تھا اور وہاں حضرت مسیح پیدا ہو پڑے انتہے ملخصاً حالانکہ یہ صریح غلط ہے اول یوں کہ قورنیوس حضرت مسیح کی ولادت کے پندرہ برس بعد وہانکا حاکم ہوا تھا دوم یہ کہ حسب بیان متی حضرت مسیح ہیرود کے عہد میں پیدا ہوئے تھے اور اُسکی زندگی تک یہ ملک قورنیوس وغیرہ حکام روم کے

وجہ دوم قبضہ میں نہ آیا تھا (۲) یہ کہ ان کتابوں میں بہت سے ایسے جھوٹے مضامین مندرج ہیں کہ جنکی شہادت آجتک کسی تاریخ سے نہیں پائی جاتی نہ عقل اُنکو تسلیم کرسکتی ہے مثلاً متی نے ۲۷ باب میں لکھا ہے کہ حضرت عیسےٰ نے جب صلیب پر چلا کر جان دی تو ہیکل کا پردہ اوپر سے نیچے تک پھٹگیا اور زمین کانپی اور پتھر تڑک گئے اور قبریں کھل گئیں اور بہت لاشیں پاک لوگوں کی قبروں سے نکلکر مقدس شہر میں بہتوں کو نظر آئیں انتہے ملخصاً اور اسیطرح لوقا نے ۲۳ باب

میں لکھا ہے کہ چھٹویں گھنٹہ کے قریب تہا کہ تمام زمین پر اندھیرا چھا گیا اور نویں گھنٹہ تک
رہا اور سورج تاریک ہوگیا اور ہیکل کا پردہ بیچ سے پھٹگیا انتہے اور اسیطرح متی نے ۲ باب میں
لکھا ہے کہ مجوسیوں کو ایک ستارہ دکھائی دیا اور وہ اُن کے آگے چلتا تہا اور جہاں مسیح
پیدا ہوئے تہے وہاں آکر ٹھہر گیا انتہے ملخصاً (۳) حضرت مسیح کی نسبت وہ قول بہی نقل
کیئے ہیں کہ جو اُن کی شان سے نہایت بعید ہیں چنانچہ یوحنا اپنی کتاب کے ۱۰ باب میں حضرت
مسیح کا قول نقل کرتے ہیں کہ مجھ سے پیشتر جسقدر انبیاء آئے ہیں سب چور اور رہزن
تہے انتہے ملخصاً پہر اسی قول کی تقلید کرکے پولوس مقدس حضرت موسےٰ کی جناب میں کیا
کیا گستاخی کرتے ہیں کہ ہم موسےٰ کی مانند عمل نہیں کرتے جسنے اپنے چہرہ پر پردہ ڈالا تاکہ
بنی اسرائیل الخ بخوبی نہ دیکھیں لیکن ان کی فہم تاریک ہوگئی کیونکہ آجتک پُرانے عہدنامہ کے
پڑہنے میں وہی پردہ رہتا ہے اُٹھ نہیں جاتا الخ انتہے (نامہ دوم قرنتیوں کا باب ۳)
اور نامہ عبرانیوں میں تورات کو کمزور اور بیفائدہ کہتا ہے اور اس سے بڑھکر فرقہ پروٹسٹنٹ
کے پیرومرشد لوتھر صاحب اور بہی کلمات تعظیم مُنہ سے نکالتے ہیں چنانچہ وارڈ صاحب
اپنی کتاب اغلاط نامہ مطبوعہ ۱۸۴۱ء کے صفحہ ۳۷ میں کہتے ہیں کہ لوتھر صاحب اپنی ایک
کتاب کی تیسری جلد کے صفحہ ۴۰ میں لکھتے ہیں ہم نہ سنینگے اور دیکھیں گے موسےٰ کو اسلئے
کہ وہ صرف یہودیوں کے لیئے تہا اور ہمکو اُس سے کچھ علاقہ نہیں پہر لکھتے ہیں کہ ہم نہ موسےٰ
کو نہ اُسکی تورات کو قبول کرینگے اسلیئے کہ وہ دشمن عیسےٰ کا ہے۔ اور جلادوں کا اُستاد وہی
پہر کہتے ہیں کہ اُن کے دس حکموں کو خارج کرنا چاہیئے کیونکہ تمام بدعت انہیں پر موقوف
ہے انتہے حالانکہ اُن دس حکموں میں یہ بہی ہے کہ شرک نہ کرو ماں باپ کی تعظیم کرو ہمسایہ
کو ایذا اور خون نکرو زنا نکرو جہوٹی گواہی ندو وغیرذلک پس اس تعلیم کے بموجب تو عیسائی
شرک کرنے اور ماں باپ کی گستاخی کرنے اور ہمسایہ کو ستانے اور چوری اور زنا اور خون
کرنے جھوٹ بولنے کو راہ نجات سمجھتے ہونگے؟ معاذ اللہ اگر یہی الہام ہے تو اس الہام کو

وجہ سوم

سلام (۳۴) ایسی غلط پیشین گوئیاں ان کتابوں میں مندرج ہیں کہ جنکے جھوٹھہ ہونے میں کسی عاقل کو ذرا بھی شک نہیں چنانچہ انجیل متی کے ۲۴ باب میں اور مرقس کے ۱۳ باب میں اور لوقا کے ۲۱ باب میں مذکور ہے کہ حضرت مسیح نے اپنے حواریوں سے مخاطب ہو کر اپنے دوبارہ آنے کی بابت یہ فرمایا تھا کہ اُن دنوں میں سخت مصیبت پڑے گی کہ جو نہ کبھی پہلے پڑی ہے اور نہ آگے پھر پڑے گی اور سورج اندھیرا ہو جائیگا۔ اور چاند اپنی روشنی نہ دیگا اور ستارے آسمان سے گر جاینگے اور آسمان کی قوتیں ہل جاویں گی تب ابن آدم کو (یعنے مجھکو) بادل پر بڑی قدرت اور جلال سے آتے دیکھینگے انتہے اسکے بعد پھر فرماتے ہیں کہ میں تمسے سچ کہتا ہوں کہ جب تک یہ سب[ف] کچھ نہولے اسوقت کے لوگ گزر نہ جاوینگے۔ اور بعض کتب مطبوعہ ۱۸۴۱ء میں ہے کہ جب تک یہ سب کچھ پورا نہولے یہ پشت گزر نہ جائے گی اور انجیل مرقس میں یہ ہے کہ اس زمانہ کے لوگ جبتک یہ سب کچھ واقع نہولے گزر نہ جاوینگے۔ حالانکہ اُس زمانہ کے تمام لوگ گزر گئے اور بہتوں کی تو انتظار میں آنکھیں بھی پتھرا گئیں تھیں مگر ان سب چیزوں میں سے کوئی بھی انہوں نے نہ دیکھی۔ اس مقام پر یہ خیال میں آتا ہے کہ حضرت مسیح علیہ السلام نے یہ باتیں قیامت کے علامات میں فرمائی ہونگی سو انشاء اللہ واقع ہونگی مگر یہ مورخ اپنی غلط فہمی سے کچھ اور سمجھ گئے۔ اب اسپر بحکم اندکے از بسیارے و مشتے از خروارے ان انجیلوں کی جملہ تحقیقات اور الہام کو قیاس کر لینا چاہیئے۔ اسی لیے ان کتابوں میں اول اور دوم صدی کے عیسائیوں کو نہایت تردد اور شک تھا چنانچہ محقق برٹشنیڈر

[ف] بعض پادری کہتے ہیں کہ اس سب کچھ سے مراد صرف بیت المقدس پر مصیبت آنا تھا سو وہ اسوقت کے لوگوں نے دیکھا انتہے میں کہتا ہوں کہ یہ تمام باتیں ذکر کر کے پھر سب کچھ کہنا تو برہان قوی ہے اس بات پر کہ یہ سب چیزیں مراد ہیں نہ کہ بعض سب کچھ سے بعض مراد لینا تمام اہل عقل کے نزدیک نامقبول ہے یوں تو بلا قرینہ ہر چیز کی تاویل ہو سکتی ہے ۱۲ منہ

اور اسٹاڈلن اور فرقۂ الوجین جو دوسری صدی میں تھا اس انجیل کو یوحنا حواری کی تصنیف نہیں کہتا تھا اور یہی قرین قیاس بھی ہے کیونکہ جب اس انجیل کا انکار ہوا تو اربنوس نے جو پولی کارپ کا شاگرد ہے کبھی نہیں کہا کہ پولی کارپ نے کہ جو خاص یوحنا کا شاگرد ہے اُسکو یوحنا کی تصنیف بتلایا ہے اور اسٹاڈلن کہتا ہے کہ یہ انجیل قطعی کسی طالبعلم مدرسہ اسکندریہ نے لکھی ہے۔ بعض پادری کہتے ہیں کہ اسکندریہ کا مدرسہ تو اس انجیل کے بعد قائم ہوا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ یہ کیونکر ثابت ہوا کہ اس مدرسے سے پیشتر یہ کتاب تھی اس پادری کی بات کو مانیں یا اسٹاڈلن جیسے محقق کی بات مانیں کہ جسکے قول کو ہارن صاحب مفسر نے بڑے ادب سے اپنی کتاب کی جلد چہارم صفحہ ۱۳۱۶ میں لکھا ہے اسیطرح اور تینوں کتابوں کی نسبت بھی بہت کچھ قیل وقال[سلہ] تھی۔ اور یہ قیل وقال ضرور ہونی چاہیئے تھی کیونکہ اس زمانہ میں صدہا انجیلیں تصنیف ہوگئی تھیں اور جو غیر معتبر شخص تھے وہ بتقلید فلاسفۂ یونان اپنی کتاب کو کسی اور مشہور آدمی کے نام سے شہرت دیتے تھے۔ چنانچہ تخمیناً اسّی نوّے اور کتابیں ابتک عیسائیوں میں مشہور ہیں کہ جنکو اُن کے مرید الہامی کہتے تھے مگر جب انکی نہ چلی اور مخالفوں نے اپنی کتابوں کو رد کردیا تو وہ غیر الہامی ہوگئیں۔ اس کی وجہ سے بیچارہ پولوس بھی بڑا غل مچاتا تھا تین سو برس تک عیسائیوں میں یہی جھگڑا رہا کہ کسی نے کسی کتاب کو الہامی سمجھا اور انجیلوں کے سننے سنانے والیکو ملعون کہا کسینے کسی کتاب کو عیسےٰ علیہ السلام کی انجیل قرار دیکر اپنا دل خوش کیا آخر جب قسطنطین شاہ روم کہ جو بڑا ظالم اور نہایت سفاک تھا اپنے گناہ معاف کرانے اور اپنے

[سلہ] انجیل متی اصل میں عبرانی میں تھی اسکا ترجمہ یونانی میں خدا جانے کسنے کیا اور کیسا کیا اصل اوسکی کسیکے پاس نہیں کہ جو اس سے مقابلہ کر کے دیکھا جاوے۔ یہاں سے آپکو کتابوں کے گم ہوجانے میں کچھ تعجب نہ معلوم ہوگا کیونکہ جس طرح اور جس سبب سے متی کی عبرانی کتاب مفقود ہوگئی وہی سبب اور کتابوں کے لیئے پیش آیا ۱۲ منہ

ظلموں کے مٹانے کے لیئے پولوس کی جماعت کا مرید ہوا تو اُسنے شہر نائس میں عیسائیوں کو جمع کر کے ان کتابوں کی بابت ایک کمیٹی قائم کی اور اپنے زور اور شوکت سے تمام عیسائیوں کو ان کتابوں کے ماننے پر مجبور کیا اور مسئلہ تثلیث اور کفارہ کو کہ جسکے اعتماد پر وہ عیسائی ہوا تھا بتحکم رواج دیا اسوقت سے ان کے ہاں اس زبردستی کا نام اجماع سلف قرار پایا کہ جسکو آجکل کے عیسائی ان کتابوں کے مقبول ہونے کے لیئے سند قرار دیتے ہیں چنانچہ پادری صفدر علی کہ جسنے ان کتابوں کے الہامی ثابت کرنے کا بیڑا اُٹھایا ہے نیاز نامہ کے صفحہ ۲۰۰ میں بڑی مجبوری سے اقرار کرتے ہیں کہ وجوہات مذکورہ بالا کے باعث تخمیناً سنہ ۳۰۰ء تک نہ تو تمام جماعتوں کو تمام نوشتوں کی اصلیت کا حال معلوم ہو گیا تھا الخ پس جو کچھ ان کے پاس برائے نام سند ہے وہ سنہ ۳۰۰ء تک بمشکل پہنچتی ہے آگے تو بس یہی سند ہے کہ اگناشش پاولی کارپ وغیرہ کی تحریرات میں بعض ایسے جملے پائے جاتے ہیں کہ جنکا مضمون ان کتابوں سے ملتا ہے غالباً یہیں سے لیا گیا ہے الخ۔ یہ سند تو ایسی لغو ہے کہ جسکی لغویت پر سند کی حاجت نہیں کیونکہ بہت سی پہلی کتابوں کے مضامین پچھلی کتابوں سے مطابق ہو جایا کرتے ہیں پھر کیا کوئی دانشمند پچھلی کتاب کو مقدم کہہ سکتا ہے ؟ گلستاں بوستاں میں بعض کیا بہت سے مضامین وعظ و پند کے اناجیل کے وعظ و پند سے ملتے ہیں اب کوئی بیوقوف ہوگا جو یہ کہیگا کہ اناجیل سعدی کی کتابوں سے لکھی گئیں یا اناجیل کے وقت سعدی کی کتابیں تھیں پس اسیطرح اگناشش وغیرہ کی تصانیف اگر مقدم ہوں تو کیا بعض مضامین کی مطابقت سے موخر ہو جاوینگی بلکہ بسا اوقات بعض کتابوں کے مضامین میں توافق ہوتا ہے اور ایک کو دوسرے کی خبر بھی نہیں ہوتی اُس سے لینا یا اُسکی شہادت دینا چہ معنی دارد؟ ولو سلمنا اگر شہادت ہے تو بعض مضامین کی ہے کل کتاب کا تسلیم کر لینا کہاں سے پایا جاتا ہے ؟

واضح ہو کہ یہ بات ہمارے اور عیسائیوں کے نزدیک متفق علیہ ہے کہ یہ چاروں انجیلیں

نہ حضرت عیسیٰ کی تصنیف ہیں نہ ان کے عہد میں لکھی گئی ہیں پس ہمکو تو بحث کو اسیجگہہ تمام
کر دینا چاہیئے تھا کیونکہ جس انجیل کے اہل اسلام قائل ہیں اور جسکا قرآن میں ذکر ہے
وہ انجیل ہے کہ جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر بذریعہ روح القدس نازل ہوئی جسطرح کہ توراۃ
و زبور و دیگر صحف انبیاء کا حال ہے مگر چونکہ عیسائی اسبات کے قائل ہیں کہ گو یہ مسیح کی
اناجیل نہیں مگر یہ بھی الہامی اور رسولوں کی تصنیف ہیں اسلیئے ان سے بھی بحث کرنی پڑی ہر چند
اس بات کو بھی ہمنے تجسس کر کے دیکھا مگر بہت سے وجوہ سے غلط پایا اور عیسائیوں کے
پاس سوائے خوش اعتقادی کے اور کوئی دلیل نہ دیکھی۔ ہاں اسقدر ہم بھی مانتے ہیں کہ انمیں
کچھ مضامین الہامی بھی ماخوذ ہیں اور یہ بھی متفق علیہ ہے کہ ان کے مصنفین کے بعد ان میں
خواہ سہواً خواہ عمداً بیشمار جگہہ غلطیاں اور کمی زیادتیاں بھی ہوئی ہیں کہ جنکا شمار بقول علماء اہل
کتاب ہزار ہا تک پہنچتا ہے جنکی تفصیل اظہار الحق وغیرہ کتب میں ہے اور جنکا اقرار پادری
فنڈر صاحب کو بھی ہے ہاں یہ بات اور ہے کہ پادری صاحب ان تحریفات کو اپنی خوش اعتقادی
سے ویریوس ریڈنگ یعنی سہو کاتب کہتے ہیں ہم نہیں کہتے لیکن مدعا واحد ہے یہاں
ایک بات اور بھی یاد رکھنے کے قابل ہے وہ یہ کہ جب اہل اسلام ان کتابوں میں تحریف ثابت
کرتے ہیں تو انکا اول صدیوں میں غیر مقبول ہونا یا انکی نسبت علماء اہل کتاب کا یہ کلام ہونا
کہ یہ درحصل ان شخصوں کی تصنیف ہی نہیں و دیگر مضامین اور بھی اسی قسم کے ذکر کیا
کرتے ہیں چنانچہ اعجاز عیسوی وغیرہ کتب میں یہ کیا گیا ہے کہ اس کے بعد وہ جملہ بھی تبلا[1]

[1] قرآن مجید میں بعض جگہہ یہود کے رد میں واقع ہوا ہے یُحَرِّفُوْنَ الْكَلِمَ عَنْ مَّوَاضِعِهٖ کہ
بعض کلمات کو انکی جگہہ سے محرف کرتے ہیں اور اسیطرح کی اور آیات ہیں انکی تفسیر میں علماء کا اختلاف ہے
بعض کہتے ہیں مراد یہ ہے کہ یہود کتاب میں تبدیل نکرتے تھے بلکہ کسیکے سناتے وقت شرارت سے یہ کام
کرتے تھے بعض کہتے ہیں بلکہ نفس کتاب میں اغراض دنیاویہ سے تبدیل کرتے تھے خیر جو کچھ ہو مگر یہ بات
یہود مدینہ کی بابت ہے لیکن قطع نظر اس آیت کے یہود کیا بلکہ کل اہل کتاب اپنی کتابوں میں تحریف کرتے تھے

کرتے ہیں کہ جنکو محققین مسیحیین نے الحاقی تبلایا ہے اسپر پہلی بات کا جواب پادری یوں دیا کرتے ہیں کہ اُس سے تحریف کو کیا علاقہ اس سے تحریف کیونکر ثابت ہوئی چنانچہ فنڈر صاحب نے بہی کہا ہے اور عماد الدین اور صفدر علی بہی انہیں کی تقلید کرکے یہی فرماتے ہیں مگر مجکو کیا بلکہ سب اہل عقل کو اس جواب پر بے اختیار ہنسی آتی ہے یہ ایسی بات ہے کہ کوئی کسی گہوڑے میں عیوب ثابت کرنے والا یہ کہے کہ دیکھو یہ تو مرگیا یہ اب بالکل کسی کام کا نہیں اس کے جواب میں مالک کہے اس سے کیا ہوتا ہے اسکے پاؤں اور دم وغیرہ اعضا میں کوئی عیب بتلاؤ اب وہ بیوقوف یہ نہیں سمجہتا کہ اسکا مدعا تو بخوبی ثابت ہوگیا کیونکہ جب اصل ہی نہیں رہی تو اب اُس کی فروعات کہاں ؟ اور دوسری بات کا یہ جواب دیا کرتے ہیں کہ اچھا کچہ فقرے الحاقی ہوئے تو کیا ہوا اُنسے ہمارے اصول مذہب میں کیا فرق آیا کل کتاب کیونکر غیر معتبر ہوگئی انہیں محمد صلعم صاحب کی بشارت سے کیا علاقہ الخ چنانچہ فنڈر صاحب اور ان کے دو مقلد و نے اپنی تصانیف میں یہی ذکر کیا ہے اور لفظ لفظ پر طعن وطنز کرتے گئے ہیں۔ مگر یہ جواب اول سے زیادہ لغو ہے۔ پادری صاحبو ذرا اتنا تو سوچو کہ جب دو چار فقرے الحاقی ثابت ہوگئے گو بقول آپکے اُنسے آپکے اصول دین میں کوئی فتور نہ آوے مگر یہ کتاب تو غیر معتبر ہوگئی اب کیا اعتبار کہ آپکے اصول دین بہی ایسے ہی الحاقی فقروں سے ثابت ہوں الغرض کتاب کی بے اعتباری یا کسی دستاویز کی بے اعتباری کے لئے ادنے شبہہ بہی کافی ہوتا ہو چہ جائیکہ صدہا الحاقات **ف** جب چاروں انجیلوں کا یہ حال ہے تو پولوس کے خطوں کا کیا اعتبار ہے

بقیہ ص۶۰۶ اگر یہ آیت نازل نہوتی تب بہی یہ نفس الامری دہتبہ حسب اقرار اہل کتاب پر باقی رہتا ہمارے دعوے تحریف کی بنیاد اس قسم کی آیات پر نہیں بلکہ ایک نفس الامری واقع پر ہے اب اس آیت کی تفسیر میں اختلاف ہونا ہمارے دعوے کو کچہ مضر نہیں ۱۲ منہ خفیہ کرسٹان تبقلید ولیم میور صاحب ان آیات کے ذیل میں جو کچہ علماء نے فرمایا ہے اور وہ جو بعض نفس قرأت میں تحریف کے قائل ہوئے ہیں اُنسے اس تورات وانجیل کو اصلی اور غیر محرف ثابت کرکے مسلمانوں کو بہ پردہ اسلام دہوکا دے رہا ہے ۱۲ حکیم غلام حسن ۱۲ منہ

اسمیں تثلیث اور خدا کا مجسم ہونا اور شریعت کو ترک کرنا وغیرہ وہ ملحدانہ مضامین ہیں کہ جو تمام اہل نقل و عقل کے نزدیک بدتر اور خراب ہیں اور پطرس اور دیگر شخصوں کے خطوط بھی اُن شرائط سے خالی ہیں کہ جو کتاب الٰہی کے لئے ضرور ہیں +

فصل (۳)

ف۱ - خداتعالیٰ نے قرآن میں متعدد جگہ تورات و زبور اور انجیل کی مدح فرمائی ہے اور صحف ابراہیم و موسےٰ کا بھی تبعاً ذکر کیا ہے اور قرآن کو ان کتب مقدسہ کا مصدق یعنے سچا کرنے والا کہا ہے چنانچہ فرماتا ہے مُصَدِّقٌ لِّمَا بَیْنَ یَدَیْہِ کہ یہ قرآن پہلی کتابوں کی تصدیق کرتا ہے۔ اور تورات کو کتاب منیر اور امام اور فرقان اور رحمۃ وغیرہ القاب سے یاد کیا ہے۔ اور حضرت عیسےٰ کی نسبت یہ فرمایا ہے وَاٰتَیْنٰہُ الْاِنْجِیْلَ الآیہ کہ ہمنے اوسکو انجیل دی اسیطرح وَاٰتَیْنَا دَاوٗدَ زَبُوْرًا فرمایا ہے کہ داؤد کو ہمنے زبور دی اور سورہ بقرہ میں ہے وَلَقَدْ اٰتَیْنَا مُوْسَی الْکِتٰبَ کہ ہمنے موسےٰ کو کتاب دی یعنی تورات اور کئی جگہ ان کتابوں پر ایمان لانے کی تاکید فرماتا ہے یٰاَیُّھَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا بِاللّٰہِ وَرَسُوْلِہٖ وَالْکِتٰبِ الَّذِیْ نَزَّلَ عَلٰی رَسُوْلِہٖ وَالْکِتٰبِ الَّذِیْ اَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ الاٰیۃ کہ اے مسلمانو ایمان لاؤ اللہ اور اُسکے رسول پر اور اس کتاب پر جو اُس کے رسول پر نازل ہوئی اور جو اُس سے پہلے نازل ہوئی اور سورہ بقرہ کے اول ہی میں مومنین کی شان میں فرمایا ہے وَالَّذِیْنَ یُؤْمِنُوْنَ بِمَآ اُنْزِلَ اِلَیْکَ وَمَآ اُنْزِلَ مِنْ قَبْلِکَ وَبِالْاٰخِرَۃِ ھُمْ یُوْقِنُوْنَ۔ کہ مسلمان وہ ہیں کہ جو چیز تجھپر نازل ہوئی اُسپر اور جو تجھہ سے پہلے نازل ہوئی اُسپر اور روز قیامت پر ایمان رکھتے ہیں۔ اور اسیطرح اور بہت سی[۱] آیات ہیں یہاں سے دو بات ثابت ہوئیں

[۱] اِنَّآ اَوْحَیْنَآ اِلَیْکَ کَمَآ اَوْحَیْنَآ اِلٰی نُوْحٍ وَّالنَّبِیّٖنَ مِنْۢ بَعْدِہٖ وَاَوْحَیْنَآ اِلٰٓی اِبْرٰھِیْمَ وَاِسْمٰعِیْلَ وَاِسْحٰقَ وَیَعْقُوْبَ وَالْاَسْبَاطِ وَعِیْسٰی وَاَیُّوْبَ وَیُوْنُسَ وَھٰرُوْنَ وَسُلَیْمٰنَ وَاٰتَیْنَا دَاوٗدَ زَبُوْرًا ط

اول یہ کہ توراۃ وہ کتاب ہے جو خاص حضرت موسےٰ علیہ السلام پر نازل ہوئی تھی اور زبور وہ کتاب ہے جو حضرت داؤد علیہ السلام کو عطا ہوئی اور انجیل وہ کتاب ہے جو حضرت عیسےٰ علیہ السلام پر نازل ہوئی تھی اور کچھ اور صحیفے حضرت ابراہیم علیہ السلام وغیرہ انبیا پر نازل ہوئے تھے اور اس امر منصوص میں سنی شیعہ کل فرقہ اسلام کے سلف سے خلف تک متفق ہیں پس یہ کتاب جو موسےٰ کے بعد میں تصنیف ہوئی اور کچھ مضامین توراۃ اصلی کے بھی اسمیں درج کر کے توراۃ نام رکھا گیا قطعی وہ توراۃ نہیں کہ جسکا قرآن میں ذکر ہے اسیطرح وہ کتابیں کہ جو حضرت عیسےٰ کے بعد لوگوں نے تصنیف کی ہیں اور انمیں حضرت عیسےٰ کے حالات و اقوال کو صحیح و غلط طور پر جمع کر دیا ہے کہ جسکو اب عیسائی انجیل متی و مرقس و لوقا و یوحنا کہتے ہیں وہ انجیل نہیں کہ جسکا قرآن میں ذکر ہے چنانچہ امام قرطبی نے اپنی کتاب اعلام میں اسکی تصریح فرمائی ہے اور امام رازی وغیرہ جمیع علماء اسلام اسی کے قائل بلکہ تمام امت محمدیہ میں یہ مسئلہ متفق علیہا ہے بخوف تطویل اقوال نقل کرنا مناسب نہیں جانتا پس اب جو اہل کتاب اس توراۃ و انجیل کو لیئے پھرتے ہیں اور اسکو اصل توراۃ و انجیل بتلا کر مسلمانوں کو ایمان لانے کے لیئے مجبور کرتے ہیں محض فریب ہے۔ **دوم** یہ کہ وہ توراۃ و انجیل و زبور و دیگر صحف انبیاء کہ جنکا قرآن میں ذکر ہے کلام الٰہی اور واجب التعظیم تھے جو کچھ خدا تعالیٰ نے اپنے انبیاء کی معرفت ہمیں ذکر فرمایا تھا سب حق تھا **اسلام** کی بڑی خوبی یہ ہے کہ اسنے یہ ہدایت کی ہے کہ جسقدر خدا کے فرستادہ لوگ ہیں جنکو انبیاء کہتے ہیں خواہ کسی ملک کے ہوں اور جسقدر مقدس کتابیں خدا نے بھیجی ہیں سب پر ایمان لاؤ اگرچہ بحکم وَاِنْ مِّنْ اُمَّةٍ اِلَّا خَلَا فِيْهَا نَذِيْرٌ (کہ ہر گروہ میں خدا کی طرف کا ہادی آیا ہے وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنٰهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَّمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ (کہ بعض انبیاء کا آنحضرت سے ذکر آیا اور بعض کا نہیں) ہر قوم اور ہر ملک میں خدا کے ہادی نبی یا اُن کے نائب ضرور آئے (کہ جنکا علم تفصیلی خدا ہی کو ہے اور اجمالاً ہم سب کو

حق جانتے ہیں اور تفصیلاً اُن کی تعیین کرتے ہیں کہ جنکا ذکر قرآن واحادیث میں آیا ہے) مگر چونکہ اُن انبیار کے طرق اور کتب میں حوادث زمانہ سے وہ تغیرات پیش آئے۔ اور وہ تحریفات اور خلط ہوا کہ جس سے اصل مذہب اور اصل کتاب میں کچھہ امتیاز نرہا بلکہ اکثر وہ کتابیں صفحہ عالم سے ناپید ہوگئیں اور اُن مذاہب کے مشائخ نے اپنے خیالات فاسدہ کو مضامین الہامیہ میں ملاکر ایک ایسی معجون مرکب بنائی کہ جسکے اجزا اصلیہ اور غیر اصلیہ میں تمیز کرنا کسی استحالہ کیمیائی سے ممکن نرہا اسلئے خدا تعالیٰ نے اپنی کمال رحمت سے سب نبیوں کے اخیر ایک ایسا نبی بہیجا کہ جسکی تعلیم کامل کی وجہ سے آیندہ کسی نبی کی ضرورت نرہی اور اسپروہ کتاب جامع نازل فرمائی کہ جسمیں پہلے انبیار کی ضروری ہدایتیں اور اُن کتب مقدسہ کے سب اصول زمانہ اخیر کی رعایت لحاظ رکہکر جمع کر دیئے اور ہمکو اس تکلیف مالایطاق سے نجات بخشی کہ کتابوں کی تحقیق کرتے پہریں اور اُن کے وجوہ اصلی کے اثبات میں سرگردانی اُٹھاویں اور جو کوئی نسخہ بہم پہنچے تو پہر اُس میں اصل اور ملونی میں تمیز کریں الحمد للہ پس قرآن کا ماننا خدا کی تمام کتابونکا ماننا ہے اور محمد صلے اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانا جمیع انبیار پر ایمان لانا ہے اور اسکے سرتابی اور انکار جمیع انبیار اور اُن کی سب الہامی کتابوں سے انکار کرنا ہے کہ جسکی سزا ابدی جہنم اور خدا کے جلال اور بادشاہی میں سب سے خوار اور ذلیل ہوتا ہے عیسائی برائے نام توریت کا بوجہہ لادے تو پہرتے ہیں مگر پولوس کے کہنے سے اُسپر بالکل عمل نہیں کرتے بلکہ اُسکو ذلیل سمجھتے ہیں ف نزول قرآن مجید کے وقت گو تورات وانجیل اصلی دنیا پر نہ تہیں جیساکہ آپکو معلوم ہوا مگر اصلی تورات وانجیل کے صدہا احکام اور ہشیار بانیں اہل کتاب میں زبانی یا ان کتابونکے وسیلے سے مشہور ومعروف تہیں لیکن وہ لوگ اپنی شرارت سے اپنر بہی عمل نہیں کرتے تہے اسلئے خدا تعالے نے جابجا قرآن کی صداقت ثابت کرنے میں اس بات کو ذکر کیا کہ یہ قرآن کتب سابقہ اور انبیاء سابقین کے برخلاف نہیں بلکہ اصول مذاہب اور امور فطرت میں انکے مطابق

اور انکا اور اگلے انبیا کا مصدق ہے کہ جنکو تم مانتے ہو پھر اب قرآن کو نہ ماننا انکا نہ ماننا
ہے۔ اور یہ کہ جنکو تم توراۃ و انجیل سمجھتے ہو اُسپر کیوں نہیں عمل کرتے اور جن انبیا کی
پیروی اور محبت کا تمکو دعوے ہے اُن کی پیروی کس لئے نہیں کرتے۔ اور کبھی
مشرکین عرب کو بعض قصص و احکام میں الزام دینے کے لیئے یہ بھی فرمایا ہے کہ انکو اہل کتاب
سے پوچھ دیکھو وہ بھی یہی کہتے ہیں پھر محمد علیہ السلام نے کونسی نئی بات فرمائی ہے کہ جسپر
تم چونکتے ہو ان باتوں سے بعض ناواقف پادری یہی سمجھ گئے کہ نزول قرآن کے وقت توراۃ
و انجیل بجنسہ موجود تھی کہ جسکی طرف خدا نے حوالہ دیا ہے اور جسپر عمل کرنے کی ترغیب دی
ہے اور وہ یہی توراۃ و انجیل ہے کہ جو ہمارے پاس موجود ہے حالانکہ یہ بڑی غلطی
ہے **وسو** اہل کتاب بالخصوص پادریوں نے اس توراۃ و انجیل موجودہ کے اصلی توراۃ
و انجیل ہونے پر چند ادلہ بیان کیے ہیں کہ جو محض وہم پر مبنی ہیں میں اُن کے دلائل اور
پھر اُن کے جواب ذکر کرتا ہوں (۱) قرآن میں متعدد جگہ توراۃ و انجیل پر اہل کتاب کو
عمل کرنے کی ترغیب دی اور اُن کے محامد بیان فرمائے ہیں اور انپر ایمان لانے۔ اور
ادب کرنے کی ترغیب دی اگر اسوقت یہ کتابیں موجود نہ ہوتیں تو عمل کس پر اور ایمان کسپر
لاتے اور وہ آیات یہ ہیں وَلَوْ اَنَّھُمْ اَقَامُوا التَّوْرٰىةَ وَالْاِنْجِيْلَ وَمَآ اُنْزِلَ اِلَيْھِمْ
مِّنْ رَّبِّھِمْ لَاَكَلُوْا مِنْ فَوْقِھِمْ وَمِنْ تَحْتِ اَرْجُلِھِمْ الاٰیۃ قُلْ يٰٓاَھْلَ الْكِتٰبِ
لَسْتُمْ عَلٰي شَيْءٍ حَتّٰي تُقِيْمُوا التَّوْرٰىةَ وَالْاِنْجِيْلَ وَمَآ اُنْزِلَ اِلَيْكُمْ مِّنْ رَّبِّكُمْ
۳ وَكَيْفَ يُحَكِّمُوْنَكَ وَعِنْدَھُمُ التَّوْرٰىةُ فِيْھَا حُكْمُ اللّٰهِ الاٰیۃ قُلْ فَاْتُوْا بِالتَّوْرٰىةِ
فَاتْلُوْھَآ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ہ وَلْيَحْكُمْ اَھْلُ الْاِنْجِيْلِ بِمَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ فِيْهِ الاٰیۃ
وغیرہا من الآیات پس صاف معلوم ہوا کہ اسوقت توراۃ و انجیل اصلی موجود تھیں اور وہی
ہیں جو اب ہمارے پاس ہیں نیاز نامہ کے مصنف نے اس دلیل پر بڑا زور دیا ہے اور بہت سے ورق سیاہ[۱]

---

[۱] ولیم میور صاحب نے اپنی شہادت قرآنی میں انہیں آیات سے استدلال کیا ہے ۱۲ منہ

گئے ہیں۔ ج اول اور دوسری اور پانچویں آیت کا اور جس قدر آیات اس مطلب پے دلالت
کرتی ہیں اُن سب کا یہ جواب ہے کہ توراۃ و انجیل کے اوپر چلنے اور اُن کے قائم رکھنے
سے توراۃ و انجیل اصلی کے احکام مراد ہیں جیسا کہ بیضاوی وغیرہ جمہور مفسرین نے بیان کیا
و نیز مستدل نے نقل کیا اور قرینہ بھی دال ہے اور احکام توراۃ و انجیل کے بیشتر ان
توراۃ و انجیل میں بھی پائے جاتے ہیں۔ پس نتیجہ یہ نکلا کہ اسوقت توراۃ و انجیل کی احکام
اُن کے پاس موجود تھے اور احکام کے موجود ہونے سے مجموعہ توراۃ و انجیل کا موجود
ہونا لازم نہیں آتا دیکھئے ہدایہ وغیرہ کتب فقہ میں قرآن کے احکام موجود ہیں مگر ہدایہ کو
قرآن نہیں کہہ سکتے۔ تیسری اور چوتھی آیت کہ جنمیں یہ ہے کہ یہود کے پاس توراۃ ہے
اور اس قسم کی اور جملہ آیات کا یہ جواب ہو کہ یہاں بھی توراۃ سے مراد احکام توراۃ
ہیں سو وہ بیشک یہود کے پاس خواہ بلا تغیر خواہ با تغیر اس توراۃ میں اتبک موجود
ہیں پس احکام کے موجود ہونے سے مجموعہ توراۃ اصلی کا موجود ہونا لازم نہیں آتا
اور دلیل اس بات پر کہ توراۃ سے مراد احکام ہیں بطریق اطلاق الکل علے الجزء یہ ہے کہ اصل
توراۃ وہ ہے کہ جو موسےٰ پر نازل ہوئی تھی جیسا کہ آیات مذکورہ سے ثابت ہے اور
یہ مجموعہ موسےٰ کے بعد مرتب ہوا ہے جیسا کہ اس کے دلائل گزرے۔ پس جنے ہمکو
یہ بتلایا کہ اُنکے پاس توراۃ ہے اُسی نے یہ بھی کہدیا کہ توراۃ موسےٰ پر نازل ہوئی
تھی پس مستدل جب تک اس احتمال کو کہ جو ناشی عن الدلیل ہے بند نکردے گا تو اسکی
دلیل سے نتیجہ برآمد نہو گا۔ دوم یہود اس مجموعہ کو توراۃ کہا کرتے تھے اور اتبک
کہتے ہیں۔ اور اُسمیں اصلی توراۃ کے احکام بھی موجود ہیں۔ پس قرآن میں اُن کو ان
احکام پر عمل نکرنے میں الزام دینا مقصود تھا اسلئے اس مجموعہ کو اُسی لفظ سے تعبیر
کرنا پڑا کہ جو اُن کے نزدیک مشہور تھا اور اگر کچھ اور کہتے تو وہ ہرگز نہ سمجھتے مثلاً کوئی
شخص ایک کتاب تصنیف کرے کہ اُسمیں قرآن مجید کے اکثر احکام صحیح اور غلط طور سے

جمع کر کے اسکا نام قرآن رکھدے اور ہمیں اسکو اسوجہ سے کہ وہ اسپر عمل نہیں کرتا الزام دینا منظور ہو اور اس مجموعہ کے نام لینے کی ضرورت پڑے تو بلاشک ہم اُس کو قرآن کے لفظ سے تعبیر کرینگے مگر اس سے کوئی یہ نہ سمجھیگا کہ ہمنے اسکو اصل قرآن تسلیم کر لیا (۲) اہل کتاب کو اپنی کتابوں کے گم کر دینے یا بدل دینے میں کوئی غرض نہ تھی بلکہ باہم بڑے غیور رہتے پھر ممکن نہیں کہ کوئی کتاب میں تصرف کرنے پاتا جسطرح کہ اہل اسلام میں کوئی قرآن میں کسیطرح تصرف نہیں کر سکتا اور نہ کوئی بادشاہ اس کو مٹا سکتا ہے (دنیا زمانہ وغیرہ ملخصاً) ج یہ ایک گمان یا وہم فاسد ہے کیونکہ جب پولوس مقدس اور حواری اول ہی صدی میں غل مچاتے ہیں کہ لوگ انجیل کو الٹ دینا چاہتے ہیں تو اب یہ غرض اُنسے پوچھنی چاہیئے اور قرآن کا مدار اول ہی سے حفظ پر ہے اگر تمام نسخے دنیا سے معدوم کر دیے جاتے تو بھی ایک حرف میں فرق نہ آتا بخلاف کتب مقدسہ کے اُسکا مدار صرف لکھنے پر تھا اور لکھنے کی اور کاغذ کی قلت اور صدہا سال تک مصائب کی بڑی کثرت تھی پس اُنکا گم ہو جانا یا اُنمیں تغیر ہونا کچھ بھی بعید نہیں چنانچہ باقرار علماء اہل کتاب اب نہ وہ کتاب ہے جو موسےٰ نے لکھکر لاویوں کو دی تھی نہ عیسےٰ کی وہ انجیل ہے کہ جسکی منادی کرنے کی وہ تاکید فرما گئے تھے۔ اور جو پولوس مقدس کو بلا توسط کسی آدمی کے پہنچی تھی وغیرہ ذلک (۳) ان کتابوں میں بہت سے ایسے مضامین ہیں کہ جو خدا کی ذات وصفات وتقدس اور انسان کو خدا سے تقرب اور محبت اور روح کی پاکیزگی کا طور تبلاتے ہیں اور نیک چلنی اور اخلاق حمیدہ سکھلاتے ہیں اور عالم کے پیدا ہونے اور انسان کی نجات کا وسیلہ بیان کرتے ہیں وغیر ذلک اور انمیں بہت سی پیشین گوئیاں بھی مندرج ہیں جو اپنے وقت پر ظاہر ہوئیں اور یہ سب مضامین بغیر الہام اور تائید روح القدس کے اور کیسکو حاصل نہیں ہوتے۔ اس دلیل کو پادری فنڈر صاحب نے میزان الحق میں ہر ہر

بات کا حوالہ دیکر بڑے بسط سے بیان کیا ہے اور ہر ایک بات کو ایک دلیل بنا کر ایک کی چھہ دلیل بتائی ہیں اور بڑے زور سے نتیجہ نکالا ہے ج اولاً غایۃ فی الباب یہ مضامین الہامی اور انبیاء علیہم السلام کے فرمائے ہوئے ثابت ہو گئے ہیں لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ جس کتاب میں یہ مضامین جمع کر دیے جاویں وہ انبیاء کی تصنیف اور الہامی کتاب بھی ہو جائے کیا اگر کوئی شخص قرآن کے مضامین کو ملخص کر کے اُسپر کچھہ اور ملا کے کتاب بناوے وہ قرآن ہو سکتا ہے؟ ان مضامین کا الہامی ہونا اور بات ہے کتاب کا الہامی ہونا اور بات۔ بہت سی غیر الہامی کتابوں میں الہامی مضامین ہوتے ہیں۔ ثانیاً ان کتابوں میں اگر یہ عمدہ مضامین ہیں تو اس کے ساتھ خراب مضامین بھی تو ہیں کہ جنکو الہام کی طرف منسوب کرنا بھی نازیبا ہے جیسا کہ پہلے گزرا پس یہ مجموعہ کیونکر الہامی ہو سکتا ہے؟ ثالثاً جن کتابوں کے تم منکر ہو اُنمیں بھی یہہ مضامین نہایت عمدگی سے پائے جاتے ہیں پھر اُن کو الہامی کیوں نہیں کہتے؟

(۴) یہ کتابیں اُن کے مصنفین سے لیکر آجتک ہم میں متواتر چلی آتی ہیں اور تمام امت کا ان کے قبول کرنے پر اجماع ہو چکا ہے اور یہ اجماع ہر قرن میں پایا گیا ہے ج اول تو یہ دعویٰ غلط ہے کہ ان کے مصنفین تک ہر قرن میں ان کتابوں پر اتفاق رہا ہے کیونکہ تیسری صدی کے بعد قسطنطین کی وجہ سے یہ اتفاق پایا گیا مگر اُس سے پیشتر یعنے حضرت مسیح سے تخمیناً تین سو برس بعد تک تو سب کتابیں عیسائیوں میں عموماً مشہور بھی نہ تھیں جیسا کہ اوپر گزرا اتفاق اور اجماع تو کجا؟ دوم اگر یہ سب تسلیم بھی کر لیا جاوے تو غایۃ الامر یہ کتابیں اُن کے مصنفین کی تصنیف قرار دیجاویں گی لیکن اس سے الہامی ہونا ہرگز ثابت نہوگا جبتک کہ وہ پہلی شرطیں ثابت نہ کیجائیں گی (۵) چونکہ خدا سب کا خدا ہے تو اُسکا دین بھی سب کے لئے ہونا چاہیئے اور دین کی تعمیم بغیر اس بات کے ممکن نہیں کہ وہ کتاب تمام عالم میں پھیلے اور یہ صفت خاص بائبل بالخصوص عہد جدید

یں پائی جاتی ہے کیونکہ اب کوئی ملک باقی نہیں کہ جہاں انجیل کی منادی نہوتی ہو۔ اور ہر زبان میں اُسکے ترجمے ہو گئے ہیں تو یہ نشان الہامی ہونیکا ہے ج یہ دلیل بھی محض پادریانہ خیال ہے کیونکہ اول تو سب کتابوں سے زیادہ بائبل کی شہرت نہیں۔ بلکہ ابتدا سے لیکر ابتک جسقدر قرآن کی دنیا میں شہرت ہوئی اسقدر کسی کتاب کی نہیں ہوئی کونسا ملک اور کونسی زبان ہے کہ جہاں قرآن کے روح افزا مضامین لوگوں کی زبان پر جاری نہیں؟ اور انجیل کی شہرت جو کچھ ہے سو تخمیناً ہزار برس سے ہے پس لازم آیا کہ اس سے پیشتر یہ کتاب الہامی نہ تھی پیر ہوگئی دوم زیادہ شہرت ہونے سے الہامی ہونا لازم نہیں آتا۔ گلستاں اور کلیلہ و دمنہ کی شہرت بھی کچھ کم نہیں اُن کو بھی الہامی کہو (۶) اس کتاب کے پڑہنے سے نیک چلنی اور محبت الہی اور روح کی صفائی پیدا ہوتی ہے اور یہ خاصہ الہامی کتابوں کا ہے ج بالفرض اگر بعض مضامین کی وجہ سے جو کہ الہامی ہیں یہ بھی تسلیم کر لیا جاوے تب بھی مجموعہ الہامی نہیں ہو سکتا +

فصل (۴)

حضرت عیسے علیہ السلام کے تھوڑے ہی دنوں بعد عیسائیوں میں اختلافات پیدا ہونے شروع ہو گئے اور حواریوں کے روبروہی سات کلیسائیں[1] قائم ہو گئیں تھیں یعقوب[2] حواری اور پولوس کا اختلاف اور اسیطرح شمعون پطرس اور دیگر

---

[1] کلیسا کے معنی ہیں گروہ اور جماعت کے حواریوں کے عہد میں سات کلیسیا قائم ہو گئیں تہیں کلیسیا یروشلم۔ کلیسیا انطاکیہ۔ کلیسیا روم۔ کلیسیا یونان وغیرہ ۱۲ منہ

[2] یعقوب اور دیگر حواری ایمان کے ساتھ نیک عمل کی بھی ضرورت بتلاتے ہیں مگر پولوس عمل اور شریعت کی پابندی کو لعنت اور قہر کا باعث کہتا ہے اور بیقیدی و آزادی کا فتوی دیتا ہے کہ جو چاہو کہاؤ۔ پیو جو چاہو کرو زنا چوری۔ شراب خواری و دغابازی ظلم جھوٹھ۔ غرض ہر قسم کی بدفعلی مسیح پر ایمان لانے کے

حواریوں کا پولوس سے اختلاف جسکا پتا عیسائیوں کی کتاب اعمال حواریوں سے ملتا ہے اسبات کی دلیل ہے کہ مذہبی مخالفت کا تخم پڑچکا تھا خود پولوس کے خطوط اسبات کیطرف اشارہ کررہے ہیں +

مگر تھوڑے دنوں بعد یہ اختلاف بہوٹ ہی پڑا۔ اور مختلف فرقے پیدا ہو گئے۔ خود انجیلوں کی بابت اختلاف ہوا۔ پولس ان چاروں انجیلوں کے سوا ایک اور ہی انجیل کا قائل تھا جسکو وہ بغیر واسطہ کے مسیح سے عطا کردہ خیال کرتا تھا اور اسکے سوا اور انجیلونکی سننے سنانے کو بھی موجب لعنت قرار دیتا تھا۔ پولوس کے کسی خط سے بھی اسبات کا پتا نہیں چلتا کہ وہ ان چاروں انجیلونکو مانتا تھا بعض مضامین میں مطابقت ہونا اسبات کی دلیل نہیں ہوسکتی کہ ہیں نے ازابتدا تا انتہا ان کتابوں کو تسلیم کرلیا۔ چہ جائیکہ الہامی اور منزل من اللہ مان لیا ہو +

اور یہ کچھ کم تعجب کی بات نہیں کہ مسیح علیہ السلام کی تاریخ کا نام تو انجیل رکھا گیا۔ مگر شمعون پطرس وغیرہ مشاہیر حواریوں کی تو کوئی بھی انجیل نہو اور لوقا اور مرقس کی کتاب انجیل قرار دیجائے جو حواری نہ تھے بلکہ پولوس کے شاگرد جو وہ خود بھی حواری نہ تھا بلکہ مسیح علیہ السلام کی حیات تک بلکہ بعد میں بھی ایک عرصہ تک حضرت عیسےٰ۔ اور عیسائیوں کا خونخوار دشمن رہا +

خود پولوس کے عہد میں ہی انجیلیں تصنیف کرنے کا بازار گرم ہو چلا تھا۔ اور کم و بیش تخمیناً ڈیڑہ سو انجیلیں لوگوں نے حضرت مسیح کے حالات میں تصنیف کیں۔ اور رواج دینے کے لئے مشاہیر کیطرف بھی منسوب کیا پھر ان چاروں انجیلوں کے بھی ردوقبول میں اختلاف رہا چنانچہ اسکندریہ میں جب یوحنا کے شاگرد سے پوچھا گیا تو

بقیہ ص ۶۱۵ بعد کچھ بھی مضرت نہیں پہونچاتا۔ اسلیئے پولوسی مذہب رواج پاگیا اب اسکو عیسوی مذہب سمجھا جاتا ہے جو حضرت عیسےٰ علیہ السلام کے قول اور فعل کے سراسر خلاف ہے ۱۲ منہ

تو اسنے صاف انکار کر دیا کہ میرے اوستاد کی کوئی انجیل تصنیف نہیں۔ اسکے سوا انجیل متی کے اول باب بلکہ ساری کتاب میں بڑی قیل وقال ہے۔ اصل عبرانی نسخہ کا پتا نہیں کسی نامعلوم شخص نے یونانی میں اور پہر یونانی سے عبرانی میں ترجمہ کیا ہے +

تثلیث والوہیت مسیح اور ان کے مصلوب ہونے میں تو اسقدر اختلافات ہیں کہ جنسے بہت سے مذہب اور فریق پیدا ہو گئے جو ایک دوسرے کو گمراہ کہتا ہے۔ پہر اصطباغ (بپتسمہ) میں بہت سے اختلافات ہو کر بہت سے مذہب پیدا ہوئے۔ جنکی قدرے تفصیل یہ ہے +

نمبر ۱ اول صدی میں ایک فرقہ تہا جو اوس انجیل سے برگشتہ ہو گیا تہا جکی طرف پولوس بلاتا تہا (گلتیوں کے نام پولوس کا خط باب اول درس ۶)

۲-۳-۴-۵ اول صدی میں یہ چار فرقہ اسی کے پیرو تہے کہ جسکے نام سے نامزد تہے اول پولوس کا فرقہ دوم اپلوس کا تیسرا کیفاس کا چوتھا مسیحی (پولوس کا خط بنام قرنتیوں اول باب ۱ درس ۱۲) اس مخالفت پر پولوس بہت سرزنش کر رہا ہے +

۶ ایک اور فرقہ تہا جو ختنہ فرض سمجھتا تہا انکا یہ فرقہ آدرین قیصر کے عہد میں ڈیڑھ سو برس کے بعد اس سبب سے ترک ہوا کہ وہ بادشاہ مختونوں کو قتل کروا ڈالتا تہا یہود مختون تہے اور انسے اسکو سخت عداوت تہی +

۷- ابیونی- ان کے دو فریق تھے دونوں کے اعتقاد میں حضرت مسیح محض انسان تھے یہ لوگ صرف متی کے عبرانی انجیل کو مانتے تہے جسمیں نسب نامہ نہ تہا۔ اور پولوس کے سخت منکر (تفسیر لارڈنر مطبوعہ ۱۸۲۷ء جلد ۹ صفحہ ۳۸۳)۔

۸ ڈوکیتی- ان کا اعتقاد تھا کہ خدا سے مختلف درجات کی قوتیں یا روحیں بنام ایئون نکلیں جنمیں سے ایک مسیح تہی۔ جو اصطباغ کے بعد عیسے پر اتری اور قبل مصلوبی آسمان پر چڑھ گئے (دروس تاریخ کلیسیا صفحہ ۹۶) +

۹ ارتمن- یہ دوسو عیسوی میں تہا۔ یہ فرقہ الوہیت مسیح کا منکر تہا۔ پاولوس شمساطی

پطرس ۵ ۱۲ منہ

کلیسیا رالطائیکہ کا لارڈ پادری (اسقف)
اسی فرقہ کا شخص تھا +
۱۰ مونٹانس۔ کا گروہ جو سنہ ۱۷۱ء میں اسبات کا
مدعی ہوا کہ جس فارقلیط کے آنے کی خبر حضرت
مسیح نے دی ہے وہ میں ہوں۔ اسکے
بعد اور لوگوں نے بھی یہی دعویٰ کیا
منجملہ ان کے دستہیوس سامری اور شمعون
مجوسی نے بھی یہی دعویٰ کیا اور وہ اپنے
آپ کو خدا کا بیٹا کہتا تھا +
۱۱ مانیکی فرقہ تیسری صدی عیسوی میں
مانی نے ملک فارس میں مجوسی اور عیسوی مذہب
سے مرکب ایک جدید مذہب ایجاد کیا
یہہ کتاب اعمال حواریوں کو نہیں مانتا
تھا لارڈنر اپنی تفسیر مطبوعہ لندن سنہ ۱۸۲۷ء
جلد ۳ حصہ ۲ میں بحوالہ جیروم اس فرقہ
کا ذکر کرتا ہے +
۱۲ نووشین کا فرقہ اس فرقہ کے نزدیک توبہ
قبول نہ تھی اور نہ یہ پولوس کا قائل تھا
یہہ فرقہ پانسو عیسوی تک موجود تھا۔
اور تقریباً دوسو پچاس ۲۵۰ میں پیدا ہوا تھا۔
۱۳ آریوس کا فرقہ جو الوہیت مسیح کا سخت منکر
تھا پھر یاجوجی۔ سویوی۔ برگنڈھی۔
لنگوبروی۔ ونڈلی وغیرہ۔ اس کی
شاخیں پیدا ہوئیں (رومن تاریخ
کلیسیا صفحہ ۱۴۹) لب التواریخ مصنفہ
سکندر فریزر ٹیلر مطبوعہ مطبع چرچ مشن
سنہ ۱۸۲۹ء کے صفحہ ۲۸ میں ہے کہ یونومیان
سیمی ایریوس۔ یوسیبان۔ وغیرہ
اسی فرقہ کے ساتھ دوسرے عیسائیوں کی
خونریز لڑائیاں ہوئیں اور سنہ ۳۲۵ء میں
جو شہر نائس میں مجلس بیٹھی تھی اسی
فرقہ کے بابت تھی +
۱۴ یعقوبی فرقہ۔ اس کا بانی ایوتیکس تھا
جو مسیح کی ذات میں کلام کرتا تھا۔ پانسو
عیسوی کے قریب اس گروہ کا سرغنہ
یعقوب تھا جسکی طرف یہہ فرقہ منسوب
ہوا۔ آرمنیہ سے مصر تک یہہ گروہ
پھیلا ہوا ہے +
۱۵ نسطوریانی فرقہ اسکا بانی قسطنطنیہ کا
اسقف نسطوریس تھا اس فرقہ کا نام
نسطوری بھی ہے سنہ ۴۳۱ء میں جو شہر افسس
میں مجلس جمع ہوئی تھی اسی فرقہ کی عقائد

کی بابت بہی اس گروہ کے نصاریٰ
بخارا و ترکستان میں ظہور اسلام تک
موجود تھے +

16 پلگیوس کا فرقہ اسکا بانی ملک ویلیس کا
ایک عابد عیسائی تہا وہ مسیح کے کفارہ
ہونے کا سخت منکر تہا پولوس کے خطوط
کے مضامین کا بہی منکر تہا۔ اس کے
پیرو ایشیا اور فرانس میں ہیں (میزان الحق
مصنفہ پادری فانڈر مطبوعہ لدھیانہ
۱۸۶۸ء صفحہ ۷۵ و ۷۷)

17 یونی ٹیرین فرقہ اس گروہ کے لوگ مسیح
کو نہ خدا کہتے ہیں نہ خدا کا بیٹا تثلیث
کو سخت زندقہ جانتے ہیں اور انجیل
متی کے باب اول و دوم کو الحاقی مانتے
ہیں اس گروہ کے اب بہی صدہا لوگ
ہیں بلکہ ہندوستان میں ان کا چرچ
بہی ہے +

18 ساسنینس فرقہ اس کا بانی سوسینس
ملک اٹلی کا باشندہ سولھویں صدی
عیسوی میں تہا۔ یہ بہی یونیٹرین کے
قریب قریب عقیدہ رکھتے ہیں +

19 کرنتھیون کا فرقہ اسکا بانی کرنتھیس اول
صدی عیسوی کے قریب تہا اس کے
یہ اقوال تھے "مسیح کے ظاہر ہونے سے
پہلے وہ بزرگ خدا جو سب سے بڑا ہے
بالکل نامعلوم تہا اور بڑی بڑی روحوں
کے ساتھ بلند ترین آسمان پر جنکا نام
پلیروما ہے رہا کرتا تہا اسنے پہلے بیٹا
پیدا کیا اور اس سے کلمہ پیدا ہوا جو
بیٹے سے درجہ میں کم تہا۔ مسیح گرچہ اور
روحوں سے بزرگتر ہے مگر دو روحیں
اوس سے بہی بزرگتر ہیں جنمیں سے ایک کا
نام زوی یعنے زندگی اور دوسریکا
نام فوس یعنے روشنی ہے۔ اور ان
روحوں سے اور چھوٹی چھوٹی روحیں
پیدا ہوئیں انمیں سے ایک خاص
روح نے جسکا نام ڈیمیرگس تہا اس عالم
محسوس کو اوس مادہ سے جو ہمیشہ
رہنے کے قابل ہے بنایا۔ یہہ ڈیمیرگس
اوس خدا سے جو پلیروما پر ہے
ناواقف تہا اور یہہ ارواح غیر محسوس
سے مرتبہ میں کمتر تہا اور یہی اسرائیلیوں کا

خاص خدا ہے جسنے موسیٰ کو ان میں بھیجا
اور انکو شریعت دی کہ اوسپر ہمیشہ عمل کریں
عیسیٰ ایک انسان تہا جو پاکیزگی اور
انصاف میں ممتاز تہا اور وہ یوسف
اور مریم کا حقیقی بیٹا تہا اور جب عیسیٰ
بپتسمہ پا چکا تو مسیح اوسپر کبوتر کیصورت
میں اُترا اور نا معلوم خدا کو اوسپر ظاہر
کیا اور اسکو معجزہ دکہانے کی قوت
بخشی اور یوحنا[5] بپتسمہ دینے والے میں
بہی روشنی کی روح اسیطرح داخل ہوئی
تہی اور اسیلئے بعض باتوں میں یوحنا
عیسیٰ سے بڑھکر تہا اور جب عیسیٰ
پر مسیح نازل ہوا تو عیسیٰ یہودیوں کے
خدا ڈیمیرگس سے مقابل ہوا اور
اسی خدا کی ترغیب سے یہودیوں کے سرداروں
نے عیسیٰ کو پکڑ کر صلیب پر کہینچا اور جب
عیسیٰ کو صلیب پر کہینچنے کے لئے گرفتار
کر کے لے چلے تہے تب مسیح تو آسمان پر
صعود کر گیا عیسیٰ ذلت اور دردناک
تکلیف سے مارا گیا دیکھو مفتاح الکتاب
مطبوعہ ۱۸۵۶ء صفحہ ۱۵۳ +

[5] یحیٰ علیہ السلام ۱۲ منہ

مفتاح الکتاب میں ہے کہ اسکے رد
میں انجیل یوحنا لکھی گئی اور ڈیونیشیس
کہتا ہے کہ اسینے کتاب مکاشفات
تصنیف کر کے یوحنا حواری کے نام سے
مشہور کی ہے +

۲۰ نکلاتیوں کا فرقہ۔ اس کا عقیدہ بہی
ابیونیوں اور ارتس کے قریب قریب
تہا (مکاشفات ۲ باب ۶۔

۲۱ کولنزیڈینس کا فرقہ۔ یہ فرقہ عرب میں تہا
یہ لوگ مریم کو تثلیث میں داخل کرتے تہے
اور ان کے لئے ایک قسم کی روٹی
بہی تیار کیا کرتے تہے +

۲۲ میریامائٹ اس گروہ کے لوگ بہی مریم
کو تثلیث میں بجائے روح القدس
کے داخل کرتے تہے اور نائس کونسل
کے بعض لوگ بہی یہی اعتقاد رکہتے
تہے۔ فرقہ توسیہ کا بہی یہی اعتقاد
تہا۔ (ہدایت المسلمین صفحہ ۴۸۴ +

۲۳ باسلیدی فرقہ۔ یہ اسلام سے پہلے
تہا انکا اعتقاد تہا کہ مسیح مصلوب
نہیں ہوا۔ بلکہ شمعون قرینی اسکے

عوض پکڑا گیا اور مصلوب ہوا۔
(حاشیہ علماء نصاریٰ بر ترجمہ رومن
قرآن مطبوعہ مشن پریس الہ آباد ۱۸۴۴؁ء
صفحہ ۸۳) +
قرآن میں جو آیا ہے کہ مَا قَتَلُوْہُ
وَمَا صَلَبُوْہُ وَلٰکِن شُبِّہَ لَہُمْ
کہ یہود نے نہ مسیح کو قتل کیا نہ سولی
دیا بلکہ ان کو اشتباہ ہو گیا۔ اسکی
تصدیق اس فرقہ اور ڈوسیتی اور کا
پوا کرتی اور سرنتھی فرقوں سے
بھی ہوتی ہے کیونکہ یہ فرقے اسلام
سے سینکڑوں برسوں سے پہلے تھے
(دین حق کی تحقیق صفحہ ۲۸ +
۲۴ گناستی فرقہ انکا عقیدہ تھا کہ دنیا
مادہ سے پیدا ہوئی ہے اور مادہ کے
لئے شرارت اور معصیت ضرور ہے
چونکہ مسیح مادہ سے پیدا نہیں ہوا
تھا اسلئے مصلوب نہیں ہو سکتا تھا
کیونکہ اوسکا جسم نہ تھا (رومن تواریخ
کلیسیا صفحہ ۵۶) +
۲۵ کتھری فرقہ اسکے بانی نومیس نے
انتظام کلیسیا کے لیے سخت احکام
ایجاد کیے تھے تاکہ گناہگار پھر کلیسیا
میں شامل نہ کیے جائیں جسلئے اوسکو
اثر توبہ اور کفارہ اور نجات کے
دستور کا بھی انکار کرنا پڑا (اردو
تواریخ کلیسیا ص۲۰) +
۲۶ یونانی فرقہ انکا اعتقاد ہے کہ روح
القدس صرف باپ سے نکلتی ہے نہ کہ
بیٹے سے حالانکہ پراٹسٹنٹ فرقہ
کے نزدیک یہہ صریح کفر ہے اور نیز
پوپ کو بے خطا بھی نہیں سمجھتے اور
۱۴ زبور کے ۳ ورس کے بعد ان کے
کتاب میں اور بھی عبادت زائد ہے۔
۲۷ ارمنی فرقہ۔ اس گروہ کے لوگ کفارہ
مسیح کو کافی نہیں جانتے بلکہ مریم کے
تیوہار میں قربانی بھی کرتے ہیں اور
اقارب کیطرف سے بھی قربانیاں کیا
کرتے ہیں۔ ان لوگوں اور یونانیوں
کے مذہب میں اختلاف ہے +
۲۸ سورمن فرقہ۔ یہہ تمام عیسائیوں کو
کافر و بیدین سمجھتے ہیں اور ہر شخص

کے لئے بارہ جوروان تک جائز
سمجھتے ہیں اور ان کے پیشوا ر
پرکم ینگ کے پاس پچاس جوریں رہتی ہیں
یہ کہتے ہیں کہ بنی اسرائیل کے جو
نو فرقے غائب ہیں وہ ہم ہی لوگ
ہیں امریکہ کی دور کی سرحد میں آباد
ہیں جنکی تعداد تقریباً اسی ہزار
بیان کیجاتی ہے +

۲۹ سُریانی فرقہ - یہ لوگ نامہ دوئم پطرس
اور نامہ دوئم وسیوم یوحنا اور نامہ
یہودا و یعقوب اور مکاشفات
یوحنا کو نہیں مانتے اسقدر کتابوں کے
منکر ہیں اور عیسائی انکو الہامی
کہتے ہیں +

۳۰ مصری فرقہ - اس گروہ کی بابت
پادری فانڈر نے انتہاہی لکھا ہے
کہ اس گروہ کی انجیل شام و عرب
وغیرہ ملکوں میں مستعمل تھی آورین
قیصر جبکہ سنہ ۱۳۲ ع میں اسکندریہ
آیا تھا یا یہ بیان کرتا ہے کہ یہ اسراپیس
(مصریوں کا بت) کو بھی پوجتے ہیں

۳۱ پرکسٹمیس کا فرقہ یہ سنہ ۲۰۰ دو سو عیسوی میں
یونان میں ظاہر ہوا تھا ان کا اعتقاد
تھا کہ بیٹا اور روح القدس خدا کی
ذات سے بطور قوتوں کے ظاہر ہوئے
نہ یہ کہ روح القدس بیٹے سے نکلا -

۳۲ سبل لیوس کا فرقہ جو سنہ ۲۵۰ میں مصر
میں ظاہر ہوا - اس فرقہ کے لوگ
پولوس شمساطی کا سا عقیدہ رکھتے
تھے یہ بھی عیسائیوں میں ایک
بدعتی فرقہ سمجھا جاتا تھا (دروس تاریخ
کلیسیا صفحہ ۷۹) +

۳۳ کالون کا فرقہ - یہ مریم کو اولاد ناتان
سے نہیں مانتا تھا اور جو عیسائی نسبنامہ
متی اور لوقا کی تطبیق میں تاویلات
کرتے ہیں اسکو بھی نہیں مانتا تھا
اور اعتقاد نامہ حواریوں میں بھی
شک کرتا تھا +

۳۴ ناصریوں کا فرقہ - وہ صرف عبرانی انجیل
متی کو مانتا تھا اور وہ اس انجیل
مروج سے مختلف تھی - انکی کتابوں
میں ہے کہ مسیح نے گارے کے

پرند بنا کر انمیں پھونک ماری اور وہ
اُڑکر چلے گئے اور وہ مسیح کے مصلوب
ہونے کے بھی منکر تھے +
دین حق کی تحقیق کا مصنف صفحہ ۸۰
میں کہتا ہے کہ پیغمبر علیہ السلام نے
یہہ باتیں ناصری فرقہ سے لیکر قرآن
میں شامل کی ہیں +

۳۵ نجرانی نصاریٰ۔ یہہ لوگ مشرق کیطرف
منہ کر کے نماز پڑھا کرتے تھے (اُردو
تاریخ کلیسیا مطبوعہ ۱۸۷۰ء حاشیہ
صفحہ ۱۵۴) اس گروہ کے لوگ آنحضرت
صلعم سے تثلیث پر مباہلہ کرنے کے
لئے آئے تھے مگر ڈر گئے اور جزیہ
دینے پر راضی ہوگئے۔ نجران یمین
ملک عرب میں شہر ہے +

۳۶ بریلوس اسقوف بُصریٰ کا فرقہ۔ وہ
مسیح کو ازلی نہ جانتا تھا +

۳۷ تیر تلیانی فرقہ۔ یہہ روح اور خدا کو بھی
مادی سمجھتا تھا +

۳۸ کوپریانی فرقہ۔ کوپریانی نے یہ عقیدہ
نکالا تھا کہ جو کلیسیا میں فرمانبرداری
کے ساتھ زندگی بسر کرے وہ نجات
نہ پاوے گا۔ اس بنا پر اعتقاد تثلیث
وکفارہ والوہیت مسیح سب بیکار ہیں

۳۹ اُرجن کا فرقہ یہہ شخص سنہ ۲۲۳ء میں مدرسہ
اسکندریہ کا مدرس تھا اسی کے وقت
میں عیسائیوں میں جعلی کتابیں تصنیف
کر کے حواریوں وغیرہم کے نام سے
مشہور کرنے کا دستور زیادہ رائج
ہوا اور چہہ سو برس تک جاری رہا
اُردو تاریخ کلیسیا مطبوعہ سنہ ۱۸۷۰ء
صفحہ ۱۸۴-۱۸۵) مجلس نائیس میں جو
پادریوں کو شادی کی ممانعت ہوئی
تھی اور وہ خود بھی دین کے لئے
خوجہ بن گیا تھا اسکا بانی بھی یہی شخص
تھا اسکے عقائد افلاطونی فلسفہ اور
عیسوی مذہب سے مرکب تھے یہہ لوگ روح
کی تاثیر کے قائل نہ تھے صرف اپنے
مجاہدہ کو موثر جانتے تھے +

۴۰ افلاطونی فرقہ۔ قریب اختتام دوسری
صدی عیسوی کے اسکندریہ میں عیسائیوں
کے ایک گروہ میں فلسفہ افلاطون کا

رنگ پیدا ہوا جو امور مذہب عیسوی
کے ان کی سمجھ کے برخلاف تھے۔
سب کا انکار کرتے تھے جیسا کہ آجکل
فلسفۂ جدید نے یورپ میں مذہب
عیسوی کی مٹی خراب کر رکھی ہے
ایسا ہی اوس عہد میں تھا امونیس
سکاس اس گروہ کا ایک بڑا افضل
تھا جو تیس برس تک تیسری صدی
کے شروع میں درس دیا کرتا تھا۔

۴۱ پلوطنس کا فرقہ جسمیں ۲۶۲ء میں پورفیری
جو دین عیسوی کے برخلاف متنوں
کتابیں تصنیف کرتا رہا۔ اس فرقہ
میں داخل ہوا۔ یہہ لوگ چاروں
انجیلوں کو ایک فرضی داستان
سمجھتے تھے باوجود اس کے عیسوی
مذہب کے مدعی بھی تھے دارہ و تاریخ

۴۲ کلیسیا صفحہ ۱۰۵-۸۶- اکرپوکراطس کا
فرقہ اس کے شاگرد دیدہ و دانستہ
بدکاریوں کے اصول کو اختیار کیے
ہوئے تھے ان لوگوں نے انجیل
کی مخالفت میں سب سے زیادہ سبقت
کی تھی مصلوبی مسیح کے سخت منکر تھے
درومن ترجمہ قرآن و حاشیہ علماء
نصاریٰ کا مطبوعہ مشن پریس الہ آباد سنہ ۱۸۴۴ء
صفحہ ۸۳)

۴۳ قردو- اور مرکیین اور ولنٹنیس کا فرقہ اول و دوم

۴۴ فرقہ کا ذکر نامہ حواریوں کے آٹھویں
باب سے سمجھا جاتا ہے۔

۴۵ یہہ تینوں فرقے شروع میں تھے اور
سب کا یہہ اعتقاد تھا کہ حضرت
عیسیٰ کا باپ خدا خالق دنیا نہیں
نہ وہ خدا جو توریت کا خدا ہی بلکہ
وہ جو اس سے برتر تھا (النصار ۱۹۹
مع حاشیہ)

۴۶ تاتیان کا فرقہ- انکراتنیں کا فرقہ

۴۷ ان دونوں فرقوں کے لوگ درویشی
اور تصوف میں محو تھے- استغراق
اور ریاضت ہی کو نجات کا باعث
جانتے تھے رہبان انہیں لوگوں
میں سے ہوتے تھے مگر اور عیسائیوں
کے نزدیک یہ مردود شمار کیے جاتے
تھے- اس گروہ کے لوگ شام اور عرب

میں ظہور اسلام کیوقت بہت تہے اور انہیں
خدا پرستی اور خدا ترسی کا بہی بہت کچھہ
مادہ تہا *
۴۸ تہیوڈوٹس کا فرقہ - دوسری صدی
عیسوی کے اختتام کے قریب یہہ
فرقہ پیدا ہوا - اس گروہ نے اور ارتہمن
کے گروہ نے شریعت موسوی کو ترک
کرکے صرف اسی بات پر قناعت
کررکہی تہی کہ وہ حضرت مسیح کو محض انسان
جانتے تہے *
۴۹ پوئی کا فرقہ یہہ لوگ مسیح علیہ السلام کے
مصلوب ہونے اور پہر زندہ ہوکر آسمانوں
پر چڑہ جانے کے سخت منکر تہے -
(اردو تواریخ کلیسیا صفحہ ۲۰۲) -
۵۰ سبلیوس کا فرقہ - یہہ لوگ کہتے تہے
کہ خدا کی ذات کا ایک جزو جدا ہوکر
حضرت مسیح سے شامل ہوگیا اور اسیطرح
دوسرا جزو منفصل ہوکر روح القدس
بنگیا اسلیئے وہ قائل تہے کہ جو مصلوب
ہوا وہ دراصل باپ خدا تہا نہ بیٹا اور
اسکے پیرو پیٹری پاسین کہلاتے ہیں -

(ایضاً صفحہ ۲۰۵)
۵۱ بالڈی اور بالی فرقہ - ان دونوں کا ظہور
۵۲ ایک ہزار اسی یا نواسی عیسوی میں
ہوا جبکہ فرقہ پراٹسٹنٹ کا نام و نشان
بہی نہ تہا یہہ دونوں فرقہ رومی کلیسا
سے عقیدہ میں بالکل مخالف تہے
اور رومی عیسائی ان دونوں کو واجب
القتل سمجہتے تہے (ہندی تواریخ کلیسیا
مطبوعہ ۱۸۴۹ء صفحہ ۱۷۵) *
۵۳ الوجین فرقہ ہارن اپنی تفسیر میں لکہتے
ہیں کہ فرقہ الوجین جو دوسری صدی میں
تہا انجیل یوحنا اور مکاشفات یوحنا کا منکر تہا -
۵۴ مارسیونی فرقہ اسکا اعتقاد تہا کہ حضرت عیسیٰ
مریم سے پیدا نہیں ہوئے بلکہ پچاس
برس کی عمر میں ہوکر غیب سے اس جہان میں
آگئے یہہ لوگ عہد قدیم کی کسی ایک کتاب
کو بہی نہیں مانتے تہے نہ کسی انجیل کو مگر
انجیل لوقا کو اور اس کے بہی اول دوئم
باب کو جنمیں حضرت مسیح کا حضرت مریم سے
پیدا ہونا لکہا ہے الحاقی کہتے تہے -
ہدایت المسلمین مطبوعہ لاہور ۱۸۶۸ء صفحہ ۵۵ و ۵۶

۵۵ نزاری فرقہ۔ یہ اول صدی عیسوی میں تہا اسکے لوگ پولوس کو اور اس کے نامجات کو نہیں مانتے تہے بلکہ اسکو مکار اور فریبی سمجہتے تہے وقائعہ پولوس مصنفہ بولینجر کے دوسرے باب میں ہے کہ گری ساسٹن اپنی ایک تفسیر میں جو انہوں نے کتاب اعمال پر چوتہی صدی میں تصنیف کی تہی لکہتے ہیں کہ نزاری فرقہ جو شروع میں تہا وہ پولوس کے نامجات اسکی مکاری کے سبب نہیں مانتا تہا اور کہتا تہا کہ پولوس اصل میں رومی بت پرست تہا یروسلم میں اس مراد سے آکر ٹہرا کہ وہاں کے ایک عابد کی لڑکی سے شادی کرے جبہ وہ عاشق تہا جب وہ اپنی مراد کو نہ پہونچا تو عیسائیوں میں ملگیا اور یہود کی ضد میں توریت اور اس کے ابدی احکام کی تحقیر شروع

ف اس اختلاف شدید سے عاقل کو حیرت ہوتی ہے کہ اسقدر مخالف فرقوں میں سے جنکا اصول مذہب میں اختلاف ہے کون حق پر ہے اسلیئے اول زمانہ میں بہی عقلاء وحکماء نے اس اختلاف کو بطلان کی دلیل سمجہکر اس مذہب سے نفرت ظاہر کی اور اب بہی جب فلسفہ وسائنس کو ترقی ہوئی تو عقلاء وحکمائ کی نظر میں یہہ مذہب باطل ٹہیر گیا آج یورپ میں فیصدی پانچ بہی پڑہے لکہے اس مذہب کے معتقد نہیں بلکہ دہریئے اور مادی وطبعی ہوگئے مگر ایک قومی مصلحت سے اس مذہب کی تائید کو اپنی حکومت کی سرسبزی خیال کرتے ہیں اسلیئے اسکی اشاعت وترویج میں سرگرم ہیں اگر کوئی اسلام کے مخالف فرقوں کو معارضہ میں پیش کرکے اسلام کی بطالت ثابت کرنا چاہیئے تو یہہ اسکی ناواقفیت ہے کیونکہ اسلام کے اصول ملت دین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات سے ابتک یہ ہیں اللہ پر مع صفات ایمان لانا خدا کے نبیوں کو برحق جاننا اسکی منزل کتابوں کو برحق ماننا فرشتوں پر ایمان لانا قیامت کا آنا برحق سمجہنا قرآن کو کتاب آلہی اور اسکے ان مضامین کی جو عبارت سے ثابت ہیں تصدیق کرنا حضرت محمد صلعم کو رسول برحق جاننا۔ اور اعمال میں یہہ پانچ چیزیں اصول ہیں زبان سے اقرار شہادت کرنا نماز پڑہنا زکوۃ دینا روزہ رکہنا حج واجب ہوجائے تو ادا کرنا۔ قرآن میں جن چیزونکو منع کیا ہے انسے باز رہنا جن کا حکم دیا ہے اسکو بجالانا ان سب میں اسلام کے سب

گردی اور ختنہ اور یوم السبت کو بھی اوڑا دیا اور شریعت پر عمل کرنے والیکو لعنتی قرار دیکر لوگونکو بے قید اور آزاد کردیا +

انمیں سے اکثر باتوں کا پتہ کتاب اعمال اور پولوس کے خطوں سے بھی چلتا ہے چنانچہ کتاب اعمال کے ۲۲ باب میں خود پولوس اپنے آپ کو رومی الاصل کہتا ہے اور رومی اسوقت بت پرستی ہی تھے یہی وہ پولوس مقدس ہیں

۵۶ کہ جنکو اکثر عیسائی پیشوا مانتے ہیں اور موجودہ مذہب عیسوی خواہ رومن کیتھولک ہوں خواہ پراٹسٹنٹ پولوس ہی کا مذہب ہے یہاں تک کہ اسکے خطوں کو بھی جو معمولی ہیں الہامی اور انجیل مانا جاتا ہے یہ شخص حواری نہیں مگر حواریونکو بھی دھمکاتا ہے اور اپنی تدابیر سے سب پر غالب آگیا تھا اہل اسلام بھی اسکو نہیں مانتے +

متنبی فرقہ ۔ اس فرقہ کو صاحب تواریخ

بقیہ حاشیہ صفحہ ۶۲۶ سب فرقے شریک ہیں کسیکا بھی اختلاف نہیں البتہ اول صدی میں خلافت و امامت کی بابت باہم نزاع برپا ہوا علی کیطرف داری میں ایک گروہ نکلا جنکو شیعہ کہتے ہیں اسیطرح علی کے خلاف میں ایک گروہ اُٹھا انکو خارجی کہتے ہیں پھر ایک گروہ تقدیر کا منکر بندہ کو اپنے افعال کا خالق کہنے لگا دوسرا ان کے بالکل خلاف فرقہ اوٹھا اول کو قدریہ دوسرے کو جبریہ کہتے ہیں پھر جہم بن صفوان صفات باری میں گفتگو کرنے لگا اس کے گروہ کا نام جہمیہ ہوا ۔ پھر فلسفہ یونانی جب عربی میں نقل ہوا اور لوگوں کو اسکی طرف سے رغبت ہوئی تو ایک گروہ شرعی باتوں کی ان کے موافق تاویل کرنے لگا اس گروہ کو معتزلہ کہتے ہیں اور جس گروہ اعظم سے یہ نکلے ہیں وہ اہل سنت کا فرقہ ہے جو جمہور اہل اسلام کو حاوی ہے اور دنیا بھر میں وہی ہے یہ کل سات فرقے ہوئے پھر ان چھ فرقوں میں بعض بعض امور میں اختلاف ایک ایک کے متعدد فریق بن گئے جن کی تعداد غالباً بہتر تک پہونچتی ہے اہل سنت ۔ اہلحدیث ۔ شافعی حنفی ۔ مالکی ۔ حنبلی لوگ ہیں مجتہدین کا نصوص سے احکام استنباط کرنے میں اختلاف آرا ہونا ایک یقینی بات ہے اسلئے اس اختلاف جزئیات و فرعیات کو کسیکی بدعت و بدمذہبی پہ محمول نہیں

کلیسیا اُردو نے بھی صفحہ ، امین مذعتی
فرقہ لکھاہے اب انکی بدعات کا حال
نہیں معلوم کہ کیا تھیں +

۵۷ فرقہ سنوبیت - مینی ٹوک ہٹن ومنیتش
۵۸ کاری سیت - یوہی فرقہ +
۵۹ اور بھی بہت سے عیسائیوں کے
۶۰ فرقے ہیں جنکا اعمال وعقائد میں
سخت اختلاف ہے جنکی تعداد ننانو
سے بھی زیادہ ہے مگراب جو دنیا
میں اکثر موجود فرقے ہیں اور وہ
تثلیث کے معتقد ہیں انمیں تین

بڑی کلیسیا ہیں اول گریک چرچ یعنے
یونانی کلیسیا - دوئم رومن کیتھولک
چرچ یعنے رومی کلیسیا - تیسرے پراٹسٹنٹ
یعنے رومی کلیسیا کی منکر جماعت -
اول الذکر کلیسیا کی افسری کا دعوےٰ
شاہ روس کو ہے جو سینٹ پٹرزبرگ
شہر میں رہتا ہے اور پہلے اوس کا
دار السلطنت شہر ماسکو میں تھا اسکو
دعوےٰ ہے کہ حضرت مسیح خدا ہیں اور
میں ان کا نائب و خلیفہ ہوں اسلیئے
دنیا بھر پر حکومت کا استحقاق مجھے

بقیہ ص ۶۲۷ - کیا گیا اسی طرح اہل طریقت کیطرف جو لوگ منسوب ہیں چشتی قادری - نقشبندی وغیرہ وہ بھی کوئی اختلاف مذہب نہیں ان چند فرقوں کے لوگوں نے اگر اپنے تعصب فرعیات کو اصول مذہب نہیں بنا لیا ہے اور اپنے مطالب کے استدلال میں آیات قرآنیہ کی تاویلات میں انکار کی نوبت نہیں پہونچادی ہے - یا آیندہ کوئی ایسا ہو تو اسکو جمہور اہل اسلام کا فرو خارج از اسلام نہیں کہتے یہہ اور بات ہے کہ ادنیٰ اختلاف میں بھی ایک دوسرے کو آیات و احادیث متواترہ کا منکر قرار دیکر کافر بنا دیا کرتا ہے یہ مسلمانوں کی آپس کی جنگ ہے جو انکو ترقی سے مانع آئی - اب کل تین ہی فرقے موجود ہیں شیعہ جو ایران میں قدرے ہندوستان وغیرہ بلاد میں ہیں خوارج جو اطراف یمن وغیرہ میں ہیں باقی سب اہل سنت والجماعت ہیں ایک گروہ ہے اسکے مقابلہ میں مسلمانوں کے فرقوں کے ادنےٰ ادنےٰ اعتبارات سے لمبی چوڑی فہرست پیش کرنا ایک بڑی بدفہمی ہے ۱۲ منہ

۱۲ منہ

حاصل ہے +

اسکے ہم مذہب یعنے یونانی کلیسیا کے عیسائی اکثر حضرت سلطان المعظم خلد اللہ ملکہ کی عملداری میں رہتے ہیں اسلئے پادریوں کے ذریعہ سے اپنے ہم مذہبوں کو بھڑکا کر نت نئے فساد برپا کرتے رہتے ہیں جسکی طرف تمام کوشش دولت علیہ کی مصروف رہتی ہے۔ اور کسی عمدہ تدبیر کیطرف توجہ کرنے کی کم فرصت ملتی ہے +

جو شخص اپنے گھر پر تپھر پھینکے اوسکا علاج یہی نہیں ہے کہ اسکے تپھروں سے بچاؤ کرے بلکہ اس کے گھر پر اسقدر پتھر برسائے کہ اسکو تپھر پھینکنے کی مہلت نہ ملے کاش سلطنت علیہ بھی اسکی رعیت میں جو بیشتر مسلمان اور سلطان کے ہمذہب ہیں اپنے علماء بھیجکر ایسے فتنہ برپا کرائے کہ روس پھر اطمینان سے ایسے فتنہ نہ اوٹھائے اور پناہ مانگ جائے مگر اب جاپان کی شکست سے روس کے ہوش و حواس پریشان ہیں سلطنت کی چولیں ڈھیلی ہوگئی ہیں +

دوسری کلیسیا کا سردار پوپ جو ملک اٹلی کے مشہور شہر رومیہ میں رہتا ہے وہ کہتا ہے کہ مسیح جو خدا ہے اسکی نیابت و خلافت کا استحقاق مجھکو ہے جو مسیح کے حواری پطرس[1] (شمعون) سے نیابتاً و وراثتاً مجھ تک پہونچا ہے اور بہشت و دوزخ کی کنجیاں بھی میرے ہی ہاتھ میں ہیں ہر شخص میرے انڈلجنس یعنے پروانہ کے وسیلہ سے عذاب دوزخ سے نجات اور بہشت میں دخل پا سکتا ہے۔

---

[1] پطرس یونانی کلمہ ہے جسکے معنی تپھر کے ہیں کسی انجیل میں شاید یہ بھی ہے کہ حضرت عیسےٰ نے فرمایا تھا کہ میں اپنے کلیسیا کی بنیاد تپھر پر قائم کرونگا جو بہت مضبوط ہے۔ اسی سے رومی کلیسیا کے عیسائی یعنے رومن کیتھولک یہ سمجھتے ہیں کہ مسیح کا خلیفہ برحق پطرس ہے اور وہی سب حواریوں سے افضل تر ہے۔ اس گروہ کے عیسائی کہتے ہیں کہ دینی انتظام بغیر اسکے ممکن نہیں کہ ہمیشہ ایک شخص نائب خدا دنیا میں رہے اور وہ پطرس تھا پھر اسکے بعد دیگر پوپ ہوتے آتے ہیں پوپ جو مسند خلافت

ہر شخص کو پوپ یا اسکے نائب پادری کے سامنے اپنے گناہونکا اقرار اور بیان کرنا بھی لوازمہ نجات سے سمجھا جاتا ہے یہہ لوگ مسیح کی صلیب اور مریم کی تصویر کو بھی پوجتے ہیں قدماء اہل اسلام کی کتابوں میں انہیں کو اہل چلیپا لکھا ہے اور اسی گروہ سے اندلس و شام و مصر وغیرہ بلاد میں خونخوار لڑائیاں ہوئیں ہیں اور اسی گروہ کے لوگوں نے حرب صلیب قائم کی تھی جو کئی صدیوں تک مسلمانوں اور عیسائیوں میں بیت المقدس فتح کرلینے پر خونریز جنگ کے شعلہ افروختہ ہوتے رہے جنکو صلاح الدین یوسف نے اپنی آبدار شمشیر کے پانی سے بجھایا۔ اور اس عہد میں بھی گروہ زیادہ تر یورپ میں تھا اور تمام یورپ پر پوپ ہی کی حکمرانی مذہبی طور سے تھی۔ اس مذہب میں فرانس۔ اٹلی ڈچ۔ پرتگیز وغیرہ سلطنتیں ہیں۔ اس مذہب میں توہمات پرستی قبر پرستی صدہا جاہلانہ توہمات ہیں +

تیسرا گروہ پراٹسٹنٹ اسمیں انگلستان۔ جرمنی۔ امریکہ وغیرہ ہیں یہ کلمہ انگریزی زبان میں اسم فاعل کا صیغہ ہے جو مصدر پروٹسٹ سے مشتق ہے جسکے معنی ہیں کسیکی مخالفت کا

بقیہ ص ۶۲۹۔ پر بیٹھتا ہے وہ اپنے پیر کا روحانی فرزند سمجھا جاتا ہے۔ ہندوں کے سادھوں اور گوشائیوں کی طرح پوپ اور اوسکی خانقاہ کے مرد و زن شادی نہیں کرتے اور ملنگ رہنے کو مسیح کی خدمت سمجھتے ہیں مگر جو جو قباحتیں وہاں ظہور میں آئیں اور آتی رہتی ہیں ان کے ذکر سے شرم آتی ہے ان شرمناک واقعات کو دیکھکر جرمن کا رہنے والا مارٹین لوتھر پوپ سے برگشتہ ہوگیا اور پراٹسٹنٹ فرقہ کا بانی ہوا ۱۲ منہ

ف پراٹسٹنٹ فرقہ مذہب میں توریت یا انجیل کا تابع ہے یا اپنے بادشاہوں اور پارلیمنٹ کا۔ گولڈ اسمتھہ کی تاریخ انگلستان مطبوعہ سنہ ۱۸۵۳ء صفحہ ۱۰۰ سے معلوم کرسکتے ہیں وہ لکھتے ہیں

یہہ نقشہ عبادت کا سنہ ۱۵۴۷ء میں پارلیمنٹ کے حکم سے بدلا گیا سال آئندہ ایڈورڈ ششم نے بارہ ۱۲ بشپ اور چھہ ۶ پادریوں کی کمیٹی کو حکم دیا کہ عبادت کا دوسرا نقشہ بنا دیں اور سنہ ۱۵۵۲ء میں انہوں نے اپنی عبادت کا طور بدلا لوگوں نے خیال کیا کہ اس ترمیم نے عبادت کے طرز کو کامل کردیا ہوگا۔ مگر افسوس کہ سنہ ۱۵۵۹ء میں ملکہ الزبتھ نے خلل انداز

اعلانیہ اقرار کرنا چونکہ یہہ جماعت رومی کلیسیا کا اعلانًا انکار کرتے رہے اسلئے پروٹسٹنٹ
کہلاتے ہیں۔ اس فرقہ کا بانی مارٹین لوتہر جرمنی ہے جو تقریبًا پندرہویں صدی عیسوی میں
تہا ہسپانیہ اندلس) میں مسلمانوں سے تعلیم پائی تہی یہہ پوپ سے برگشتہ ہوگیا اور اس کی
بدعات کا اعلانًا انکار کرنا شروع کیا ہرچند ابتدا میں طرفین میں بڑی خون خوار لڑائیاں ہوئیں
ایک فریق نے دوسرے فریق کو زندہ آگ میں جلایا مگر اس گروہ میں رومی کلیسیا اور پوپ
کی بیجد اطاعت سے آزادی تہی اور ہر سوقت کے بادشاہ بہی پوپوں کے تشددات اور دخل در
معقولات سے عاجز آگئے تہے اسلئے جلد اس گروہ کا رواج ہوا اور بڑے بڑے عیسائی
بادشاہ بہی اس مذہب میں داخل ہو گئے +

اس فریق کو لوتہرن فریق بہی کہتے ہیں یہہ رومی اور یونانی کلیسیا کے عیسائیوں کو کافر
و بت پرست سمجہتے ہیں اور وہ انکو بے دین اور زندیق خیال کرتے ہیں +

پہر اس فرقے میں سے بہی بہت سے فریق پیدا ہو گئے اور آپسمیں ایک فریق کا دوسرے سے
ایسا سخت اختلاف ہے کہ جو مسلمانوں کے کسی فریق میں بہی نہیں یہاں تک کہ سنی و شیعہ دو
مخالف گروہوں میں بہی وہ اختلاف نہیں مگر ان فرقوں نے چند عرصہ سے باوجود اس اختلاف
شدید کے اس امر پر اتفاق کرلیا ہے کہ جو قوت و دولت باہمی نزاع میں صرف کیجاتی ہے وہ سب
غیر قوموں کے زیر کرنے اور عیسائی بنانے میں صرف کیجائے اور آپسمیں ایک دوسرے سے
متعرض نہو ہر ایک اپنے اپنے دین پر قایم رہے اسلئے غیر مفتوحہ ملکوں کو باہم فرضی طور پر

بقیہ ص ۶۳۰ ہوئی اور اسنے ایک عجیب کمی بیشی کی شاہ جیمس اول نے ۱۶۰۳ء میں پہر نماز کا دستور
بدل ڈالا اسکے بعد ۱۶۶۲ء میں جیمس دوم نے پہر اسے تبدیل کیا الخ

اس مذہب میں سور شراب سب درست ہے کفارہ کا اعتقاد ہر ایک بدکاری کے لئے کافی ہے
طہارت و نجاست حلت و حرمت بہی ان کے نزدیک کچھہ نہیں سب چیزیں ان کے لئے پاک ہیں
اس آزادی کے سبب یورپ میں اس مذہب کا رواج ہوا۔ ۱۲ منہ

تقسیم کرلیا ہی پھر انپر تسلط کرنے اور عیسائی بنانے کے دو طریق ہیں +

اول ان کے سواحل پر تجارتی کوٹھیاں قائم کرتے ہیں پھر رفتہ رفتہ اوس ملک کے عوام اور امرا سے ساز باز کر کے اندر گھستے جاتے ہیں اور اپنے آنے سے پہلے پادریوں اور ڈاکٹروں کو اپنی رسائی کا ذریعہ بنا کر بھیجدیتے ہیں اس عرصہ میں اوس ملک کی حکمت سے کمزوری پیدا کر کے عجیب وغریب اسباب پیدا کرتے ہیں اور امرا میں نفاق کی بنیاد ڈالکر آپسمیں لڑاتے اور ایک گروہ کے مددگار بنکر غالب و مغلوب دونوں کو قبضہ میں لاتے ہیں کہیں ایسے معاہدے کرتے ہیں کہ جنکی روسے اوس ملک اور بادشاہ کی کمزوری کے وقت چڑہائی کر کے اس کو لے سکیں پھر ملک کو فتح کر کے ہمیشہ کے لئے سخت طرح سے اپنے قابو میں کر لیتے ہیں کبھی کسی سلطنت کو ترقی کا سبز باغ دکہا کر قرضہ دیتے ہیں اور پھر اسکے جال میں ایسا پہانستے ہیں کہ باہر ہونا محال ہو جاتا ہے پھر تعلیم کا ایسا بیکار معیار قائم کرتے ہیں کہ لوگوں کو صنعت و حرفت سے تو آشنائی نہو مگر اس قوم سے مانوس ہو جائیں ان کے اخلاق و خیالات کا انپر پورا اثر پڑے یورپین ساخت کی چیزوں کی طرف رغبت ہو جائے اُنکا رعب غالب آجائے اخباری دنیا کے ملمع کار باتوں کو جلد تسلیم کرنے لگیں اپنے مذہب و ملت اور حب الوطنی سے لگاو نہ رہے +

دوم پادریوں کے وہ لشکر متعین کرتے ہیں کہ جن سے عہدہ برا ہونا محال ہو جاتا ہے جابجا زنانہ و مردانہ اسکول و کالج اور شفاخانے کہولدیئے جاتے ہیں اور اسپر لاکھوں کروڑوں روپیہ صرف کر کے محتاجوں حاجتمندوں کو کہیں فریب سے کہیں کسی لالچ سے عیسائی بناتے ہیں پھر کہیں قحط زدہ بچوں کو کہیں لوگوں کے چھوٹے بچوں کو بہکا پھسلا کر منگاتے اور مشن میں غائب کر دیتے ہیں ماں باپ روتے پیٹتے مرجاتے ہیں کہیں بیگانہ منکوحہ عورتوں تک کو بلا کر غائب کر دیتے ہیں اور جو کوئی عدالت میں دعویٰ دائر کرتا ہے تو بہت ہی کم کامیاب ہوتا ہے غریب کلیجہ تہام کر رہجاتا ہے۔ پھر کہیں کسی فرضی شخص کو مدینہ کا مجاور

ظاہر کر کے اسکے نام سے جھوٹے اشتہار شائع کرتے ہیں کہ مجھے آنحضرت صلعم نے بشارت دی ہے کہ ابکے سال کئی لاکھہ حاجیوں میں سے تین با ایمان مرے باقی بے ایمان اور فلاں روز یہہ یہہ آثار قیامت برپا ہونگے اور فلاں روز یہہ ہوگا بڑے پیر اور امام حسن حسین کے نام پر مسلمان فلاں چیز پر فاتحہ دلائیں اور روزہ رکھیں وغیرہ تاکہ عوام مسلمانوں کے دلونمیں ان آثار کے ظاہر نہونے پر پیغمبر علیہ السلام کیطرف سے شک پیدا ہو جائے کہیں اپنے آپکو مسلمان ظاہر کر کے عیسائیوں سے مناظرہ کرتے اور آخر میں ہار جاتے اور مذہب عیسائی کے برحق ہونے کے قائل ہو جاتے ہیں۔ تاکہ عوام مسلمانوں کے دلونپر اثر پڑے باوجودیکہ شہر کی مینوسپالٹی میں ان کے قوم کی کچھہ بھی آمدنی نہیں ہوتی مگر رفاہ عام کے حیلہ سے سینکڑوں روپیہ ماہوار مقرر کرا لیتے اور اسکو اپنے مذہب کی اشاعت میں صرف کرتے ہیں۔ پہر منادوں اور کتابوں اور رسالوں کے ذریعہ سے اودہم مچاتے ہیں۔ الغرض بہت حیلے اور تدبیریں عمل میں لاتے ہیں مگر اسپر بہی بہت ہی کم لوگ اون کے دام میں آتے ہیں گو یہہ نقشہ میں کارروائی دکہائی کو سینکڑوں کی تعداد کو ہزاروں کر کے دکہاتے ہیں۔ اسبات پر پادری اینرک ٹیلر کی وہ اسپیچ گواہ ہے جو اسنے کئی سال افریقہ میں محنت جانکاہ اور بیشمار روپیہ صرف کرنے کے بعد سینکڑوں چرچ کے ممبروں کے سامنے بیان کی تھی کہ ہماری سالہائے دراز کی محنت کا افریقہ میں کچھہ بھی اثر نہوا جن لوگونکو زر کثیر صرف کر کے عیسائی کیا تھا جب ہم وہاں واپس آئے تو سب کو مسلمان پایا۔

لہ یہہ تمام تدابیر صرف اسلئے نہیں کہ وہ دراصل مذہب عیسوی کو حق جانکر اس کی اشاعت فرض جانتے ہیں بلکہ سلطنت کو عیسائیوں پر پورا ابہروسہ ہے کہ وہ کبھی بغاوت نکریں گے اسلئے ان میں اور عام رعایا میں ایک امتیاز خاص پیدا کرتے ہیں مگر تجربہ سے یہ خیال غلط ثابت ہوتا جاتا ہے جب حب الوطنی کا مسئلہ پیش آجاتا ہے تو سب سے اول یہی لوگ آزادی کے خواستگار ہوتے ہیں۔ امریکہ ٹرانسوال وغیرہ کے نظائر موجود ہیں ۱۲ منہ

بجائے مردم خوری کے ان میں انسانیت اور مہمان نوازی بھی آگئی بجائے نامردی کی اب وہ شجاع بھی ہوگئے بجائے توہمات پرستی کے وہ خدائے واحد کی پرستش کرنے لگے اخلاقی اور طہارت کا بھی انہیں ایک معتدبہ حصہ نمایاں ہونے لگا اسلئے ہمکو مجبوراً اقرار کرنا پڑتا ہے کہ یہہ سب اسلام کی اندرونہ خوبی کا سبب ہے جو لوگوں کے دلوں پر مقناطیسی اثر رکھتی ہے اسیلئے دن بدن افریقہ میں ہزاروں بلکہ لاکھوں لوگ بعض تجار عرب کے سبب مسلمان ہوتے جاتے ہیں ہمکو اس سے ناراضی نہونا چاہیئے۔کیونکہ اسلام بھی مذہب عیسوی کی ایک شاخ ہے الخ ہندوستان میں تخمیناً سو برس سے مشنری اسی کوشش میں ہیں لیکن ابتک جو اگلی پچھلی عیسائیوں کی تعداد ظاہر کیجاتی ہے تو بہت ہی کم ہے۔برخلاف اس کے اول مردم شماری کے بعد جو دو تین برس ہوئے دوسری مردم شماری ہوئی تھی اسمیں صرف دس بارہ برس کے اندر مسلمانوں کی تعداد کا تین لاکھ سے زیادہ اضافہ تھا۔جبپر اہل الرائے نے قیاس کیا تھا کہ اگر یہی اسلام کی افزونی رہی تو ایک صدی کے اندر اندر تمام ہندوستان کے لوگ مسلمان ہوجائیں گے اگر مسلمان پادریوں سے دسواں حصہ بھی کوشش اور انتظام کریں تو پھر حیرت نما ترقی نظر آئے مگر ابھی تک وہ خواب غفلت میں بیہوش ہیں اور تمام قوت آپسکے جھگڑوں میں صرف کر رہے ہیں لیکن الحمدللہ اب کچھہ بیدار ہوتے چلے ہیں ان کے بادشاہوں نے بھی کروٹ بدلی ہے للہ الحمد۔

ف بیت المقدس جسکے فتح کرنے کی بشارت عہد قدیم میں ایک بابرکت اور باخدا قوم کے لئے ہی کچھہ بعد حضرت عمر کے زمانہ سے ابتک اہل اسلام کے قبضہ میں ہے اب حضرت سلطان المعظم کے زیر حکم ہے وہاں ہر سال ہزاروں لاکھوں عیسائی بطور حج کے جاتے ہیں اور بردن ندی میں جہاں حضرت مسیح علیہ السلام نے حضرت یحیٰی علیہ السلام کے ہاتھ سے غوطہ لگایا تھا۔غوطہ لگاتے ہیں اور تبرک کے طور پر وہاں کا پانی اسطرح لیجاتے ہیں کہ جسطرح ہندو گنگا جل عیسوی مذہب میں داخل ہونے کی شرط پانی میں غوطہ لگانا ہے

فصل (۵)

(ویدوں پر بحث)

اکثر[ف۱] ہندوؤں کا دعوےٰ ہے کہ ان کے بزرگوں پر بھی آسمانی کتابیں نازل ہوئیں ہیں اور ان میں معارف و سعادت انسانی کی تعلیم ہے۔ اور وہ چار کتابیں ہیں رگوید۔ یجروید۔ شام وید۔ اتھربن وید۔ وید کو عوام بید بھی کہتے ہیں وآد کو بے سے بدل کر۔ اسکے معنے علم و دانش کے ہیں جسکو ودّیا کہتے ہیں۔ انکا دعوےٰ ہے کہ ان کتابوں میں علم و دانش ہے اسلئے ہر ایک کے ساتھ لفظ وید ملا دیتے ہیں۔ اب انکے اصلی نام رگ۔ یجر۔ شام۔ اتھرد سمجھنے چاہیں۔ جو ان کے مصنفوں یا جمع کرنے والونکے نام خیال کیے جاسکتے ہیں کم از کم اتنا تو ضرور تسلیم کرنا پڑے گا کہ ان چاروں اشخاص کے نام سے ان چاروں کتابوں کا نامزد ہونا کوئی خصوصیت خاص رکھتا ہے۔ اور

بقیہ صفحہ ۶۳۴۔ جو پادری کے حکم سے لگایا جاتا ہے جسکو اصطباغ یا بپتسمہ کہتے ہیں پھر ان میں آکر اختلاف پڑ گیا ہے بعض کے نزدیک پانی کا چھینٹا دینا ہی کافی ہے۔ عشاء ربانی بھی عیسوی مذہب میں ایک متبرک عبادت ہے چند اشخاص شراب اور کچھ روٹیاں مسیح کا گوشت اور خون سمجھکر کھاتے ہیں صلیب انکی مذہبی علامت ہے اور نہیں تو گلے میں ایک دھجّی صلیبی طرز سے باندھتے ہیں ۱۲ منہ

ف۱ وام مارگی۔ جینی۔ بودہ مت۔ ناسٹک یعنی ملحد و دہریئے۔ اکثر جوگی یعنی ہندؤوں کے صوفی۔ نانک پنتھی۔ دادو پنتھی۔ کبیر پنتھی۔ اور دیگر بہت سے گروہ جو ہندوستان کے قدیم باشندے مانے گئے ہیں اور اب وہ یا خانہ بدوش ہیں یا جنگلوں۔ پہاڑوں میں رہتے ہیں جیسا کہ قوم سونتھال جو بنگالہ نواح بردوان میں دور تک پہاڑوں میں آباد ہے یہ سب ویدوں اور شاستروں اور ہندو دہرم کی کتاب منوسمرتی وغیرہ کو نہیں مانتے۔ اور بودہ فرقہ تو ویدونکا یہاں تک دشمن ہے کہ جب انکا ہندوستان میں غلبہ ہوا تو تلاش کر کے ویدوں اور ویدیوں کو غارت کیا۔ اور اہامی

تصنیف و تالیف سے بڑھکر اور کیا خصوصیت ہو سکتی ہے۔ کیونکہ شارح اور اس کے عامل کے نام سے کوئی کتاب نامزد نہیں کیجاتی۔ اس سے صاف طور پر یہہ نتیجہ برآمد ہوتا ہے کہ یہی چار اشخاص ان کتابوں کے مصنف یا ملہم یا مولف ہیں۔ مگر ہندوؤں میں ان کے مصنفوں کی بابت بڑا ہی اختلاف ہے **قدیم** ہندو جنکو سناتن دہرم کی نام سے موسوم کیا جاتا ہے۔ ان چاروں کا مصنف **برہما جی** کو کہتے ہیں کہ انکی چار مونہہ تھے ہر ایک مونہہ سے ایک وید صادر ہوا ہے۔ واقف کار پنڈتوں کا ایک گروہ کثیر یہہ کہتا ہے کہ انکا کوئی خاص شخص مصنف نہیں۔ بلکہ ہر ایک وید کے مختلف اشخاص مصنف ہیں کیونکہ ہر ایک وید کے منتروں کے شروع میں ان کے بنانے والے اور ان کے وزن شعری گاتیری وغیرہ ابتک لکھے ہوئے موجود ہیں چنانچہ یجروید کے منتروں کے مصنفوں کے چند اسماء یہ ہیں پرمیشٹی۔ انگرا۔ پرجاپتی۔ دروپ۔ سوشرت دیو وات۔ دام دیو۔ بھردواج۔ گوتم۔ ولتسار۔ سوبندہو۔ میدہاتی۔ مدہو چھندا۔ اتری وشوامتر گرپستمد۔ وسشٹ۔ کشپ۔ اگنی۔ یجر پرش وغیرہ۔

ہندوؤں کا آریہ فرقہ جو مصلح مذہب ہے وہ کہتا ہے کہ یہہ چاروں وید ان چار اشخاص پر الہام ہوئے تھے۔ اگنی۔ وایو۔ ادت۔ انگرا۔ مگر ان کے پاس اسبات پر بجز تخمین اور ظن کے کوئی بھی دلیل نہیں جسکو ویدوں کے ماہر تسلیم کر سکتے ہوں۔ مترجم و شارح وید مسٹر مؤیتر ولیمس کہتے ہیں کہ ویدوں کی بابت لوگونکی مختلف رائیں ہیں۔ (۱) بعض پرمیشور سے پیدا ہوئے مانتے ہیں (۲) بعض کہتے ہیں کہ برہم سے ایسے نکلے ہیں کہ جیسا ایندھن سے دہواں نکلتا ہے (۳) بعض کہتے ہیں کہ اگنی (آگ) وایو ہوا وغیرہ عناصر سے پیدا ہوئے ہیں (۴) بعض کہتے ہیں کہ وید گاتیری میں سے

بقیہ ص ۶۳۵۔ اور آسمانی ہونیکا دعوی بھی حال میں مسلمانوں سے سنکر فرقہ آریہ نے کیا ہو ورنہ قدمار ہنود تو ان الفاظ سے آشنا بھی نہ تھے البتہ ویدوں وغیرہ کو اپنے دہرم کی کتابیں ضرور جانتے تھے ۱۲ منہ

نکلے ہیں (۵) اتھروید کانڈ ۱۹۔ انو واک ۶ ہ ۵ میں انکی پیدائیش کال سے بتاہی ہے (۶) کتاب شت پتہ براہمن میں اگنی وایو آوت (سورج) سے ترتیب وار رگ یجر شام وید کی پیدائیش لکھی ہے اور منو سمرتی ادھیائے اشلوک ۲۳ میں بھی یہی بتایا ہے (۷) پُرش شوکت یجر ادھیائے ۳۱ کے بموجب پرش (انسان) سے پیدا ہونا لکھا ہے وغیرہ از دیباچہ گوید ادی بھاشیہ بھومکا مطبوعہ مفید عام لاہور ماہ نومبر ۱۹۰۲ء مترجم نے ان اقوال کو تسلیم کرکے جواب دیا ہے کہ سب کا مطلب ایک ہی ہے لیکن سب کا کہنا ایک بعید از کار تاویل کرنا آریوں ہی کا کام ہے۔ ان سب کے بعد ہم قول محقق بتائیں گے کہ وید کس کی تصنیف ہیں ویدوں کے جملوں کو شرتی کہتے ہیں جسکے معنی ہیں شنیدہ۔ کیونکہ مدتوں تک وید تحریر میں نہ آئے تھے سننے سنانے ہی پر مدار تھا اور ہر ایک جملہ کو رچا کہتے ہیں جسکے معنی ہیں بامبالغہ تعریف کسلئے کہ دیوتاؤں کی بیحد مدح ان میں ہے ویدوں کی پوری رچا کو منتر کہتے ہیں۔ اور پانچ یا چار منتروں کے مجموعہ کو ورگ کہتے ہیں۔ غالباً اور الفاظ کیطرح یہہ بھی ژندی زبان سے ماخوذ ہے جو برگ سے لیا گیا ہے کیونکہ اسوقت ویدونکے چند منتر بڑے بڑے پتوں ہی پر لکھے جاتے تھے کاغذ نہ تھا اور کاغذ موجود ہوجانے پر بھی اسی پُرانے محاورے کے لحاظ سے ابتک ورق کو ہندو پترا یا پتر کہتے ہیں حالانکہ پتر کے معنی کاغذ کے نہیں بلکہ پتہ کے اور چند ورگ کے مجموعہ کو ادھیا کہتے ہیں جسکے معنے سبق کے قریب قریب ہیں کیونکہ استاد شاگرد کو ایک سبق میں چند پتے پڑھا دیتا تھا اور آٹھ ادھیا کا ایک اشٹک ہوتا ہے یہہ بھی پاژندی زبان سے ماخوذ معلوم ہوتا ہے جو ہشتک سے لیا گیا ہے ابتک ہشتمی کو ہندو اشٹمی کہتے ہیں۔ رگوید کے آٹھ اشٹک ہیں +

ایک دوسری تقسیم یوں بھی ہے کہ چند رچاؤں کو سوکت کہتے ہیں یہہ بھی غالباً لفظ سوخت سے ماخوذ معلوم ہوتا ہے کس لئے کہ دیوتاؤں کو جو ویدوں کے معبود ہیں

نذر نیاز پہونچانیکے وقت آگ پر رچائیں جو دیوتاؤں کی مدح میں ہیں پڑھکر گھی وغیرہ جلاتے تھے اور اب بھی یہی دستور ہے۔ اور کبھی کی سوکت کا ایک انوواک ہوتا ہے یہ بھی نوبانگ سے ماخوذ معلوم ہوتا ہے۔ اسکے معنے ہیں نیا مضمون یا نئی آواز اور سوسے زائد انوواک کا ایک **منڈل** ہوتا ہے منڈل فارسی میں بمعنی حلقہ و دائرہ کے ہیں اس مناسبت سے کہ یہ اسقدر انوواک کو محیط ہے یا اس قسم کے انوواک پڑھتے ہوئے منتری لوگ اپنے اردگرد منڈل یعنے حلقہ کر لیتے تھے اور اب بھی جادوگر منتر پڑھتے وقت ایسا کیا کرتے ہیں رگوید میں دس منڈل ہیں +

کانڈ گانٹھہ کو کہتے ہیں پنجابی زبان میں اسکو گانڈ کہتے ہیں۔ یعنے ایک بستہ پہلے زمانہ میں بہت سے بھوج پتر کے پتوں کو جنپر وید لکھا ہوا ہوتا تھا۔ ایک بستہ میں رسیوں سے باندہ لیتے تھے اسیلیے اس مٹھے (دھٹے) کو کانڈ کہتے تھے +

پشتک بمعنی کتاب۔ یہہ پوستک سے ماخوذ ہے ابتدا میں ان نوواردآریوں کا کوئی مقام اور خاص شہر نہ تھا مسافرانہ خانہ بدوشوں کیطرح جہاں سبزہ اور پانی دیکھا اپنے جانوروں کو لیکر چلے جاتے اور اپنے علمی مجموعہ کو کھال میں بھر لیتے تھے۔ پھر یہ لفظ رفتہ رفتہ کتاب و دفتر کے معنے میں مستعمل ہونے لگا +

رگوید کے ایک ۱۰۱ اکیس اور یجروید کے ایک ۱۰۱ سو ایک اور شام وید کے ایک ہزار ۱۰۰۰ اور اتھر وید کے نو ۹ شتک تھے مگر اب شاکل منی اور باشکل منی والے رگوید کے یعنی سنگتہا کے اور یجروید سنگتہا کے سیاہ اور سفید نسخے کے اور شام اور اتھر وکی صرف ایک ایک شاخ باقی ہے اس کے سوا اور نہ دار و نہ معلوم کس عہد میں کیونکر ضائع ہوگئے؛

پاٹھک سے مراد کتاب کی ایک فصل یا باب ہے جسکے معنے پڑھا گیا جب اسکو بڑا کرکے دکھانا ہوتا ہے تو اس کے اول لفظ پر لگادیتے ہیں پر پاٹھک کہتے ہیں اور تصغیر کرنی ہوتی ہے تو لفظ کا اخیر میں زیادہ کرد یتے ہیں پاٹھکا۔ کانڈکا +

ویدوں کے دو حصہ ہیں اول کو جسمیں صرف منتر ہیں سنگھتا کہتے ہیں دوسرے حصہ کو جسمیں ان منتروں کے فوائد اور طریق عمل اور دستورات و حکایات متعلقہ بحصہ اول ہیں اسکو براہمن یا براہمنا کہتے ہیں - فرقہ آریہ اس حصہ کو شرح سمجھتا ہے اصل وید نہیں مانتا +

ویدوں کی تالیف کا زمانہ

رگوید کے ویدبالا - اور ان کے انوکرمنکا (فہرست) اور کتاب شت پتھ اور سُوتر (دستورات) کی کتابیں دیکھنے اور خود ویدوں میں غور کرنے سے انکی تالیف کا زمانہ معلوم ہو سکتا ہے جسکا پتا زمانہ حال کے شارحین و مترجمان وید فضلاء یورپ نے لگایا ہے چنانچہ ولسن میکس مولر وغیرہ نے - اور نیز تمام سرکاری تعلیم گاہوں میں جو ہندوستان کی تاریخ پڑھائی جاتی ہے اسمیں تصریح ہے کہ مسیح سے تخمیناً ایکہزار بقول بعض کچھ زیادہ برس سے پہلے وید تالیف ہوئے ہیں - چونکہ یہ تعداد تخمینی ہے اسمیں اختلاف ہونا - معمولی بات ہے اس اختلاف سے یہ نتیجہ نکالنا کہ یہ سب تحقیق بیکار اور غلط ہے جیسا کہ آریہ کہا کرتے ہیں محض کم فہمی ہے - میرے خیال میں مسیح سے دو ہزار برس سے بھی کچھ زیادہ پیشتر وید تصنیف ہوئے ہیں اور یہ نووارد آریہ قوم کی تالیف راجہ رام چندر جی کے عہد سے شروع ہو کر راجہ پانڈ کے عہد میں ختم ہو گئی تھی اسلئے ہندوستان کے اصل باشندے بھیل گونڈ سونتھال وغیرہ جو آریہ قوم کے آنے سے مقہور و ذلیل ہو گئے اور پہاڑوں - اور جنگلوں کے سوا ان کا کوئی مسکن نہ رہا - ابتک بھی ویدوں کے قائل نہیں مسیح سے دو اڑھائی ہزار برس پہلے وسط ایشیا سے ایک قوم ہندوستان کیطرف متوجہ ہوئی اور رفتہ رفتہ وہ ہندوستان پر قابض ہو گئی ایک عرصہ تک ان کا جولاں گاہ پنجاب کا شرقی کنارہ سرستی ندی کا نواحی ہی رہا - ابتدا میں یہ قوم خانہ بدوش تھی آپسمیں ذات اور گوت کا جیسا کہ بعد میں پیدا ہوا چنداں امتیاز نہ تھا وہ شکار کرتے اور گوشت

کہلاتے اور قدیمی ہندو ولنے لڑتے بہڑتے مارتے لوٹتے رہے - اور اہل ہند کی بہ نسبت وہ قد آور بہادر شگفتہ رنگ بہی تہے اور بالکل ممیز وممتاز بہی تہے ÷

مذہبی خیالات میں وہ ایرانیوں کے تابع تہے کیونکہ اس عہد میں شاہان کیانیہ کا نیرہ اقبال نصف النہار تک پہونچا ہوا تہا اور وسط ایشیا بلکہ اکثر ایشیا کے آباد حصوں پر انکا پورا تسلط اور اقتدار مسلم ہو چکا تہا - اور یہہ طبعی بات ہے کہ فاتح اور اقبالمند قوم کے علوم اور ادن کے دستورات انکا مذہب بلکہ ان کے زبان نہایت اعزاز کی نگاہوں سے دیکہی جاتی ہے اور اسکو بڑے فخر و مباہات کے ساتہ اختیار کیا جاتا ہے انکا مذہب بہی انہیں کے مذہب عناصر پرستی وغیرہ سے ماخوذ تہا - انکی علمی زبان بہی انہیں کی ژندی زبان سے ماخوذ تہی جسکو ہندو دیوبانی کہتے ہیں یعنے سنسکرت اسی زبان میں ان کے وید اور دیگر مذہبی کتابیں ہیں چنانچہ آریوں کا قول ہے کہ لوگک الفاظ اور ہیں یعنے عوام کی بول چال اور ویدک الفاظ اور ہیں - اور خود اسکے بہی مقر ہیں کہ وہ زبان جسمیں وید بنے تہے اسوقت عام زبان نہ تہی ÷

اسمیں بہی کوئی شبہ نہیں کہ تمدن کو زبان کے ساتہ ایک قدرتی تعلق ہے جوں جوں تمدن میں اصلاح اور ترقی ہوتی جاتی ہے اسیقدر زبان بہی صاف اور منجہتی جاتی ہے - اس قاعدہ کے مطابق ویدوں کی زبان اور مابعد کی کتابوں کی زبان میں ایک صریح فرق ہے جسکا کوئی سنسکرت داں انکار نہیں کرسکتا - ویدوں کے محاورے اور ان کے فقروں کی بندش اور مضمون کا پہیکاپن وزن عروض کی بیقاعدگی صاف بتا رہی ہے کہ اوسوقت ان منتروں کے مصنفوں کا تمدن نہایت گرا ہوا تہا - عروض و قوافی بہی بے ترتیب اور مطالب میں بہی بے ربطی اور خیالات علمی میں نہایت پستی پائی جاتی ہے کیونکہ عناصر اور ستاروں ہی کو وہ خدائے قادر مطلق سمجہتے تہے انہیں کی مدح میں منتر ہیں - جیسا کہ رگوید یجروید سے صاف عیاں ہے -

اسی بنا پر رگوید اوہی بہاشیہ بہومکا کا مصنف اپنی کتاب کے صفحہ ۲۸-۲۹ میں ویدونکی مضامین کو دو علموں پر تقسیم کرتا ہے ایک آپرا- (دنیوی) دوسرا پرا یعنے غیر محسوس اشیاء کا علم- بعد میں جب آریوں کا تمدن درست ہوتا گیا زبان بھی اور علمی مضامین بھی قدرے عمدہ پیمانہ پر آتے گئے +

ابتدائے زمانہ میں آریہ لوگ اپنے مذاق شعر کے موافق گو وہ کیساہی بہدا کیوں نہوا اپنے محسوس دیوتاؤں عناصر وکواکب وغیرہ اور غیر محسوس دیوتاؤں کی ستتی یعنے بیحد مدح میں اشعار کہتے تھے اور اسمیں بھی ہر شخص کا مذاق اور خیال جداگانہ ہوتا تھا- ہون اور یگ جیساکہ پارسیوں میں مروج تھا وہ ہندوستان میں بھی آریوں کے ساتھہ ساتھہ آیا- جب یہ لوگ دفع اعدار وقحط یا کسی دشمن پر فتحیابی کے لیئے یگ یا ہون کرتے اور لکڑیوں کا انبار جلاکر اسمیں کرچھیو نکے ذریعہ سے بوٹیوں کا رس ڈالتے جسکو سوم کہتے تھے تو ان عناصر اور کواکب وغیر مرئی اشیاء کی مدح بھی جنکو دیوتا کہا جاتا تھا اور جس سے مدد مانگی جاتی تھی وہ اشعار پڑھتے تھے اسلئے وہ اشعار یعنے منتر اس کام کے لئے نہایت موزوں اور مناسب قرار پاگئے- یہ وجہ انکی قدر دانی کی ہوئی اسکے سوا منتری جماعت ان کی تاثیرات کے بھی بیحد افسانے مشہور کیا کرتی تھی جسلیئے عوام کو اور بھی ان سے گرویدگی پیدا ہوگئی اور ابتک ہندوؤں میں منتروں کی تاثیرات مسلم ہیں اور شدہ شدہ مداری اور بازی گر بھی یہی کہنے لگے کہ منتر کے زور سے ایسا کرونگا اور فلاں نے ایسا کردیا- اور فلاں نے ایسا منتر مارا کہ فلاں کام ہوگیا وغیر ذالک

اس قدر دانی نے لوگوں کا حوصلہ بڑھادیا خصوصاً جبکہ راجہ مہاراجہ اور بڑے بڑے دولتمند خاطر مدارا کرنے لگے اور بخشش سے پیش آنے لگے- پھر تو ایک دو نہیں بلکہ سینکڑوں منتر بنانے اور دیوتاؤں کی مدح کو نظم کرنے لگے- اس کے سوا بسنت اور دیگر مجامع میں بھی بالخصوص بیاہ شادی اور دیگر دستورات پر بھی ان

منتروں کا پڑھنا باعث برکت اور شیوۂ مذہب و ملت قرار پا گیا۔ تخمیناً ایک ہزار برس تک یہہ منتر بھوج پتر کے پتوں پر لکھے ہوئے مٹھوں میں لپٹے اور کھالوں میں بند پڑے رہے اور جسکے پاس یہ ذخیرہ زیادہ جمع ہوتا تھا وہی بڑا پنڈت (عالم) سمجھا جاتا تھا مگر موسیقی کا مذاق ہندوستان کی زمین کا خمیر ہے قدر افزائی کے لئے پنڈتوں نے تمام موسیقی کو انہیں منتروں کے پڑھنے میں خرچ کر دیا۔ چنانچہ گانے والوں نے ہر وید کے لئے جدا جدا سُر بھی قایم کر دیئے۔ اُدات۔ انودات۔ اُدا تا نودات۔ یہہ ہے ویدوں کا علم قرأت +

یہہ ذخیرہ اسی بے ترتیبی کے ساتھ تخمیناً ہزار برس تک یوں ہی بیگوں اور گائے بھنیس کی کھالوں میں جمع رہا لیکن مہابھارت یعنے کیروں پانڈوں کی لڑائی کے بعد راجہ پانڈ کے حکم سے باہتمام دیاس جی برہمن دہلوی ترتیب دیکر کتاب میں جمع کیا گیا اسلئے جمع کرنے والے پنڈتوں کے نام سے ہر وید موسوم ہوا جسکو رگ نے جمع کیا تھا اسکا نام رگوید ہوا اور جسکو یجیش یا یجر نے جمع کیا تھا اسکا نام یجر وید ہوا اور جسکو شام نے جمع کیا تھا اسکا نام شام وید ہوا اور جسکو اتھرو نے جمع کیا تھا اس کا نام اتھرون وید ہوا +

بعض محققین اہل ہند کا یہہ بھی قول ہے کہ صرف رگوید اور یجر وید کے بعد دیگر تو دیاس جی کے عہد میں جمع ہوئے پھر عرصہ دراز کے بعد شام نے بعض منتر اضافہ کر کے رگوید کی ترتیب کو پلٹ کر شام وید بنایا کیونکہ باستثنائے چند منتر شام وید بھی رگوید ہے صرف ترتیب کا تغیر و تبدل ہے۔ پھر اس کے بھی بہت مدت بعد اتھرون وید بنایا گیا۔ اسلئے منوسمرتی جو ہندوؤں کی بڑی مسلم کتاب ہے اسمیں جہاں کہیں ویدوں کا ذکر آیا ہے صرف انہیں تینوں کا ذکر ہے اتھروں وید کا ذکر نہیں ملاحظہ ہو منوسمرتی باب ۲۔ و باب ۴۔ و باب ۵۔ و باب ۷۔ و باب ۱۱۔ و باب ۱۲۔ وغیرہ مقامات۔ اور یہی بات

جوگ بشسٹ سے بھی پائی جاتی ہے جو ہندوؤں کی مسلم کتاب ہے اور نیز وید والوں کا متفق علیہ مقولہ ہے کہ تین لوک۔ تین وید۔ تین آشرم۔ اور اسلیئے گانے والوں نے بھی تین ہی تین سُر تین ویدونکے لئے بنائے۔ اور اس قول کے اب بھی صدہا پنڈت قائل ہیں۔ ہرچہ باشد لیکن قول مشہور کے موافق راجہ پانڈ کے حکم اور دیاس جی کے ارشاد سے ہر وید کے لئے انکا ایک شاگرد رشید بھی مخصوص ہوا چنانچہ پَیل رگوید کے لئے وشی شم پاین یجروید کے لئے جے من شام وید کے لئے سمنتو اتہرون وید کے لئے ‡

دیاس جی اور ان کے شاگردوں کی یہ بات قابل داد ہے کہ انہوں نے ہر منتر کے مصنف اور اسکے ممدوح اور وزن کا حال منتروں کے پہلے لکھدیا ورنہ چاہیے تو سب کو اپنی تصنیف کہدیتے۔ یہ بات اور ہے کہ سہواً ان سے مصنفوں کے ناموں میں غلطی ہوگئی ہو اور وہ پرانا ذخیرہ پورا پورا بھی ان کے ہاتھ نہ لگا ہو آریہ مصنف اسکی یہہ تاویل کیا کرتے ہیں کہ یہہ ان منتروں کے مصنفوں کے نام نہیں بلکہ ان منتروں کے شارحوں کے نام ہیں جنپر بذریعہ کشف و مراقبہ ان کے معنی ظاہر ہوئے تھے۔ ناظرین اس تاویل کے ضعف کو خود خیال کرسکتے ہیں کیونکہ آریہ یہہ نہیں بتا سکتے کہ یہہ فہرست ان منتروں کے سروں پر کب لکھی گئی اور کسنے لکھی۔ پھر جب یہہ بھی معلوم نہیں تو انکو یہہ کیونکر معلوم ہوگیا کہ یہہ ان کے شارحین کے نام ہیں اور پھر اسقدر شارحین میں سے کسیکی بھی شرح منتروں کے متعلق نہیں بتا سکتے ہیں اور جب وہ شرحین ندارد ہیں نہ منتروں کے ساتھ لکھی گئی ہیں تو صرف شارح کے نام لکھنے سے کیا فائدہ تھا؟۔

ویدوں کو ہندو دل سے عزیز رکھتے آئے ہیں اسپر انکا ان کی مدح کرنا کہیں انکو جملہ علوم و حقائق کا سرچشمہ بتانا کبھی برہما کے مونہہ سے صادر شدہ کہنا کبھی انکو آفتاب کا نور قرار دینا کبھی الیشر یعنے خدا کا کلام کہنا ایک معمولی بات ہے پر اسکو حقیقت

محمول کرنا غلط فہمی ہے +

آریہ ان چاروں ویدوں کو ان چار اشخاص پر الہام شدہ کہتے ہیں۔ اگنی۔ وایو۔ آدت انگرا۔ اور جب انسے یہہ پوچھا جاتا ہے کہ یہہ کہاں رہتے تھے ان کے چال چلن کیسے تہے اور کیا یہہ چاروں ایک دن ایک وقت الہام ہوئے تہے یا یکے بعد دیگر۔ پہر وہ کب مرے اور اون کے کیا کیا اولاد تہی اور انہوں نے ان الہام شدہ مضامین کو کسی دفتر یا کاغذ میں لکھوا دیا۔ تہا یا کسیکو یاد کرا دیا تہا اور یہہ تمام مضمون انپر بتدریج الہام ہوا تہا یا دفعتہً اور ملکی زبان چہوڑ کر غیر مشہور زبان میں الہام ہونے کی کیا وجہ تہی پہر ایشر نے اپنے کلام میں ایسی پیچیدگیاں کیوں پیدا کیں کہ جن کے معنے خاص انہیں رشیوں کو بڑی ریاضت و مراقبہ سے معلوم ہوئے کہ جن کے نام اول میں درج ہیں اور ان رشیوں سے پہلے وہ منتر کیا مہمل اور فضول تہے پہر بعد میں ان کا سلسلہ کیونکر چلا اور کیا تمام وید میں کسی ایک جگہ بہی ان مذکورہ بالا اشخاص نے اپنا نام ظاہر کر کے یہہ کہدیا ہے کہ یہ مضمون ہمپر ایشر کیطرف سے الہام ہوا ہے۔ اور اسوقت جبکہ انپر وید الہام ہوئے تہے انکی کیا عمر تہی اور اسوقت اور بہی بنی آدم تہے اور کون کون شہر آباد تہے اور کن راجہ کی عملداری تہی اور کسقدر لوگ انپر ایمان لائے اور کوئی ان کا مخالف بہی پیدا ہوا۔ اور ہوا تو کیا کیا واقعات پیش آئے؟ ان سب کے جواب میں لاچار ہو کر یہی کہدیتے ہیں کہ یہہ واقعات تاریخ سے متعلق ہیں اور وہ تاریخ سے مبرا ہیں۔ اسکو تسلیم بہی کر لیا جائے تو کیا ان کے مطلب کی اسقدر بات کہ شروع دنیا میں یہہ چار وید ان چار اشخاص پر ایشر کیطرف سے الہام ہوئے تاریخی بات نہیں۔ اسکی کیا سند اور کیا ثبوت ہے۔ اور بذریعہ تاویل رکیکہ جن کتابوں اور رشیوں کے اقوال پیش کیے جاتے ہیں اول تو منکر کے لئے سند نہیں کیونکہ منکر کہہ سکتا ہے کہ یہہ اقوال غلط ہیں ان کو ہم نہیں مانتے۔ ہمارے مسلمات سے یا ان

عقلی سے ثابت کرو۔ دوئم اسکا کیا ثبوت ہے کہ جو کتابیں جن رشیوں کیطرف منسوب[۱۵] کیجاتی ہیں وہ اصل وہ انہیں کی ہیں؟ اور ہیں تو کیا ابتک بلا تحریف و تغیر ہیں

فائدہ

ہمنے شروع کلام میں کہا تھا کہ آریہ پر ژندی رنگ غالب تھا زبان مذہب وضع میں انہیں کی تقلید کرتے تھے اسکا ثبوت ان چند باتوں سے بخوبی ہوسکتا ہے (۱) پارسیونکی مذہبی کتاب میں جسکو وہ بھی آسمانی اور الہامی کہتے ہیں اور اسپر انکا ویسا ہی اعتقاد ہے جیسا کہ ہندوؤں کا ویدوں پر یعنے دساتیر۔ اس کے نامۂ زرتشت میں تصریح ہے کہ ہند سے ایک دانا حکیم ویاس نامی بلخ میں زرتشت کی خدمت میں حاضر ہوا اور سوال و جواب کے بعد انکا مرید ہوگیا اور ان کے علوم ہندوستان میں لے گیا۔ اور ہندوؤں میں بھی مشہور ہے کہ سری ویاس جی ایک مدت تک غائب ہو کر نارائن جی کے پاس گئے تھے۔

(۲) تعدد ازمانہ کروڑوں اربوں سے بھی کہیں زیادہ جسطرح ہندوؤں میں مروج ہے اسیطرح پارسیوں میں بھی ہے چار ذاتیں جسطرح ہندوؤں میں ہیں انہیں الفاظ سے پارسیوں میں بھی ہیں عناصر و کواکب کی پرستش جسطرح ہندوؤں میں ہے اسیطرح

[۱۵] ہنود کی مشہور کتابیں تخمینی طور پر رشیوں کی طرف منسوب کیجاتی ہیں کوئی دلیل اور یقین بخش سند نہیں کہ در اصل وہ انہیں کی تصانیف ہیں ۱۲ منہ

ف عجب ہے کہ ویدوں کا الہامی ہونا غیر الہامی کتابوں سے بالخصوص انکے ماننے والوں سے کیا جاتا ہے مخالف کے روبرو وہ کیونکر تسلیم ہوسکتی ہیں پھر نہ معلوم آریہ مناظر کس قاعدہ سے ان کتابوں کا نام لے دیا کرتے ہیں۔ اور عجب تر یہ ہے کہ ان میں بھی مطلقاً لفظ وید ہے جس کے معنے علم و دانش کے ہیں۔ ۱۲ منہ

نمونہ کیلئے یجر وید باب ۴ منتر ۲۹، ۲۸ نقل کرتا ہوں کہ اسمی۔ کہ ستی۔ تو کون ہے کتم اسی۔ کہ نام اسی۔ یعنے تو کون ہے۔ کیا اسی کسکا بیٹا ہے کو نامسی۔ کہ نام داری کیا نام ہے۔ الخ۔ ملہم وید کو علم نہیں اسلئے پوچھتا ہے (۲) کو ادات کہ داد۔ کسنے دیا کسمی ادات کسلیئے دیا۔ کامہ ادات کام نے دیا کامائی کام کیلیے دیا کامہ دانا کام ہی دانا ہے کامہ پرتی گرہیتا کام ہی لیتا ہے۔ کامی تتی اے کام تیرے لیے یعنے نہ کوئی دیتا ہے نہ لیتا ہے کسنے دیا نہ کسنے لیا۔ کام ہی دیتا اور کام ہی کے لیئے دیا جاتا ہے۔ نہ خدا دیتا ہے نہ کوئی خدا اسکے لیئے دیتا ہے ۱۲ منہ

اسیطرح پارسیوں میں بھی ہے جسطرح وید کے منتر دیوتاؤں کی مدح سے پر ہیں اسی طرح وساتیر کے جملے بھی عناصر و کواکب کی ستایش سے بھرے پڑے ہیں ÷

(۳۳) سنسکرت اور ژندی زبان میں سوائے لب و لہجہ وغیرہ امور کے بہت ہی کم فرق ہے ان سب اشتراک و اتحاد پر اگر آریہ یہہ کہیں کہ پارسیوں نے یہہ سب کچھہ ہمسے لیا ہے تو خود پارسی ان کے قول کا تاریخی واقعات سے جواب دیسکتے ہیں ÷

ویدوں کا مضمون

بیشتر تو دیوتاؤں کی ستایش و عبودیت میں ہے مگر صدہا مصنفوں کے صدیونکے اشعار کا مختلف رنگ ہونا ایک طبعی بات ہے گو ان منتروں کے مصنف ابتدا میں خدا کو بھی نہیں جانتے تھے ان کے ادراک کا جولانگاہ عناصر و کواکب یا وہمی و خیالی اشخاص ہی تک محدود تھا۔ مگر اسقدر دراز عرصہ میں جبکہ تمدن ترقی کر گیا بیشمار مصنفوں میں سے چند ایسے بھی روشن خیال پیدا ہوئے ہوں کہ جن کی نظم میں خدا شناسی و اخلاق کا بھی کچھہ حصہ ہو تو تعجب نہیں۔ ایسے چند منتر مجموعہ کتاب کی خوبی کی دلیل نہیں ہو سکتے ÷

دیوتا جو ویدونکا مسلم ممدوح بلکہ معبود ہے اسکے معنی تمام قدیم پنڈتوں نے جو ویدونکے ماہر ہیں عناصر و کواکب وارواح غیر مرئیہ کے بتائے ہیں یہان تک کہ انکی تعداد بھی بتادی ہے کہ وہ تینتیس ۳۳ کروڑ ہیں۔ مگر آریہ فرقہ کے پیشوا نے انکو مظہر حق کہہ کر انکی پرستش کا فتوی دیا ہے۔ کبھی دیوتا۔ کو لفظ مشترک بنا کر پیچھا چھوڑا یا ہے کبھی تینتیس ۳۳ دیوتا تسلیم کرکے ان کے ساتھ تمام عالم کا کاروبار وابستہ کیا ہے۔ رگوید ادی بھاشیہ بھومکا صفحہ ۴۴ سے لیکر ۷۴ تک۔ مگر لفظ مشترک کے معنے بقرینۂ مقام معلوم ہو سکتے ہیں جہاں آگ کو دیوتا کہا ہے اور پھر اوس کے اوصاف بیان کیئے ہیں کہ وہ لکڑیوں سے

پیدا ہوتی ہے شعلہ مارتی ہے وغیرہ۔ تو اس سے کوئی عاقل شک نہیں کر سکتا کہ اگنی سے مراد یہاں خدا نہیں ✣

بااین ہمہ اسکے بعد پوجا کے معنے میں جو بحث کر کے عقب گزاری کی ہے وہ بھی بیکار ہے کسلئے کہ پوجا۔ پوجن۔ ستکار۔ پریہ آچرن۔ انکول آچرن جو کچھ کہو اگر وہی ہے جو خدا کی ساتھ مخصوص ہے تو قطعی شرک ہے اور اگر اور ہے تو اس دوسری قسم کی پوجا کے وید سے سند پیش کریں جو غیر اللہ کے لئے جائز ہو ✣

آریوں کا دعوےٰ ہے

کہ ویدوں میں جملہ اشیاء کی حقیقت اور کل علوم اور تمام صنائع جدیدہ وقدیمہ موجود ہیں یہاں تک کہ تار برقی اور ریل بنانے کا علم بھی ہے مگر جسنے ویدونکے مضمون سے واقفیت حاصل نہ کی ہو شاید وہ اسکو تسلیم کرلے ورنہ ممکن نہ تہا کہ اہل ہند کے چہتری بجائے جدید بندوقوں اور میکسیم توپوں کے بیڈول ہتیاروں سے لڑتے اور بجائے ریل گاڑی کے بیلوں کے بیڈول چھکڑوں پر سفر کرتے اور بجائے تار برقی کے آدمیوں کے ذریعہ سے پیغام رسانی کرتے اور نہ کوئی ایک پل گنگا جمنا کا بنا سکے اور نہ کوئی عمدہ عمارت اپنی یادگار چھوڑ گئے جیسا کہ مصر وغیرہ ملکو نمیں دکہائی دیتی ہیں اور جس نے علوم جدیدہ سے استفادہ نہ کیا ہو وہ اب بھی ویدوں کے زور سے انجن بنا کر بجلی کا کام کر کے دکہاوے ✣

آریہ محقق نے ویدونکے مطالب کو چار قسموں میں تقسیم کیا ہے کہ وگیان کانڈ معرفت رگوید میں۔ کرم کانڈ اعمل یجروید میں اُپاسنا کانڈ عبادت شاوید میں گیان کانڈ علم۔ اتھروں وید میں ہے اور سب سے مقدم وگیان یعنے معرفت الٰہی کو بتایا ہے۔ جملہ علوم وصنائع کو جانے دیجئے۔ پنڈت جی خداتعالےٰ کی ذات وصفات اور وجود کے درجات عالم مجردات کا وجود

اور علت و معلول کے مراتب ہی تفصیل سے جو حکماء کی کتابوں بالخصوص قرآن سے مستفاد اور علم کلام میں مذکور ہیں منترونکا ترجمہ لفظی کر کے دکھا دیں۔ اور مرنے کے بعد جو کچھہ روح پر واقعات گزرتے ہیں اور اس جسم کے ساتھ متعلق ہونے سے پہلے جو کچھہ اسکے حالات تھے انہیں کی تفصیل بیان کردیں اور جن تینتیس دیوتاؤں کی پرستش ناچار ہو کر جائز رکھی ہے کچھہ انہیں کے وجود اور حقیقت اور ان کے ساتھ انتظام عالم کے وابستہ ہونے کی ویدوں سے شرح کردیں۔ اور نہیں برہما بشن۔ مہادیو جو ہنود کے تین خدا رج گن[1]۔ ست گن۔ تم گن۔ کی تاویل سے پوجے جا رہے ہیں اور تمام ہندو انہیں کی پرستش کرتے چلے آئے ہیں اور انہیں کی مورتیں مندروں میں پج رہی ہیں اور نیز اوتاروں[2] کی تفصیل اور نیز جگوں[3] کی تفصیل رگوید سے ثابت کردیں۔ اور نہیں تناسخ کا مسئلہ رگوید سے ثابت کردیں اب ہا کرم کانڈ اور اپاسنا کانڈ۔ زیادہ مجبور کرنا نہیں چاہتا صرف ویدوں کے منتروں سے

---

[1] ہندو کہتے ہیں رج گن صفت ایجاد یا بہمیت کے اعتبار سے ایشر برہما بنکر ظاہر ہوا ست گن یعنی صفت تربیت عالم کے لحاظ سے وشنو بنکر ظاہر ہوا۔ اور تم گن یعنے صفت فنا وقہر کے سبب وہ مہادیو بنکر ظاہر ہوا۔ عیسائیوں کی تثلیث بھی اسیکے قریب قریب ہے ۱۲ منہ

[2] عام ہندوؤنکا عقیدہ ہے کہ ایشر یعنے خدا چوبیس بار ایسا مجبور ہوا کہ مختلف اشکال میں ظاہر ہونا پڑا اور انکو وہ اوتار کہتے ہیں ایکبار مچھلی کی صورت میں جبکہ سنگا سر ویت ویدوں کو چرا کر سمندر میں گھس گیا تو خدا مچھلی بنکر واپس لایا۔ ایکبار کچھوے کی صورت میں (۳) ایک بار سور کی صورت میں۔ راجہ رام چندر جی و کرشن کنہیا جی بھی اوتار مانے جاتے ہیں ابھی ایک اوتار کا انتظار ہے ۱۲ منہ

[3] ہنود کے نزدیک زمانہ چار حصوں میں منقسم ہے اول ست جگ دوئم تریتا جگ سوئم دواپر جگ چہارم کل جگ۔ جو اب موجود ہے اور اسکو برا زمانہ بتلاتے ہیں اور ست جگ کی بڑی تعریف کیا کرتے ہیں پھر جگوں کی تعداد لاکھوں برسوں سے زیادہ بیان کرتے ہیں ۱۲ منہ

۱۲ منہ

لفظی ترجمہ کرکے کوئی ایسی فہرست ہی پیش کردیں کہ جسمیں حلال وحرام اشیاء کی تفصیل ہو اور جن عورتوں سے نکاح جائز یا ناجائز ہے انکی اور طہارت ونجاست کے مسائل۔ اور میراث وترکہ کے مسائل قتل وقصاص کے مسائل اور اسبات کی کہ خدا کی عبادت کس کس پر کس کس طرح فرض ہے اور اس کے سوا اور کی عبادت حرام ہے اور فلاں فلاں اعمال تناسخ کے ذریعہ سے سور بندر کی جون میں آنیسے مانع اور فلاں فلاں سے دوسری جون میں جاکر عذاب پاتا ہے اور اسکے رستگاری کی یہہ صورت ہے اور نیز مذہبی دستورات جس کے ہندو پابند ہیں اور انہیں کو دہرم سمجھتے ہیں ویدوں سے ثابت کردیں صنائع میں صرف انجن کے کل پرزے اور فونوگراف بنانے کی ترکیب ہی ویدونسے ثابت کردیں آپ یہ دعویٰ ہے کہ اہل یورپ نے یہہ جملہ فنون ویدونسے حاصل کیئے ہیں حالانکہ ان فنون کے موجد ویدوں کے نام سے بہی واقف نہیں + منوسمرتی جو منوجی پنڈت کی تصنیف ہے وہی ہندوؤں کے دہرم کرم کا ماخذ ہے نہ وید +

خدا ۲ انتہا

اس سے ناظرین ویدوں کے الہامی یا غیر الہامی ہونے کا مسئلہ بہی حل کرسکتے ہیں کہ ویدوں نے انسان کی کس ضرورت کا سرانجام کیا +

البتہ ان کی ایک فضیلت بلحاظ دیرینہ ہونے کے ہے۔ اسکی بابت ہم اسقدر تسلیم کرتے ہیں کہ بیشک وید بہت مدت کے ہیں اور ہندوستان کے پہلے حالات استنباط کرنے کے لیئے وید عمدہ خزانہ ہیں۔ مگر اسکو مذہبی کتاب ہونے اور قابل اقتدار اور انسانی سعادت کے لئے رہنما ہونے سے کوئی بہی علاقہ نہیں صرف تاریخی پرتال میں مفید ہوسکتی ہے لیکن آریہ پیشوا ارنے اس خوبی کو اس مبالغہ کے ساتھ بیان کیا ہے کہ جس سے وہ خوبی بہی زائل ہوجاتی ہے +

آریہ کے پیشوا کہتے ہیں کہ وید قدیم ہیں یعنے ان کے زمانہ کی کوئی انتہا نہیں انکی عمر نوع البشر کی عمر سے کچہہ بہی کم نہیں اور جسطرح البشر کو زوال وفنا نہیں اسیطرح ویدونکو

بھی نہیں اور جسطرح وہ تغیر سے پاک ہے وید بھی اس صفت میں اوس سے کچھ کم نہیں۔ ان سب باتوں میں وہ ایشر کے برابر اور ہم پلہ ہیں +

جب اس دعویٰ پر نظر غائر ڈالی جاتی ہے تو صاف معلوم ہوتا ہے کہ یہ دعویٰ سراسر غلط ہے شہادت عقل سے بھی اور خود ویدوں کے مضامین سے بھی عقل سے اس لئے کہ جو چیز ازلی و ابدی ہوتی ہے وہ اپنے وجود اور بقار میں کسیکی بھی محتاج نہیں ہوتی حالانکہ ویدونکا صدور بقول آریہ چار اشخاص سے ہے اور یہ بدیہی بات ہے کہ ان چار ونکا وجود جو ویدوں کے وجود کی علت ہے اقدم ہے اور وجود وید موخر ہے اور جب تاخر ثابت ہوا تو قدم باطل ہوگیا۔ نیز چار اشخاص کے موجود ہوتے ہی تو وید موجود نہیں ہوگئے ہونگے بلکہ جب ان میں عقل و شعور۔ پختگی پیدا ہوئی ہوگی اور ان سے پہلے وہ زبان بھی موجود ہو چکی ہوگی کہ جسمیں وید الہام ہوئے تھے یہہ سب باتیں قدامت حقیقی کے خلاف ہیں وید ونمیں جابجا لوگوں۵ کے نام اور مقامات کے نام اور اشیاء کے نام ہیں جیسا کہ رتھہ۔ راجا۔ رعیت اوکھلی۔ موسل۔ ہانڈی وغیرہ بلکہ آریوں کی ذاتیں چھتری برہمن ویش شودر بھی مذکور ہیں جس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ وید ان اشیاء کے بعد بنے ہیں کیونکہ محکی عنہ کا مرتبہ حکایت کے اول ہے اور نیز بعض واقعات اور قصوں کیطرف بھی اشارہ ہے۔ جنکی شرح خود ویدونکے دوسرے حصہ براہمنا میں موجود ہے۔ خود آریوں کے تاویلی ترجمہ سے بھی ویدونکا حادث ہونا ثابت ہوتا ہے رگوید منڈل اول سوکت ایک منتر ۲۔ ایضا سوکت ۲۳ منتر ۱۔ ایضا سوکت ۲۶ منتر ۵۔ ایضاً سوکت ۳۵ منتر ۱۱۔ وغیرہ۔ نمبر ۱۔ موجودہ زمانہ اور پہلے زمانہ کے پنڈت ویدوں کے معنی پڑہنے والے طلبار الخ معلوم ہوا کہ وید سے پہلے زمانہ میں پنڈت اور علمار بھی تھے نمبر ۲۔ جو جولانی بھرے طاقتور جن کی خواہش تعریف کے قابل ہوتی ہے پیدا ہوچکے یا اسوقت ہوتے ہیں ان سب کو ہوا حاصل ہوتی ہے الخ معلوم ہوا کہ وید سے پہلے زمانہ میں جولانی بھرے طاقتور پیدا ہوچکے تھے۔ نمبر ۳۔

۵ تو تم نارو وغیرہ۔ تعجب ہے کہ آریہ بھی لطف سے تاویل کر دیتے ہیں کہ یہ نام نہیں صفات ہیں ۱۲ منہ

اے زمانہ گزشتہ کے پنڈتونکے دوست یجبہ (جگ) کرنے اور کرانے والے پنڈت تو ہماری درستی کی آرزو کر۔ ثابت ہوا کہ وید سے پہلے بھی پنڈت موجود تھے۔ اور نیز یجروید ادہیائے ۳۴ منتر ۴۔ کا یہہ ترجمہ ہے۔ اے پنڈت شخص تو رتہہ بان کے مانند پنڈتوں کی تعریف کے قابل گھوڑے جوڑ یا آگ جلا پہلے پنڈتوں سے علم حاصل کر اور حاصل کئے ہوئے پر قائم رہ۔ اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ وید سے پہلے اہل علم پنڈت تھے مذکورہ منتروں کی مضمون کا بے جوڑ اور مہمل ہونا بھی ناظرین سے مخفی نہیں اور یہہ بھی پوشیدہ نہیں کہ ایسے جملہ چشمہ علوم و معارف و قابل الہام نہیں ہو سکتے +

اسی لیئے انہوں نے الہام کی تعریف ایسی قیدیں لگا کر اور عجب طرح کے ایچ پیچ دیکر بیان کی ہے تا کہ بجز ویدوں کے اور کبھی حقیقی الہامی کتاب پر صادق نہ آئے مگر اسپر بھی اعتراضات پڑتے ہیں (۱) یہہ کہ جب وید جملہ علوم و حقائق و معارف کا سرچشمہ ہیں اور بغیر انکے کوئی انسان کسی ملک اور کسی عہد کا جہالت مطلقہ سے

ف آریوں نے الہام کی تعریف کی ہے لفظ الہام کے معنے ہیں ایشور کا اپنے گیان کو انسانوں کے دل میں نیک و بد کی تمیز کے واسطے علم کا بیج بلا کسی درمیانی انسان یا حواس کے ڈالنا۔ اور سوقت سلسلہ تعلیم جاری نہوا ہو ورنہ الہام کی حاجت نہیں۔ الہام کے مستحق وہ ہیں جو تعلیم دنیا اور سنسکار سے بالکل بے بہرہ ہوں۔ الہام کل سچے علوم کا تخم ہوتا ہے اسمیں کسی قسم کا قصہ کہانی نہو اور نہ اسمیں تعارض ہو اور اسمیں خاص خدا کی اپاسنا (عبادت) ہونی چاہیئے اور کی اور نجات کا یہی ایک طریق اسمیں ہونا لازم ہے (۱) یہہ تعریف ویدونپر صادق نہیں آتی کسلئے کہ اسمیں کوئی طریق نجات نہیں بتایا گیا اور نیز اسمیں ۳۳ کروڑ دیوتاؤں کی اپاسنا ہے آریوں کے ترجموں کے موافق ۳۳ کی ہے (۲) نہ اسمیں سچے علوم کا تخم ہے (۳) نہ اسمیں نیک و بد کی تمیز ہے نہ کسی حلال و حرام کی تفصیل ہے نہ عقائد صحیحہ و غیر صحیحہ کا بیان ہے نہ طہارت و نجاست کا بیان ہے اگر کچھ ہے تو ہوں اور یگ ہے جو ایک نامعقول بات ہے (۴) جنکو آریہ ویدونکا ملہم مانتے ہیں نہ انکی بابت حواس سے معطل ہونا

بخات ہی نہیں پاسکتا نہ اسکو بدیہات کا علم ہے نہ نظریات کا نہ کسیکا کشف و مشاہدہ مفید ہے نہ تجربہ و ادراک عقلی نافع ہے۔ تو پنڈت جی اس تعریف اور ان قیود کا ثبوت ضرور وید و ںسے پیش کریں ورنہ ویدوں کی ہمہ دانی کا دعوی غلط ہو جائیگا پھر جس چیز کا ثبوت نہ ان کی دہرم کی کتابوں سے ہے نہ دلیل عقلی سے ہے تو پنڈت جی نے اسکو کس زور پر الہام الہی کا معیار قائم کیا ہے؟ (۲) خود انکی تعریف ویدوں پر صادق نہیں آتی بلکہ انہیں کے معیار سے ویدرد ٹھہرتے ہیں کیونکہ نہ ویدونکی ابدیت ثابت ہے نہ وہ قصص و تعارض اور مہمل گوئی سے مبرا ہیں نہ وہ قانون قدرت کی خلاف ورزی کے جرم سے بری ہیں نہ وہ جملہ علوم و معارف کا سرچشمہ ہیں ان کے علوم بغیر کسیکی ذریعہ کے ہیں جنمیں سے بعض امور کا ثبوت تو ہمارے بیان سابق سے ہوگیا اور بعض کا ویدوں کے منتر پیش کر کے علماء اسلام نے کردیا ہے کتب مناظرہ فریقین ملاحظہ ہوں (۳) الہام کے معنے سمجھنے میں بڑی غلطی کی ہے۔ کیونکہ الہام کی دو قسم ہیں ایک عام جس سے اوس قادر مطلق نے اپنی جملہ مخلوق کو علے حسب درجات و استعداد بہرور فرمایا ہے وہ ایسا فیض ہے جس سے مکھی چینونٹی وغیرہ مخلوق بھی

بقیہ صفحہ (۶۵۱) نہ جملہ سنسکار و ںسے بری ہونا ثابت کیا گیا ہے بعض آریوں نے ابتدار دنیا کی بھی قید لگائی ہے جسکا ضروری ہونا وہ کسی دلیل سے بھی ثابت نہیں کرسکتے اور یہ قید بھی لگائی ہیں کہ اسمیں مکرر مضمون نہو ایک بات کا بار بار بیان نہو حالانکہ بہون اور یگ خاص یجر وید میں بار بار بیان ہے اور منتروں کے مضامین میں بیفائدہ تکرار ہے اور شام وید تو رگوید ہی کا اعادہ ہے اور نہ اسمیں اپنے مضامین کا رد ہو یہ بھی ویدوں میں بکثرت ہے برخلاف قرآن کے اور جو بعض احکام بمصلحت وقت اور ترحم بندگان بدلے گئے ہیں جسکو نسخ کہتے ہیں یہ اپنے مضمون کا رد کرنا نہیں ہوتا۔ قرآن میں عبرت و نظیر کیلئے چند گزشتہ واقعات بیان کیئے گئے ہیں یہ قصہ کہانی بیان کرنا نہیں کہلاتا برخلاف ویدوں کے کہ انہیں گل بکاولی کے قصہ سے بھی عجیب تر کہانیاں ہیں ۱۲ منہ

محروم نہیں جسکیطرف اس آیت میں اشارہ ہے وَنَفْسٍ وَّمَا سَوّٰىهَا فَاَلْهَمَهَا فُجُوْرَهَا وَتَقْوٰىهَا بیشک یہ الہام خورشید کی مانند اور جملہ علوم کا سرچشمہ ہے اور یہ بغیر کسیکے واسطہ کے حاصل ہوتا ہے وغیرہ وغیرہ مگر اسکو چاروں ویدوں پر منحصر کرنا اور انہیں کو اسکا مصداق ٹہرانا ایک صریح غلط فہمی ہے۔ اس عام معنی سے تو ہر شاعر کی کتاب الہامی ٹہرسکتی ہے اگر وید بہی اس معنی سے الہامی ہیں تو آریوں کو مبارک مگر ایسی الہامی کتابوں کی جو کچھ قدر وقیمت مذہبی مجلس میں ہے وہ ناظرین سے مخفی نہیں۔ دوئم الہام خاص جو حضرات انبیاء علیہم السلام کا حصہ ہے بیشک وہ جملہ اغلاط و آمیزش وہم سے پاک ہے۔ اس ملہم کی بوقت الہام قوت بہیمیہ پست ہوجاتی ہے دنیا کا کوئی سنسکار باقی نہیں رہتا ملکیت کا غلبہ ہوجاتا ہے۔ پہر وہ مضامین بہی بغیر واسطہ جبرئیل امین نبی کے دلپر القا ہوتے ہیں۔ کبہی قوت دینے کے لئے جبرئیل امین کا بہی واسطہ ہوجاتا ہے۔ جبرئیل نہ صرف فرشتہ بلکہ فرشتوں کے سردار ہیں کمتر درجہ کا فرشتہ بلکہ جسم لطیف جن یا خبیث روح بہی انسان کے دل تک پہونچ سکتی ہے صدہا جاہلوں کو جنکو جن آتا ہے غیر زبان بولتے اور دور دراز کی باتیں بتلاتے دیکہا ہے۔ پہر جبرئیل کی رسائی کو قلب نبی تک کون مانع آسکتا ہے۔ خواہ ان کی شان کے موافق ان کے چھ سو کیا چھ ہزار پر اور بازو کیوں نہوں۔ معترض نے چیل کووں کے پروں پر قیاس کر کے انکا دل تک پہونچنا محال تصور کرلیا ہو تو یہ اسکی خوش فہمی ہے +

ہندو دھرم کی کتابیں۔

ہندو دھرم کی کتابیں

دو قسم کی ہیں (۱) سوتہ پرمان یعنے مستند بالذات اسمیں صرف چار وید داخل ہیں۔ قدیم ہندو سنگتاؤں (یعنے منتروں) اور براہمن سب کو وید مانتے ہیں آریہ

صرف اول حصہ کو (۲) ان کے سوا اور کتابیں۔ پھر وہ کئی قسم کی ہیں (۱) شاکھائیں (۲) انگ (۳) اپانگ۔ شاکھائیں جو وید کے منتروں کے شرح ہے ایک ہزار ایک سو ستائیس ہیں انکو براہمن بھی کہا جاتا ہے۔ انگ[^1] چھ ہیں۔ شکشا علم قرأت کلپ[^2] سنسکاروں کا ہدایت نامہ۔ ویاکرن۔ علم صرف و نحو۔ نرکت علم لغت۔ چھند علم عروض۔ جیوتش علم نجوم۔ ان کے علاوہ چار اپ وید ہیں۔ آیروید علم طب دہنروید فن جنگ و اسلحہ گاندہرو وید علم موسیقی آرتھہ وید علم صنعت۔ ان علوم میں متعدد کتابیں ہیں۔ چرک۔ سسترت۔ نگنہٹو وغیرہ کو آیرد ماننا چاہیئے۔ اور دہنر وید کی کتابیں عموماً گم ہیں گندہرو وید سے شام وید کے گانے وغیرہ کا علم مراد ہے ارتھہ وید میں وشوکرما تو شتٹری۔ اور منی کی تصنیف سنہتا نام کی چار کتابیں تھیں علم قرأت میں پانتی منی وغیرہ کی کتابیں اور کلپ میں مانو کلپ سوتر وغیرہ شامل ہیں۔ صرف و نحو کی کتابیں اشٹادھیائی جہابہاشیہ دہاتو پاٹھہ اُن آدی گن۔ پراتی پدک۔ گن پاٹھہ ہیں اور نرکت مصنفہ یاسک منی جسمیں نگنہٹو بھی شامل ہے وید کا چوتھا انگ ہے چھند میں چنگل آچاریہ کا بنایا ہوا۔ سوتر بہاشیہ ہے جیوتش میں وسشٹھہ وغیرہ رشیوں کی بنائی ہوئی ریکھا گنیت (علم مساحت و اقلیدس) اور بیج گنت (علم جبر و مقابلہ کی کتابیں شامل ہیں[^3]۔

چھ اُپانگ یہ ہیں یعنے مشہور چھ شاستر

(۱) جے منی کا پورو میمانسا شاستر جسپر دیاس جی نے شرح لکھی ہے اِس میں کرم کانڈ یعنے عمل یا رسوم کا بیان ہے اور دہرم (عرض) اور دہرمی (جوہر) کی تشریح کی ہے (۲) کنادمنی کا ویششک شاستر جسپر گوتم منی نے پرشت پادشرح

[^1]: علوم ۱۲ منہ
[^2]: دستورات مذہبی ۱۲ منہ
[^3]: یہ کتابیں فلسفہ یونانی سے ماخوذ اور قریب زمانہ کی تصانیف ہیں ۱۲ منہ

لکھی ہے اسمیں خصوصاً عرض وجوہر کا بیان ہے (۳) گوتم منی کا نیائے شاستر جس پر
واتسیاین رشی نے شرح لکھی ہے - اسمیں پدارتھہ ودیا علم طبعیات کا بیان ہے (۴)
پتنجلی (پاتن جلی) منی کا یوگ شاستر جسکی ویاس جی نے شرح کی ہے - یہ درویشی اور تصوف
سے متعلق ہے (۵) کپل منی کا سانکھہ شاستر جسکی بھاگری منی نے شرح کی ہے - اسمیں
امتیاز کے لئے تتوں کا بیان ہے (۶) ویاس منی کا ویدانت شاستر جسپر بودھاین
رشی نے شرح لکھی ہے اسمیں برہم یعنے ایشور (خدا) کا بیان ہے ۔

دس اپنشد[۲] - بھی اپانگ میں شامل ہیں ان کے یہہ نام ہیں - (۱) ایش - (۲) کین (۳) کٹھہ (۴) پرشن (۵) منڈک (۶) مانڈوکیہ (۷) تیتیریہ (۸) ایتیریہ - (۹) چھاندوگیہ (۱۰) برہدارنیک ملخص از رگوید آدی بھاشیہ بھومکا مصنفہ پنڈت دیانند سرسوتی مرشد فرقہ آریہ صفحہ (۷۲)

ان کے سوا اور بھی کتابیں آریوں اور سناتن دہرم ہندوؤں کے نزدیک مستند ہیں جیسا کہ شت پتہ جسکا جابجا دیانند جی اپنی کتاب میں حوالہ دیا کرتے ہیں اسیطرح شری مدبھاگوت گیتا - جوگ بشسٹ - راماین منوسمرتی جو تمام ہندوؤنکا دستور العمل اور

[۱] یہہ مصنف دیانند جی سے تو زیادہ ویدوں کے معنے جانتے ہونگے پھر کیا وجہ کہ طبعیات وعلم صنعت میں انہوں نے جدید علوم وصنائع کا کچھہ بھی ذکر نہیں کیا جس سے معلوم ہو کہ دیانند جی نے بیجا مبالغہ کیا ہے جسپر سادہ لوح مریدونکو ابتک ایمان ہے ۱۲ منہ

[۲] نشد ابتک پنجابی زبان میں ایک قسم کے گیت یا اشعار کو کہتے ہیں آپ کا لفظ اس کے اول میں تعظیم کے لیئے اضافہ کیا گیا ہے یعنے عمدہ گیت (راگ) یہہ ویدوں کے صدہا برس کے بعد ہندو درویشوں صوفیوں کے چھوٹے چھوٹے رسالہ ہیں جبکہ ان کے خیالات میں ترقی ہوگئی تھی ان میں مسائل تصوف والٰہیات بھی ہیں اس قسم کے اپنشد پچاس سے بھی زیادہ ہیں اور مگر نہ معلوم کس مصلحت سے آریہ پیشوا نے صرف دس کو تسلیم کیا ہے انکو وید سے کوئی تعلق نہیں

مذہبی قانون ہے اور اتہاس یعنے مذہبی تاریخ ہیں مہابھارت ان کے سوا رسناتن دہرم کے ہندو پرانوں کو بھی مانتے ہیں اور انکو ویاس جی کی تصنیف بتلاتے ہیں اور وہ اٹھارہ[۱۸] ہیں۔ بشن[۱] پوران۔ بھاگوت[۲] پوران بھبشیہ[۳] پوران۔ اسکند[۴] پوران۔ مارکنڈی[۵] پوران۔ بھوست[۶] پوران۔ برہم[۷] تپی ورنگ پوران کورم[۸] پوران۔ پدم[۹] پوران۔ برہم[۱۰] پوران بایو[۱۱] پوران۔ باون[۱۲] پوران گرڑ[۱۳] پوران۔ اگن[۱۴] پوران بارہ[۱۵] پوران۔ لنگ[۱۶] پوران۔ یعنے شیو پوران۔ نارو[۱۷] پوران برہمانڈ[۱۸] پوران انمیں بت پرستی اور فحش اور بے حیا افسانے بھی ہیں کہ فلاں کی بیوی کو اس حیلہ سے فلاں رشی لے بھاگا فلاں نے خفا ہو کر اس کے سر پر لٹھہ مار دیا چنانچہ شیو پوران میں ہے کہ بشن کی ناف سے کنول کا پھول نکلا اسمیں سے برہما پیدا ہوا دونوں جھگڑنے لگے برہما کہنے لگا مینے تجھکو پیدا کیا ہے بشن نے کہا مینے تجھے پیدا کیا ہے۔ اتنے میں آسمان سے دہواں نمودار ہوا اسنے فیصلہ کر دیا کہ کہ بشن ہی نے برہما کو پیدا کیا ہے۔ اے برہما تو مخلوق کو پیدا کر۔ لیکن جب اِس دہوئیں کو غور سے دیکھا تو اسمیں لنگ یعنے آلہ تناسل کی صورت دکھائی دی اسکے تحقیق کے لیئے بشن سور بنکر زمین کی تہ میں گھسا اور برہما ہنس بنکر اوپر کو اوڑا اور دس ہزار برس تک دونوں چلے گئے لیکن اس کی انتہا رنہ پائی تب برہما کو یقین ہو گیا کہ میرا یہی خدا ہے تب سے لنگ پوجا شروع ہوئی۔ بدم پوران میں ہے کہ برہما جی نے

بقیہ صفحہ ۶۵۵) ان کے بعض بلند مضامین کے سبب سے خواہ مخواہ ویدونکی شرح قرار دیدینا زبردستی ہے اسپر یہ بھی نہیں بتایا جا سکتا کہ کس وید کے کونسے منتر کی شرحیں ہیں اسیطرح صرف ونحو قدرے ریاضی وطب کی کتابوں کو بھی بلاوجہ ویدونسے چپکایا جاتا ہے ۱۲ منہ

ف نیوگ۔ خاوند کے جیتے جی اگر وہ اولاد جنانے کے قابل نہ رہے اسکی بیوی دس مردونسے اولاد حاصل کرلے مرد وعورت آپسمیں اپنی خواہش سے مل بیٹھیں یہ گندھرب بیاہ ہے۔ سوتے میں یا مستی۔ یا بیماری کی حالت میں[؟] روپیہ دیکر کام رانی کرنا پشاچ بیاہ ہے ۱۲ منہ

اپنی بیٹی سرستی کو بہ نظر شہوت دیکھا وہ دوسری طرف پھر گئی اسطرف بھی برہماجی کا دوسرا مونہہ پیدا ہوگیا۔ اسیطرح اسکے چار مونہہ پیدا ہوگئے آخر سرستی بھاگ اٹھی۔ مگر برہماجی سے کہاں جاسکتی تھی آخر اسکو اپنے قبضہ میں لائے اور بیوی بنایا مہادیو جی اور بشن جی کے اس سے بھی زیادہ شرمناک واقعات پرانوں میں مذکور ہیں اسلیئے انکو آریہ نے یک لخت ترک کیا اور بیدینی کی کتابیں قرار دیدیا۔ بہت ہی سمجھہ اور عقل کا کام کیا۔ مگر جن کتابوں کو وہ اب تک مانتے ہیں انمیں بھی اس سے کچھہ کم افسانے اور خلاف عقل باتیں نہیں ہیں +

یہ انصاف کے خلاف ہے کہ ان عیبوں کو تاویلات رکیکہ کے ذریعہ سے چھپایا جاتا ہے اور اسیلئے تمام پہلی کتابوں میں کہیں تصرف و تاویل کرتے ہیں۔ اور کہیں پہلے شارحوں کی شرح کو مردود ٹھہراتے ہیں۔ ویدوں کی تفسیر میں سائناچاریہ نے وید پرکاش کتاب لکھی ہے اور اسکا زمانہ مسلمانوں کی سلطنت کا زمانہ ہے۔ اور نیز مہیدھر پنڈت نے شرح کی ہے۔ اور ولسن میکس مولر وغیرہ یورپ کے فاضلوں نے بھی ویدونکی تفسیر اور ترجمہ لکھے ہیں اگر معدودے چند مقامات پر غلطی کے ارتکاب کا جرم انپر لگایا جائے تو ممکن ہے مگر غضب تو یہ ہے کہ اس سرے سے اوس سرے تک تمام شرح اور ترجمہ غلط بتایا جاتا ہے اور جس کو وہ آسمان کہتے ہیں آریہ اسکو زمین قرار دیتے ہیں گو یا وہ ایک دوسرا ہی وید اور دوسری ہی زبان ہے۔ یہہ تفاوت سمجھہ میں نہیں آتا۔ اور لطف یہ ہے کہ آریہ کے سوا جملہ پنڈت سائنا وغیرہ کی تفسیر ہی کی تصدیق کرتے آئے ہیں اور پنڈت دیانند جی پر صریح غلطی اور عمدی خیانت کا الزام لگا رہے ہیں اور قواعد زبان اور لغت سے ثبوت بھی پیش کررہے ہیں۔ اسپر بھی ہم سوامی دیانند جی کو آفریں کہے بغیر نہیں رہ سکتے کہ تاویل اور اولٹ پھیر کے ذریعہ سے ہندوؤں کو جنہوں نے مخلوقات میں سے کیسکی بھی

پرستش نہیں چھوڑی انسان حیوان۔ نباتات ستارے۔ عناصر سب ہی کو توپوجتے ہیں موحد بنانے کی کوشش کی مگر عمر نے وفا نہ کی ورنہ قومی عزت کو برباد کنندہ مسئلہ نیوگ اور گندہر بیاہ ،پیشاج بیاہ کو بھی مٹا جاے +

فصل (۶)

پارسی بھی (یعنے آتش پرست کہ جنکو مجوس کہتے ہیں) اس امر کے مدعی ہیں کہ ہمارے وخشوروں یعنے پیغمبروں پر آسمان سے خدا کا کلام نازل ہوا ہے کہ جسکو وہ الہامی اور کلام خدا سمجھتے ہیں ژندوستا وغیرہ[۵۱] کہ سوا اُن کے پاس اور کتابیں بھی ہیں مگر زیادہ مشہور اور معتبر دساتیر ہے۔ اس کتاب میں چھوٹے چھوٹے (پندرہ شخصوں کے) پندرہ نامے ہیں (اول) نامہ آباد[۵۲] وخشور کا اسکو ایرانی اول پیغمبر کہتے ہیں (۲) نامہ جی افرام کا (۳) نامہ شائی کلیو کا (۴) نامہ یاسان کا (۵) نامہ گلشاہ کا کہ جسکو کیومرث بھی کہتے ہیں (۶) نامہ سیامک وخشور کا (۷) نامہ ہوشنگ کا (۸) نامہ تہمورس وخشور کا (۹) جمشید وخشور کا (۱۰) نامہ فریدون کا (۱۱) نامہ منوچہر کا (۱۲) نامہ کیخسرو کا (۱۳) نامہ زرتشت وخشور کا (۱۴) پند نامہ سکندر کا (۱۵) نامہ ساسان اول کا (۱۶) نامہ ساسان پنجم کا۔ انہیں سے اگر پند نامہ سکندر کو جدا نہ شمار کیا جاوے تو یہ پندرہ نامہ ہیں ورنہ سولہ ہیں۔ انہیں سے نامہ اول اور نامہ زرتشت

۵۱ یہ کتاب زرتشت کی تصنیف ہے کہ جو ایران میں گشتاسپ بن لہراسپ شاہ ایران کے عہد میں ظاہر ہوا تہا اور اُسکو اپنے مذہب کیطرف بلایا اور خوارق دکہائے تہے اور اسفندیار نے اُسکے مذہب کی ترویج میں بڑی کوشش کی تہی۔ اور ہندوستان سے بیاس جاکر اُسکا مرید ہوا تہا ۱۲ منہ

۵۲ نامہ ساسان پنجم کے ۵ جملہ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مہ آباد حضرت ابراہیم علیہ السلام کو کہتے ہیں کیونکہ اُسمیں ہے کہ خانہ کعبہ کو مہ آباد نے بنایا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ کعبہ کو حضرت ابراہیم نے تعمیر فرمایا ہے ۱۲ منہ

اور نامہ ساسان اول تو تخمیناً ایک ایک جزو کے ہونگے ورنہ اور تو ایک صفحہ یا دو صفحہ کے نامہ ہیں۔ ان نامونکو ساسان پنجم نے خسرو پرویز بن ہرمز بن نوشیرواں کے عہد میں پاژندی[۱] زبان سے دری زبان میں ترجمہ کیا اور اصل کے فقروں پر ہندسوں کے نشان لگائے گئے ہیں اور ہر نامہ کے اول بسم اللہ الرحمن الرحیم اور اعوذ کا ترجمہ لکھا ہے اسطرح سے ادپناہیم بہ یزداں از منش وخوئے بد وزشت گمراہ کنندہ وبراہ ناخوب برندہ رنج دہندہ آزار رسانندہ (۲) بنام ایزد بخشایندہ بخشایشگر مہربان وادگراں۔ نامجات میں کچھ صفات باریتعالیٰ اور یہہ بات کہ عقل اول کے ذریعہ سے خدا نے تمام عالم پیدا کیا جس طرح کہ حکماء یونان کا مذہب ہے بلکہ یوں معلوم ہوتا ہے کہ حکماء یونان کے فلسفہ الہیات اور فلکیات اور عنصریات کو کسی نے نقل کر دیا ہے اور کواکب پرستی و آتش پرستی کے طریقہ بھی مذکور ہیں اور کسیقدر پیشین گوئیاں ہیں اب یہاں چند امور قابل بحث ہیں (۱) یہہ کہ اُن کے مؤلفین نے انکو الہام سے لکھا ہے یا نہیں؟ (۲) ان کے مولفین کون لوگ ہیں؟ (۳) ان کے مضامین کیسے ہیں؟ اول امر کی نسبت یہ تحقیق ہے کہ یہ تمام نامے ایک شخص یعنی ساسان پنجم کے جمع کیے ہوئے ہیں کہ جو خسرو پرویز کے عہد میں تھا اور اُسکا حال یہہ ہے کہ وہ اپنے آپکو تو کیا بلکہ اپنی اولاد میں ہمیشہ پیغمبری کا مدعی ہے چنانچہ اُسکے نامہ کا ۳۹ فقرہ یہ ہے دور تخمہ تو پیغمبری ہمیشہ ماند اگرچہ اسکے حالات مفصلاً ہمکو معلوم نہیں مگر اُسکے نامہ میں دو چار پیشین گوئیاں ایسی ہیں کہ جنکے جھوٹ ہونے میں کسیکو بھی کلام نہیں ۲۵-۲۶-جملہ میں کہتا ہے۔ و پاداش گراں گروہے باشند آرے۔ ۲۶ درہم افتادہ وبدکار انچہ بزرگ ایشاں گفتہ ہم نکنند انتہیٰ۔ یعنے جو گروہ عرب بنی عربی کا پابند کہ

[۱] پاژندی ایران کی قدیم زبان ہے سنسکرت سے بہت مشابہ ہے اگر لب و لہجہ اور دیگر تفاوت قلیلہ کو دور کر دیا جاوے تو دونوں ایک ہی زبان ہیں۔ ایران کے قدماء کے رسوم اور اہل ہند کے رسوم وعادات وعبادات بہت قریب ہیں وہاں کے لوگ ہند میں آکر بادشاہ بن بیٹھے ہوں تو کچھ تعجب نہیں ۱۲ منہ

ایرانیوں کو اُن کے گناہوں کی سزا دیگا - بدکار اور اپنے پیغمبر کا نافرمان ہوگا سو یہ بات بالکل غلط ہے کیونکہ حضرت عمرؓ کی خلافت میں حضرت سعد بن ابی وقاصؓ نے ایران کو فتح کیا ہے اور تمام سب صحابہ شریک تھے اور انہیں کے ہاتھ سے ایرانیوں کی سلطنت برباد ہوئی سو وہ پیغمبر علیہ السلام کے ایسے فرمانبردار تھے کہ آجتک ایسی کوئی قوم اپنے نبی بزرگ کی فرمانبردار نہیں ہوئی جناب رسول خدا اس گروہ پاکباز کی جان و مال کے مالک تھے اور ان کے نیک ہونے میں بھی کسی اہل تاریخ کو مجال گفتگو نہیں مورخین یورپ کے اقوال آپ پہلے سُن چکے ہیں (۲) اُس نے کہا کہ میری اولاد میں ہمیشہ پیغمبری رہے گی سو یہ بھی بالکل جھوٹ آجتک اُس کی اولاد میں سے کسی نے کوئی پیغمبر دیکھا تو کیا سنا بھی نہیں ہاں یہ بات اور ہے کہ کوئی پارسی بمبئی میں بیٹھکر پیغمبری کا دعوے کیا کرے (۳) وہ کہتے ہیں کہ دین محمدی ہزار برس کے بعد ایسا خراب ہوگا کہ اختلاف باہمی کیوجہ سے پہچانا نہ جائے گا چنانچہ ۲۰ جملہ میں اسکی تصریح ہے لیکن یہ بھی صاف جھوٹ کیونکہ گو امور جزئیہ میں باہم اہل اسلام میں اختلاف ہوا سو وہ ہزار برس سے کہیں پیشتر بلکہ دوسری تیسری صدی میں شروع ہوا مگر بحمد اللہ ابتک قرآن اور احکام منصوصہ اسلام و دیگر فرائض وغیرہا امور ضروریہ میں ایک بال کے برابر بھی فرق نہیں آیا ان امور میں آجتک تمام اہل اسلام یک زبان ہیں - اور یہ امور ہو بہو حضرت سے منقول ہیں بلکہ ان کے بزرگ ساسان اول کی پیشین گوئی بھی صریح غلط نکلی کیونکہ وہ اپنے نامہ کے ۷۳ جملہ سے ۸۰ تک یہ خبر دیتے ہیں کہ عرب کے غلبہ ہونے کے بعد پھر ساسان اول کی اولاد میں سے ایک پیغمبر پیدا ہوگا اور ایرانیوں کی وہ حکومت و شوکت برباد شدہ پھر عود کر آئے گی اور اہل اسلام ایرانیوں سے ایسے بھاگیں گے جیسا بلی سے چوہے بھاگتے ہیں انتہے حالانکہ یہ بالکل جھوٹ ہے کیونکہ جب سے اسلام کا پھریرا ایران میں اُڑا اُسوقت سے لیکر ابتک اہل اسلام ہی غالب رہے ہیں مجوسیوں کی عزت اور سلطنت نے عود نہیں کیا علاوہ اسکے یہ ساسان خسرو پرویز کی بڑی مدح کرتا ہے -

اور اسکو فرشتہ منش کہتا ہے حالانکہ یہ خسرو وہ ہے کہ جسنے پیغمبر آخر الزماں کا نامہ مبارک پھاڑا تھا اور آتش پرستی اور بدمستی اسکا شیوہ تھا پس ان دلائل سے معلوم ہوا کہ ساسان پنجم نے الہام سے نہیں لکھا بلکہ دوسری بات بھی معلوم ہو گئی کہ مجوس کے اکابر کہ جن کی طرف یہ نامجات منسوب ہیں (بلکہ ہنود کے اکابر سری رام چندر و سری کرشن وغیرہم بھی) اگر یہہ کتابیں ٹھیک انہیں کی تصنیف اور انہیں بلا کم وکاست انہیں کے عقائد مذکور ہیں تو وہ ہرگز پیغمبر نہ تھے غایۃ مافی الباب بادشاہ تھے اور حکمت و فلسفہ میں خوب دخل رکھتے تھے جسکی وجہ سے مشہور ہوگئے اور پیشوا مانے گئے۔ ان کتابوں کے تمام مضامین بھی ایسے نہیں کہ ان کو الہام کیطرف منسوب کیا جاوے بلکہ بعض جھوٹے مضامین اور بعض میں شرک اور رغازیبا باتوں کی تعلیم ہے (**شاہد اول**) ساسان اول کے نامہ میں ۱۹ جملہ میں اسبات کی تصریح ہے کہ مرکر انسان کی روح دوسرے جسم میں تناسخ کے طور پر جاتی ہے **قولہ** رواں از تنے بہ تنے روند ہست الخ پھر اسکی شرح میں ساسان پنجم بڑے دلائل قائم کرتے ہیں حالانکہ یہ عقیدہ بالکل لغو اور باطل ہے نہ عقل اسکے مقتضی ہے نہ نقل (**شاہد دوم**) نامہ شت سے جی افرام کے ۲۰ جملہ میں کہتا ہے کہ مہ آباد کی اولاد میں چودہ وخشور ہوئے ہیں کہ انکو آباد کہتے ہیں ان آبادوں کی اولاد میں نتوزاد تک سلطنت قائم رہی۔ اور زاد حسب تفسیر ساسان پنجم کرڑوڑ تو کیا بلکہ ارب بلکہ کھرب بلکہ نیل سے بھی زیادہ ہے پس جب اس کو سو بار لیا جاوے تو کہاں تک پہنچتا ہے؟ حالانکہ اس کے جھوٹ ہونے میں کسی عقلمند کو بھی شک نہیں کیونکہ مہ آباد ابراہیم علیہ السلام ہیں اور بالفرض آدم بھی مراد لئے جاویں تو انکا زمانہ ابتک سات آٹھ ہزار برس سے زیادہ نہیں گزرا چہ جائیکہ جی افرام کے

ف ۱ اسیطرح نامہ اول کے ۷، ۱، ۲، ۷ جملوں میں اسکی تصریح ہے کہ ہر عالم میں انسان اپنے پہلے بدن کے اعمال کا نتیجہ شادی وغمی رنج و خوشی دیکھتا ہی حالانکہ یہہ غلط ہے کیسلئے کہ جب اول جسم میں اگر رنج و راحت پائی تھی وہ کون سے جسم کے اعمال کا نتیجہ تھا؟ ۱۲ منہ **ف ۲** شت سو بمعنی حضرت ۱۲ منہ

عہد تک مہ آباد کی نسل میں صدہا کروڑ برس کا زمانہ گزر جاوے ایسی گپیں زمانہ کی بابت منو کے ہاں بھی ہیں سری بیاس جی یہیں سے سیکھکر گئے ہیں (شاہد سوم) نامہ وخشور یاسان کے ۵۸ جملہ میں تصریح ہے کہ آگ اور ستاروں کے آگے سجدہ کرو اور اون کی تعظیم اور عبادت بجالاؤ پھر نامہ سیامک بن گلشاہ کے ۳ جملہ میں تصریح ہے کہ اے سیامک ہمیشہ تو مشتری کی اسطرح ستائش کر آگے پھر اسکی بڑی ثنا وصفت لکھی ہے اور اس سے یوں دعا مانگ کہ منیجو اہم از تو نیکبختی ہر دو سرا پھر نامہ طہمورس میں آفتاب پرستی کی نہایت تاکید ہے اور اسکی بڑی ثنا وصفت بتلائی ہے کہ وہ عبادت کے وقت پڑہے جاوے اور اوس سے یوں دعا مانگی جاوے۔ اور سجدہ کیا جاوے۔ پھر نامہ جمشید میں ناہید یعنے زہرہ کی بڑی ستائش ہے اور وہ الفاظ دعا میں مذکور ہیں کہ جو خاص خدا تعالے سے ہونے چاہیں۔ الغرض آگ اور آفتاب اور ماہتاب اور ستاروں کی پرستش کے طریقے دساتیر میں اکثر جگہہ موجود ہیں پھر ایسی کتاب کیونکر الہامی اور من جانب اللہ تصور ہو سکتی ہے اور یہی آتش پرستی اور آفتاب پرستی سری بیاس جی نے ہندوستان میں ان سے سیکھہ کر پھیلائی بعض ہنود اور مجوس اس آتش پرستی اور آفتاب پرستی کی یہہ توجیہ کیا کرتے ہیں کہ یہہ جوہر نورانی ہیں ہم انکو نہیں پوجتے بلکہ انکی طرف منہ کرکے اور انکا دھیان دھر کر اور ان کو جہت قبلہ سمجھکر خدا کو پوجتے ہیں۔ مگر یہہ توجیہ بالکل بے بنیاد ہے کیونکہ عبادت یا پرستش یا پوجا جو چاہو سو کہو تذلل اور عاجزی اور استعانت اور اوسکی ثنا وصفت کرنا۔ اور اُسکو نافع وضار سمجہنا ہے سو یہہ تمام باتیں ان معبودوں سے عمل میں لائی جاتی ہیں پھر عبادت میں کیا باقی رہگیا۔ دیکھئے ہم خانہ کعبہ کو جہت عبادت سمجھتے ہیں مگر نہ اُس سے استعانت کرتے نہ اُسکو نافع وضار سمجھتے ہیں نہ بوقت نماز یا طواف کچھہ اسکی حمد وثنا کرتے ہیں پھر اسپر قیاس کرنا دور از عقل ہے۔ واخر دعوٰنا ان الحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علےٰ سید المرسلین محمد وآلہ اجمعین + فقط

تمت بالخیر

خاتمہ

اس تمام بحث کے بعد میں ان لوگوں کے مقابلہ میں جو خدا تعالیٰ اور اعمال کی جزا و سزا اور انسان کی اصلاح کیلئے مذہب کے بھی قائل ہیں اسقدر اور کہنا چاہتا ہوں کہ خدا تعالیٰ کا عام قانون ہے جو اسنے اپنے بندوں کی ہدایت و رہنمائی کیلئے ابتداء آفرینش بنی آدم سے جاری کر رکھا ہے کہ وہ ہر زمانہ میں ایک ایک ایسا ہادی برپا کرتا رہتا ہے کہ جسکی صحبت اور تعلیم اور اسکے انفاس قدسیہ کے برکات عموماً قلوب بنی آدم کو ہدایت خداپرستی و مکارم اخلاق کیطرف مائل کرتے رہتے ہیں۔

مگر دنیا بھر کے موجودہ مذاہب ان پہلے مقدسوں کا سلسلہ ختم کر چکے ہیں ہندوؤں کے نزدیک خواہ کل جگ ہی کے لحاظ سے ہی وہ اوتار نہ وہ رشی پھر پیدا ہوئے کہ جنکا ذکر بڑے فخر و مباہات سے کیا جاتا ہے سینکڑوں ہزاروں برس سے یہ سلسلہ بند ہے اسیطرح پارسیوں نے بھی جن بزرگوں کا وہ نام لیا کرتے ہیں انکے بعد سے اس سلسلہ کو بند کر دیا ہے اسیطرح یہود کے نزدیک عموماً حضرت موسیٰ کے بعد سے اور خصوصاً حضرت یحییٰ علیہ السلام کے بعد سے وہ سلسلہ منقطع ہے عیسائیوں کے نزدیک حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور انکے حواریوں کے بعد سے سلسلہ منقطع ہے انکے بعد سے وہ پھر کسی ایسے صاحب انفاس قدسیہ کا نشان نہیں دیسکتے کہ جن میں وہ روح القدس کی برکات مشاہدہ میں آئے ہوں۔

پھر کیا خدا کی رحمت ایک حد تک چلکر بند ہوگئی اور اسنے اپنے بندوں کو تاریکئ ضلالت میں یوں ہی ٹکراتے چھوڑ دیا اور شروع زمانہ میں بضرورت ایک کیجگہ چار کتابیں الہام فرما دیں اور بیشمار ہادی بھیجدیئے۔ سمجھ میں نہیں آسکتا اب ہمکو یقین کر لینا چاہیئے کہ وہ سلسلہ بند نہیں ہوا نہ ہوگا۔ مگر دیکھنے کیلئے آنکھ اور سننے کیلئے کان اور سمجھنے کیلئے دل درکار ہے اور یہہ کسقدر بے نصیبی ہے کہ انسان انہیں بزرگواروں پر سلسلہ ختم کر کے عین ضرورت کے وقت موجود ہادیوں کیطرف سے آنکھ بند کر کے اسی پرانی لکیر کا فقیر بنا بیٹھا رہے اور اسکے سامنے محفل ہدایت میں عمدہ عمدہ شمعیں بھی روشن ہو جائیں دور ہدایت بھی چلے اور یہہ کمبخت خبر بھی نہو ۔

آئے بھی لوگ بیٹھے بھی اوٹھ بھی کھڑے ہوئے میں جا ہی ڈھونڈھتا تری محفل میں رہ گیا

ضرور اس پرآشوب زمانہ میں کہ جب گمراہی کے دریا موجزن تھے مخلوق و اوہام پرستی کی گہری اندھیری دنیا پر چھائی ہوئی تھی بنی آدم کی بھری ہوئی کشتی بحر ضلالت میں ڈوب چکنے کو تھی بر عرب میں ایک ایسا آفتاب جہانتاب جلوہ گر ہوا کہ جسکی کرنیں فاران کی بلند چوٹیوں پر پڑیں اور پھر بڑھتے بڑھتے مشرق سے لیکر مغرب تک کو روشن کر دیا اور ایک مدت تک وہ آفتاب دنیا کو روشن کر کے جب غروب ہوا۔ تو اپنے بعد روشنی کے دو سلسلہ ایسے چھوڑ گیا جو بنی آدم کیلئے ہمیشہ کیلئے کافی ہیں۔ وہ کیا ہیں (۱) قرآن مجید۔ بحمد اللہ جسطرح دنیا میں بلا تحریف و تغیر

جیسی یہ کتاب باقی ہے ایسی اور کوئی نہیں اسبات کی محققین اہل فرنگ بہی شہادت دے رہے ہیں قرآن کو مطالب کی عمدگی اس کتاب میں بیان ہو چکی ہے۔ یہان تک کہ اب جو کوئی انسانی ہدایت کے متعلق کوئی عمدہ سے عمدہ بات بہی پیدا کریگا تو اسکو قرآن مجید پہلے سے لیئے ہوئے ہو گا (۲) عترت یعنے خاندان نبوت اور ان کے بعد انہیں کے سلسلہ کے تربیت یافتہ جماعت جنکو اولیاء اللہ کہتے ہیں یہ لوگ انوار باطنیہ و برکات روحانیہ میں سلسلہ وار نبی مرسل علیہ السلام کا پورا پورا نمونہ ہوتے ہیں شروع سے ابتک او انشاء اللہ قیامت تک جسقدر اولیاء اللہ جو انبیاء بنی اسرائیل کے ہم پلہ ہیں اس دین اسلام میں گزرے اور آئندہ ہونگے انکا نظیر دوسری قوموں میں تلاش کرنا بیفائدہ ہے جو ہم سے پہلے گزر چکے اور ان کی کرامات و برکات حد تواتر کو پہنچ گئے ہیں وہ کتب تواریخ اولیاء اللہ میں مشرح ہیں۔ مگر جسقدر سے یہ کمترین اسلام راقم الحروف مشرف ہوا ہے انہیں سے حضرت مولانا فضل الرحمن صاحب مرادآبادی قدس اللہ سرہ بہی اس مرتبہ کے شخص تہے کہ جنکے کرامات و برکات دیکھنے والے ابتک بہی سیکڑوں شخص موجود ہیں +

بڑی کرامت جسکے لحاظ سے یہ حضرات جانشین پیغمبر علیہ السلام سمجھے جاتے ہیں روحانی انجذاب ہے حضرت مولانا و شیخنا قدس سرہ میں یہانتک غلبہ کیئے ہوا تہا کہ بڑے بڑے فاسق و فاجر جنکی روحانیت پر تاریکی محیط ہو چکی تہی حضرت کی تہوڑی سی صحبت سے باخدا اور پرہیزگار بنگئے اگر اور کرامات کے مقابلہ میں کوئی اپنے ہم مذہب لوگوں کے کرشمے اور شعبدے پیش کر کے بحث کو طول دینا چاہے تو طول دیسکتا ہے مگر یہ بات ہرگز پیش نکر سکے گا۔ بلکہ جنکی بابت وہ کرشمہ نقل کرتے ہیں ان کی صحبت یافتوں کا تو کیا ذکر ہے خود انمیں غفلت دنیا کی طلب لذات و شہوات پر فریفتگی موجود تہی اور ہے۔ برخلاف اسکے کہ یہ لوگ ذات حق میں محو انکی روح منور تہی علوم روحانیہ اور حقائق و معارف سے بہر پور تہے۔ اور یہی وہ خاص معجزہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تہا کہ جسکا عشر عشیر بہی اور انبیاء علیہم السلام حضرت موسیٰ و حضرت عیسے علیہم السلام میں نہ تہا۔ موخر الذکر انبیاء کے معجزات زیادہ تر اشیاء حسیہ کے متعلق تہے۔ اللہم احشرنی فی زمرتہم آمین +

لہ جنکو حضرت مولانا قدس سرہ کے حالات تفصیل سے معلوم کرنے ہوں تو وہ مولوی سید نواب نور الحسن خان بہادر کی کتاب دیکہے جو بڑی تحقیق کے ساتہ حضرت کے حالات میں لکہی ہے ۱۲ منہ

فہرست کتاب البیان فی علوم القرآن

صفحہ	مضمون
ا	دیباچہ۔ وسبب تالیف کتاب۔
۴	مقدمہ۔ انسانی ادراک اور اسکے آلات حواس خمسہ پر بحث اور ادراک حسی کی حقیقت اور اس میں حکمار کے اقوال۔
۶	حواس خمسہ باطنہ پر بحث حس مشترک۔ خیال وہم حافظہ متصرفہ کے حالات۔
۷	حواس خمسہ ظاہرہ کان۔ آنکھہ۔ ناک۔ زبان ٹٹولنے اور نیز حواس خمسہ باطنہ سے جو چیز معلوم ہوسکتی ہے وہ مادی اشیا ہوتی ہیں اور مادیات میں بھی لطافت آجانیکے سبب کبھی چند حواس کبھی سب بیکار ہوجاتے ہیں
۸	فلسفہ حال نے جو کچھہ ترقی کی ہے وہ مادیات ہی میں کی عالم دنیاوی کے تنگ دائرہ سے ان کا طائر ادراک ایک انچہ باہر اوڑکر نہیں گیا
۹	ہے حواس خمسہ اور حیوانات بلکہ ایک گونہ ادراک نباتات میں بھی ہے حال کے حکمار نے حواس کی مدد کے لئے دوربینیں وغیرہ
۱۰	آلات بنائے۔ انسان وحیوانات کے ادراک حسی کا فرق۔
۱۰	عالم محسوس کے اقسام
۱۱	عناصر وبسائط میں حکما، حال وسابق کا اختلاف عالم بسیط وعالم مرکبات پر بحث۔
۱۲	عالم جواہر واجسام پر بحث۔
۱۳	علوم فلسفیہ کا باعتبار اختلاف موضوعات کے جداگانہ ہونا۔ جوہر مجرد محسوس نہیں بلکہ اجسام بھی نہیں صرف ان کے عوارض محسوس ہیں۔
۱۴	اجسام مرکب کے اجزار پر بحث اور یہہ کہ جسکی ترکیب میں بسائط غیر محسوسہ غالب ہوں گے وہ بھی محسوس نہوگا۔
۱۵	حواس ادراک کرتے ہیں یا ان کے ذریعہ سے کوئی اور چیز ادراک کرتی ہے؟
؍؍	مدرک ہونا مادی چیز کی شان نہیں۔ اسی بنار پر حکمار قدیم نے نباتات بلکہ سیارات وافلاک کے لئے بھی نفوس مجردہ تسلیم کئے ہیں
۱۶	انسان کے اندر مدرک غیر مادی غیر محسوس چیز ہے یعنے روح نہ مادہ نہ طبیعت۔
۱۷	تعلق روح جسم کیساتھہ کیونکر ہے؟
؍؍	اور جسم کے ذریعہ سے اسکو رنج وراحت بھی ہوتا ہے +

صفحہ	مضمون
۱۸	ادراک حسی انسان کا کمال نہیں کیونکہ اسمیں
۱۹	اور حیوانات بہی شریک ہیں بلکہ اس کے لئے
	اور بہی ادراک ہیں اول ادراک حضوری
	وادراک وجدانی بہوک پیاس رنج وخوشی۔
	(۲) ادراک استدلالی استدلال کی کیفیت
	اور اسمیں اغلاط سے بچانے کے لئے علم منطق
	کا ایجاد علم منطق کا مختصر بیان۔
۲۲	بدیہی یقینیات کے اقسام
۲۳	قضایا غیر یقینیہ کے اقسام
۲۵	(۳) ادراک منامی۔ خواب کی حقیقت
	اور اسمیں نفس ناطقہ یعنے روح کو غیر معلومات
	کا انکشاف۔
۲۶	انسان کی حقیقت (۴) ادراک کشفی اور
	اس کے مراتب اور یہہ کہ بجز انبیاء کے
	کسیکا ادراک کشفی معصوم نہیں۔
۳۱	ادراک کے اور دیگر ذرائع ہیں جیسا کہ
	نجوم و رمل و جفر (۲) علم بالاثار والعلامات
	(۳) غیر مرئی ارواح جن وغیرہ سے معلوم
	کرنا۔ ہاتف غیب کی آواز مگر یہہ سب
	قابل یقین نہیں اسیطرح فال وشگن کا حال ہے
۳۳	خلاصۂ بحث کہ ان چند چیزونکا ثبوت کردیا
	گیا (۱) یہہ کہ موجودات کا انحصار محسوسات
	پر نہیں۔ اشیاء غیر محسوسہ کا انکار محض غلطی ہے
	(۲) مدرکات عقلی آنکہوں سے دیکہے ہوئی
	چیزوں کی برابر یقینی الثبوت ہیں (۳) ادراک
	مادہ اور مادیات کا کام نہیں (۴) اصلی انسان
	روح ہے مادیات کا ادراک حواس سے اور
	غیر مادیات کا بغیر حواس کے کرتی ہے۔
	(۵) حواس صرف مادیات کثیفہ کا ادراک
	کرسکتے ہیں مادیات لطیفہ جیسا کہ ہوا صافی
	جو کسی برتن میں ہو اسیطرح طبیعت نیچر۔ جو
	مسلمۂ فلسفۂ حال ہے کسی حواس سے محسوس
	نہیں (۶) ادراک روحانی بجز ادراک
	انبیائی کے آمیزش وہم سے معصوم نہیں۔
	حاشیہ میں یورپ کے فلسفہ وسائنس پر بحث
۳۵	فصل ۲۔ انسان کو ضرور موت طبعی ہے ایکدن
	یہہ گرہ کہلجانے والی ہے جسم سے جدا ہوکر
	روح باقی رہتی ہے اور اسپر اعمال وعقائد
	کا رنج وراحت ضرور پیش آتا ہے جس پر
	ہزاروں برسوں سے نصف سے زیادہ شائستہ
	لوگ بالخصوص حضرات انبیاء علیہم السلام
	شہادت دیتے آئے ہیں۔ انکی یہہ شہادت
	کسی نفسانی غرض یا جنون سے خیال کرنا
	بے عقلی ہے۔ اگر بقول ایک گروہ حکماء کے

صفحہ	مضمون
	روح فنا ہوجاتی ہے تو بھی گروہ انبیائی کا کچھہ حرج نہیں اور اگر گروہ انبیائی کا قول سچ ثابت ہوا اور در اصل سچ ہے تو اس گروہ منکر کے لئے بجز حسرت وندامت کوئی چارہ نہیں
۳۹	فصل ۳۔ مرنے کے بعد روح کی بقا۔ اور اس کے اعمال وعقائد کا نیک یا بد نتیجہ مرتب ہونے کے ثبوت میں۔
۴۱	**باب اول۔ فصل اول** انبیائی سلسلہ کے خاتم حضرت محمد مصطفےٰ ہیں صلی اللہ علیہ وسلم اپنر وہ کتاب نازل فرمائی جسمیں جملہ وہ علوم بڑی خوبی کے ساتھ ہیں کہ جو فلسفہ وسائنس سے حاصل نہیں ہوتے جنکے لئے حضرات انبیاء علیہم السلام بھیجے جاتے ہیں انسانی سعادت کے متعلق نظریات سے لیکر عملیات تک سب سے اول خدائے غیر محسوس کی ذات پاک کا ثبوت ایسی دلیل سے کہ جسکو ایک ادنیٰ صحرائی جاہل۔ اور بڑا حکیم برابر سمجھہ کر یقین لاسکیں دلیل شروع قرآن میں ہے الحمد للہ رب العالمین پھر اسکی تشریح +
۴۹	دلیل دوئم علویات آسمان ونیرات کے حالات سے مختلف پیرایوں سے متعدد مقامات پر
	اوس ذات پاک کو جو محسوس نہیں عقل کی آنکھوں سے عیاناً دکھایا ہے۔
۵۲	تیسری دلیل عناصر وبسائط اور ان کے تغیرات وحالات اور جو السماء کی کائنات سے متعدد مقامات پر نئے اسلوب سے۔
۵۵	چوتھی دلیل زمین اور اس کے اجار وبحار اور ان کی وضع وغیرہ حالات سے +
۵۷	پانچویں دلیل نباتات اور ان کے حیرت بخش حالات سے +
۶۱	چھٹی دلیل حیوانات کے حیرت انگیز حالات سے حیوان کی پیدائش پر فلسفیانہ بحث اور اونکے اقسام اور مادہ نباتی کا نباتی حالت سے ترقی کر کے حیوانیت میں آنا پھر حیوانوں کا ایک نوع یا صنف سے منتقل ہوکر دوسری نوع یا صنف میں ترقی کرجانا وغیرہ
۶۹	ساتویں دلیل۔ انسان اور اس کے حیرت خیز حالات۔
۷۰	اسکے صوری کمالات شیطان کا اوس سے برسر پرخاش آنا۔
۷۲	اس کے معنوی کمالات۔ اسکی قوت ملکیہ وبہمیہ میں کشاکش اور اپنر نیک وبد نتائج کا ترتب۔ انہیں کے لحاظ سے انسانی طبقات

صفحہ	مضمون
۷۵	مرنے کے وقت قوت ملکیہ وبہیمیہ کیموافق ظہور آثار۔
۷۶	یہہ نسل کسی حیوانی سلسلہ سے ترقی پاکر نہیں بنی ہے بلکہ جسطرح اور حیوانات ابتداءً زمین سے پیدا ہوتے ہیں اور آگے انکی نسل بھی چلتی ہے اسیطرح انسان اول حضرت آدم پیدا ہوئے اور انہیں کی نسل پھیلی یہہ نوع قدیم نہیں اور انواع ۔
۷۷	حضرت آدم کہاں پیدا ہوئے ؟
۷۸	حاصل کلام ایک مادہ متحد الکیفیۃ والماہیۃ میں یہہ یہہ کمالات حیرت انگیز نہ خود بخود پیدا ہوگئے ہیں نہ یہہ طبیعت بے شعور کا کام ہے نہ نیچر کا نہ ایتھر کا۔ کیونکہ اول تو یہہ تینوں بھی غیر محسوس ہیں فلسفہ وسائنس حال نے انکو برخلاف اپنے اصول کے کیوں تسلیم کرلیا یا پھر ان میں اسبات کی صلاحیت بھی نہیں کہ وہ ایک مادہ میں ایسی ایسی صنعت کرسکیں۔ اسلئے طبیعت و مادہ ونیچر سے بالاتر ایک ایسی چیز تسلیم کرنی پڑتی ہے جو محسوس نہیں اور وہی خدائے قادر ہے +
۷۹	فصل سوم۔ صفات میں صفت علم پر بحث
۸۰	حکماء یونان کا خیال اور اسکا ابطال +
۸۱	صفت حیات۔ وقدرت۔ وارادہ پر بحث
۸۲	حکماء یونان کا خیال اور اسکا ابطال۔ حکماء یونان کے مسائل کو حق جاننے والے خلفاء عباسیہ کے عہد میں ایک جماعت پیدا ہوئی اور وہ قرآن واحادیث کی اپنے خیال کے مطابق تاویل کرنے لگے انکا نام معتزلہ ہے اس جدید فلسفہ وسائنس کے عہد میں ابھی ہندوؤں میں برہمو اور آریہ تاویل کے ذریعہ سے اپنے مذہب کو فلسفۂ حال کے مطابق کرنے کے لئے کھڑے ہوئے اسی طرح مسلمانوں میں بھی ایک گروہ اٹھا جنکو نیچریہ کہا جاتا ہے۔ ان کی نگاہونکو فلسفۂ حال کی اس ترقی نے جو محسوسات میں کی ہے مذاہب اور علوم قدیمہ کو بےقدر کرڈالا اسکے مطابق کردینا ہی یہہ لوگ اپنے مذہب اور علوم کی سلامتی سمجھتے ہیں۔ حالانکہ خود فلسفہ کے بہت مسائل روزبروز تحقیقات جدیدہ سے غلط ثابت ہوتے جاتے ہیں پھر آیندہ کے لئے کیا اعتماد ہے کہ وہ غلط ثابت نہونگے جس سے ثابت ہوا کہ

صفحہ	مضمون
	علوم انبیائی سراسر راست ہیں انکو ہر زمانہ کے فلسفہ کے مطابق کرنا موم کی ناک بنانا ہی۔
۸۵	صفت توحید۔ اور اسپر دلائل۔
۸۷	اوہام عامہ نے جو چیز بہیمیت سے پیدا ہوتے رہتے ہیں مخلوق پر قیاس کرکے خالق کی ذات وصفات میں اوربھی شریک پیدا کردیئے ہیں جو بڑا مہلک رستہ ہے۔
۸۹	صفت ازلیت و ابدیت پر بحث حکماء یونان اور فرقہ آریہ کی غلط فہمی کہ انہوں نے بہت چیزونکو اس کے ساتھ اس صفت میں شریک بنالیا ہے +
۹۰	آریہ کی دلیل۔ اور اسکا جواب۔
۹۱	صفت رحمت وغضب پر بحث۔
۹۲	غضب کے اسباب اور اسکے نتائج۔
۹۳	عیسائیوں نے اسکو صفت عفو سے بری خیال کرکے آدم کے گناہ میں مسیح علیہ السلام کو صلیب پر لٹکادیا۔ انہوں اور یہود نے صفت رحمت کو اپنا خاص حصہ سمجھ لیا۔ فرقہ آریہ نے بھی ایسا خدا فرض کیا ہے جو کسیکا گناہ معاف نہیں کرسکتا نہ اپنی مہربانی و رحمت سے کچھ دے سکتا ہے بلکہ جو کچھ ہوتا ہے بندہ کے کرم افعال کا نتیجہ لازمی ہوتا ہے۔
۹۴	صفت کلام پر بحث کلام لفظی و نفسی کی تحقیق قرآن وغیرہ کس معنے سے کلام الہی ہیں۔
۹۵	صفت لطافت پر بحث۔ کہ خدائے قدوس نہ حواس سے محسوس ہوسکتا ہے نہ اس پر عوارض جسمانی لاحق ہوسکتے ہیں اس لئے وہ جملہ خصائص جسمانیہ و مادیہ سے پاک ہے
۹۶	نہ وہ کسی مکان وجہت میں ہوسکتا ہی اسلیئے کوئی مکان آسمان و عرش و کرسی اسکے رہنے کی جائے نہیں۔ عرش و کرسی پر قایم ہونا جو قرآن میں آیا ہے وہ استعارات ہیں علو کے لئے۔ صفت صمدیت پر بحث۔ وہ کسیکا کسی بات میں محتاج نہیں۔
۹۷	خدا کا قرض مانگنا ایک استعارہ ہے اسبات کے لئے کہ تمہاری خیرات مع نفع تمکو ملے گی اسپر اعتراض کرنا نافہمی ہے۔
۹۸	صفت تقدس پر بحث۔ صفت عدالت پر بحث وہ بندے کو اس کے جرم سے زیادہ سزا نہیں دیتا نہ کسیکے جرم میں دوسرے کو پکڑتا ہے وہ غفور رحیم بھی ہے گناہ بھی بخشدیتا ہے وہ اپنی مصلحت سے جسکو جو چاہتا ہے دیتا ہے
۹۹	اگلے کرم وجنم کا نتیجہ بتانا محض غلط فہمی ہے (حاشیہ) کفار کو جوان کی قوت نظریہ کی بدکاری

صفحہ	مضمون
	میں ابدی جہنم دیتا ہے وہ جرم بھی ایسا ہی ہے کہ اگر وہ ابد تک دنیا میں رہے تو اس سے باز نہ آئے یہہ ظلم نہیں اسپر طعن کرنا اور اسکو قہر مجسم بتانا محض بدفہمی ہے۔
۱۰۰	صفت خالقیت پر بحث۔ جواہر و اعراض کا وہی خالق ہے مادہ بھی اسینے بنایا ہے نہ یہ کہ مادہ اسکا بنایا ہوا نہیں۔ بلکہ اس نے مادہ میں تصرف کردیا ہے جیسا کہ آریہ کا خیال ہے نہ یہہ کہ مخلوق اس کے اجزاء سے منفصل ہوکر بنی ہے جیسا کہ ویدوں سے سمجھا جاتا ہے۔
۱۰۱	خالق اور مخلوق میں تغائر ذاتی ہے وحدۃ الوجود پر بحث۔
۱۰۲	فصل ۳۔ وہ عالم کا مُحدِث و موجد ہے عالم کے اقسام۔
۱۰۳	اسنے جہان کو کس طرح اور کس ترتیب سے پیدا کیا ہے؟ اول عالم روحانی بنایا پھر عالم جسمانی۔
۱۰۴	عالم جسمانی میں مادہ اثیریہ (ایتھر) جو تمام فضاء میں بھرا ہوا تھا اس کے دو حصہ ہوگئے تحتانی۔ فوقانی۔ تحتانی منجمد ہوکر زمین بنا اور بہت کچھ مستحیل ہوکر پانی اور ہوا بنا۔ فوقانی حصہ سے آسمان بنے اور باقی مادہ سمٹ کر جنہیں گیا اس بہی تہی آفتاب وستارے بنے۔ مگر انجزات متکاثفہ سے زمین پر اندھیرا تھا آفتاب کی شعاعیں صاف نہ پڑتی تھیں۔ ان انجزات سے پانی برسنا شروع ہوا جن سے کٹ کٹ کر زمین کے بلند و پست قطعات بنگئے۔ اور بڑے بلند قطعات آفتاب کی شعاعوں سے متحجر ہوکر پہاڑ بن گئے +
۱۰۶	پھر زمین پر نباتات پیدا ہوئے پھر حیوانات اور بعد میں انسان پیدا ہوا۔
۱۰۷	آسمانوں کے وجود پر بحث حکماء قدیم کا مذہب
۱۰۸	تکوین عالم میں حکماء اور دیگر اشخاص اور مذاہب کے اقوال۔ ہنود کے اقوال۔
۱۰۹	فصل ۴۔ صفات متشابہات پر بحث۔
۱۱۱	فصل ۵۔ تنزیہات میں کہ خدا ان ان چیزوں سے پاک ہے۔
۱۱۴	فصل ۶۔ ملائکہ کے بیان میں۔
۱۱۸	ملائکہ کی حقیقت اور اس میں دیگر لوگوں کا اختلاف اور ان کے درجات۔
۱۱۹	فصل ۷۔ جن کی حقیقت اور اس قسم کی مخلوق کا حال اور ان کے اقسام۔

صفحہ	مضمون
۱۲۲	شیطان کی تحقیق اور ابلیس کے معنے۔
۱۲۳	(فوائد (۱) وجود جن اور ملائکہ علاوہ وجوہ مذکورہ بالا کے دنیا کے معتبر لوگوں کی شہادتیں ازانجملہ حضرت مسیح علیہ السلام کی (انجیل لوقا باب ۴ و ۸) وغیرہ
۱۲۴	فلسفۂ حال اس قسم کی مخلوق کا اسلئے انکار کرتا ہے کہ وہ محسوس نہیں۔
۱۲۵	انکی تقلید سے نیچری بھی انکار کرتے ہیں۔ اور جن آیات و احادیث میں ان کا ذکر ہے انکی رکیک تاویلات کرتے ہیں۔ اون کا جواب۔
۱۲۶	(۲) جن اور فرشتوں کے سوا اور بھی اس قسم کی مخلوق ہے جو محسوس نہیں۔ (۳) فرشتوں جنوں ارواح کی اوہام عامہ پرستش کرنے لگے جیسا کہ صفات باری کو قدیم قوموں نے خیالی قالب میں ڈھالکر ان کے بت بنائے
۱۲۷	اسلام نے اسکو ممنوع کر دیا۔ (حاشیہ) اوہام پرست بسا اوقات توہمات کو جن دیو پری سمجھکر ان کے آثار کے معتقد ہو جاتے ہیں جسکا نمونہ جاہل اور بت پرست قوموں میں موجود ہے۔
۱۲۸	فصل ۸) روح کا بیان۔
۱۲۹	روح کی حقیقت اور اسمیں حکمار کے اقوال
	وہ بسبب لطافت کے محسوس نہیں قدیم ہے واخذ ربک من بنی آدم الخ کی شرح۔
۱۳۰	ارواح کی استعداد مختلف ہے جو ازلی عنایت کا سبب ہے۔ مسئلہ تقدیر۔ اور سعادت و شقاوت پر بحث۔
۱۳۱	روح پر اعمال و عقائد کا ایک رنگ پیدا ضرور ہوتا ہے جو بعد مفارقت بدن کے ہر ایک کو معلوم ہوگا +
۱۳۳	روح کو منور اور سیاہ کرنیوالے امور اور اس کے مرض و صحت کی تدبیر بجز حضرات انبیاء کے اور کوئی اسطرح نہیں بتا سکتا کہ جسمیں وہم کی آمیزش نہو اسلئے نبی کی بعثت ضرور ہوئی۔
۱۳۴	روح کا پیکر جسمانی سے علیحدہ ہونا۔
۱۳۵	پاک ارواح کو مرنیسے پہلے عالم قدس کیطرف ایک کشش اور رغبت ہوتی ہے۔
۱۳۷	موت کے وقت کی حالت روح کی پاکیزگی و کثافت کے سبب جداگانہ ہوتی ہے روح کے جدا ہو جانے کے بعد کے حالات
۱۳۹	عالم برزخی کا بیان اور اسیکو حقیقی قبر سمجھنا چاہیئے۔ قبر میں عذاب و ثواب کی کیفیت۔ اسپر اعتراض اور اسکا جواب۔

صفحہ	مضمون
١٤٠	مفارقت بدن کے بعد روح ایک نورانی پیکر مین باقی رہتی ہے دنیا کے واقعات یاد رہتے ہیں اور عزیزوں دوستوں کی محبت باقی رہتی ہے اور روح کسی دوسری جسم میں بطور تناسخ کے نہیں جاتی۔
١٤١	حضرت مسیح علیہ السلام کی قبر کے عذاب و ثواب پر شہادت۔ انجیل لوقا باب ١٦۔
١٤٢	اسکا ثبوت کہ (١) دوزخ اور بہشت اب بہی موجود ہیں (٢) مرنے کے بعد روح اپنے خاص پیکر کے ساتہ گرمی سردی کہانے پینے وغیرہ کے آرام اور تکالیف پاتی ہے
١٤٣	اثبات پر جملہ اہل ادیان انبیائی اور حکمار متفق ہیں بجز فرقہ صدوقیہ اور حکماء جاہل اور ایک گروہ قدما کے۔ ہنود روح کے باقی رہنے کے معتقد ہیں مگر اعمال کی سزا و جزا پہر اسی عالم میں اگر کسی جسم میں بطور تناسخ کے پانا مانتے ہیں بلکہ نباتات و جملہ حیوانات اور انسان کی نسبت یہی اعتقاد ہے کہ یہہ اگلے جنم کے لوگ ہیں اسیلئے حیوانات کا مارنا گناہ سمجہتے ہیں انکو لازم ہے کہ نباتات کا کہانا اور کاٹنا بہی ممنوع سمجہیں۔
١٤٤	مسئلہ تناسخ کا دلائل عقلیہ سے ابطال دلیل اول دلیل دوئم
١٤٥	تیسری دلیل۔ ہندوؤں کے نزدیک انسان کے پاس جو کچہہ نعمتیں ہیں اور جو کمالات اسکو حاصل ہیں وہ سب اِس کے اعمال سابقہ کا نتیجہ ہے اِسی اعتقاد پر جبکہ خدانے ارواح کو پیدا ہی نہیں کیا نہ اس کے پاس کوئی رحمت و نعمت خدا کی ہے نہ وہ کچہہ دے لے سکتا ہے تو پہر ایسا بیکار خدا کس کام کا اور اسکی رحمت و نعمت کی شکر گزاری کیسی؟۔
١٤٦	اور نیز جب یہی عالم جزاء و سزا رہے تو یہی جہان اسکا دوزخ اور بہشت بہی ہے پہر جسقدر بدکار نعیم و لذات میں مزے اوڑاتے ہیں وہ اپنے بہشت کے مزے لے رہے ہیں۔ جو ان کے لیئے ضروری ہیں پہر ان کے یہہ کام کیونکر گناہ سمجہے جاسکتے ہیں۔ اور نیز ایسی بہشت اور ایسے دوزخ کی حقیقت معلوم چوتہی دلیل۔ پانچویں دلیل۔ چہٹی دلیل۔ ارواح کے دیگر حالات
١٤٧	مرنے کے بعد ارواح آپسمیں ملتے اور کبہی
١	اہل دنیا کے خواب میں آکر بعض مخفی امور بہی بتا جاتی ہیں۔ اسیطرح ارواح خبیثہ جو

صفحہ	مضمون
	جو عالم سفلی میں معذب ہوتی ہیں کبھی وہ بھی اور کبھی ان کا عذاب بھی لوگوں کو محسوس ہو جاتا ہے۔
۱۴۸	دار الجزاء کامل تو عالم آخرت ہے مگر قدرے اس دار دنیا میں بھی جزا و سزا الجایا کرتی ہے یہہ دار العمل ہے مرنے کے بعد سے جزاء و سزا کا زمانہ شروع ہوتا ہے عالم برزخ میں جزا و سزا ملتی ہے مگر اعمال باقیہ کا بھی سلسلہ عمل میں شمار ہوتا ہے اسلئے برزخ میں اس عالم سے بھی گونہ تعلق باقی رہتا ہے +
۱۴۹	حاشیہ۔ اس قسم کے تعلقات سے اوہام عامہ نے صدہا بدعات اختراع کر کے جزو مذہب بنائے ہیں اور مسئلہ ایصال ثواب کو بھی لپیٹ دیا ہے
۱۵۰	فصل (۹) قیامت اور عالم آخرت کے حالات و اسرار۔
۱۵۱	جنت و دوزخ کی حقیقت پر بحث اور انکے اہل کے طبقات و درجات انہار و حور و قصور و غلمان و فواکہ اور طوق زنجیر زقوم کے اسرار۔ مخالفوں کے اعتراضات کے جواب +
۱۵۵	انسانی نجات کی حقیقت مخالفوں کے سوالات کا رد +
۱۵۶	فصل ۱۰ - نبوت اور الہام پر بحث الہام و وحی کے مراتب - اعلی درجہ کا الہام
	انبیاء کا الہام ہوتا ہے - نبوت کی حقیقت اور ضرورت اور اس سلسلہ کا حضرت محمد مصطفے صلے اللہ علیہ وسلم پر ختم ہو جانے کا سر
۱۵۹	انبیاء میں دو جہت ہوتی ہیں تحتانی جو انسانیت سے تعلق رکھتی ہے اسمیں وہ اور افراد انسانی کے ساتھ مہذب طور پر شریک ہیں۔ توالد تناسل نکاح کہانا پینا۔ سونا وغیرہ دوسری فوقانی جو ملکیت سے عبارت ہے اس قوت کے ذریعہ سے وہ بسبب تجرد کے خدا سے ہمکلام ہوتے ہیں اور انپر کبھی بغیر واسطہ فرشتہ کے کبھی بواسطہ
۱۶۰	وحی ہوتی ہے اور اس قوت سے وہ جبرئیل اور دیگر روحانیات میں ایسا ہی امتیاز کرتے ہیں کہ جیسا ایک سلیم الحواس محسوسات میں کرتا ہے ان کے ادراک روحانی میں کسی قسم کی غلط کاری کو دخل نہیں ہوتا اور یہی وہ عصمت ہے فی النظر
۱۶۱	الجساث (۱) انکی صداقت کا گواہ معجزات ہوتے ہیں۔ جو انکی روحانی قوت کا ایک کام فوق القدرت ہوتا ہے۔ خرق عادت کے اقسام اور انہیں امتیاز۔
۱۶۲	معجزات کے دو قسم ہیں ایک عالم حسی کے تصرفات مردہ زندہ کر دینا وغیرہ دوئم دجولینات

صفحہ	مضمون
	میں تصرفات انسانی طبائع میں تغیر پیدا کر دینا یہہ قسم اول سے بدرجہا فوق تر ہے -
١٦٣	خرق عادات جسکو عوام خیال بلکہ فلسفہ جال محال اور خلاف قانون قدرت کہتا ہے اسپر محققانہ بحث
١٦٤	مخالفین کا اعتراض اور نبی اور فرشتہ اور الہام اور مرنے کے بعد کی نعمتوں باغ حور قصور نہروں میوؤں اور معجزات کی تاویل
١٦٥	ان تاویلات رکیکہ کا اجمالی جواب محققانہ پہر جواب تفصیلی -
١٧٠	ابنیاء علیہم السلام اپنی قوت عملیہ اور نظریہ دونوں میں معصوم ہیں - اسپر دلیل عقلی پہر نقلی - آنحضرت کے بعض معجزات کا ذکر -
١٧٢	وما منعنا ان نرسل بالآیات الا ان کذب بہا الاولون - کا جواب - ابنیاء علیہم السلام کی عصمت پر مسلمات اسلام سے گناہونکا صدور ثابت کرکے انکی عصمت پر اعتراض - اوسکا جواب
١٧٦	آنحضرت صلعم پر بے تعداد عورتیں رکہنے - اور لوگونکی بہو بیٹیوں کو لونڈی بناکر کام میں لانے اور لوٹ مار کرنے اور لوگوں کو قتل کرنے وغیرہ - مخالفونکے اعتراضات - انکے جواب تحقیقی والزامی +
١٨٢	آنحضرت صلعم پر یہہ الزام کہ قرآن سے ان کا گناہگار اور گمراہ ہونا ثابت ہے جسپر انکو مغفرت مانگنے کا حکم ہے اسکا تحقیقی والزامی جواب -
١٨٤	جملہ انبیاء کی عصمت پر دلیل اور آنحضرت صلعم کی شرح صدر اور وضع وزر کا بیان -
١٨٦	عصمت کی حقیقت
١٨٧	جملہ ابنیاء علوم و معارف و احکام نظریہ میں متفق ہیں آسمیں ترمیم و تنسیخ ہرگز نہیں البتہ بلحاظ وقت و مناسبت امم بعض احکام جزئیہ میں ضرور نسخ واقع ہوا ہے اور ہونا بہی چاہیئے توریت اناجیل سے بہی ایسا نسخ ثابت ہے (حوالجات)
١٨٨	تمام ابنیاء کا ایک ہی دین ہے پچھلا نبی اگلا کا موید ہے -
١٨٩	ابنیاء میں باہم ایک کو دوسرے پر بلحاظ کمالات نبوت و رسالت ضرور تفاضل ہے +
١٩٠	آنحضرت صلعم کی فضیلت کا ثبوت ہر ملک ہر قوم میں انبیاء یا ان کے نائب آئے ہیں -
١٩١	ہنود کی کتب مسلمہ بعد غور و نظر تعمق کہے دیتی ہیں کہ وہ الہامی اور انبیاء پر نازل نہیں ہوئی ہیں یہ ممکن ہے کہ ان میں کچھ مضامین الہامی پائے جاتے ہوں جو سلسلۂ ابنیائی سے لیکر

صفحہ	مضمون
	جمع کئے گئے ہوں نہ موجودہ توریت و اناجیل اصل توریت و انجیل ہیں +
۱۰۲	الہام اور وحی کے معنے اور انکی حقیقت اور اقسام۔ آنحضرت صلعم پر کیونکر الہام ہوا کرتا تھا
۱۹۴	مخالف کا جواب۔ سوال۔ اسکا جواب۔
۱۹۵	الہامی اور وحی کا فرق لغوی۔
۱۹۶	اصلاحی معنے کی تحقیق اور اسکے اقسام۔
۱۹۷	نبی اور رسول کا فرق۔ الہام انکی زبان میں ہوتا تھا۔
۱۹۸	موجودہ کتابوں پر جنکو لوگ الہامی کہتے ہیں اجمالی بحث۔
۱۹۹	ویدوں اور فرقہ آریہ کی بابت بحث اجمالی۔
۲۰۰	آریہ نے جو الہام کی تعریف کی ہے اسپر اجمالی ردو قدح +
۲۰۶	**باب دوئم فصل اول** آنحضرت صلعم کی بعثت اور زمانہ کا گمراہیوں سے تاریک ہونا آپ کی بعثت پر پہلے سے انبیاء علیہم السلام پیشین گوئیاں کرتے چلے آئے ہیں۔ بشارت اول۔
۲۰۷	بشارت دوئم
۲۰۸	بشارت سوم۔ چہارم۔
۲۰۹	آنحضرت صلعم کی بعثت کے دنوں میں دنیا میں

صفحہ	مضمون
	عجائب وغرائب امور ظاہر ہوئے خصوصاً بوقت تولد
۲۱۱	آنحضرت صلعم کا نسب نامہ مخالف کے اعتراض کا جواب۔
	کعبہ کی بنیاد اور اسکی تولیت حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں آنحضرت کے جدامجد تک
۲۱۲	آنحضرت صلعم کا مختصراً وقائع عمری۔
۲۱۴	بحیرا راہب کا جو مدت سے آپکے ظہور کا منتظر تھا ایمان لانا +
۲۱۵	حضرت خدیجہ سے آنحضرت صلعم کی شادی اور اولاد پیدا ہونا۔
۲۱۶	قبل بعثت کا طریقہ عبادت وروش۔
۲۱۷	غار حرا میں آپ پر وحی ہونا اور لوگوں کا ایمان لانا۔ بت پرستی کی مذمت سے کفار قریش کا غضب ہوکر آنحضرت اور آپکے ساتھیوں کو بعید ایذائیں پہونچانا +
۲۱۸	چند صحابہ کا مکہ چھوڑکر حبشہ کیطرف چلاجانا اور شاہ حبشہ نجاشی کا ایمان لانا۔ حضرت عمر کا ایمان لانا۔ نبوت سے دسویں سال ابی طالب اور خدیجہ کا انتقال اور آنحضرت کا رنج وملال
۲۱۹	نبوت کے بارہویں سال معراج ہونا مدینہ کے لوگوں کا حج میں آنا اور آنحضرت پر ایمان لانا

صفحہ	مضمون
	اور مدینہ میں اسلام کی شہرت ہونا۔
۲۲۱	حضرت کا مع ابوبکر مکہ چھوڑ کر مدینہ جانا کفار کا تعاقب اور معجزہ کا ظہور۔
۲۲۲	اہل مدینہ کا آپکی تشریف آوری کا انتظار۔ اور تشریف آوری پر مسرت کا اظہار۔
۲۲۴	مدینہ میں عبداللہ بن ابی کا رشک و حسد کرنا اور یہود کے قبائل بنی قریظہ و بنی نضیر سے سازش کرنا اور درپے عداوت ہو جانا۔
۲۲۵	ہجرت کے دوسرے سال بمقام بدر قریش سے جنگ ہونا اور سرداران قریش کا چند تہی دست مسلمانوں سے مقہور و قتل ہونا۔
۲۲۶	کفار قریش کا مدینہ پر چڑھ آنا۔ اور اُحد پہاڑ کے دامان میں جنگ ہونا۔ پھر بہت سے قبائل کو لاکر مدینہ کا محاصرہ کرنا +
۲۲۷	حضرت کا بقصد عمرہ مکہ کا جانا اور بمقام حدیبیہ قریش کا رد کردینا اور باہم صلح نامہ لکھا جانا۔ نقض عہد پر آنحضرت کا مکہ پر چڑھائی کرکے فتح کرلینا۔
۲۲۸	آنحضرت کا شاہان وقت کو دعوت اسلام دینا عرب میں عموماً اسلام پھیل جانا + ہجرت کے دسویں سال آنحضرت کا اخیر حج کرنا۔
۲۲۹	حج سے واپس آکر تیسرے مہینے میں دنیا سے تشریف لیجانا اور لوگوں کے دلوں پر داغ فرقت لگا جانا +
	حضرت صلعم کے اخلاق و شمائل۔
۲۳۳	آپ کا حلیہ مبارک۔
۲۳۵	آنحضرت پر مسئلہ جہاد سے جو الزام لگایا جاتا ہے اسپر محققانہ بحث
۲۳۷	آنحضرت صلعم پر تعدد ازواج سے جو الزام لگایا جاتا ہے اسپر بحث اور الزامی جواب
۲۳۸	آپ کو چند بیویوں کرنے کی کیا ضرورت پیش آئی جبکہ آپکا سن مبارک بھی جوانی کی حد سے تجاوز کر چکا تھا۔ اول مصلحت ۲ مصلحت۔
۲۴۰	تعدد ازواج پر عقلی بحث۔
۲۴۱	تعدد ازواج میں اسلام کا کیا حکم ہے اور تعدد بلضرورۃ مع رعایت شرائط صرف جائز رکھا گیا ہے + جواز پر عقلی دلائل اور عدم جواز کے مفاسد
۲۴۴	فصل ۲۔ دشمنوں کے آپ کی سیرت اور مذہب پاک پر متعصبانہ اعتراضات
۲۴۹	ان کے جواب
۲۵۷	اعتراض کے دوسرے حصہ کا جواب جو مسلمانوں کی معاشرت اور رسم و رواج کے متعلق ہے
۲۵۸	عیسائی محققوں کی آنحضرت اور اسلام پر شہادتیں +

صفحہ	مضمون
۲۶۳	آپکے جانشینونکی سیرت جو آپ کی تعلیم کا عمدہ نتیجہ تہا۔
۲۶۷	فصل ۳۔ نزول قرآن اور اسکی ترتیب و جمع
۲۷۰	اعتراضات۔
۲۷۱	ان کے جوابات
۲۷۵	فصل ۴۔ اختلاف قرأت کے بیان میں
۲۷۷	قرأت کے طبقات اور سات قرأت کا بیان
۲۷۸	معوذتین جمہور کے نزدیک جزء قرآن ہیں۔
۲۸۱	آیات پر وقف کے نشان۔
۲۸۱	وقف اور اوسکے اقسام۔
۲۸۲	علامات وقف وعدم وقف۔
۲۸۵	فصل ۵۔ آیات اور سورتوں کی ترتیب
۲۸۷	فصل ۶۔ نزول قرآن کے وقت دنیا کی حالت۔
۲۸۸	عرب کی حالت۔ عرب محصلہ و معطلہ کا بیان
۲۹۵	دیگر اقوام و مذاہب کی حالت۔
۲۹۶	انضباط مذاہب۔ حکما کے فرقونکا بیان۔
۲۹۹	یہودی مذہب کی حالت۔
۳۰۱	عیسوی مذہب کی حالت۔
۳۰۲	ان مذاہب کا جو کچہ نقشہ بگڑا ہوا تہا۔ اسکا قرآن میں جابجا عمدہ اسلوب سے رد۔
۳۱۱	مجوسی مذہب کی خراب حالت اور اسکی فرقونکا بیان

صفحہ	مضمون
۳۱۵	یہانتک کیانی دور تہا اس کے بعد ساسانی دور آیا۔ ساسانی فرقہ کا بیان۔
۳۱۶	ثنویہ و مانویہ فرقہ کا حال
۳۱۷	مزدکیہ فرقہ کا بیان۔
۳۱۸	اہل ہند کے فرقے اول بت و عناصر و دیوتا پرست فرقہ جو وید کو دہرم سے موسوم ہے۔
۳۱۹	ان کے رسوم و دستورات مذہب۔
۳۲۰	پہران کے بہت فرقے ہیں۔
۳۲۱	دوئم وہ جو خدا کو نہیں مانتے پہران کے بہی بہت فرقے ہیں جنکو ناستک کہا جاتا ہے مگر ان میں دو فرقے بہت مشہور ہیں اول بودہ مت۔
۳۲۷	بودہ مذہب کا بیان
۳۲۸	دوسرا جینی فرقہ پہر اسکی تفصیل اور اسکے مذاہب۔
۳۳۰	تیسرا گروہ جاہلوں کا جنکا مذہب اوہام پرستی ہے۔
۳۳۱	ایسے پرظلمت زمانہ میں آفتاب صداقت کا طلوع یعنے آنحضرت صلعم کی بعثت اور قرآن کا نزول جسمیں انسانی سعادت کا پورا نقشہ دکہایا گیا ہے
۳۳۲	فصل ۷۔ قرآن کے علوم اول نظریات

صفحہ	مضمون
	اوران کی تفصیل۔
۳۳۸	دوئم علوم عملی - انمیں سے علم تہذیب النفس جو قرآن نے بیان فرمایا نجاست ظاہری اور باطنی سے دور رہنا۔
۳۳۹	نجاسات ظاہریہ وباطنیہ کابیان جسمیں جملہ گناہ شامل ہیں۔
۳۴۱	ف گناہ کی حقیقت۔
۳۴۲	جملہ گناہونگا اجمالی بیان قوی شہوانیہ وغضبیہ قوی نفسانیہ کابیان جوگناہونگا مبدا رہیں۔
۳۴۶	علم تہذیب النفس کی دوسری شاخ علم التحلیہ یعنے علوم وملکات فاضلہ سے برہن ہونا جس کے اول شاخ کانام علم التزکیہ تہا - اس میں مقصود بالذات مبدار النور حق سبحانہ کے ساتہ عبادات روحانیہ وبدنیہ ومالیہ سے تقرب حاصل کرنا تاکہ آئینہ صافی میں انوار حق متجلی ہول ان میں سب سے اول نماز ہے۔ نماز کی حقیقت اور اوسکا اجمالی بیان۔
۳۵۱	دوئم روزہ۔ روزہ کی حقیقت اور اس کے اسرار واحکام۔
۳۵۲	سوئم زکوۃ۔ اسکی حقیقت واسرار واحکام
۳۵۵	چہارم حج اسکی حقیقت واحکام۔
۳۵۸	واسرار (۱) (۲) (۳) (۴) (۵)۔
۳۶۱	پانچواں رکن اسلام ادائے شہادت توحید ورسالت ہے۔
۳۶۲	ان علوم نظریہ وعملیہ کے سوا وقرآن میں اور بہی علوم واحکام ہیں از انجملہ ذکر الہی کی کثرت (۲) آیات قدرت میں غور وتدبیر کرنا
۳۶۴	ہرکام اور شان میں اسپر توکل کرنا (۴) اسکی نعمتونکا شکر کرنا (۵) مصائب پر صبر کرنا (۶) صدق وراستی کا پابند رہنا۔ (۷) زہد وتقوی اختیار کرنا دنیا کے لذائذ وتجملات پر دل نہ لگانا - دنیا کی
۳۶۶	بے ثباتی کی مثال۔
۳۶۷	(۸) گزشتہ واقعات سے عبرت ونصیحت پکڑنا اسلئے قرآن نے کچہہ گزشتہ واقعات بہی بطور نظیر کے بیان فرمائے ہیں اسپر مخالفوں کے اعتراض پر ان کا جواب
۳۶۸	ان واقعات کے بیان کرنے میں این چند امور کو ملحوظ رکہا ہے (۱) (۲) (۳) (۴) (۵)۔
۳۶۹	مخالفوں نے اسمقام پر دوقسم کا اعتراض کیئے ہیں اول یہہ کہ یہہ کتب مقدسہ کے

صفحہ	مضمون
	خلاف ہیں یا ان میں نہیں۔
۳۷۰	اس قسم کے اعتراضات اور ان کے جوابات
۳۷۶	دوسرے قسم کے اعتراضات یہ کہ خلاف قانون قدرت ہیں ان کے جواب۔
۳۸۱	(۹) تواضع و فروتنی سے پیش آنا۔
۳۸۲	امر بالمعروف و نہی عن المنکر کرنا۔ (۱۰) گناہونکی خدا سے مغفرت مانگنا۔
۳۸۳	(۱۱) خدا سے رحمت کا امیدوار رہنا۔ (۱۲) اسسے ڈرتے رہنا وغیرہ۔
۳۸۴	یہاں تک علم تہذیب النفس کے علوم کا قرآن نے بیان کیا ہے دوسرا علم تدبیر المنزل بہی بہت کچھہ بیان فرمایا ہے۔ اسکی بہت شاخیں ہیں (۱) ماں باپ کے ساتہ سلوک کرنا۔
۳۸۵	(۲) دیگر اقارب کے ساتہ حسن سلوک سے پیش آنا۔ (۳) جرائم مخل تمدن کی ممانعت جیساکہ چوری۔ زنا ڈکیتی قتل وغیرہ۔ (۴) صداقت و سخاوت وغیرہ اخلاق حسنہ سے پیش آنا جو اصول تمدن ہیں (۵) معاملات بیع و شرا ء نکاح و میراث حدود و قصاص وغیرہ کے قوانین جنپر تمدن موقوف ہے +

صفحہ	مضمون
۳۸۶	معاہدات کی پابندی فیصلہ اور ادائے شہادت میں عدل و انصاف وصیت و لایت۔ اور ادائے امانت کے احکام
۳۸۷	(۷) خودداری اور کسب روزی حلال اور جان و مال و آبرو کے تحفظ اور انتقام کے احکام (۸) بحری و بری سفر کی ترغیب تاکہ اولوالعزمی پیدا ہو (۹) علم و اشاعت تہذیب و دین کی ترغیب (۱۰) سخاوت و کفایت شعاری میں میانہ روی کی ترغیب (۱۱) لغو باتوں اور کاموں سے جو تخریب قوم و عزت قومی کا باعث ہیں ممانعت (۱۲) قماربازی و شرابخوری وغیرہ سے جو تمدن میں خلل انداز ہیں
۳۸۸	ممانعت۔ (۱۳) معمولی برتاوے کی چیزوںسے دریغ کرنے کی ممانعت۔ باہمی اتحاد و سلوک کے منافی ہیں سود کی حرمت (۱۴) بدگوئی اور بدکلامی و بدگمانی تفاخر و تعلی و طعنہ زنی و غیبت و اتہام کی مذمت کیونکہ یہہ تمدن اور باہمی اتحاد کے لیئے بیخ کن ہیں (۱۵) حقوق انسانی کی مساوات وغیرہ۔
۳۸۹	علم سیاست مدن کا بیان۔ اس کے

صفحہ	مضمون
	متعلق اسقدر علوم کا بیان (۱) بادشاہ کو خزانہ سلطنت میں جو قومی خزانہ ہے اسکے مصارف کے سوا اور کوئی حق وفضول خرچی کا نہیں اسیکے موافق آنحضرت صلعم اور خلفاً کا عمل درآمد رہا ہے۔
۳۹۱	اسکی نظیر کے لیئے چند واقعات کا بیان (۱) (۲)
۳۹۲	(۳) بادشاہ کے اختیارات محدود کرکے قوم کو اسکی اطاعت کا حکم دیا (۳) قوم کو جان ومال سے بقار دولت وسلطنت اسلامیہ میں کوشش کرنے کا حکم اور بوقت مقابلہ سخت اور مضبوط رہنے کی تاکید۔ (۴) ظاہر وباطن میں یکساں رویہ رکھنے کی تاکید نفاق اور منافقوں کی مذمت کسلیئے کہ نفاق قومی شوکت کا برباد کنندہ ہے (۵) قوم کو دشمنوں کے داؤ وحیل سے آگاہ کرکے مقابلہ پر آمادہ رہنے کی تاکید وترغیب اسلیئے قرآن نے اسوقت کے دشمنوں یہود عیسائیوں منافقوں مشرکوں کے اقوال وعقائد باطلہ پر بھی جابجا سرزنش فرمائی ہے۔ اور نبی آخر الزمان صلعم کی جانباز گروہ
	انصار ومہاجرین کے محامد ومناقب بھی ذکر فرمائے ہیں۔
۳۹۵	سیاست کے متعلق ان باتوں کا بھی قرآن میں بکثرت ذکر ہے (۱) قوم کو ہر قسم کے سامان واسلحہ سے تیار رہنا۔
۳۹۶	قوم کو نامردی اور بزدلی اور کاہلی سے مختلف پیرایوں سے باز رکھا ہے۔
۳۹۷	فوائد- ان علوم واحکام کے متعلق جو کچھ احادیث میں آیا ہے وہ قرآن کی اصل تفسیر وشرح ہے۔ (۲) جو لوگ اپنی کتابوں کو جو بالفعل ان کے پاس موجود ہیں الہامی اور جملہ اقوام کے لیئے قابل عمل بتارہے ہیں انکو لازم ہے کہ علوم واحکام مذکورہ بالا کا ان کتابوں سے صاف لفظوں میں نشان دیں ورنہ دعوی باطل ہے جانا کہ وہ کتابیں ان سے بالکل خالی ہیں۔ یا بہت
۳۹۸	ہی ناکافی طور پر ان میں یہ علوم قدر قلیل ہیں (۳) احکام اور قانون کی شان خود بتادیا کرتی ہے کہ یہ انسانی احکام وقوانین ہیں کہ جنہیں برہمن چھتری بیش- شودر- بنی اسرائیل- یورپین کی

صفحہ	مضمون
	جانب داری ہے یا یہ اس رب العالمین کے احکام ہیں جو جملہ بنی آدم کا ایک سا ں خدا ہے فائدہ چہارم جن جن علوم کا ہم بحوالہ آیات ذکر کرتے آئے ہیں علماء اسلام نے ہر ایک کو ایک جدا علم قرار دیکر انمیں عمدہ و مفید تصنیفات بھی کیں ہیں۔ اسطرح پر انہ علوم کا ذکر۔
۴۰۴	فصل ۸۔ قرآن کا طرز بیان جس میں یہ رعائتیں ملحوظ ہیں (۱) علوم و مضامین۔ مذکورہ بالا کو کس بلاغت و فصاحت کے سانچے میں ڈہالا ہے کہ انسانی قوت ڈھال نہیں سکتی اسیلئے باوجود تقاضا او عار دلانے کے فصحاء عرب ایک سورۃ کا دسواں حصہ بھی بنا کر پیش نہ کر سکے۔ پہر ایسی کتاب کا ایسے زمانہ میں ایسے شخص سے کہ جو علوم مروجہ سے آشنا بھی نہو ظہور ایک امر خارق عادت اور کہلا ہوا معجزہ نہیں تو اور کیا ہے ؟
۴۰۶	فصاحت کا بیان
۴۰۷	بلاغت کا بیان۔
	حاشیہ۔ مخالفنے چند الفاظ جمع کر کے انکو فصاحت و بلاغت سے ساقط کر کے دکہایا ہے اس کا جواب
۴۰۸	اسی حلاوت کے سبب جو قدرتاً قرآن کے الفاظ میں رکہی گئی ہے جو لوگ اس کے معنے بھی نہیں سمجھتے وہ بھی اسکو اس آسانی اور اس مدت میں حفظ کر لیتے اور حفظ کے بعد یاد رکہتے ہیں جو دوسری کتاب کو یاد نہیں کر سکتے اسلئے ابتداء سے ابتک قرآن کے بیشمار حافظ ہر ملک میں پائے جاتے ہیں برخلاف اور کسی کتاب کے۔
۴۰۹	قرآن میں وہ خاص باتیں بھی ہیں کہ جنکے سبب وہ حد اعجاز کو پہونچ گیا ہے (۱) یہ وہ ہر قوم کے مذاق پر نظم کا مزا دیتا ہے باانیہمہ نظم نہیں۔
۴۱۰	قرآن کے فواصل (اخیر آیت) میں ایک عجب صنعت رکہی ہے۔ فواصل کا بیان
۴۱۲	(۲) کلام کی ابتداء اور وسط اور اخیر میں ایک عجب شان و انداز ملحوظ ہے (۳) ہر ایک فصیح ایک خاص مضمون میں ید طولےٰ رکہتا ہے برخلاف قرآن کے کہ وہ جملہ مضامین میں اعلیٰ سے اعلےٰ فصاحت پر ہے +
۴۱۳	شعراء کا میدان سخن محسوسات کی کیفیات اور بیجا مبالغہ اور مضمون فرضی ہوتا ہے

صفحہ	مضمون
	برخلاف قرآن کے کہ اسنے خدا کی ذات وتقدس اور صفات ومکارم اخلاق وعالم روحانی کے حالات بیان کرنے میں اعجاز دکھایا ہے (۵) ہر کلام میں متکلم کی طبیعت کا اثر نمایاں ہوتا ہے۔ قرآن سے پرہیزگاری خداپرستی دنیا سے بے التفاتی خدا کی محبت پیدا ہوتی ہے +
۴۱۴	بعض مضامین تو عمدہ ہوتے ہیں مگر الفاظ میں کاکت محض تشبیہ بھدے استعارے وکنایہ ہوتے ہیں برخلاف قرآن کے۔ (۷) ایک مضمون تکرار سے بے لطف ہوجاتا ہے مگر قرآن نے مضامین کو ایک حکمت سے مکرر بیان کیا اور ہر بار جدا مزا معلوم ہوتا ہے۔
۴۱۶	(۸) قرآن کے ہر جملہ کو دوسرے جملے سے ابتداء کو وسط سے وسط کو انتہاء سے وہ مناسبت ہے جو دوسرے کلام میں پائی نہیں جاتی۔
	فائدہ۔ مناسبت کے معنے اور اسکا قاعدہ اگر ایک جملہ کا دوسرے پر عطف نہیں تو وہاں ان باتوں میں سے ضرور ایک نہ ایک بات ہوتی ہے۔ (۱) تنظیر

صفحہ	مضمون
۴۱۹	(۲) مضادت (۳) استطراد (۴) حسن التخلص وغیرہ ہر ایک کا بیان آیات سے
۴۲۱	(۹) سورتوں کے فواتح ومقاطع میں ایک عجیب مناسبت رکھی ہے اسکی تشریح۔ سورتوں سے۔
۴۲۵	سورتوں کی ابتداء دس قسم پر ہے اسکی تشریح۔
۴۲۹	فائدہ سورتوں کی ابتداء کی بابت فصل ۹۔ دیگر اسباب بلاغت وہ سو قسم کے بدائع ہیں مجاز استعارہ کنایہ ارداف۔
۴۳۰	تمثیل تشبیہ ایجاز اتساع اشارہ وغیرہ انکا قران میں استعمال نہایت خوبی سے ہوا ہے انکی تشریح۔
	بلاغت کے متعلق اسناد۔ وصل فصل ایجاز۔ اطناب۔ قصر۔ حذف۔ ابدال وغیرہ جو عنصر بلاغت ہیں کس لطف سے استعمال کئے گئے ہیں محاورہ کی رعایت جسکے لیئے بہت سے قوانین الفاظ ترک کردیئے جاتے ہیں۔ کس خوبی سے قرآن میں رکھی گئی ہے جسپر زبان کا ناآشنا الزام لگانے کو تیار ہوجاتا ہے۔ اس

صفحہ	مضمون
	قسم کے اعتراضات اوران کے جواب ۔
۴۳۲	استعارہ وکنایہ کی بحث
۴۳۵	استعارہ اور اسکے ارکان و اقسام۔
۴۴۱	تشبیہ کے ارکان اور اوس کے اقسام۔
۴۴۳	قرآنی تشبیہات میں اعجاز۔
۴۴۵	تمثیل کی بحث۔
	کنایہ کی حقیقت اور اقسام۔
۴۴۷	کنایہ ومجاز واستعارہ جسطرح مفردات میں ہوتا ہے اسیطرح مرکبات میں بھی ہوتا ہے قرآن سے ثبوت۔
۴۴۸	ذات وصفات باری کے بیان میں بھی استعارہ وکنایہ استعمال ہوا ہے۔ ان کے لفظی معنی مراد لیکر قرآن پر اعتراض کرنا جیساکہ آریہ۔عیسائیوں وغیرہ مخالفین نے کیا ہے سخت نادانی ہے۔
۴۵۰	(۲) اسیطرح ملائکہ کے بیان میں بھی استعمال ہوا۔ رسلا اولی اجنحۃ مثنیٰ وثلث ورباع وغیرہ اسپر بھی لفظی معنی سے اعتراض کرنا سفاہت ہے۔ (۳) اسیطرح یضل وختم اللہ وغیرہ انتساب میں استعارہ کنایہ ہے۔یہاں بھی اعتراض کرنا بیعقلی ہے۔
۴۵۱	(۴) اسیطرح احکام سخاوت کی ترغیب میں بھی استعارہ وکنایہ کا استعمال ہوا ہے جیساکہ من ذالذی یقرض اللہ قرضاً حسنا اسپر بھی اعتراض کرنا جہالت ہے۔ (۵) اسیطرح بُرے اعمال کی جزا میں بھی بطریق مشاکلت استعمال ہوا ہے جیساکہ اکید کیداً واللہ خیر الماکرین اللہ یستہزئ بہم یہاں بھی اعتراض نافہمی ہے وحاشیہ میں آریہ کے اعتراضات جاہلانہ کا جواب اور یہدی ویضل کی اصلی حقیقت پر بحث جو خدا کی طرف اسناد ہوا ہے۔ معترضوں کی غلط فہمی کا بیان۔
۴۵۲	واضح ہو۔تصریح چھوڑکر کنایہ وتعریض کے چند اسباب ہوتے ہیں اگر کنایہ و تعریض کی جائے تو کلام میں بیہودگی اور بدتہذیبی پیدا ہوجائے قرآن سے اسکی تشریح۔
۴۵۳	(۱) (۲) (۳) (۴)
۴۵۴	ایسے مقام پر توریہ وابہام سے کام لینا عین بلاغت ہے۔جسپر کوڑ مغز اعتراض پیدا کرلیتے ہیں (۵)
۴۵۵	فصل ابلاغت کے ایسے چند اصول میں

صفحہ	مضمون
	کہ اگر انکی رعایت نہ کیجائے تو کلام بلاغت سے دور جا پڑے ازانجملہ ایجاز و اطناب ہے ایجاز و اختصار کی قرآن سے مثال -
۴۵۶	ایجاز حذف کا بیان اور قرآن میں اسکا ثبوت بحوالہ آیات -
۴۵۹	مفسرین تفاسیر میں ایسے محذوفات توضیح مطالب کیلئے بیان کیا کرتے ہیں معاندین اسلام نے انہیں جملوں کو پیش کرکے قرآن کی بلاغت پر عیب لگایا ہے - جو بڑی نافہمی ہے -
۴۶۰	ایسے بلیغ کلام کے جملے جو نہایت مربوط ہوتے ہیں کہ صاحب فہم سلیم و زبان اپنی ملکہ زبان دانی سے خود سمجھ لیتا ہے کہ اس کے بعد یہہ جملہ بولا جائیگا - اسیلئے ایک کاتب قرآن نے چند بار آنحضرت کے ارشاد میں وہ جملہ آپ بولا کہ جنکو آپ لکھوانے والے تھے تو اسکو گمان ہوا کہ یہہ میرے کہنے سے لکھتے ہیں + فصل ۱۱ بحث مجاز اور اس کے علاقے اور اسکے اقسام -
۴۶۴	فصل ۱۲ - فوائد - اول قرآن کے طریق استدلال کا بیان جو نہایت سہل الفہم

صفحہ	مضمون
	ہوتا ہے اسکی مثال (۲) احکام کے بیان کر لینے میں باب او فصل کا انعقاد نہیں فرمایا - بلکہ ان طریقوں کا جو بڑے موثر تھے استعمال کیا - اور مطالب کو عام و خاص مذاق کے موافق مدلل بھی کیا ہے - (۳) کبھی بجائے براہین و دلائل کو مذاق عرب کے موافق قسم کا استعمال ہے قسم اور مقسم علیہ و مقسم بہ کے اقسام اور وہ مطالب کہ جنپر قسم کھائی ہے اور وہ چیزیں کہ جنکی قسم کھائی انکا بیان - مخالفین کے لغو اعتراضات کا جواب -
۴۶۹	ان قسموں میں جملہ کچھہ خوبی رکھی ہے اجمالاً اسکی تشریح -
۴۷۰	فصل ۱۳ - نسخ کی بحث کن چیزوں میں نسخ ہونا چاہیئے انکا بیان اور مخالفوں کے اعتراضات کے الزامی و تحقیقی جواب -
۴۷۷	فصل ۱۴ - آیات احکام کی تعداد - احکام کے اقسام وجوب و فرض و حرمت کے الفاظ -
۴۷۹	فصل ۱۵ - لفظ اپنے معنے پر کسطرح سے دلالت کرتا ہے - دلالت کے اقسام -

صفحہ	مضمون
۴۸۰	جملہ اپنے مطالب پر کسطرح سے دلالت کیا کرتا ہے۔ ظاہر۔ نص۔ مفسر۔ محکم پر بحث
۴۸۱	اسیطرح معنے کے سمجھنے میں کسی طور سے خفا ہوتا ہے۔ خفی۔ مشکل۔ مجمل۔ متشابہ کی بحث۔ کلام میں خفا ہونے کے وجوہ۔ ان کا بیان +
۴۸۲	اسیطرح کلام میں اشکال پیدا ہونے کے بھی وجوہ متعددہ ہوتے ہیں۔ ان کا بیان۔ اجمال پیدا ہونے کے اسباب۔ مفسر کے فرائض منصبی ایسے موقع پر کیا ہیں۔
۴۸۳	کلام میں تشابہ پیدا ہونے کے وجوہ۔ اور تشابہ میں علماء کے اقوال۔ کلام کے مطالب پر دلالت کرنے میں اقسام
۴۸۴	عبارۃ النص۔ ولالۃ النص اشارۃ النص اقتضاء النص کا بیان۔ یہ چاروں دلالتیں علماء کے نزدیک بالاتفاق معتبر ہیں۔ ان کے سوا مفہوم مخالف مفہوم الصفۃ وغیرہ میں کلام ہے۔
۴۸۵	فصل ۱۶۔ تفسیر اور تاویل کے معنی پر بحث اور ان کا فرق اور ہر ایک کی تعریف
۴۸۶	علم تفسیر کے اجزاء اور اسکے مبادی علوم صرف ونحو وغیرہ کا بیان۔
۴۸۷	جب تک کوئی ان علوم سے ماہر نہو تفسیر نامقبول ہے اور نیز مفسر کی دیانت بھی شرط ہے۔
۴۸۸	علم تاویل پر بحث اور تحریف کا بیان تاویل باطل جو ایک قسم کی تحریف ہے اس کے چند اسباب ہوتے ہیں ان کا بیان۔
۴۸۹	بے دینوں مخالفوں زندیقوں وغیرہ نے جو جو قرآن کے معانی بدل دینے میں تاویلات کی ہیں انکا بیان اسیطرح انہوں نے پیغمبر علیہ السلام کے نام سے جھوٹی حدیثیں بنا کر اسلام پر عیب لگانے میں کوشش کی ہے ان کا استدلال بیشتر ایسی ہی تفاسیر اور احادیث سے ہے (حاشیہ میں فرقہ قرامطہ کا بیان)۔
۴۹۰	دو ہم خیالات کا رجحان بھی بسا اوقات اس قسم کی تفسیر و تاویل کرنے کا باعث ہوا ہے اسکی تفصیل۔
۴۹۲	تفسیر میں جو کچھ لوگوں نے بے اعتدالیاں کی ہیں بطور نظیر کے انکا بیان جن سے مخالفین اسلام استدلال کرکے اسلام پر عیب لگاتے ہیں۔
۴۹۶	فن تفسیر کا موضوع۔ اور غرض اور اسکے مبادی

صفحہ	مضمون
۴۹۷	طبقات مفسرین - طبقہ اولی کے لوگ -
	سوال - جب قرآن خود بلیغ و واضح ہے تو تفسیر کی کیا ضرورت ہوئی؟ اسکا جواب۔
۵۰۰	طبقہ ثانیہ کے لوگ -
۵۰۱	تیسرے طبقہ کے لوگ اور انکی تفاسیر-
۵۰۲	چوتھے طبقہ کے لوگ اور انکی تفاسیر-
۵۰۳	پانچویں طبقہ کے لوگ اور انکی تفاسیر
۵۰۴	چھٹے طبقہ کے لوگ اور انکی تفاسیر-
۵۰۶	ساتویں طبقہ کے لوگ اور انکی تفاسیر
۵۰۷	آٹھویں طبقہ کے لوگ اور انکی تفاسیر
۵۰۸	نویں طبقہ کے لوگ اور انکی تفاسیر-
۵۱۲	علمائے کرام نے مطالب قرآنیہ میں سے ایک ایک فن کو خاص کرکے اس میں کتابیں تصنیف کی ہیں
۵۱۳	شان نزول پر بحث اور اس کے معنی میں متقدمین و متاخرین کا اختلاف۔
۵۱۵	قرآن کے لوگوں نے مختلف زبانوں میں ترجمہ بھی کئے ہیں۔ ترجمہ و مترجم کے شرائط اور بعض تراجم کا بیان۔
۵۱۸	زمانہ حال میں جو خرابی پیدا ہوئی ہے۔ اسکا بیان۔
۵۱۹	فائدہ - مسلمانوں کے مسلمہ دلائل کا

صفحہ	مضمون
	بیان - مناظر کو لازم ہے کہ بحث و مقابلہ میں وہی پیش کرے ورنہ مسلمانوں کے نزدیک سر لیسے وہ الزام یا ثبوت مقبول نہوگا
۵۲۰	اجکل کے مخالفین اسلام ہنود - آریہ - عیسائی جو رد اسلام میں تصانیف کرتے ہیں انکو یہ بھی خبر نہیں کہ جن روایات اور جن کتابوں اور جن تفسیروں کے اعتماد پر وہ اسلام پر عیب لگا رہے ہیں وہ مسلمانوں کے نزدیک کس درجہ میں مسلم ہیں
۵۲۱	یورپ کے بعض مصنفوں نے معترضین کے اعتراضات کو انکی غلط فہمی - اور بدنفسی کا نتیجہ بتایا ہے - اسلام کی روز افزوں اشاعت کا بیان
۵۲۳	فصل ۱۷ - اسلام کے برحق ہونے پر دلائل (۱) اعجاز قرآن - اسپر مخالفوں کے اعتراض ان کا جواب۔
۵۲۸	علاوہ فصاحت و بلاغت کے قرآن میں یہ بھی کمالات ہیں (۱) خدا کی ذات صفات مقدسہ کا براہین سے بیان (۲) عالم روحانی جنت و دوزخ اور اعمال نیک و بد کا نتیجہ جو وہاں ظہور میں آتا ہی اور نجات حقیقی کا وہ سچا نقشہ کھینچکر

صفحہ	مضمون
	دکھایا ہے جو کسی الہامی کتاب میں ایسا نہیں
۵۲۹	انسانی سعادت وشقاوت کا صاف اور سیدھا اور مطابق عقل رستہ دکہایا ہے۔
۵۳۰	سعادت وشقاوت کے علوم ومسائل کو بیان کیا ہے جسکی یہہ تفصیل ہے (۱) طہارت ونجاست (۲) اشیاء کی حلت وحرمت (۳) فرائض وآداب عبادت مالی وبدنی (۴) ذکر الہی وآیات قدرت میں غور وفکر کی تاکید (۵) حوادث دہر وانسانی انقلاب سے عبرت حاصل کرنے کی تاکید (۶) لذات وشہوات سے اجتناب کرنے کی تاکید (۷) دنیا کی بے ثباتی (۸) ملکات فاضلہ واخلاق حسنہ سخاوت صدق عفاف وغیرہ کی مدح (۹) لغویات میں مصروف ہونے کی برائی (۱۰) اصول تمدن (۱۱) معاملات کے احکام۔ میراث۔ دیت قصاص وغیرہ۔ (۱۲) سیاست ملکی کے اصول جنمیں سے مسئلہ جہاد بھی ہے جسپر نافہم اعتراض کیا کرتے ہیں (۱۳) توحید اور خدا سے محبت اور اس پر توکل ورضا وتسلیم صبر وزہد کی ترغیب (۱۴) واقعات گزشتہ سے عبرت اور نصیحت پکڑنے کی تاکید (۱۵) پیشین گوئیاں جنکا ظہور ہوا۔ اور آیندہ ہوگا (۱۶) ان مطالب جمیلہ کو نہایت فصیح وبلیغ عبارت میں کس مناسبت اور کس ترتیب سے بیان کیا ہے۔
۵۳۵	ف ۱ اعجاز قرانی پر علماء کے اقوال
۵۳۶	ف ۲ ۔معجزہ کے اقسام۔
۵۳۷	دوسری قسم کی دلیل آنحضرتؐ کا اثر ہدایت خصوصاً ایسے سخت طبائع پر ایسا مستحکم جسکی نظیر کسی نبی میں پائی نہیں گئی۔
۵۴۵	عیسائی مورخین کی اسپر شہادت۔
۵۴۷	تیسری دلیل کتب سابقہ کی آنحضرت صلعم اور اسلام پر پیشین گوئی +
۵۴۸	عیسائیوں کی تاویلات کا رد۔
۵۴۹	اول بشارت تورات سفر استثنے سے
۵۵۴	بشارت دوسری۔ انجیل یوحنا باب ۱۴ سے ۱۶ - جسمیں فارقلیط آنے کی خبر ہے۔ عیسائی اسکا مصداق روح القدس بتلاتے اور کبھی وکیل کے لفظ سے تاویل کرتے ہیں۔

صفحہ	مضمون
۵۵۵	اہل اسلام اسکا مصداق آنحضرت صلے اللہ علیہ وسلم کو قرار دیتے ہیں۔
۵۵۶	عیسائیوں کی دلیل اور اسکا جواب۔
۵۵۷	قرائن اسبابت کے کہیہ کسی شخص آنے والے کی خبر ہے جسکا انتظار دوسری صدی عیسوی تک بھی عیسائیوں کو تہا جس پر مونٹانس نے دعوے کیا تہا کہ آنے والا فارقلیط میں ہوں۔
۵۵۸	بشارت کے الفاظ۔ اور اسپر بحث۔
۵۶۲	فصل ۱۸۔ مخالفین کے اسلام اور آنحضرت صلے اللہ علیہ وسلم اور اصول مسائل اسلام پر گوناگوں اعتراضات اور ان کے جواب محققانہ (۱) اعتقادی باتوں پر فلسفۂ جدید کے اعتراضات کہ اسلام نے (خدا اور اسکے صفات اور ملائکہ و ارواح وجن و مرنے کے بعد روح کا باقی رہنا اور پہر اس عالم کے اعمال کا نیک و بد نتیجہ مرتب ہونا جسکو جنت و دوزخ کہا جاتا ہے پہر وہاں کے کیفیات جو عالم جسمانی کے کیفیات ہیں جو اُس عالم قدس کے اگر تسلیم بہی کرلیا جائے تو سراسر خلاف ہیں) غلط مذہب کو قائم کیا ہے کیونکہ یہ غیر محسوس ہیں اور کوئی غیر محسوس موجود نہیں صرف تہیوری ہے اسکا جواب
۵۶۴	(۲) اسلام نے تحقیقات جدیدہ و فلسفۂ حال و فیزک و جغرافیہ۔ و ہئیت جدید کے برخلاف بہت سی باتوں کو بیان کیا ہے جیساکہ زمین کا سکون اور بیل کے سینگ پر قائم ہونا سات آسمان اور آفتاب کا حرکت سد سکندری اور قوم یاجوج ماجوج کی خبر دینا زمین پر پہاڑوں کا منیخ بناکر ہلنے جلنے سے تہام دینا۔ دلدل میں آفتاب کا غروب ہونا آسمان و زمین میں پانی کے دریا رواں ہونا۔ جہاں سے بارش ہونا بتایا جاتا ہے۔ قبر میں مردے کو عذاب و ثواب ہونا جو سراسر خلاف مشاہدہ ہے آسمانوں پر پیغمبر علیہ السلام کا تہوڑی دیر میں چڑہ جانا۔ جسکو معراج کہا جاتا ہے ان سب کا جواب
۵۶۵	(۳) خلاف قانون قدرت انبیا کا اعجاز ثابت کرنا اور قرآن میں ایسے ایسے افسانے بیان کرنا کہ جنکو عقل سلیم اور فلسفہ حال تسلیم نہیں کرسکتا۔ سلیمان کے تخت کا ہوا میں اوڑنا ہدہد پرند کا سوال و جواب کرنا بلقیس کا تخت دم بہر میں اڑا منگانا

صفحہ	مضمون
	چیونٹوں کا کلام سننا وغیرہ - اُن کا جواب
۵۶۶	(۴) قرآن اور حضرت کی نبوت کے برحق ہونے پر کوئی دلیل نہیں اسکا جواب۔ (۵) قرآن کے مطالب پر اعتراض کہ اسمیں خدا کیلئے صفات ذمیمہ ثابت کئے گئے ہیں جیسا کہ اسکا عرش پر آرام کرنا۔ وہ لوگوں سے قرض مانگتا وہ کفاروں سے مکر اور تمسخر کیا کرتا ہے۔ اُسکو بعد وقوع واقعات علم ہوتا ہے اسلیئے وہ آزمایش و امتحان کیا کرتا ہے وہ سخت بیرحم ہے کہ باوجود گریہ و زاری کے کافروں پر جبکہ وہ جہنم میں ہونگے ذرا بھی رحم نہ کھاویگا۔ اس کے ہاتھ پاؤں مونہہ آنکھہ پنڈلی بھی ہے۔ اِن سب کا جواب۔
۵۶۸	(۶) باوجودیکہ بت پرستی سے منع کیا مگر خود ہی کعبہ پرستی کی تعلیم دی۔ اسنے خونریزی سکھائی لوگوں کے مال و زن و فرزند چھین لینا انکو لونڈی غلام بنانا سکھایا۔ اس نے جانوروں کے ذبح کا حکم دیا۔ گوشت خوری سکھائی ان سب کا جواب۔
۵۷۰	(۷) قرآن نے متعدد بیویاں اور بے تعداد لونڈیں رکھنے کا حکم دیا جو صریح شہوت پرستی ہے۔ اسکا جواب۔
	(۸) آنحضرتؐ پر اعتراضات کہ زید کی بیوی زینب پر عاشق ہوگئے۔ اور اس سے چھوڑا لیا۔ باوجودیکہ نکاح کرنا لازم تھا پھر اور مسلمانوں کے لیے تو چار بیوں تک اجازت دی اپنے لیئے کوئی حد بھی قایم نہ کی اسپر لونڈیاں مزید براں تھیں ان باتوں کا جواب
۵۷۱	(۹) قرآن کو دعویٰ تو فصاحت و بلاغت کا ہے بلکہ بے مثل ہونے کا بھی دعویٰ ہے مگر سینکڑوں غلط فقرے اور الفاظ خلاف قانونِ فصاحت اسمیں موجود ہیں۔
۵۷۲	(۱۰) توریت و انجیل پر تو تحریف کا الزام ہے مگر خود قرآن میں آیات منسوخ کرکے مسودہ میں سے نکالدی گئیں اور نیز بہت سی آیات بوقت جمع و ترتیب رہ بھی گئیں اِن کا جواب۔
۵۷۳	باب سوم فصل (۱) توریت و انجیل پر بحث اور اہل کتاب کی کتب مسلمہ کی فہرست - عہد قدیم کی کتابیں۔ جنکے مجموعہ کو توراۃ و زبور وغیرہ کہا جاتا ہے
۵۷۵	عہد جدید کی کتابیں۔ اناجیل اربعہ وغیرہ
۵۷۷	قسطنطین اعظم جو چوتھی صدی میں عیسائی

صفحہ	مضمون
	ہوئیتا اہنو کتب مسلمہ نصاری و مسئلہ تثلیث وغیرہ پر بحث کرنے کے لیئے شہر نائس میں کمیٹی قائم کر کے ان مسائل پر بحث کی اور اس کے بعد ٹوڈلیساو کارتھیج وغیرہ مجالس ہوئیں جنمیں کتب مسلمہ بڑھائی اور گھٹائی گئیں۔
٥٧٩	فصل ٢ ۔ اصلی توریت اور اصلی انجیل کے گم ہو جانے کے اسباب بخت نصر وغیرہ بادشاہوں کی چڑھائیاں اور بعض کتابیں انبیاء کی ایسی گم ہوئیں کہ ان کا نام و نشان بھی نہ رہا۔
٥٨٥	اسبات کے شواہد و دلائل کہ عہد قدیم یعنے توریت و زبور وغیرہ کتابیں کہ جن کو یہود و عیسائی آسمانی کتابیں کہتے ہیں ان انبیاء کی کہ جنکی طرف منسوب کرتے ہیں تصنیف کیا بلکہ ان کے زمانہ میں بھی تصنیف نہیں ہوئیں۔ شاہد اول شاہد دوم۔ شاہد سوم۔
٥٨٥	اسبات کے دلائل کہ یہ کتابیں الہامی نہیں ہاں قدرے مضامین ان میں توریت وغیرہ اصلی کتابوں کے بھی ہیں۔ دلیل اول دوئم۔ سوئم۔ چہارم۔ پنجم۔ ششم۔ یہ دلائل وہیں

صفحہ	مضمون
	کہ جن سے ثابت کر دیا گیا ہے کہ کتب مذکورہ میں خدا کی تقدیس کے خلاف مضامین ہیں
٥٨٩	پھر ان میں وہ بھی مضامین ہیں کہ جو ملائکہ کی شان کے برخلاف ہیں اسپر شواہد اول دوئم سوئم۔ چہارم۔ پنجم۔ ششم۔ ہفتم۔
٥٩٠	کتب مذکور میں مضامین متعارض بھی بہت سے ہیں جنکو مفسرین اہل کتاب لاچار ہوکر سہو کاتب کہدیا کرتے ہیں۔
٥٩١	ان کتابوں کا طرز بیان بھی فحش اور غیر مہذب ہونے سے خالی نہیں اسکا ثبوت۔
٥٩٢	نیز محققین اہل کتاب کا ابتک انکے مصنفین اور زمانہ مصنفین میں سخت اختلاف ہے +
٥٩٥	عہد جدید کی کتابوں پر بحث اور اسبات کا ثبوت کہ وہ حضرت مسیح علیہ السلام کی تصنیف نہیں نہ انکے روبرو لکھی گئیں ہیں۔
٥٩٨	انجیل شریف کے گم ہو جانے کا سبب
٦٠٠	حواریوں کے خطوط بھی کہ جنکو انجیل کہتے ہیں اصلی انجیل اور الہامی نہیں ہو سکتے اسپر دلائل و براہین۔
٦٠٦	ان کتابوں میں بھی اسقدر الحاق ہوا ہے کہ جسکا شمار نہیں خود عیسائی مفسروں

صفحہ	مضمون
	نے ایسے مقامات سیکڑوں ہزاروں گنوائے ہیں
۶۰۸	فصل ۳۔ قرآن کی آیات کہ جن سے ثابت ہوتا ہے کہ موجودہ کتابیں اصل نہیں۔
۶۱۰	اسباب کا بیان کہ جن جن مقامات میں قرآن نے توریت و انجیل کا ذکر فرما کر اہل کتاب کو الزام دیا یا انپر عمل کرنے پر تہدید فرمائی ہے وہاں ان کے اصل مطالب مقصود ہیں جو ان کتابوں میں بھی پائے جاتے تھے جو اہل کتاب کے ہاتھہ میں بوقت نزول قرآن تھیں
۶۱۱	اہل کتاب بالخصوص لارڈ ولیم میئور وغیرہ نے جو ایسی آیات سے استدلال کر کے نزول قرآن کے وقت ان کتابوں کا موجود اور غیر محرف ہونا ثابت کیا انکے دلائل اور ان کے جواب۔
۶۱۴	اور جو دلائل فنڈر وغیرہ نے ان کتابوں کے الہامی ہونے پر بیان کئے ہیں ان کا بھی جواب۔
۶۱۵	فصل ۴۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے تھوڑے ہی دنوں بعد عیسائیوں میں سخت اختلاف ہو کر بہت سے فرقے پیدا ہو گئے جنکا اصول مذہب میں سخت اختلاف ہے۔
۶۱۷	ان کے فرقوں کی تفصیل مع حوالہ کتب مسلمہ نصاریٰ۔
۶۲۷	حاشیہ یہہ اختلاف ان کے مذہب کی باطل ہونے کی دلیل ہے۔ اس مقابلہ میں جو اسلامی فرقوں کی فہرست پیش کیجایا کرتی ہے اسکا جواب اسلامی فرقوں کا قرآن اور ان امور دینیہ میں عقائد سے لیکر عملیات تک اختلاف نہیں جو انحضرت صلعم کے عہد مبارک میں تھے اور بعض بعض باتوں میں اختلاف ہو کر صرف سات یا آٹھہ فرقے باقی ہیں۔ پھر شاخ در شاخ ہو کر ان کی تہتر تک نوبت پہنچی۔ اگر ان کے موجد اور پیرؤں نے اصول دین قرآن و حدیث متواتر و اجماع قطعی کا انکار نہیں کر دیا ہے تو وہ سب مسلمان ہیں ہاں بدعتی ضرور ہیں اور جو سب سے یہہ جدا ہوئے ہیں وہ اہل سنت کا برحق فرقہ ہے۔ جو ابتدا سے ابتک دنیا بھر میں وہی زیادہ ہے
۶۲۹	اب جو عیسائیوں کے زیادہ فرقے ہیں وہ صرف تین ہی ہیں اول گریگ چرچ یعنی یونانی کلیسیا۔ اس گروہ کی افسری کا دعوےٰ شاہ روس کو ہے جو نائب مسیح سمجھکر دنیا

صفحہ	مضمون
	ہر پر بادشاہت کرنے کا مستحق اپنے آپ کو سمجھتا ہے۔ اس کے ہم مذہب اکثر حضرت سلطان کی رعیت ہیں اس کے اشارہ سے ہر روز نئے فساد اور فتنہ پیدا کرتے رہتے ہیں تاکہ دولت علیہ کی تمام کوشش اسیطرف مصروف رہے اور اسباب ترقی بہم نہ پہونچا سکے دوئم۔ رومن کیتھولک یا رومی کلیسیا ان کا افسر ملک اٹلی شہر رومیہ میں رہتا ہے اسکو پوپ کہتے ہیں وہ اپنے آپ کو پیٹر یعنے شمعون پطرس حواری کا نائب سمجھکر بہشت و دوزخ کا مالک سمجھتا ہے اس کے پروانہ یعنے انیڈل جنس بغیر کوئی عیسائی بہشت میں نہیں جاسکتا۔ فرانس واٹلی و یونان وغیرہ کے عیسائی اسی مذہب کے ہیں۔ تیسرا فریق پروٹسٹنٹ جسکا بانی مارٹین لوتہر جرمانی تہا جو تخمیناً چارسو برس آگے گزرا ہے۔ اس لفظ کے انگریزی میں منکر کے معنی ہیں یعنے رومی کلیسیا کا منکر یہہ انگریزوں جرمنیوں امریکہ کا مذہب ہے۔
۶۳۳	عیسائیوں کا باہمی اتفاق اور غیر لوگوں پر تسلط کرنے کے حیلہ اور تدابیر اور انکی فرضی تقسیم جو باہم اور ملکوں کی بابت کر رکھی ہے
۶۳۶	ان تدابیر پر بھی وہ اسقدر کامیاب نہیں ہوتے جیسا کہ باوجود نہونے کسی باقاعدہ مجلس کے جو اشاعت اسلام میں سرگرمی کرتی ہو اسلام کی قدرتی وہ ترقی ہو رہی ہے کہ جسکی بابت پادری ایزک ٹیلر اپنی تقریر میں حیرت و تعجب ظاہر کررہا ہے۔ اور ہندوستان کی مردم شماری بھی بتا رہی ہے۔
۶۳۵	فصل ۵۔ ویدوں پر بحث۔ اور قدیم اقوام ہنود کا ویدوں سے انکار۔ ویدوں کے مصنفوں کی بابت پنڈتوں کے مختلف اقوال۔
۶۳۷	ویدوں کے مصطلحات کا بیان۔ شرتی۔ منتر۔ ورگ۔ ادھیا۔ اشٹک۔ سوکت
۶۳۸	انوواک۔ منڈل۔ کانڈ۔ پشتک۔ پاٹھک سنگھتا براہمنا کا بیان
۶۳۹	ویدوں کے زمانہ تالیف پر بحث۔ اور فرقہ آریہ جو قدیم کہتا ہے انکار رد۔
۶۴۵	فائدہ۔ ویدوں کی جمع و ترتیب۔ جہابھارت یعنے کیرو پانڈو کی عظیم جنگ کے بعد ویاس جی کے اہتمام سے رگ۔ یجر۔ شام۔ اتھر وغیرہ۔ پنڈتوں سے ہوئی اور ویاس جی کی نسبت

صفحہ	مضمون
	دساتیر نامہ زرتشت میں تصریح ہے کہ وہ زرتشت سے بلخ میں مرید ہونے اور تعلیم پانے گئے تھے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ویدک دہرم پاژندی لوگوں سے لیا گیا ہے۔ ابتک سنسکرت زبان میں اور ژندی زبان میں اور بہت باتوں میں شرکت پائی جاتی ہے۔ نمونہ کے لئے یجروید باب ۲۹-۳۰۔ منتر مع ترجمہ۔
۶۴۶	ویدوں کے مضامین پر بحث اور اسبات کا ثبوت کہ ان میں تینتیس کروڑ دیوتاؤں کی مبالغہ آمیز مدح کی سوا اور کچھ نہیں وید کے ممدوح دیوتاؤں میں سے اربع عناصر کواکب وسیارے اور ارواح غیر مرئیہ وہمی وخیالی اشخاص اندر وغیرہ بھی ہیں آریوں نے تاویلات کرکے عیب شرک سے پاک کرتے ہیں۔ بڑی کوشش کی ہے مگر جملہ پنڈت شارح ومفسر کہتے ہیں کہ ان کو الفاظ سے کوئی بھی تعلق نہیں +
۶۴۷	آریوں کے اس دعوے کا رد کہ وید جملہ علوم وحقائق ومعارف کا سرچشمہ ہیں۔ براہین۔
۶۴۹	ویدوں کے ازلی وابدی ہونیکا بھی ابطال
۶۵۱	آریہ نے جو اپنے خیالات سے الہام کی تعریف میں قیدیں لگا کر دلیں تعریف کی ہے جو انکے زعم میں بجز ویدوں کے اور کسی الہامی کتاب پر صادق نہ آئے۔ اس تعریف پر جرح اور نیز یہ تعریف بھی ویدوں پر صادق نہیں آتی۔ (حاشیہ) میں اسکی تشریح۔
۶۵۲	آریوں کی الہام کے معنی سمجھنے میں غلط فہمی
۶۵۳	ہندو دہرم کی مسلمہ کتابوں کی فہرست مع تشریح
۶۵۶	پرانوں کے مضامین کی قباحت جس سے آریہ نے انکو ناپاک کتابیں کہدیا۔
۶۵۷	ویدوں کی شرحیں اور ترجمہ۔ اور آریہ کا انسے السیلا خلاف کرنا کہ جس سے دو کتابیں جدا جدا معلوم ہوتی ہیں قابل تعجب ہے۔
۶۵۸	فصل ۶۔ پارسیوں کے کتب مسلمہ کی فہرست اور ان پر بحث اور نتیجہ کہ یہہ کتابیں کسیطرح سے الہامی ہو نہیں سکتیں۔
۶۶۳	خاتمہ۔ خاص مذہب اسلام میں ابتک
۶۶۴	روحانی سلسلہ اور روحانی معلم ہیں یکسی اور میں اولیاء اللہ کا وجود جنمیں سے بعض کی زیارت سے مولف بھی مستفید ہوا ہے۔ اسلام کے برحق ہونے کی روشن دلیل ہے۔

تمت

حضراتِ ہمدردانِ اسلام

کیا اب بھی تم خوابِ غفلت میں ویسے ہی پڑے سوتے اور وقت گرانمایہ کہوتے رہوگے جاگو جاگو۔ اٹھو ہوشیار و بیدار ہو جاؤ آفتاب تمہارے سر پر آگیا ہے۔ بہت پیچھے کے قوافل بہت آگے نکل گئے ذرا سنو تو سہی یہہ آواز کیا آرہی ہے؟ تمہارے پس ماندوں لنگڑے لولوں کا کارواں جارہا ہے یہہ آوازِ جرس اوسی کی ہے۔

جو مذاہب و اقوام صفحہ دہر سے حرفِ غلط کیطرح مٹا دیئے گئے تھے آج اِن کو سرداری کا اور پیشروی کا دعویٰ ہے وہ اپنے عیبوں پر تاویلات کی پٹیاں باندھکر اپنی فرضی خوبی دکھاتے پہرتے ہیں خاکدان ہند سے باہر بھی اپنے مذہب کو بالخصوص شائستہ ملکوں میں پہیلاتے پہر رہے ہیں انکی واعیان مذہب کی ہمت اور انکے ہمدردان اہلِ دولت کی جوانمردی پر تو غور کرو کہ داعی اپنا عیش و آرام چہوڑکر کن کن دور دراز ملکوں میں جاتے اور کیا کیا تکالیف اٹھاتے ہیں ان کے اہلِ دول انکی کتابوں کے ترجمہ کرانے چھپوانے مصنّفوں کی طمانیت و آرام کے لیئے زر تو کیا گہر دینے کو آمادہ ہیں ادہر تم حقیقی مذہب اور راست ملت کے لوگ (جن کے بزرگ ابھی تہوڑے دنوں پہلے بر عرب سے نکل کر ادہر چین تک اسلام کا پہریرا اوڑاتے نکل گئے تہے اوہر جبل الطارق سے آگے تک اقصے المغرب میں مشعل اسلام ہاتہہ میں لیئے تاریکی کو دور کرتے ہوئے نکل گئے تہے جنکی ٹمٹماتی ہوئی روشنی اب بھی نظر آرہی ہے) کس بے ہمتی غفلت باہمی نفاق جزئیات مسائل کی بحث میں پڑے ہوئے معمولی کاموں میں جنت خرید رہے ہو اب بھی وقت باقی ہے اِس قسم کی کتابونکو انگریزی جرمنی۔ فرنچ چینی۔ جاپانی۔ زبانوں میں ترجمہ کراکر دعوت اسلام کا اس سرے سے اوس سرے تک غلغلہ ڈالدو تاکہ پہر دینی و دنیاوی برکات آسمان پر سے نازل ہوں۔ اب میں منتظر ہوں کہ کسطرف سے اِس دعوت کیلئے لبیک کی آواز آتی ہے۔ والسّلام

(ابو محمد عبد الحق)

غلط نامہ البیان فی علوم القرآن

۱۳۲۴ ق

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۲	۶	کشفی	کشف	۴۹	۷	ظلل	ظل
۵	۱۲	شاعی	شعاعی	۵۲	۵	تنفقہ	متفقہ
۱۶	۱۱	بہی	ہے	۵۷	۶	ان	دیگر
۲۰	۷	چیز	جز	۶۴	۱۹	لگائے	نکالتے
؍؍	۱۲	کسی	کسی کی	۷۳	حاشیہ	نتواں	نتوانست
۲۲	۳	جنکو	جن کی	۷۵	۱	احکام کی	احکام
۲۳	۱۱	ضعیفوں	کہ ضعیفوں	؍؍	۱۰	دہمیہ	بہیمیہ
۲۵	۱۵	متخلیہ	متخیلہ	؍؍	۱۳	جبب	حسب
۲۶	۱۱	پہر یہہ ایک اگر	پہر اگر یہہ ایک	۷۹	۱	کس	کسی
؍؍	۱۲	تو	نہ	۷۲	۵	مترتبات کا قانون	مترتبات قدرت کا قانون
۲۸	۱۰	ہوتا	ہونا	؍؍	۱۴	توجہات	توجیہات
۲۹	۲	(۱)	(۴)	۸۷	۱	ہوگا	ایک ممبر ہوگا
؍؍	۶	لطیفہ سران	..... اس کا	۸۸	۲۱	ہوسکے	اسکے لیئے
؍؍	۱۶	سکی	اسکی	۸۹	۵	اور اس	اس
۳۳	۱۹	کردیتا	کردیتا ہے	۹۲	۲	قدرت نے	قادر نے
۳۶	۱۱	نقص	تفقص	۹۵	۵	وہی	بہی
۳۷	۱	ادراک	قدراک	۹۸	۱۳	مسائل	مسائل پر
۴۳	۱۲	نادہی	نادہ	۹۹	حاشیہ	تکمیں	تیک

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۱۰۰	۱۹	تشخیصات	تشخصات	۱۳۳	۱۸	صدقات	صدقات کو
۱۰۱	۱۹	بھی	وہی	۱۴۰	؍؍	پہونچتے	پہونچے
۱۰۲	۲۱	محسوسات	محسوسات کے	۱۴۴	۸	ہو	ہوا
۱۰۳	۴	وجود کمال	وجود وکمال	۱۴۶	۱۸	کردیا	ہوگیا
۱۱۲	۱۳	الابصارہم	الابصاروہو	۱۴۸	۱۴	سمجھتے ہیں	سمجھے
۱۱۳	حاشیہ کا	اس صفحہ کا نہیں	بلکہ صفحہ ۱۱۴ کا	۱۴۹	۷	ہوتے	ہوجاتے
۱۱۴	۲۱	مخلوق سے	اور مخلوق سے جداگانہ ہی	؍؍	حاشیہ سطر ۴	آتی ہے	آتا ہے
۱۱۵	۱۳	جانے	جانا	؍؍	۵	ہوتی ہے	ہوتاہے
؍؍	؍؍	برکت دینے کا ذکر ہے	برکت دینا مذکور ہے	۱۵۳	۳	ہوتاہے	ہوناہے
۱۱۸	۱۶	اورنہ	ورنہ	؍؍	۳	ہمیشہ سے	دائمی
۱۲۱	حاشیہ کی سطر ۱۱	تھے	ہیں	؍؍	۱۶	صاف جاتاہے	صاف ہوجاتے ہیں
۱۲۶	۱	پہونچایا	نہیں پہونچایا	؍؍	۲۰	ہے	ہیں
۱۲۷	۹	عالم	نہ عالم	۱۵۴	۱	گر	مگر
۱۲۸	۱۷	لگایا	لگادیا ہے	؍؍	۳	عنایتہ	عقائد
؍؍	۲۰	نستمہ	لنسمہٗ	۱۵۹	؍؍	بنی آدم	بنی آدم میں
۱۲۹	۴	اسکے	اسکے لیے	۱۶۱	۱۵	حرکت	حیرت
۱۳۲	۱	لذات	لذت	۱۶۳	۱۴	کردیا جاوے	کردے
؍؍	۴	اور مادیات	اور غیر مادیات	۱۶۵	۱۳	اسلام	اسلامی
؍؍	۲۰	متامانز	ممیز	۱۶۶	۲	وہ تو	وہ
۱۳۳	۱	آرام	آلام	۱۷۱	۳	کوئی بنی	کوئی بھی

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۱۷۵	۲	کا بقصد قتل	کا بلا قصد قتل	۲۲۱	۳	اربقط	اُریقط
۱۷۷	۱	پھر عقل و نہیں کرتی الخ	مکرر	؍؍	۹	بیاہی	بیائی
؍؍	۵	جبنی	جوئی	۲۲۳	۱۷	اسس کہ	اسلیئے کہ
۱۸۱	۱	باپ	پاپ	۲۲۷	۱۶	واہل قس	بنی ہوازن
۱۸۳	۸	دلیل خود	خود	۲۲۸	۶	سو اضع میں بہی	مواضع بہی
۱۸۴	۱۶	کن امھم	ترکن الیھم	۲۲۹	حاشیہ	آئے	آیا
۱۸۷	۹	نمٹی	لحاظ	؍؍	؍؍	اسکے	ان کے
؍؍	۱۱	کیطرف	کے بٹے	۲۳۶	۳	خبسر	خمیسر
۱۸۸	۵	رسم	رسمی	۲۴۱	۷	عقلاً ہے	عقلاً جائز ہے
؍؍	۱۲	ہوجاتا ہے	ہوجاتی ہے	۲۴۳	۶	ممنوع ہے	ممنوع ہے کہ
۲۰۱	۱۰	آفرینش	آفرینش سے	۲۴۴	؍؍	چکے	چکیں
؍؍	۱۲	چڑھا ہوتا	چڑھتا	؍؍	۱۷	گناہوں کی منافی	پہلے گناہوں کی معافی
۲۰۵	۱۴	موسوخ	مرسوخ	۲۴۵	۱۲	فصیح و بلیغ	فصیح و بلیغ تھے
۲۰۸	۱۸	کہتیاں	کہلسان	۲۴۷	۱۵	انکار نہیں کیا تھا	انکار کیا تھا
۲۰۹	۸	جاتا ہے	چاہتا ہے	؍؍	۷	مسلمانوں میں سے	مسلمانوں میں
۲۱۰	۱۴	سشریف	شریف ہے بہی	؍؍	۱۱	خلافت	خلافت کی
؍؍	حاشیہ (۱)	مقولس	مقوقس	۲۵۱	۲۰	بہادر	بہانہ
۲۱۱	۲	قہر	فہر	۲۶۶	۱۷	چہور	چہوڑ
۲۱۲	۲	تین برس	تین سو برس	۲۶۷	۵	بن	تریں
۲۱۴	۱۷	رہاصات	ارہاصات	۲۶۹	۶	پہوچے	پہونچ

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۲۷۳	۱۳	عالمی نے	عالمی نے بھی
۲۷۴	۵	بھی نجات	جسطرح نبی زمانہ پر ؟
۱۴ ایمان لائے بغیر نجات ممکن نہیں اسیطرح، امام زمانہ پر ایمان لائے بغیر نجات ممکن نہیں			
۲۷۵	۱۲	حدیث	حدیث میں
۲۸۲	۴	ایک	آپ
؍؍	۶	فکر	نہ کرو
۲۸۶	۱	ہوجائی	ہوجاتی ہے
۲۹۰	حاشیہ سطر ۴	آتی	آتا
؍؍	؍؍	برات ہے	بلاغت ہے
۲۹۲	۶	الشرکائہم	شرکائہم
۲۹۳	۵	ہندیل	ہذیل
؍؍	۱۲	ہرس	ہرمس
۲۹۴	۹	بیتھی	بیٹھی
؍؍	۱۱	غیر موٹی	غیر مرئی
؍؍	؍؍	انہوں	انہیں
؍؍	۱۳	بنی ہی ہونا	مبنی ہونا
؍؍	حاشیہ سطر ۵	کہ ان کے	کہ نہ انکی
۲۹۵	۱۶	تمیسنی	تمیمی
؍؍	؍؍	صفواں	صفوان
؍؍	۱۸	ایادلسے	آباد ملک

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۲۹۶	۷	(اور انضباط انکا)	کے
؍؍	۸	کے	(انضباط ان کا)
؍؍	۱۲	عام	عالم
۲۹۸	۳	علوم فقہ	علوم
؍؍	۲۹	مجوسی	مجوس
۲۹۹	۳	بوس	بودہ
؍؍	۷	افلاک بقول	افلاک وعقول
؍؍	۱۲	سبعی	طبعی
۳۰۱	۹	اپنے فیلسوف	
؍؍	۱۴	چوہنی	جومتی
۳۰۲	۷	لیکر سطر	۸ تک زائد عبارت ہے
۳۰۴	۱	میں	میں تین
۳۰۶	۱۴	الشقوے	النقوے
۳۰۷	۸	ضروریات	ضروریات سے
۳۰۸	حاشیہ سطر ۳	یہ بھی تھے	یہ بھی تھا
۳۰۹	۸	اس حکموں	دس حکموں
۳۱۰	۸	پاگئی انہیں	تہیں
۳۱۱	۳	کہہ رہے ہیں	کر رہے ہیں
؍؍	حاشیہ سطر ۶	آنے سے	آپ نے
؍؍	۱۲	جسمیں یہود	جسمیں عیسائی یہود

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۳۱۱	۱۳	صابی	وہ صابی
۳۱۲	۱	بادشاہان عجم	بادشاہان ایران بہی
؍؍	۹	کیا ہے	کیا
۳۱۳	۱۶	اور اسمیں	تو اسمیں
۳۱۶	۳	ثواب	ثوابت
۳۱۷	۲	کانوشیرواں	انوشیرواں
؍؍	۴	نقص	بغض
؍؍	۵	بہی	ہی
؍؍	۱۳	ایک نے	ایک
؍؍	۱۶	فارس تہا	فارس میں تہا
؍؍	۱۹	اور لاکر	لاکر
۳۱۸	۲۱	کہتے	کہتے ہیں
۳۲۵	۱۴	اسرا	اپسرا
۳۲۷	۵	باہر	ماہر
؍؍	۱۵	جاتا ہے	جانا ہے
۳۲۸	۹	گہروں	گروؤں
۳۳۰	۴	گرتار	گرنار
؍؍	؍؍	نیموتا تہہ	نیمونا تہہ
؍؍	حاشیہ ۴	نمبر ۴	نمبر ۲
۳۳۴	۱۸	آخرت	آخرت تک
۳۳۶	۶	کم فہم فہموں	کم فہموں
۳۳۷	۲۱	انسان عقول	انسانی عقول
۳۳۹	۲۰	یَاَیُّھَا الَّذِیْنَ	یَاَیُّھَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا
۳۴۲	۱۵	قلب	منقلب
۳۴۴	۷	رہے ہیں	رہتے ہیں
۳۴۷	۱	پہر اسنے	پہر اسکے
۳۴۹	حاشیہ ۵	ارادت وقلت	ارادت قلب
۳۵۵	۸	باندنا	باندھا جاتا ہے
؍؍	۲۰	مردلفہ	مزدلفہ
۳۵۷	۵	سفینہ	سفیہہ
؍؍	۱۶	ماخذہ	مواخذہ
۳۶۴	۲۱	دہوپ میں	سائے میں
۳۶۶	۳	تک	تک کا
؍؍	؍؍	انتظار	انتظام
؍؍	۶	خلدزاروں	خارزاروں
۳۶۷	۳	نیاید	بتاید
؍؍	۴	لبسانزودے	لبساتیرودے
؍؍	؍؍	ماہ اروی بہشت	ماہ اردوی بہشت
؍؍	۱۰	حاصل کرنا	حاصل نہ کرنا
؍؍	؍؍	سب طرح	جس طرح

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۳۶۸	۱	انکو پیروں کے	انکے پیروں کو	۴۰۴	۴	تعدی	تحدی
؍؍	۳	ایک کے واعظ	ایک واعظ سے سنکر	صفحہ	۱	۳۰۸	۴۰۸
۳۶۹	۴	غرق ہوجانا	غرق ہوجانیسے	۴۱۲	۸	دوسطر	دوسط
۳۷۳	۶	ایا	با	۴۱۳	۱۵	قرآن	قرآن کے
؍؍	۱۵	پڑنا	مرنا	؍؍	۱۷	ہوتی ہے	ہوتا ہے
۳۷۴	۱۴	اوڑجاتا ہے	اوڑاجاتا ہے	۴۱۵	۳	زبان	زنا
۳۷۶	۱۱	وادی	داؤدوی	؍؍	۱۷	نقش	نفس
۳۸۰	۸	بہی	یہی	۴۱۶	۹	کرنہیں کہہ سکتا	کرنہیں سکتا
۳۸۲	۲	وغصفص	واغضفض	۴۱۸	۱۱	رحمت	زحمت
۳۸۴	۸	حقوق	عقوق الوالدین	۴۲۴	۶	قرآن	قرآن کو
۳۸۵	۴	نسبتی	نسبی	۴۳۰	۱۱	راعۃ	براعۃ
۳۸۸	حاشیہ	ولا یغد	ولا یغتب	؍؍	۱۸	محارہ	محاورہ
؍؍	؍؍	ویل الکل	ویل لکل	۴۳۳	۹	اجل	رجل
۳۸۹	۸	کا	کی	۴۳۷	۳	ہے	تہا
۳۹۵	۱۳	(۱)	(۶)	۴۳۹	۱۰	ابخام کا	انجام کار
۳۹۶	۳	شاہد	شامل	۴۴۲	۵	مشبہ بہی	مشبہ بہ
۳۹۶	۱۰	(۲)	(۷)	۴۴۵	۱۰	کہ متردد	کہ کوئی متردد ہو
۴۰۳	حاشیہ سطر ۲	علم مناظرہ	علم مناظر علم	؍؍	۲۱	کی کوئی بات	شے کوئی
		علم مقابلہ	جبرو مقابلہ			نہ کہیلنا	بات نہ کہنا
۴۰۵	حاشیہ سطر ۴	مہنون	ہوئی	۴۵۰	۲	جودودو	دودو

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۴۵۳	۳	چاک دامنی	پاک دامنی	۵۳۲	۸	ہے	ہیں
۴۵۵	۲	فصل	فصل ۱۱	۵۳۳	۱	برائی	برائی کو
۴۶۰	۲۰	م	نام	؍؍	؍؍	(۲۰)	(۱۹)
۴۶۳	۴	معانیہ	معاینہ	؍؍	۱۴	ہنونے دینا	ہونے دینا
۴۶۷	۱	بھی	یا	۵۳۵	۳	ہم ہیں سے	تم ہیں سے
۴۷۰	۲	فصل	فصل ۱۳	؍؍	۱۳	کہتے تھے	کہنے لگتا ہے
۴۷۱	۵	تو یہ	تو کیا یہ	۵۳۷	۲	اور بھی ہے	اور بھی فوقیت ہے
۴۷۲	حاشیہ سطر ۳	تصنیف کے	تصنیف کے وقت	؍؍	۱۳	ہر گھڑی	گھڑی
۴۷۷	۱۲	فصل	فصل ۱۴	۵۳۸	۲	ہے	ہو
۴۷۹	۱۲	فصل	فصل ۱۵	۵۴۰	۱۲	دنیا کے	دنیا کو
۴۸۴	۲۱	اقتباس وقیاس	وقیاس	۵۴۵	۱	اور اولوالعزم	
۴۸۵	۱۱	فصل	فصل ۱۶	۵۴۶	۷	دل	دلیل
۴۸۶	۱۷		ان علوم کی حاجت ہے	۵۴۷	۱۵	آپکے	
۴۹۰	۶	اشیان ہے	بیان ہے	۵۴۸	۵	نکالکے	نکالنے کے
۴۹۵	۱	بنب سبع	بنت سبع	۵۴۹	۷	نہ آسکے	نہ آسکیں
۴۹۷	۲۰	اسسے	اسلیے	۵۵۱	۵	ال لے	ان کے
۵۰۱	۷	ہدانی	ہمدانی	۵۵۲	۳	اعمال	اعمال کا
۵۲۱	۸	ڈیوی	ڈیون	؍؍	۴	(۲۲۱)	(۲۱)
۵۲۶	حاشیہ سطر ۱	ان کا صحیح	انکا اجتہاد صحیح	۵۵۸	۱۳	مقولتس	مقوقس
۵۲۷	۶	معاوضہ	معارضہ	۵۶۰	۲۰	پکیٹ	پنکیٹ

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۵۶۲	۱	فریفتہ	طریقہ	۶۴۰	۸	یں	بہی
״		فصل ۱۸	فصل ۱۸	۶۴۷	۱۹	شا	شام
۵۶۴	۷	خوار	خور	۶۴۹	۹	ذائل	زائل
۵۷۷	۱۰	یہود	یہودا	۶۵۰	۱۴	بعد ہے	قبل ہے
۶۱۰	۱۰	وجوہ	وجود	۶۵۱	۹	کبھی	کسی
۶۱۸	۱۰	بانکی	مانے کی	۶۵۲	۶	ابدیت	ازلیت
۶۱۹	۶	جنکا	جسکا	۶۵۴	۱۱	دیبائی	دیہائے
۶۲۲	۱۶	انتہابھی	اتنا ہی	۶۵۵	۱	ننائے	نیائے
۶۲۷	حاشیہ ۶	طرف سے	طرف	״	۳	دیاس جی	ویاس جی نے
״	۸	اختلاف	اختلاف ہوکر	۶۵۶	۱	انہاس	اتہاس
۶۳۸	۱۵	وید	رگوید	״		ف	اسکو صفحہ ۶۵۸ پر لکھنا تھا

تمت بالخیر